



УКРАИНСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ
КИЕВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ

Б.И. Пивоваров, прот.

Из духовного наследия алтайских миссионеров

© Сканирование и создание электронного варианта:
Библиотека Киевской Духовной Академии
(www.lib.kdais.kiev.ua)



Киев
2012



Православная Гимназия
во имя Преподобного Сергия Радонежского

А. 11

1732

Памятники
Миссионерской Письменности

ИЗ ДУХОВНОГО НАСЛЕДИЯ АЛТАЙСКИХ МИССИОНЕРОВ



Новосибирск, 1998

-
Я
Е
Г,
О
Я
Я
-
Б
А
К
Г,
А
-
О
О
О
Б
-
О
А
-



ББК Э372.24–683

ИЗ2

УДК 266 (093.3)

Составление, вступительная статья и примечания
 магистра богословия протоиерея Бориса Пивоварова

Ответственный редактор: кандидат технических наук Н. Г. Горелова

Печатается по благословию Преосвященнейшего
 Сергия, епископа Новосибирского и Бердского.

ИЗ2 Из духовного наследия алтайских миссионеров: Сборник. / Сост., вступит. статья и примечания протоиерея Б. И. Пивоварова. – Новосибирск, 1998. – 194 с. – Список шифров использов. дел: с. 195. – Список илл.: с. 196. – Библиогр.: с. 198–261. – Имен. указ.: с. 262–267. – (Сер.: Памятники миссионерской письменности).

Цель сборника – представить богатейшее духовное наследие просветителей Алтая: основателя Алтайской Духовной Миссии архимандрита Макария Глухарева, митрополита Макария (Невского), протоиерея Василия Вербицкого, митрополита Мефодия (Герасимова) и других выдающихся миссионеров, а также ввести в научный оборот богословские труды, катехизические поучения, миссионерские записки, указы, рапорты, письма, относящиеся к числу неопубликованных. Авторами всех текстов сборника являются алтайские миссионеры. Материалы, включенные в издание, отражают разнообразные стороны деятельности Алтайской Духовной Миссии, а также содержат новые данные, касающиеся истории алтайцев в 19 – начале 20 столетия.

Сборник предназначен для всех, кто интересуется историей миссионерской деятельности Русской Православной Церкви в XIX – начале XX века.

ББК Э372.24–683

ISBN 5–7674–007–5

© Православная Гимназия во
 имя Преподобного Сергия
 Радонежского, 1998

МОЛИТВА АЛТАЙСКОГО МИССИОНЕРА¹

Господи, Господи! Положи́вьй душу Твою за спасение всех человек! Яко Господин жатвы Твоея́, изведи многих де́лателей на жатву Твою! Изведённым же даждь дух молитвы, дух любви Твоея́, дух смирения, терпения и разума. Даждь им благовествова́ти силою мно́гою во исполнение Евангелия Твоего. Да укрепится и возрастет желание возжелавших вспомо́ществова́ти нам делами любви благотворящей, да умножатся подобные пособия́и наши. Благоде́ющим нам воздаждь Твоими благословениями: живым подаждь здравие и благоденствие, усопших со святыми Твоими в вечных селениях упокой. Ненавидящих и обидящих нас прости, Владыко Человеколю́бче, просвети их сердца́, вразуми их умы́. Всем же нам, Кровию Твоею искуплённым, ведущим и ещё не ведущим Тя, даруй свет разума святаго Евангелия Твоего. Ускорí призвати и соединити всех во едино стадо Твое здесь на земле и пребыти с Тобою во веки неразлучны во свете Отца Твоего и Бога нашего, Емуже с Тобою и Святым Духом слава и держава во веки. Аминь.

¹ Составлена Преосвященным Владимиром (Петровым). Преосвященный Владимир – начальник Алтайской Духовной Миссии с 1865 г. по 1883 г. (в сане архимандрита до 1880 г., в дальнейшем в сане епископа Бийского). Скончался 2 сентября 1897 г. в сане архиепископа Казанского. Текст молитвы был опубликован в журнале «Православный Благовестник» (1895, № 3, с. 303). *Здесь и далее примечания составителя.*



АЛТАЙСКАЯ ДУХОВНАЯ МИССИЯ И АЛТАЙСКИЕ МИССИОНЕРЫ

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II в обращении к участникам Первого съезда епархиальных миссионеров Русской Православной Церкви (Белгород, 1996 год) писал: «Возрождая сегодня прерванную в предреволюционные годы традицию миссионерского служения, Церковь наша как и прежде руководствуется заповедью Христа Спасителя, данной Своим ученикам в последней беседе перед Вознесением: *«Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я заповедал вам»* (Мф. 28, 19–20)».

На протяжении почти двух тысячелетий миссия Церкви была и остается неизменной — нести свет Евангельской проповеди всему миру, ибо Господь *«хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины»* (1 Тим. 2, 4).

«Свет Христов просвещает всех!» — эти слова оглашения из Литургии Преждеосвященных Даров были последними предсмертными словами основателя Алтайской Духовной Миссии преподобного Макария Глухарева, и эти слова остаются его духовным завещанием всем миссионерам Русской Православной Церкви.

На Алтае, в Государственном архиве Алтайского края (ГААК, Барнаул), сохранился, хотя и не полностью, архив Алтайской Духовной Миссии. В нем среди многочисленных рукописей алтайских благовестников находится черновой, неоконченный набросок под заглавием «К статистике Миссии», сделанный в 1885 году рукою начальника Алтайской Духовной Миссии епископа Бийского Макария (Невского) (впоследствии — митрополит Московский; †1926). Этот набросок святителя-миссионера начинается такими словами: *«Поучительно помянуть дни древние, оглянуться назад, чтобы, сравнив их с настоящими делами, сообразать и предпо-*

лагать о будущем. Миссия, прошедшая 55-летний путь жизни, вступила во вторую половину столетия. Для истории период времени весьма немаловажный. Понятно удовлетворение, доставляемое историку находкою рукописи, сообщающей ему сведения, важные для истории данного времени. С наслаждением прочитывается всякая строка, хотя бы из архивного хлама, передающая из времен давних, забытых, неожиданные для нас сведения». (ГААК, ф. 164, Алтайская Духовная Миссия, оп. 2, д. 14, л. 8).

С тех пор, когда Владыка Макарий писал эти строки, прошло более столетия, однако в настоящее время его слова приобретают еще большую значимость. Записки, дневники, письма и другие документы из архива Миссии являются ценнейшими историческими источниками как для церковной, так и для гражданской истории России. Несмотря на многочисленные публикации трудов алтайских миссионеров, фонды Алтайской Духовной Миссии открывают нам много неожиданных сведений, новых фактов и поучительных примеров. Для ознакомления с этим богатейшим наследием потребуется многолетний труд различных исследователей — историков, этнографов, лингвистов, географов.

Предлагаемый благосклонному вниманию читателей сборник «Из духовного наследия алтайских миссионеров» содержит лишь малую часть литературного наследия благовестников Алтая. Мы надеемся, что эта книга откроет собой серию изданий под общим заглавием «Памятники миссионерской письменности», в которой планируется публикация творений миссионеров Русской Православной Церкви.

Идея издания «Памятников миссионерской письменности» десять лет тому назад получила одобрение, поддержку и благословение выдающегося богослова Русской Православной Церкви архимандрита Иннокентия Просвирнина (†1994), много лет посвятившего поиску, описанию и введению в научный оборот новых источников по истории Русской Церкви. По его же благословию в 1985–1988 гг. было



предпринято научное описание фондов Алтайской Духовной Миссии, материалы одного из томов которого и легли в основу настоящего сборника.

Об Алтайской Духовной Миссии

Алтайская Духовная Миссия была основана в 1830 году преподобным Макарием Глухаревым (1792–1847) — ученым архимандритом, переводчиком Библии на русский язык, одним из самых выдающихся миссионеров Русской Православной Церкви за всю ее многовековую историю.

Алтайская Миссия не была первой по времени учреждения Миссией Русской Православной Церкви в Сибири, не была она и самой обширной по многочисленности паствы или протяженности территории, на которой действовала. Но она была признана лучшей и образцовой среди всех других миссий, действовавших в пределах Российской империи в XIX — начале XX вв., как наиболее приблизившаяся к идеалу православного миссионерства.

На Иркутском Миссионерском съезде 1910 года Алтайская Духовная Миссия была названа «образцом и руководителем» для других миссий, потому что воспитала целую плеяду миссионеров-подвижников для Алтайской Миссии и для других духовных миссий Русской Православной Церкви, потому что православное просвещение народов Алтая и Горной Шории совершалось алтайскими миссионерами в духе евангельской кротости и было подлинно апостольским служением. Духовно-просветительная деятельность Алтайской Миссии была настолько впечатляющей, что некоторых алтайских миссионеров современники еще при жизни именовали равноапостольными или просто — апостолами Алтая.

Протоиерей Георгий Флоровский в книге «Пути Русского Богословия» подчеркивает, что «история Алтайской Миссии при Макарии (архимандрите Макарии Глухареве) — это один из самых героических и святых эпизодов в нашей исто-

рии»¹. Изучение рукописного наследия алтайских миссионеров в свою очередь показывает, что история Алтайской Духовной Миссии при преемниках архимандрита Макария Глухарева — не менее святая и героическая.

Материалы из фондов Миссии свидетельствуют о том, что алтайские миссионеры не только проповедовали Евангелие Христово людям, еще не познавшим Христову благодать, не только устраивали миссионерские станы, приходы и монастыри, но они создали письменность для народов Алтая и Горной Шории, одарили их первыми книгами на родном языке, устроили школы и библиотеки, лечили своих подопечных, защищали их от самоуправства злых чиновников и нечистых на руку торговцев, обучали ремеслам и огородничеству, знакомили с русской культурой и благодаря бережному отношению к языку и национальным традициям коренных жителей Алтая и Горной Шории содействовали становлению их национальной культуры. Следует сказать, что всё первое поколение алтайской и шорской интеллигенции — учителя, врачи, писатели, художники — были исключительно или воспитанниками миссионерских школ, или детьми алтайцев-миссионеров, или бывшими сотрудниками Алтайской Духовной Миссии.

Миссионерско-просветительная и социально-благотворительная деятельность Алтайской Духовной Миссии способствовала этнической консолидации народностей Алтая. На этнической карте Российской империи конца 19 — начала 20 столетия мы не найдем этнонима *алтайцы*. Предков нынешних алтайцев в то время чаще всего именовали калмыками (южные народности Горного Алтая) или татарами (северные народности). Но благодаря деятельности Алтайской Духовной Миссии несколько родственных по языку и обычаям народностей, населявших Горный Алтай, консолидировалось, и в XX веке их стали именовать алтайцами. И

¹ Протоиерей Георгий Флоровский. Пути Русского Богословия./ Пред. прот. И. Мейендорфа. — 2-е изд. — Париж: Умса-Press, 1981, с. 189.



хотя в истории народов Алтая был небольшой период времени (середина 20-х — конец 40-х годов XX века), когда в противовес всему достигнутому Миссией была предпринята попытка переименовать алтайцев в ойротов, а всё алтайское в ойротское, однако оказалось, что изгладить укоренившиеся культурно-исторические традиции народа в угоду антицерковным призывам невозможно.

Семя веры Христовой, посаженное в Горном Алтае архимандритом Макарием Глухаревым, «прозябло, выросло и стало деревом, широко раскинувшим свои ветви не только по горам и дебрям Алтая, но и за пределы его»¹.

Документальные материалы, хранящиеся в фондах Алтайской Духовной Миссии, позволяют проследить её историю от основания в 1830 году до начала 1919 года. Перед революцией 1917 года Алтайская Духовная Миссия имела тридцать миссионерских станций, более сорока церквей, десятки часовен, девяносто школ, при каждой из которых была устроена библиотека. Миссия издавала книги на алтайском языке, имела врачебную службу в лице фельдшеров и оспопрививателей-миссионеров, а главное, обладала богатыми миссионерскими традициями, коренившимися в благодатном духовном опыте «незабвенного архимандрита», как называли на Алтае основателя Миссии преподобного Макария.

Сами алтайские миссионеры успех Миссии видели не в количестве алтайцев и шорцев, приведенных ко святому Крещению, а в доброй христианской жизни новокрещенных. Священник Макарий Абышкин в своих записках искренне отмечал: «Замечательно то, что с поступлением на приход

¹ Из речи архиепископа Томского и Алтайского Макария (Невского) по случаю 100-летнего юбилея со дня рождения основателя Алтайской Духовной Миссии архимандрита Макария Глухарева; 1892 год. // Полное собрание проповеднических трудов (слов, бесед, поучений, посланий, воззваний и наставлений) Макария, митрополита Московского и Коломенского, за все время его служения в архиерейском сане (1884–1913 гг.). – Томск, 1910, с. 485.

пришлось мне, не покладая рук, работать над разложившимся приходом пока с внешней стороны. Но я знаю одно изречение, которое гласит так: «Всего больше можешь принести пользы человечеству, если заботиться не только о том, чтобы воздвигать крыши храмов и домов, сколько о том, чтобы возвысить душу каждого человека». Этого изречения я не забываю, и я буду постоянно иметь его в виду и работать по его указанию».

Революционными вихрями Алтайская Духовная Миссия, казалось, была уничтожена. Когда нарушилось централизованное управление Миссией (1920 г.), то некоторые миссионеры продолжали служить в своих храмах как обычные приходские священники, а другие разделили участь новомучеников и исповедников Российских во время начавшихся страшных гонений на Церковь. В центральном антицерковном журнале «Антирелигиозник» в 1931 году была опубликована победная статья под названием «Алтай на пути к безбожию». А к концу 30-х годов в Горном Алтае были насильственно закрыты все храмы и часовни.

Но не зря до конца дней своих (†16 февраля 1926 года) непрестанно молился за родную Алтайскую Миссию, за исповедников-миссионеров и новокрещенную паству алтайскую в Николо-Угрешском монастыре Владыка Макарий (Невский), получивший от Святого Тихона, Патриарха Московского и всея Руси, в 1920 году пожизненно титул митрополита Алтайского. Находясь за тысячи километров от Алтая, митрополит Макарий рукополагал для Миссии епископов, благословлял священников, насельниц миссионерских обителей, принимал других посланцев из Горного Алтая, давал так необходимые им духовные советы и со слезами молился с ними, когда они при нем совершали церковную службу на алтайском языке.

В годы гонений на Русскую Православную Церковь и на Алтайскую Духовную Миссию репрессиям подверглась алтайская интеллигенция и национальная алтайская культура.



Не получил пощады даже знаменитый алтаец — художник Г.И.Гуркин, воспитанный миссионерами, но в годы революции поднявший голос против приезда на Алтай изгнанного временным правительством из состава Синода митрополита Макария (Невского).

Чтобы прикрыть истребление национальной культуры и национального самосознания алтайцев, в 30-40-е годы требовалось постоянно вещать о том, что православные миссионеры были не просветителями, а «русификаторами», колонизаторами и кровопийцами. Для того чтобы заклеить «кровопийцев», специально составлялись и распространялись антимиссионерские стихи и пьесы. Даже буквы алтайского алфавита, созданного на основе кириллицы, было решено заменить латиницей. Однако лучшие алтайские писатели тайно писали на миссионерском алфавите.

Все это было в страшные годы гонений на Церковь, на миссионеров и лучших представителей алтайского народа. Однако и сейчас еще можно услышать или прочитать критические отзывы об Алтайской Миссии и деятельности алтайских миссионеров. Некоторые современные писатели и общественные деятели негативные проявления «дружбы народов» советского периода стремятся отнести к более ранним временам. Например, игнорируя имевшие место факты грубого пренебрежения языком и культурой алтайцев в сталинские времена, они стараются обвинить в русификации миссионеров, которые дали алтайскому народу и национальный алфавит, и научную грамматику алтайского языка, и все первые книги на родном языке, а кроме того создали множество школ, где обучение проводилось на родном языке. Но в настоящее время, когда появилась возможность сравнивать исторические источники сталинских времен и дореволюционного периода, эти антимиссионерские высказывания звучат оскорбительно в первую очередь по отношению к самим алтайцам, их истории и культуре.

Исторические документы прежде всего свидетельствуют о том, что именно Алтайская Миссия скрепляла братские отношения русских, алтайцев и шорцев, а миссионеры жили жизнью своей паствы. Не следует также забывать, что перед разгромом Алтайской Миссии абсолютное большинство ее сотрудников (священники, диаконы, псаломщики, учителя миссионерских школ, фельдшеры) составляли алтайцы и шорцы. Русский по национальности миссионер протоиерей Василий Вербицкий называл себя кочевым алтайцем. Константин Соколов, выпускник Московской Духовной Семинарии приехавший из Москвы, женился на дочери знаменитого алтайского поэта и писателя миссионера Михаила Чевалкова; все сыновья его также стали миссионерами. Впоследствии, овдовев, он принял монашество с именем Иннокентия и 15 лет был начальником Алтайской Миссии (скончался в 1937 году в сане архиепископа Бийского). И это не единственный пример, когда родственные связи между миссионерами соединяли русских и алтайцев в единую миссионерскую семью.

Около десяти лет тому назад, почти одновременно с празднованием 1000-летия Крещения Руси, возродилась миссионерская деятельность Русской Православной Церкви на Алтае и в Горной Шории. И если раньше, на протяжении целого ряда десятилетий, для того чтобы окрестить своих детей или помолиться в храме, православным алтайцам необходимо было ехать в г. Бийск, а шорцам в г. Новокузнецк, то в настоящее время восстанавливаются существовавшие ранее приходы и в Горном Алтае, и в Горной Шории.

Основатель Алтайской Духовной Миссии преподобный Макарий Глухарев ныне прославляется в лике Всех Святых в земле Сибирской просиявших (см. «Минея-Июнь», ч. 1, издание Московской Патриархии, 1986, служба на 10 июня). Готовятся материалы к канонизации митрополита Макария (Невского). В 1997 году переиздана замечательная книга А.И.Макаровой-Мирской «Апостолы Алтая». В Усть-Анзассе возродился миссионерский стан.



За последние десять лет произошли значительные перемены и в работе исследователей, занимающихся изучением истории, языка и культуры народов Алтая и Горной Шории. В настоящее время почти всеми исследователями признается выдающееся культурно-историческое значение Алтайской Духовной Миссии. Учеными особо отмечаются заслуги миссионеров в области языкознания, этнографии и народного образования. С благодарностью вспоминаются ими алтайские миссионеры, устроившие первые школы для алтайцев и шорцев. Переиздаются словари и литературные произведения выдающихся алтайских благовестников. В диссертациях стали использоваться материалы из фондов Алтайской Духовной Миссии, до недавнего времени лежавшие практически нетронутыми. В 1989 году в Горном Алтае была проведена большая научная конференция, посвященная 120-летию издания миссионерами научной «Грамматики алтайского языка» (Казань, 1869).

В книгах, газетах и журналах стали появляться, казалось, совсем забытые имена выдающихся миссионеров — архимандрита Макария Глухарева, протоиерея Стефана Ландышева, протоиерея Василия Вербицкого, протоиерея Михаила Чевалкова, митрополита Макария (Невского), архиепископа Иннокентия (Соколова), протоиерея Гавриила Оттыгашева, священника Иоанна Штыгашева, протоиерея Василия Постникова и других просветителей народов Алтая и Горной Шории.

На Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви 1994 года вопрос о возрождении миссионерской деятельности Церкви являлся одним из основных. Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексей II говорил о «необходимости самой серьезной постановки вопросов миссии». После этого Собора был учрежден Миссионерский отдел Московского Патриархата, стали формироваться епархиальные миссионерские структуры, собираться миссионерские съезды и конференции, начала проводиться миссионерская работа по целому ряду направлений (образование, книгоиздание, работа

с детьми и молодежью, защита от псевдорелигиозных движений).

В духовных школах Русской Православной Церкви вводится новый предмет — миссиология. Памятники миссионерской письменности и, в частности, публикации, вошедшие в настоящий сборник трудов алтайских миссионеров, являются ценными материалами для становления этой богословской дисциплины.

В связи с возрождением православного миссионерства в России важное значение приобретает обращение к богатому историческому опыту и духовным традициям Русской Православной Церкви. А богатейший опыт миссионерского служения лучших благовестников Русской Православной Церкви прошлых времен непосредственно отразился в памятниках миссионерской письменности. Дошедшие до нас рукописи из фондов Алтайской Духовной Миссии, наряду с многочисленными дореволюционными публикациями трудов алтайских миссионеров, являются неоспоримым свидетельством высокого апостольского достоинства Русской Православной Церкви, о котором так ревновали благовестники Алтая.

О ЧЕМ СВИДЕТЕЛЬСТВУЕТ ЛИТЕРАТУРНОЕ НАСЛЕДИЕ МИССИОНЕРОВ

Основатель Алтайской Духовной Миссии архимандрит Макарий Глухарев пламенно желал видеть Русскую Православную Церковь во всей силе ее апостольского достоинства. Первым и наинужнейшим средством к православному просвещению населявших Российскую империю язычников, магометан и евреев он считал издание Библии на доступном пониманию языке. Для этого, находясь на миссионерском служении в горах Алтая, он перевел книги Священного Писания Ветхого Завета с древнееврейского на русский язык. Чтобы сделать Библию доступной народам Алтая, он составил «Алфавит Библии» на русском языке с намерением, ко-



гда этот труд будет одобрен цензурой, перевести его и на наречие жителей Алтая.

«Алфавит Библии» — это величественная проповедь православного миссионера, состоящая почти исключительно из текстов Священного Писания Ветхого и Нового Завета. Архимандрит Макарий прекрасно знал и непрестанно проповедовал Слово Божие, и его «Алфавит Библии» остается уникальным памятником церковной библиологии.

Но 30-е годы 19 столетия, когда был составлен «Алфавит Библии», оказались самыми неблагоприятными для библейских переводов. Рукопись «Алфавита Библии» не прошла цензуры и до сих пор остается неопубликованной.

В настоящем сборнике приводится авторское предисловие к «Алфавиту Библии», в котором содержится удивительно точное свидетельство о внутреннем единстве Библии, состоящей из книг Священного Писания Ветхого и Нового Завета:

«Ядро или сущность всего Священного Писания есть единый за всех и во всех Иисус Христос, и ищущим Бога Он открывает ум и разумение Писания Духом Святым. Пророки свидетельствуют о Христе Иисусе, Иисус Христос свидетельствует о пророках и дарует Церкви апостолов, апостолы свидетельствуют о Христе Иисусе, о пророках и друг о друге, Дух Святой в пророках и апостолах свидетельствует, что Он в тех и других есть единый Дух истины, Дух Христов: всё Писание Богодухновенно и Дух Божий дышит во всем Священном Писании. Животворящая сила Слова Божия в спасении верующих, самая вера — от Слова Божия».

Записки миссионеров, составляющие значительную часть настоящего сборника, являются незаменимым источником для изучения истории Алтайской Духовной Миссии и для понимания миссионерского служения.

Благовестнические труды миссионеров были связаны с частыми поездками. В своих записках-отчетах они обычно указывали, сколько верст составили миссионерские путеше-

ствия. По возможности миссионер брал себе в помощники псаломщика или учителя миссионерской школы, если было летнее время. Но случалось и так, что священник ехать не мог, тогда ехал, например, один диакон для катихизации. «30 августа по болезни отца Луки поездка по Канскому отделению нами была закончена. По Урсульскому же отделению ездил один я, потому что больше некому было ездить со мною», — писал в своих записках диакон Иоанн Бобраков.

Большинство алтайских миссионеров, руководствуясь заповедью апостола Павла быть всем для всех, *чтобы спасти по крайней мере некоторых* (1 Кор. 9, 22), жили заботами и проблемами своих пасомых, так что и свою душу были готовы положить за них.

Великая, поистине апостольская любовь ко Христу Спасителю, а ради Него и к неведущим Христа язычникам и бурханистам Алтая, давала силы алтайским благовестникам терпеливо и вновь и вновь обращаться к ним со словом о спасении даже тогда, когда они встречали холодность или прямое недоброжелательство со стороны слушателей.

В ранних записках миссионеров и в первых отчетах Миссии приводились примеры того, как при первом появлении веропроевешников язычники разбежались или прятались, но приветливое обращение к ним со стороны миссионеров обычно всегда приносило свои плоды. Миссионер приходил в одно и то же селение через год, через два, и новые души приобретались для Христа.

Так, священник Михаил Чевалков (†1901) пошел однажды к язычникам далекого и труднодоступного селения. Спустившись к ним с крутого склона, содрал едва не до крови руки и ноги, он предстал пред изумленными язычниками, которые сразу спросили его, чего он ищет. Миссионер ответил им: «Христос скорбит и ищет душ ваших!». Эти люди прежде ничего не слышали о Христе, и слова миссионера поначалу им были недоступны. Но, будучи очень сострадательными, они стали заботиться о необычном госте, кормить его,



чинить его одежду. Пока они ухаживали за ним, он проповедовал им Евангелие. Плодом его самоотверженной миссионерской любви и милосердия самих язычников стало обращение их в православие.

Огромное значение имело и то, что миссионеры (не алтайцы) свободно владели алтайским языком, проповедовали, совершали Богослужение и учили в миссионерских школах детей на алтайском языке, одновременно обучая своих питомцев церковнославянскому и русскому языкам. Из записки священника Михаила Тырмакова видно — как пришла в упадок миссионерская школа при монастыре, когда там не оказалось насельников, знающих алтайский язык и умеющих заботиться об образовании детей близживущих алтайцев: «Почему поимели они такое предубеждение, не могу разъяснить, — писал миссионер о местных жителях, — но, кажется, незнание языка и обычаев инородцев, не особенно умелое обращение монастырской братии сыздавна вселили недоверие в инородцах, всегда ценящих выше всего ласковое обращение с ними».

Из записок миссионеров можно узнать о том, какое влияние Миссия оказывала на культурное развитие алтайцев. Очень часто миссионеры пользовались во время внебогослужбных бесед так называемым «волшебным фонарем», иллюстрируя свои рассказы показом «туманных картинок» — слайдов того времени.

Из записок эдиганского миссионера за 1917 год видно, что миссионеры к тому времени уже познакомили жителей Горного Алтая с кинематографом. Священник Константин Соколов и диакон Ялбачев показывали алтайцам киноленты о европейских городах, о военных событиях, об автомобилях, аэропланах и других новинках. Эти сведения неизвестны современному историкам Алтайского края, утверждающим, что кинопередвижка впервые появилась в Горном Алтае в 1929 году («Очерки истории Алтайского края». — Барнаул, 1987, с. 326).

Записки и дневники миссионеров могут многое рассказать также о формах и методах миссионерской работы.

Проповедуя Евангелие Христово — радостную весть о спасении — алтайские миссионеры совершали свой подвиг в духе евангельской кротости. Самым важным и необходимым качеством настоящего миссионера они считали приветливость, которую так и называли «миссионерская приветливость». Например, учитель миссионерской школы М. В. Эдоков (впоследствии известный алтайский писатель и драматург) так писал о своем общении с бурханистами (алтайские ламаисты): «Не оскорбляя ихнее религиозное чувство, то есть не называя веры их черной, я читал что-нибудь из «Библейских повествований Нового Завета», по окончании чтения делал сравнения и старался показать превосходство учения Христа и всю нелепость учения тярлыкчей».

Конец 50-х — середина 60-х годов XIX века были весьма трудными для миссионеров; ни местная, ни центральная власть не могли защитить их от потоков клеветы и поэтому почти все их силы подчас уходили на защиту от клеветников. Какого рода клевета возводилась на миссионеров, которых враги Миссии хотели обвинить в насильственном крещении, хорошо видно из публикуемого в настоящем сборнике «Предписания начальника Алтайской Духовной Миссии протоиерея Стефана Ландышева миссионеру священнику Арсению Ивановскому».

Кому мешали миссионеры? Среди самих алтайцев редко находились противники Миссии, но среди русских судебных и иных чиновников, среди виноторговцев и недобросовестных купцов были те, которые имели большие претензии к миссионерам. В Улале (ныне Горно-Алтайск) до 1905 года виноторговцы не имели влияния на местных жителей. Один из миссионеров, когда виноторговцы неожиданно привезли в его стан бочку с вином, взял топор и на виду у всех разрубил её. Виноторговцы не посмели что-либо сделать с миссионером. Руководство Миссии, конечно же, не одобряло таких

17665



поступков, но разве трудно понять миссионера, паству которого заезжие виноторговцы за несколько дней спаивали суррогатами?!

С начала 80-х годов прошлого века враги Алтайской Миссии (из бийских чиновников) грозились стереть её с лица земли. Между тем, именно 80-е годы стали подлинным расцветом Миссии: умножались станы, строились церкви и часовни, открывались десятки школ, миссионеры по всему Горному Алтаю занимались оспопрививанием, в Казани печатались книги на алтайском языке, готовились к миссионерскому служению воспитанники первых миссионерских школ — алтайцы и шорцы.

Алтайская Духовная Миссия входила в то время в состав Томской епархии, которую возглавлял епископ Владимир (Петров), бывший до этого в течение 18 лет начальником Алтайской Миссии. Начальником Миссии, епископом Бийским, в 80-х годах XIX века был Владыка Макарий (Невский), а помощником начальника Миссии — знаменитый алтайский этнограф и лингвист протоиерей Василий Вербицкий. В те годы в полную силу им помогал первый священник из алтайцев — отец Михаил Чевалков, известный алтайский писатель и поэт.

Стереть Миссию с лица земли ее врагам не удалось. Но в 1886 году террористы подожгли миссионерский центр в Бийске. В пожаре сгорели училище и библиотека, а также первоначальный архив Миссии, в котором хранились рукописи архимандрита Макария, основателя Миссии. Скорбным эхом отозвался этот пожар во всех станах Миссии, но для самих миссионеров это страшное событие было еще одним крестным знаком на их апостольском пути, равно как и свидетельством бессилия врагов Миссии.

На вопрос, что нужно для успешного обращения язычников, миссионер священник Макарий Абышкин отвечал: «Весьма желательно, чтобы все инородцы были освобождены от содержания причта. Тогда только миссионер может избе-

жать разных упреков от инородцев и успешно проповедовать Слово Божие. Иначе успеха в проповеди не будет». Следует сказать, что слово *инородец* не носило в те времена оскорбительного характера, а указывало на сословие.

Священник Гавриил Оттыгашев, имевший десятки лет миссионерского стажа, также писал: «Отвечая на вопрос, что нужно для успешного обращения язычников, скажу, что единственными действительными средствами могут служить частые поездки к язычникам с проповедью Слова Божия, открытие школ и распространение среди инородцев грамотности».

О МИССИОНЕРСКИХ ШКОЛАХ

Миссионерские школы всегда составляли особую заботу Алтайской Духовной Миссии. Первые школы в Горном Алтае создал основатель Миссии архимандрит Макарий Глухарев. В 80-е годы XIX века миссионерские школы насчитывались уже десятками. В 1917 году Миссия содержала 90 школ.

Статистические данные за 1916 год показывают, что в 84 миссионерских школах обучалось 3208 учеников, из них 1147 девочек. Этот показатель намного превышает процент девочек в школах России того времени.

В миссионерских школах обучение было совместным — мальчики учились с девочками, алтайцы и шорцы с русскими (если в селении имелось русское население), православные учились вместе со старообрядцами и язычниками, если последние желали учиться в миссионерской школе. А где не было православных детей, там Миссия устраивала школу для детей язычников (известно по крайней мере два таких примера).

В 1915 году в школах Алтайской Духовной Миссии учились: алтайцев и шорцев — 1388 школьников (973 мальчика, 415 девочек); русских детей — 1883 (1204 мальчика и 679 девочек).



Школы подразделялись на три уровня: двухклассные, одноклассные и школы грамоты. В двухклассных предусматривалось пяти или шестигодичное обучение, в одноклассных — трех или четырехгодичное. Школа грамоты отличалась от одноклассной главным образом тем, что в ней не предусматривалась строгая система экзаменов.

В 1917 году из 90 школ три являлись двухклассными, 16 — школами грамоты, остальные были одноклассными. Лучшей была Чемальская миссионерская школа — детище митрополита Макария (Невского). В 50-х годах XIX века он начинал свою миссионерскую деятельность учителем в Чемале. Перед революцией эта школа была самой лучшей двухклассной школой на Алтае. Физические приборы для нее доставлялись из столицы. Выпускницы Чемальской школы (школа была женской) могли стать учительницами в других школах Миссии. Миссионеры хотели видеть Чемальскую школу педагогическим училищем: «Есть на Алтае учителя из алтайцев, будут и алтайки учительницами», — писал в 1912 году миссионер священник Павел Сорокин.

Но к 1920 году все основанные миссионерами школы пришли в упадок и были разорены. Летом 1917 года распоряжением временного правительства миссионерские школы были насильственно изъяты у Миссии и переданы в ведение Министерства Народного Просвещения. Новая власть не смогла сохранить ни учительские кадры, ни школьные библиотеки, ни сами школы. Одна из самых страшных потерь — это разорение большой и прекрасно укомплектованной библиотеки Бийского Миссионерского Катихизаторского училища.

В настоящем сборнике публикуется отчет о состоянии миссионерских школ за 1912 год. Автор отчета священник Павел Сорокин дает многостороннюю характеристику как самих школ, так и учебно-воспитательной работы миссионеров.

«Ученика сделать грамотным» — это педагогическая сторона школы и её первая цель. «Из ученика сделать истинного христианина» — это воспитательная сторона школы и её цель. Далее миссионер говорит о преподавании Закона Божия как о способе достижения этой второй цели: «Прежде всего в алтайских школах обращается серьезное внимание на преподавание Закона Божия. Закон Божий преподается с благоговейным вниманием, с религиозным настроением, с глубоким чувством. Уроки Закона Божия бывают ежедневно. В алтайских школах учебный день и час начинается и кончается всегда молитвой. Алтайская школа — церковная школа. (...) Все до мельчайших подробностей в воспитательной стороне ведется к тому, чтобы детей сделать истинными христианами и полезными членами Отечества».

В одном из архивных дел был найден листок с темами сочинений, заданных учащимся одной из миссионерских школ. Список сочинений довольно красноречиво свидетельствует об уровне преподавания всемирной истории в этой школе: «В первое полугодие ученики 3-го класса имеют написать две классных работы на темы: «Значение реки Нила в жизни Египта», «Дельфийский оракул и его значение для греков». 4-й класс: классное сочинение «Почему греки победили персов в греко-персидских войнах?» и домашнее — «Отличие Александра Македонского как завоевателя от царей Древнего Востока».

Приведем ряд других свидетельств о миссионерских школах: «Учебниками благодаря заботе начальника Миссии школы довольны. Во всякой школе ведется журнал для записи пройденного и инвентарные тетради для записи школьного имущества. Школьные дни кипучи на Алтае. Учебные часы не пропускаются».

«В миссионерских школах немало учится алтайских детей, они по своему желанию присутствуют на уроках Закона Божия и здесь невольно слышат объяснение христианских истин, преподаваемых учителем христианским детям. Языче-



ские дети запоминают начатки христианства и потом несут с собою в свои юрты, в свои щели, в свои лога, к своим родным» (из отчета священника Павла Сорокина).

Тот же миссионер свидетельствует, что миссионерская школа приучила алтайцев к гигиене, к новым приемам земледелия, ухода за скотом, пчеловодству.

Миссионеры ценили каждого ученика. Особенно трудно было собирать для занятий детей алтайцев-кочевников. «Аил ничего прочного не представляет, — писал М. Эдоков, — четыре раза меняют в году местожительство. При таких условиях немисливо вести правильное школьное обучение. Только 1-го декабря сего года число учеников у меня возросло от двух до пяти. Теперь у меня 5 учеников».

Отчет наблюдателя миссионерских школ священника Павла Сорокина (1912 год) заканчивается интересными рассуждениями о необходимости физического развития воспитанников миссионерских школ: «Условия Алтая, его пути сообщения всегда требуют ловкости, гибкости. Весьма желательно было бы в школах ввести урок гимнастики один раз в день. Надо воспитать здоровое тело, чтобы в нем жил и здоровый дух. Гимнастика будет прогонять вялость в ученике, ломать его неподвижность, вырабатывать из него подвижного, ловкого человека. Гимнастика будет оживлять и учебные занятия. Это новое явление в нашей школе, кажется, должно вызвать одобрение, и, пожалуй, примерное для других ведомств».

А вот как он писал о необходимости развития добрых навыков в общении учащихся с другими людьми: «...ученики наших школ стыдливы, застенчивы, пришиблены. Это тоже устранимо следующим. Учителя устраивают беседы с народом. Пусть бы они приучали учеников и учениц на этих беседах выступать чтецами выразительного чтения. О, как бы это радовало бы родителей детей и сколько бы будило соревнования в детях. Они стали бы соперничать и в соперничестве

совершенствоваться. Это будило бы в них индивидуальность и развивало бы самобытность».

Если человек с такими взглядами был назначен Миссией наблюдателем миссионерских школ, то можно представить, какие он давал советы другим миссионерам и как настраивал учителей. А отец Павел по долгу службы обзирал все школы Миссии.

Опубликованные в настоящем сборнике письма Владыки Макария (Невского) дополняют картину школьного дела в Алтайской Миссии. Несколько миссионерских школ были устроены на средства самого Владыки Макария, и он всегда питал особую заботу о них.

Будучи епископом Томским, Владыка Макарий написал миссионеру Петру Бенедиктову письмо, в котором более всего интересовался школьными делами: «Для меня небезынтересно будет и то, если Вы будете писать о предметах для Вас обыкновенных. А более всего мне нужно знать, как идет у Вас школьное дело. Продолжает ли Ирина Макаровна свои учительские и миссионерские труды с прежнею ревностью? Ходит ли она по юртам с ученицами, как бывало прежде? Ездит ли по татарам или новокрещенным, как делалось прежде? Если всё идет по-прежнему, то и ей, и Вам спасибо».

Для успешного распространения христианского вероучения и нравоучения алтайские миссионеры постоянно пользовались стихами и кантами из двух сборников — «Лепты первой» и «Лепты второй». Автором кантов «Лепты первой» был сам основатель Алтайской Миссии архимандрит Макарий Глухарев. Собирателем кантов «Лепты второй» был Владыка Макарий (Невский). Стихи из «Лепт» были положены на музыку и распевались по всем станам Миссии. Такое название сборники получили ввиду того, что средства, вырученные от продажи этих сборников, поступали на нужды Миссии и ее подопечных.

Владыка Макарий (Невский) в 1891 году писал композитору С. В. Смоленскому: «О, если бы напевы Лепты полу-



чили право гражданственности в наших семинариях и епархиальных училищах! Оттуда они разнеслись бы по церковно-приходским школам, а оттуда — в народ. Какая здоровая и приятная пища для последнего! Не подобными ли песнопениями, только не в православном учении, распространяют свое учение наши сектанты и привлекают к себе массы простого народа. Я рад, что публика более и более ознакамливается с Лептами».

Другим важным способом катихизации алтайские миссионеры считали регулярное проведение внебогослужебных чтений и беседований с народом. Обычай пения стихов из «Лепт» и проведения внебогослужебных чтений распространился из Алтайской Миссии по всей Томской епархии.

Самым важным событием миссионерского года являлся Братский съезд миссионеров, который проходил ежегодно и завершался торжественным Богослужением на алтайском языке 19 января в день памяти преподобного Макария Великого, когда миссионеры совершали и память незабвенного основателя Миссии — архимандрита Макария Глухарева.

Десятки священников-миссионеров, их помощников — диаконов, псаломщиков и учителей миссионерских школ несколько дней находились единодушно в молитве, читали друг другу свои годовые записки-отчеты, делились радостями и горестями, говорили о школьных делах, поминали преждепозволивших тружеников Миссии и, укрепившись таким братским общением, возвращались в свои станы, чтобы дальше трудиться на ниве Божией. Для некоторых миссионеров этот съезд был практически единственной возможностью общения с людьми вне пределов своего стана.

В настоящем сборнике приводится текст «Многолетия» на 19 января, найденный в архиве Алтайской Духовной Миссии. В этом небольшом по объему документе приводятся имена великих миссионеров Русской Православной Церкви, паче других потрудившихся «во благовестии Христове».

МОЛИТВА МИССИОНЕРА

Для понимания характера миссионерского служения алтайских благовестников важно привести «Молитву алтайских миссионеров», составленную епископом Томским Владимиром (Петровым), сказанную им при его расставании с алтайской паствой в 1886 году (скончался в сане архиепископа Казанского в 1897 году).

«Господи, Господи! Положивый душу Твою за спасение всех человек! Яко Господин жатвы Твоея, изведи многих делателей на жатву Твою! Изведенным же даждь дух молитвы, дух любви Твоея, дух смирения, терпения и разума. Даждь им благовествовати силою мною во исполнение Евангелия Твоего.

Да укрепится и возрастет желание возжелавших вспомоществовати нам делами любви благотворящей, да умножатся подобные пособники наши. Благодеющим нам воздаждь Твоими благословениями: живым подаждь здравие и благоденствие, усопших со святыми Твоими в вечных селениях упокой.

Ненавидящих и обидящих нас прости, Владыко Человеколюбче, просвети их сердца, вразуми их умы.

Всем же нам, Кровию Твоею искупленным, ведущим и еще не ведущим Тя, даруй свет разума святаго Евангелия Твоего. Ускори призвати и соединити всех во едино стадо Твое здесь на земле и пребыти с Тобою во веки неразлучны во свете Отца Твоего и Бога нашего, Емуже с Тобою и Святым Духом слава и держава во веки. Аминь».

Эта молитва стала своеобразным завещанием Владыки Владимира (Петрова), много лет трудившегося на посту начальника Алтайской Духовной Миссии. Непрестанной молитвы, смирения, терпения, разума и духа любви прежде всего искали и желали алтайские миссионеры. Они всегда усердно молились за благодетелей Миссии и приучали к тому же воспитанников миссионерских школ. Благодетели всегда были нужны Миссии, потому что чем больше миссионеры благотворили нуждающимся, тем больше видели нуж-



дающихся вокруг себя. А главное, уподобляясь человеколюбию Божию, они всем желали спасения — и любящим, и ненавидящим их. Читая приведенные в настоящем сборнике записки, дневники и письма алтайских миссионеров, можно сказать, что эта молитва наилучшим образом выражает принципы миссионерской практики благовестников Алтая.

Алтайские миссионеры умели привлекать к миссионерской деятельности всех окружающих. По примеру основателя Миссии каждому человеку они могли найти место в миссионерском служении. Отец Макарий говорил: «Если не можешь быть ловцом человеков, то лови рыбу для питания ловцов человеков».

При объезде дальних селений миссионеры-священники крестили новообращенных, исповедовали, причащали принявших крещение и оглашали тех, кто склонялся к вере. Если кто-либо из слушателей не сразу решался принять крещение, а откладывал свое крещение до следующего приезда миссионера, то, в знак оглашения, на него надевался нательный крест. Надеть крест оглашаемому мог и мирянин-катихизатор, который предшествовал священнику-миссионеру при его миссионерских обходах дальних поселений.

Благодатные истоки

За сто лет активной деятельности (1830-1930) Алтайская Духовная Миссия воспитала несколько поколений миссионеров. Всех их объединяла глубочайшая любовь к основателю Миссии архимандриту Макарию Глухареву, в святость которого они горячо верили.

При первоначальном устройстве Миссии, когда она состояла всего из трех сотрудников, отец Макарий составил правила для миссионеров. В основе этих правил лежали традиции старчества. Сам архимандрит Макарий прошел школу старчества, руководствуясь в духовной жизни у ученика преподобного Паисия Величковского старца Ливерия, под-

визавшегося в Костроме. Затем отец Макарий подвизался в Глинской Пустыни при архимандрите Филарете. Посетил отец Макарий и преподобного Серафима Саровского, с которым имел беседу и сохранил его слова, сказанные ему в этой беседе: «Добро добра добрейши». Откликнувшись на призыв Божий идти на проповедь Евангелия к сибирским язычникам, архимандрит Макарий получил благословение Святителя Филарета (Дроздова), митрополита Московского и Коломенского, учеником которого был еще в Санкт-Петербургской Академии.

Правила, составленные отцом Макарием для алтайских миссионеров, удивительно схожи с теми правилами, которые сложил для себя и своих сподвижников смиреннейший Паисий Величковский (†1794), когда собравшиеся вокруг него ученики стали просить его духовного руководства.

О Глинской Пустыни отец Макарий вспоминал так: «Я всегда храню утешительную память моего пребывания в обители отца Филарета. Его обитель — это школа Христова, это одна из светлых точек на земном мире, в которую, дабы войти, надлежит умалиться до Христова младенчества».

Сам отец Макарий постоянно читал Добротолюбие, переводил «Лествицу», прекрасно знал творения многих отцов Церкви. Его личный пример жертвенного служения пасомым, его пламенная любовь к Библии и его непрестанная молитва всегда были памятны алтайским миссионерам. А память об основателе Миссии помогала хранить его миссионерские заветы.

Одной из важных миссионерских традиций можно назвать постоянную заботу о пропитании своих пасомых. Алтайские миссионеры заботились не только о духовной пище, но и о хлебе насущном для своей паствы: «Ты говоришь ему о небе, а он спрашивает о хлебе», — говорили миссионеры. По всей России Миссия собирала пожертвования для бедствующих насельников Алтая. Благотворительная деятель-



ность была неотъемлемой частью миссионерского служения преемников основателя Миссии.

В своих письмах отец Макарий Глухарев выражал пламенное желание видеть Церковь Русскую «в сугубом качестве Церкви Апостольской».

«Созерцая подобный небесам образ первой Церкви Христовой, начертанный в книге Деяний Апостольских, мы видим, что она вся была Апостольской, что дружина действователей не ограничилась ни числом двенадцати, ни числом семидесяти Апостолов, но возрастала с удивительною быстротою; что все верные или действовали непосредственно как Апостолы, или содействовали и помогали Апостолам; что между тем, как святой Петр, скованный двумя цепями, находился в темнице, из которой потом изведен чудотворною десницею Ангела, Церковь прилежно молилась о нем Богу; что все принимали живейшее участие в деле Иисуса Христа, которое было своим для каждого, и между тем, как одни приобретали Ему новых учеников, другие принимали на себя обязанность пекись о бедных между новыми братьями; что не только все вещественное было общее, но и сердце одно, единого ищущее и единого любящее, и душа одна, исполненная одних чувствований и помышлений, одних склонностей и отвращений, одних радостей и печалей, происходивших от живого сознания во всех и в каждом общего всем назначения.»

Как чада света, по самому свойству света, который неминуемо сообщает себя всему тому, в чем противления не находят или в чем побеждает противление, они светили Христовым светом в своей окружности, находились ли среди братьев и в церкви, назидая и утешая друг друга и меняясь друг с другом разными благотворениями, или действовали на внешних, или действовали служили. Но как Господь Иисус Христос во веки Един и Той же и обещался не разлучаться со Своими до скончания века, то первая Церковь Его есть образец, которому Христианская Церковь должна подражать во всяком веке. И хотя внешние выражения, в которых открыва-

ется дух Евангелия, могут принимать изменения, но самый дух истинной Церкви Христовой всегда один и тот же — любовь к Богу и человекам во Христе Иисусе.

Чем изобильнее и явственнее сей дух чистой любви Божией в Христианской Церкви, тем более жизни и света Христова в Церкви, тем более в ней ревности, усердия и способности к распространению благодатного Царства Христова на земле, тем имя Церкви Апостольской в ней плодоноснее».

В понимании преподобного Макария, основателя Алтайской Духовной Миссии, Апостольская Церковь — это Церковь, постоянно растущая за счет новых христиан, которых Сам Господь прилагает к числу спасаемых (Деян. 2, 47). Об этом должны помнить и мы, когда в Символе веры выражаем свою веру «во Едину, Святую, Соборную и Апостольскую Церковь».

СТРУКТУРА И СОДЕРЖАНИЕ НАСТОЯЩЕГО СБОРНИКА

Многочисленные отчеты, дневники, записки и письма алтайских миссионеров позволяют говорить о целой школе миссионеров-писателей, взращенных Алтайской Духовной Миссией. Настоящий сборник представляет собой попытку ознакомить любознательного читателя с некоторыми сокровищами из фондов Алтайской Духовной Миссии. Авторами всех помещенных в сборнике текстов являются алтайские миссионеры.

Даже далеко не благосклонные к Алтайской Миссии и миссионерам исследователи подчеркивали, что «сильной стороной деятельности Миссии была её литературная, научная и переводческая работа»¹.

В фондах Алтайской Духовной Миссии сохранилось довольно много архивных материалов: ежегодные отчеты Мис-

¹ Потапов Л. П. Очерки по истории алтайцев. — Новосибирск, 1848, с. 369.



сии, годовые записки-отчеты миссионеров, их путевые дневники, богословские сочинения, многочисленные документы, отражающие деятельность миссионерских школ, письма и рапорты миссионеров, приходо-расходные книги, клировые ведомости, предписания, сметы, расписки, счета, квитанции и другие документальные материалы. Среди этих архивных материалов нет рукописей и документов неинтересных или маловажных. Каждая единица хранения, каждый документ, каждый лист и каждая строка содержат в себе информацию, прямо или косвенно касающуюся как истории Алтайской Духовной Миссии, так и удивительного благовестнического служения миссионеров Алтая.

При составлении археографического описания фондов Алтайской Духовной Миссии был отобран ряд прежде неопубликованных трудов миссионеров, которые и составили настоящий сборник, названный «Из духовного наследия алтайских миссионеров». Исключением являются два документа: предисловие к «Алфавиту Библии» архимандрита Макария Глухарева, которое приводится по рукописи, хранящейся в Российском Государственном историческом архиве (г. Санкт-Петербург), и письмо епископа Бийского Макария (Невского) композитору С.В. Смоленскому, которое приводится по оригиналу, хранящемуся в библиотеке Санкт-Петербургской Духовной Академии. Остальные материалы заимствованы из миссионерского архива, составляющего ныне 164 фонд в ГААК.

Публикация «Из духовного наследия алтайских миссионеров» в серии номеров журнала «Миссионерское Обозрение» (1995–1997 гг.) имела предварительный характер. Готовящиеся к печати материалы надлежало еще сверить с оригиналами, чтобы прочесть и уточнить отдельные места по рукописям. Однако новый миссионерский журнал остро нуждался в новых материалах, и было дано согласие на предварительную публикацию. С выходом в свет настоящего сборника следуют подчеркнуть, что тексты, напечатанные в «Миссионерском Обозрении», требуют корректировки.

В настоящем сборнике «Из духовного наследия алтайских миссионеров» имеются четыре отдела.

В **первом отделе** помещены богословские труды алтайских миссионеров. Открывает сборник «Предисловие к «Алфавиту Библии»» основателя Алтайской Духовной Миссии архимандрита Макария Глухарева.

Во **втором отделе** сборника представлены записки и путевые заметки алтайских миссионеров. Записки миссионеров — один из самых важных и интересных исторических и литературных источников, содержащихся в фондах Алтайской Миссии.

В **третьем отделе** приводятся письма митрополита Макария (Невского) — «второго Макария», как его любовно называли на Алтае. Первым именовали основателя Миссии архимандрита Макария Глухарева. Миссионерская деятельность митрополита Макария, посвятившего более полувека апостольским трудам на Алтае, имела исключительное значение для всех сторон жизнедеятельности Алтайской Духовной Миссии. Память митрополита Макария, честные останки которого ныне покоятся под Успенским собором Троице-Сергиевой Лавры, почитают многие чада Русской Православной Церкви как в Сибири, так и за ее пределами. Если нам дорого всякое новое свидетельство о его жизни и миссионерских трудах, то тем более дороги его письма, сохранившиеся в фондах Алтайской Духовной Миссии.

В **четвертом отделе** сборника содержатся документальные материалы, отражающие различные стороны деятельности Алтайской Миссии. Особенно интересны рапорты и отчеты о миссионерских школах.

Приведенные в сборнике материалы являются лишь малой частью литературного наследия алтайских благовестников. Чтобы представить масштаб их литературного творчества, можно ознакомиться с библиографическим справочником, прилагаемым в конце настоящего сборника. Но даже и помещенные в сборнике немногочисленные богословские



АРХИМАНДРИТ МАКАРИЙ ГЛУХАРЕВ

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Преподобный Макарий, архимандрит (Глухарев Михаил Яковлевич; 8 ноября 1792 — 18 мая 1847 г.) — основатель Алтайской Духовной Миссии. Обучался в Вяземском духовном училище и Смоленской Духовной Семинарии, после окончания которой был оставлен в ней преподавателем латинской грамматики. В 1817 г. закончил Петербургскую Духовную Академию со степенью магистра богословия. 18 июня 1817 г. — инспектор Екатеринославской Духовной Семинарии. Пострижен в монашество 24 июня 1818 г., рукоположен во иеромонаха 28 июня 1818 г. С 20 февраля 1821 г. — ректор Костромской Духовной Семинарии. 21 декабря 1821 г. возведен в сан архимандрита и поставлен настоятелем Костромского Богоявленского монастыря. В начале 1825 г. по собственному прошению уволен на покой в Киево-Печерскую Лавру, в конце того же года переселился в Глинскую пустынь. 5 июля 1829 г. выехал в Москву, где принял благословение на миссионерские труды от митрополита Московского Филарета.

30 сентября 1829 г. прибыл в Тобольск. 3 августа 1830 г. с двумя сотрудниками из тобольских семинаристов отправился на Алтай. 26 августа 1830 г. они прибыли в Бийск. 7 сентября 1830 г. отец Макарий крестил в Улале молодого алтайца Блеску, назвав его Иоанном. Этот день алтайскими миссионерами считался днем основания Миссии. За тринадцать с половиной лет миссионерского служения на Алтае отец Макарий окрестил около 700 взрослых алтайцев и более 700 их детей. Из-за болезни по собственному прошению был уволен из Миссии и определен настоятелем Болховского Троицкого Оптина монастыря Орловской епархии. 4 июля 1844 г. отбыл из Улалинского стана Миссии в Болхов.

Скончался 18 мая 1847 г. в Болховском монастыре. Был похоронен в монастырском соборном храме по правую сторону алтаря. На месте его погребения были устроены два приде-

ла — Воскресения Христова и Воскресения Праведного Лазаря.

Архимандрит Макарий был учеником святителя Московского Филарета (Дроздова), иеросхимонаха Ливерия (ученика схиархимандрита Паисия Величковского), игумена Филарета, строителя Глинской Пустыни, а также собеседником преподобного Серафима Саровского.

Преподобный Макарий, миссионер Алтайский, прославляется в сонме Всех Святых, в земле Российской просиявших. (Миняя — Май. Ч. 3.— М.: Изд. Московской Патриархии, 1987, с. 375).



Мой Бог! мой Царь-О-
тец! Слава твоя до звезд!
Принимай немалые
дела! Падю перед тобой!
Еще я плачущий! Но
дух твой трепещет!
Зрю! святишь сердце
любь! Зрю безмерную
близость.

Стихотворение архимандрита Макария,
написанное им накануне смерти.

(Из книги Макаровой-Мирской А.И.

«Апостолы Алтая». – М., 1997)



Архимандрит Макарий (Глухарев),
основатель Алтайской Духовной Миссии



ПРЕДИСЛОВИЕ К «АЛФАВИТУ БИБЛИИ»¹

АРХИМАНДРИТА МАКАРИЯ ГЛУХАРЕВА

І. В книгах Священного Писания, называемых обыкновенно Библиею, Бог даровал человекам Святое Слово Свое

Ядро или сущность всего Священного Писания есть единый за всех и во всех Иисус Христос, и ищущим Бога Он отвращает ум и разумение Писания Духом Святым.

Пророки свидетельствуют о Христе Иисусе, Иисус Христос свидетельствует о пророках и дарует Церкви апостолов, апостолы свидетельствуют о Христе Иисусе, о пророках и друг о друге, Дух Святой в пророках и апостолах свидетельствует, что Он в тех и других есть единый Дух истины, Дух Христов: все Писание Богодухновенно, и Дух Божий дышит во всем Священном Писании.

Животворящая сила Слова Божия в спасении верующих, самая вера — от Слова Божия.

Вера, спасающая человека благодатию Божиею, неразлучна с надеждою и любовью.

¹ РГИА, ф. 834 Рукописи Святейшего Синода, оп. 1, д. 381, л. 6–8об.

В рукописи предисловие к «Алфавиту Библии» озаглавлено «Содержание сих чтений из Священного Писания» (2 ноября 1841 г.).

II. Учение Христианской Библии о Боге, мире и человеке

Бог есть Творец небес и земли, всего видимого и невидимого — Дух вездесущий, премудрый, всеведущий, всеблагий, все-святой, всеправедный, всемогущий, вседовольный, неизменный, вечный, бесконечный во всех совершенствах Своих, непостижимый в существе Своем, Вседержитель и Промыслитель, Владыка народов, Отец ангелов и человеков.

III. Человечество заражено грехом, испорчено

Оно не могло само собою исцелиться и очиститься от греха, и если бы в сем состоянии навсегда осталось, то от умножения беззаконий яд греха непрестанно и вечно усиливался бы в человечестве, страдания и муки, естественно, были бы вечны; и как тьма не может соединиться со светом, так человеки, по греховой нечистоте своей, были бы вечно отлучены от общения с Богом в святости и блаженстве.

Но для спасения человеков Сам Бог явился на земле в человеческой плоти и в имени Иисуса Христа.

Иисус Христос говорил о Себе, что Он Сын Божий, что Бог Отец по милосердию и любви Своей к человекам послал Его в мир спасти грешников, что Отец Его в Нем и что Он в Отце Своем, что Ему приличествует равная со Отцом честь, что выдавший Его видит Отца и верующий в Него верует во Отца, пославшего Его, что Он был во славе Своей у Отца прежде бытия мира, что Он и Отец — одно, что Он Духом Святым изгоняет нечистых духов из людей, что Дух Святой от Отца исходит и наставляет человека на всякую истину, что верующий в Сына Божия Иисуса Христа примет Духа Святого и вечно будет иметь Его в себе, и таким образом соделается храмом Живого Бога, Отца и Сына и Святого Духа.



Посему Иисус Христос повелел апостолам и крестить верующих во имя Отца и Сына и Святого Духа, но прежде подтвердил то же самое, что Моисей провозглашал израильтянам: Слыши, Израиль: Господь Бог наш есть Господь Единый.

Таково учение веры Христовой. Один Бог, но в одном Боге Отец, Сын и Святой Дух, и сия три суть одно.

Богочеловек Иисус Христос как Сын Божий есть истинный Бог и как Сын Человеческий — истинный Человек, Всецельый, Непорочный и Всесвятейший, для того посланный в человечество, чтобы, соединив его с Собою, возродить и обновить по образу Божию. Он есть то Первоверховное Откровение и Слово Божие, в котором Бог Отец, вне Сына никем никогда не видимый, Духом Святым являет славу Свою, творя и сохраняя создания и просвещая сотворенных разумных духов светом Богопознания.

Духу Святому, от Отца исходящему, в Сыне же почивающему и Сыном посылаемому ищущим Бога и верующим во Евангелие, как истинному Богу и Господу приличествует поклонение и прославление, равное со Отцом и Сыном Божиим.

IV. Иисус Христос Сын Божий как второй Адам и Господь с небеси

один за всех человек исполнил правду, или закон Божий, совершенно: взял на себя беззакония и грехи всех человек и за грехи всего мира страдал, пролил Пречистую Кровь Свою, умер как человек на Кресте, принеся Богу сию, по бесконечному величеству Божества Его на все веки простирающую всеспасительные действия Свои, бесконечную в благотворных плодах Своих жертву умилоствления; заслужил, приобрел, получил от Бога, по неизменному закону правды Его, для всех грешников всепрощение, освобождение

от осуждения за грехи, избавление от гнева Божия и вечной муки и отверз верующим Царство Небесное.

В третий же день по смерти воскрес и торжественно показал, что Он страдал и умер не за Свои, а за наши грехи, что в то самое время, как Он, Единый Праведный, за всех грешников смерть вкусил, все беззакония и грехи человек, принадлежащих Ему, уничтожились, что смерть для них уже не смерть, а избавление от сего тела смерти и вход в Небесное Царствие, где вечная жизнь их будет вечною радостью о Господе; и наконец, как душа, облекшаяся во Иисуса Христа, есть уже свет в Господе, то некогда облечется в тело светлое, сообразное прославленному телу воскресшего Иисуса Христа.

По вознесении же на небо Господь наш Иисус Христос излил на возлюбленное и искупленное Им человечество благословение от Бога Отца, послав апостолам Духа Святого, да будет вечно в Церкви Его и да соединяет все племена земные во единую святую Церковь Единого Истинного Бога, в Пресвятой Троице славимого, проповеданием Евангелия Иисуса Христа Сына Божия и прославлением Его в верующих.

Духом Святым Господь Иисус Христос царствует в Церкви Своей и воинствует с нею, покоряя скипетру Царства Своего, скипетру правоты, все народы.

И, как самая вера не от нас, а дар Божий, то, без сомнения, всяк приемлющий Иисуса Христа, то есть верующий в Него, приемлет Духа Святого¹. Верую усвоятся душе Христова праведность и Христовы страдания за грехи мира, и таким образом совершается оправдание ее во Иисусе Христе перед Богом, не какими-нибудь делами ее, потому что она не могла творить добрых дел, когда была без Христа (Еф. 2, 12), но по милости Божией и по вере, которая ей даруется от Бога, дабы она не отвергла сей милости, а приняла ее.

¹ Здесь и далее курсив соответствует авторским текстовым выделениям.



Но сия вера, оправдывающая грешника святою жизнью и смертию Иисуса Христа, будучи силою Духа Святого, который есть Дух жизни, и сама жива, имея в себе от Духа Святого надежду на Иисуса Христа и любовь к Нему, и уже действует сею любовию, которую имеет от Духа Святого и которая есть исполнение, сущность и дух всего закона, так что в вере содержатся все семена добродетели, приносящие плод богоугодных деяний во время свое.

Верую во Христа, надеждою на Христа и любовию ко Христу человеческая душа соединяется со Христом, возрождается в Нем, делается новою тварию, соединенною для добрых дел, теряет собственную нечистоту и греховную жизнь всякого человека и получает святую жизнь от Иисуса Христа, которая как зачалась от слова истины, так и питается словом истины, оказываясь молитвою и различными богоугодными действиями воли, освобожденной от греха и служащей Богу и человечеству в духе детской любви и благодарности к Отцу Небесному, в преданности и послушании внушениям Духа Святого. Но все сии деяния суть не иное что, как постепенное развитие, процветание, плодотворение одного дела Божия в душе спасаемой, которое есть вера во Иисуса Христа, воображение, откровение, жизнь, прославление в ней Иисуса Христа и ее освящение и обновление в Нем по образу Божию. Итак, что в царстве природы привитие художу дерева к доброму, то в царстве благодати — вера во Иисуса Христа. Там худое дерево, соединяясь с добрым, теряет собственную жизнь, получает новую от доброго дерева и приносит плоды его; здесь грешник, верую привившись ко Христу, умершему за грехи его и воскресшему, всею искренностью воли распинается и умирает в Нем для греха и воскресает в Нем в святую жизнь для Бога и правды Его. Сие умирание ветхого человека и воскресение нового силою и действием смерти и воскресения Иисуса Христа в тех, которые уже не свои, а Христовы, есть *сокровенная история* всей *внутренней жизни истинного христианина*, сущность всех установленных

в церкви Христовой Таинств, и сие *Таинство Таинств, которое есть Христос в вас, надежда славы* (Кол. 1, 27), совершается Духом Святым.

Умолкнем и будем внимать тому, что Сам Дух истины говорит о сем и потом о должностях истинного христианина, которые все происходят от любви к Богу и ближнему, о втором пришествии Христовом судить живых и мертвых, о воскресении тел, о новом небе и новой земле, о вечной муке невозродившихся во Христе для вечной жизни, о вечной жизни уверовавших во Христа и соделавшихся чадами Божиими, об исполнении всех пророчеств во Иисусе Христе, о совершении всего, когда Бог будет все во всем (Деян. 3, 21; 1 Кор. 15, 28).



ПРОТОИЕРЕЙ ВАСИЛИЙ ВЕРБИЦКИЙ

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Протоиерей Василий Иванович Вербицкий (1827–1890 гг.). Выдающийся этнограф и лингвист 19 столетия, один из первых русских тюркологов, член ряда научных обществ. Двоюродный брат миссионера протоиерея Стефана Васильевича Ландышева.

Окончил Нижегородскую Духовную Семинарию в 1846 году. В 1853 г. стал священником походной миссионерской церкви Всемиловитового Спаса. Одновременно в Улалинском стане Алтайской Духовной Миссии в должности учителя обучал инородческих детей Закону Божию, русской грамоте и церковному пению.

В 1858 г. утвержден сотрудником начальника Миссии и переведен в Кондомское отделение. 26 августа 1876 г. возведен в сан протоиерея. С 15 февраля 1884 г. и до последних дней жизни — помощник начальника Алтайской и Киргизской Миссий и старший миссионер Улалинского отделения. Скончался 12 октября 1890 г.

Сохранившиеся в Государственном архиве Алтайского края катихизические поучения протоиерея Василия Вербицкого (ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 3, 163) датированы 1856 годом. В настоящем сборнике приводится текст второго поучения из сохранившегося цикла поучений.

Почтение 2.

о Боге Единомъ, но Троицномъ въ Лицахъ.

Было время, когда мы волею и неволею не знали и не видели никакого божества, когда бы не было Бога. Это божество, во Ипостась не имело никакого божества. Ибо единъ Богъ великъ, Богъ страны свята, въ адума разумной и словеса, въ наидетъ города безъ укрѣпленій, наидетъ людей, неимѣющихъ понятія о наукахъ и искусствахъ, незнающихъ денегъ, безъ языка и словъ, но наидетъ къ Богу и сподобитъ, где бы не было никакого понятія о Боге. Но только понятія о Боге весьма различны; есть даже самонаученіе. Присутствіе свѣдѣніи насъ. Намъ много съ Шатами и не стѣсняются въ томъ Божій, но только будучи стѣ-

Катихизическое поучение

«О Боге Едином, но Троичном в лицах»
миссионера протоиерея Василия Вербицкого.
Автограф (ГААК, ф.164, оп.1, д.3, л.9).



КАТИХИЗИЧЕСКОЕ ПОУЧЕНИЕ¹ «О БОГЕ ЕДИНОМ, НО ТРОИЧНОМ В ЛИЦАХ»

протоиерея Василия Вербицкого

Было время, когда никого и ничего не было, но не было и не будет такого времени, когда бы не было Бога². Что Бог есть, в этом никто не сомневается. «Обойдите все земли, все страны света, — говорит один разумный человек, — вы найдете города без укреплений, найдете людей, не имеющих понятия о науках и искусствах, не знающих денег, без начальства, но не найдете ни одного места, где бы не было никакого понятия о Боге».

Но только понятия о Боге весьма различны, есть даже самые грубые. Примеры вблизи нас. Калмык с татарин³ не отвергают бытия Божия, но только, *будучи отчуждены от жизни Божией по причине невежества* (Еф. 4, 18), ложные имеют представления о Нем, между тем как истинное познание о Боге есть самое главное и самое важное для человека, потому что *Им мы живем и движемся и существуем* (Деян. 17, 28). Он умерщвляет и воскрешает, убожит и обогащает, сми-

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 9–19об.– Автограф.

² То, что мир сотворен не во времени, а вместе со временем, хорошо было известно древним отцам Церкви, например, Блаженному Августину (см. Исповедь Блаженного Августина. Кн. 2.//Богословские труды, 1978, сб. 19, с. 186–187). Но для механистических представлений, имевших место в естествознании в 18–19 столетиях, выражение, которым начинается поучение, не было необычным, хотя оно не переставало быть внутренне противоречивым.

³ Калмыки и татары — общепупотребительные наименования алтайцев в 19 столетии.

ряет и возвышает, творит все, что хочет, на небесах и на земле, на морях и во всех безднах (Пс. 134, 6).

Следовательно, незнание истинного Бога и посланного Им Иисуса Христа обличает сердце неблагодарное и развращенное в человеке, которому готовится вечная смерть. *Жизнь же вечная се есть*: чтоб знали единого истинного Бога и посланного Им Иисуса Христа (Ин. 17, 3).

Но познавать Бога, как и было говорено, человеку без Откровения Божия решительно невозможно, потому что Бог есть Существо Всевысочайшее, с Которым ни одно из сотворенных существ сравниться не может, а человек в греховном, испорченном состоянии своем не любит долго останавливаться на предметах духовных, обращая весь разум свой к тому, чтоб изыскивать только удовольствия плоти. Поэтому Всемилосердый Бог Сам сообщил нам о Себе верное познание в Священном Писании, да притом сообщил столько, сколько человеку понять возможно и сколько нужно ему для его спасения. Так что самое Существо Божие мы и при руководстве Священного Писания познать не можем, потому что Существо Божие превышает не только меру нашего постижения, Оно даже выше познания ангельского.

Святой апостол Павел говорит, что Бог *во свете живет неприступнем. Егоже никтоже видел есть от человек, ниже видети может* (1 Тим. 6, 16). Мы знаем только, что Бог по существу Един, но имеет три Лица, совершенно равные честию, славою и достоинством. Первое Лицо Святой Троицы — Бог Отец, второе — Бог Сын, третье — Бог Дух Святой — Троица единосущная и нераздельная, но и неслитная. Так что Бог Отец не есть ни Бог Сын, ни Бог Дух Святой. Только Отец рождает Сына и только от Него же Одного исходит Дух Святой. Из сего видно, что Бог есть Един по существу, но Троичен в лицах.

А как Единый Бог имеет три Лица? Сей тайны Божией постигнуть мы не можем, да и не должны. Что же была бы и вера наша, если бы мы силились объяснять тайны Божий?



Впрочем, Святая Церковь, по требованию неверных язычников, объяснила и эту высочайшую тайну столько, сколько слабый ум наш вместить может.

«Однажды идолопоклонники спросили у святого Константина¹: как вы, христиане, единого Бога разделяете на три Бога? — У нас есть Отец, Сын и Дух Святой. Не злословьте Пресвятая Троицы, — отвечал богодухновенный мудрец. — Отец, Сын и Дух Святой суть три Ипостаси, то есть Лица, Существо же едино. Воззрите на солнце, от Бога во образ Святой Троицы на небеси поставленное. В нем три вещи: круг, сияние и теплота. Также и в Пресвятой Троице: Отец, Сын и Дух Святой. Солнечный круг есть подобие Бога Отца, ибо как круг не имеет ни начала, ни конца, так и Бог есть безначален и бесконечен; и как от круга солнечного происходит сияние и теплота, так от Бога Отца рождается Сын и исходит Дух Святой. Сияние, от солнца происходящее и всю поднебесную просвещающее, есть подобие Бога Сына, от Отца рожденного и весь мир Евангелием просветившего. А теплота солнечная, от того же круга вместе с сиянием происходящая, есть подобие Бога Духа Святого, Который от Того же Отца исходит предвечно. Итак, рассмотрите солнце и познайте Святую Троицу. Солнце состоит из трех веществ: из круга, сияния и теплоты, но разделяется ли на три солнца, хотя каждая вещь особенное имеет свойство? Одно есть круг, другое — сияние, третье — теплота; но кто скажет, что не одно, а три солнца? Так и Пресвятая Троица, хотя имеет три Лица: Отца, Сына и Святого Духа, однако Божество не разделяется на три Бога, но Един есть Бог»².

Сей Троиединый Бог есть Святейший и Всесовершеннейший Дух. Поэтому благоугождать Ему должно духом и ис-

¹ У святого равноапостольного Кирилла, просветителя славян, до принятия монашества именовавшегося Константином.

² В рукописи указано, что пример взят из книги «Училище Благочестия» (часть IV).

тиной. Многие из нас чтут Бога наружно, словами, молитвою, коленопреклонениями, ставят свечи пред иконами Его и святых Его, вспомошествуют посильными приношениями храму Божию — все это хорошо. Но если при этих выражениях наружного богопочитания мы не питаем в душе своей к Нему сыновней любви и благоговейного страха, но и внутренне оскорбляем Его своими порочными мыслями и чувствованиями, то горе нам, лицемерам, за то, что очищаем внешность чаши и блюда, между тем как внутри мы полны хищения и неправды! Тогда уподобляемся мы гробам украшенным, которые снаружи и кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвых и всякой нечистоты (Мф. 23; 25, 27).

Бог есть Дух, и поэтому почитай Его любовью к Нему, благоговением к непостижимым тайнам веры нашей, совестью, сокрушенною во грехах, волею, покорною определениям Промысла. Такой почитатель Бога обузданием греховных помыслов, укрощением нечистых пожеланий, умерщвлением порочных страстей действительно приносит самую приятную Господу жертву (Пс. 50, 19), состоящую из кротости, целомудрия, бескорыстия, незлобия, терпения и других превосходных качеств нашего духа. При такой жертве внутренней, сердечной и благочестие наружное имеет цену. Напротив, вы сами можете рассудить, хорошо ли делают те, которые, стоя телом в храме, душою блуждают далеко-далеко от храма; читая молитву, думают или о нарядах, или о чреве; прося у Господа прощения в грехах, придумывают, каким бы образом поболее сделать зла ближнему своему; наблюдая строгую воздержанность в пище и питии, не хотят дать куска бедному или, хотя и раздают бедным, но не платят долгов своих.

Блаженный Августин вот что говорит подобным людям: «Ты хвалишься пред Богом тем, что многих облагодетельствовал, а Он тебе скажет, что ты еще большее число разорил; ты указываешь Ему на нищих, которым дал пищу и одежду, а Он укажет тебе на других, кого ты привел в нищету и ежедневно, быть может, заставлял умирать с голода. Что Богу в



твоих дарах, когда они отняты у бедных сирот и вдов? Лучше не молись ты так часто, но будь воздержан на язык. Лучше не мори себя суровым постом, но наблюдай справедливость, оказывая сострадание. Лучше не делай приношений в храмы, но возврати другим то, что ты у них взял или отнял. Лучше иногда оставь самый храм, чтобы идти примириться с братом, огорченным тобою».

Запомните, слушатели, это наставление и старайтесь благоугождать Господу не одними только наружными знаками благочестия, но преимущественно делами, доказывающими любовь к Нему и ближнему. Только такое благоугождение достойно Господа, Духа чистейшего и святейшего.

Триединный Бог есть Дух Вечный, то есть Он никогда не начинал и никогда не перестанет быть, а всегда был, есть и будет. Веруя в Вечного Бога, вспомним, христиане, что и человек по благодати Божией тоже создан для вечности и ему предназначено бесконечное бытие, но только не здесь, на земле, а за гробом. Здешняя же наша жизнь весьма кратковременна и в сравнении с вечностью не более как *капля в море, как зерно песка* на берегу морском (Сир. 18, 8). Дни и лета наши пролетают, как молнии, исчезают, как звук. Едва успеет одною ногою вступить в мир сей, как другую ставим уже во гроб. Для чего же, спрашивается, мы так много здесь *суетимся, сокровиществуем и не ведаем, для кого и для чего собираем* (Пс. 38, 7), когда *век наш, как ничто, как пара¹, яже в мале является, потом же исчезает?* (Иак. 4, 14).

Братия моя возлюбленная! Быть может, и из нас некоторые в последний раз беседуют здесь. *Кто ведает, что утро с ними случится?* Воспользуемся же кратковременностью жизни для запаса добрых дел на будущую жизнь. Беда наша, если мы, прогонявшись за тленными земными благами, на тот свет, где ожидает нас вечность, явимся с пустыми руками.

¹ пар (с церковнославянского).

Триединный Бог есть Дух Всеблагий. Благодать есть такое свойство Божие, по которому Он столько дает благ своим тварям, сколько каждая из них по существу своему и состоянию принять может. Благодать Божия простирается на все живущие существа без исключения (Пс. 144; 9, 36) и особенно на человек, даже неблагодарных и злых (Мф. 5, 45; Лк. 6, 35). И, действительно, куда не обратим мы разумного взора, всюду, на каждом шагу видим благодати Божии. Земля, на которой живем мы, воздух, которым дышим, пища, которая питает и укрепляет нас, одежда, которая нас прикрывает, жилище, которое защищает от перемен воздушных, зелень лугов, полей и лесов, журчание рек, великолепие гор, красота и плод каждого дерева, каждого куста, каждой травы, веселое пение птиц, многообразные породы живых творений в воздухе и в пыли, на холмах и долинах, на листке травинки и на вершине огромного кедра, — творений, которые исполнены радости и блаженства, чувствуя бытие свое, — неужели все это мало возвещает о благодати Божией?

На себя ли посмотрит человек, видит бесчисленные дары благодати Божией, чувствует, что он наделен разумом, может любить и поклоняться Творцу своему. Он властелин видимого мира, все ему служит, веселит и радуется. Он может делиться своими чувствами с ближними, может подавать руку помощи, слово утешения своим братьям. Для него все сделано, чтобы он блаженствовал.

Всеблагий Господь Сам указывает путь к счастью, Сам предлагает средства к блаженству человека.

«Любите, — говорит, — Бога паче всего; Он ваш Бог и Отец». Что могло бы сравниться со счастьем сына, если бы он любил отца своего и им был любим?

«Любите ближних, как самих себя». О, если бы мы любили всех, как самого себя, то целая земля была бы нашим домом, мы везде находили бы любовь и радушие, доверчивость и спокойствие.



«Господствуйте над своими страстями, умерщвляйте их». Несчастный опыт научает нас, что страсти губительны для нас. Например, сластолюбие, не питая тела, снедает здоровье и веселье; похоть плоти унижает человека до состояния скотского; гордость ведет к раздору, вражде и зверской жестокости; скупость делает человека, владыку природы, жалким невольником праха; зависть, как червь, точит наше сердце; гнев превращает в ад всю нашу внутренность. Но если бы мы верно соблюдали заповеди, предписанные благостию Божиею, если бы всегда были преданы и покорны воле Божией, любили бы ближних, как самих себя, и Бога как Бога и Отца своего, то земля была бы для нас раем, мы наслаждались бы повсюду счастьем, и наше земное блаженство уподоблялось бы небесному, ангельскому. Разумейте, возлюбленные, яко благ Господь!

Триединый Бог есть Дух Всеведущий. Поэтому, христиане, бойтесь оскорблять Его не только делами, противными Его Святому Закону, но и словами и даже внутренними помышлениями. Всеведущий всякое дело наше и помышление видит и каждое слово слышит, и все замечает, чтобы воздать нам на Страшном судище Христовом по делам нашим. И если каждый грех в ту минуту, когда мы хотим совершить его, производит в душе нашей беспокойство и смущение, то какой же стыд и ужас должны мы будем чувствовать, когда Всеведущий Судия представит нам вдруг все грехи наши, которым нет числа!

Всеведущему вся жизнь наша известна, все горести наши и нужды Он лучше знает, нежели мы сами. Поэтому всякий человек должен непременно довольствоваться своим состоянием и всецело предаться в волю Всеблагого и Всеведущего Господа.

Триединый Бог есть Дух Вездесущий. И поэтому всякого греха должно убегать, как от смертоносного яда: ибо везде, где бы ни находились мы, находимся всегда пред святыми очами везде присутствующего Бога. И если пред человеком честным

мы стыдимся и боимся дурных поступков, судите после того сами, каков должен быть наш стыд и страх делать что-нибудь непристойное и худое пред Богом! Бог везде, на всяком месте — как это отрадно для человека, всегда нуждающегося в помощи. Значит, всегда и везде можно просить у Него милости и заступления: ходя, сидя, лежа, путешествуя, дело делая, в народе и уединении; двери к Нему всегда открыты и доступ удобнее, чем к человеку. Он, Милосердый, везде и всегда готов нас слушать и нам помогать.

Бог везде и всегда. Но, возлюбленная моя братия, запомните, что Он весьма далеко от нас, когда нет Его в нашем сердце. Впрочем, не Он, Человеколюбец, оставляет нас, а мы удаляемся от Него, *грехи* наши *разлучают* нас с Богом (Ис. 59, 2).

Триединый Бог есть Дух Всемогущий. Поэтому, как бы ни тесны были твои обстоятельства, смело прибегай к Всемогущему. Он все сделает для тебя, лишь бы это было полезно тебе. Так, ты согрешил, тяжко согрешил, но не отчаивайся в своем спасении — прибегни со слезами раскаяния, предайся с полною верою Всемогущему Врачу души твоей, поведай Ему обстоятельно болезнь твою и скажи с пророком Давидом: «Открыл я Тебе грех мой и вины моей не утаил; я сказал: исповедуюсь пред Господом в преступлениях моих», — и твоя совесть произнесет следующие далее слова: «и Ты снял с меня вину греха моего» (Пс. 31, 6).

Любезное Отечество наше со всех сторон окружено врагами, многочисленностью они превышают нас¹. Что же остается делать нам, неужели с унынием ожидать себе гибели? Никак! Обратимся с прошением к Всемогущему Господу, по воле Коего высокие стены укрепленных многолюдных городов падали без бою только от семидневного обхождения их со святынею (Нав. 6). Обратимся к Тому Всемогущему, Который такую давал силу Своим избранным, что они побеж-

¹ Проповедник говорит о Крымской войне 1853–1856 гг.



дали войска, впятеро сильнейшие и многочисленнейшие, без оружия убивали великанов, а один из них шел с попавшеюся под руки ослиною челюстью на 1000 человек и всех положил их на месте (Суд. 15, 15).

Для Всемогущего возможно все, однако же только то, что не противно Его святой воле. И потому, грешник, не надейся на Всемогущего. Он тебя не спасет, пока ты не очистишь своей совести чистосердечным покаянием.

Триединый Бог есть Дух Всеправедный и Правосудный. Если ты, брат, человек добродетельный, но бедный, несчастливый, лежишь в болезни, словом, не видишь здесь плода от твоего доброго поведения — не унывай! Бог правосуден и лучше нас знает, что делать с теми, которые благоугождают Ему. Знай, что никогда добродетель не может быть совершенно чистою и светлою, еще менее может быть твердою и постоянною, если не подвергнется искушениям. Посему праведные *вмале наказани бывше, великими благодетельствовани будут, яко Бог искуси я и обрете их достойны Себе. И во время посещения их возсияют, и яко искры по стеблюю потекут* (Прем. 3; 5, 7).

Равным образом, если ты, грешник, еще не несешь заслуженного наказания, то это потому, что Господь ждет от тебя покаяния. Одумайся, пока еще можешь примириться с разгневанным Господом. Если ты теперь не очувствуешься, то придет такое время, что и хотел бы раскаяться, но будет уже поздно. Бог правосуден и потому непременно накажет за грехи.

Будем же почаще вспоминать о Страшном суде, который будет произведен Правосудным Господом. И когда диавол или плоть наша будут обольщать нас греховными помыслами, огрядимся крестным знамением и приведем на память слова святого Ефрема Сирианина: «Как я, грешный, явлюсь в оный страшный день? Как я предстану пред судилище страшного Судии? Как я, легкомысленный, стану вместе с совершенными? Как я, козлище, явлюсь с овцами одесную Христа? Как я,

бесплодный, присоединюсь ко святым, которые на земле приносили плоды правды? О, легкомысленная душа, душа грешная, душа бесстыдная! Доколе ты будешь увлекаться пристрастием к земным вещам? Доколе будет управлять тобою привычка к злым помыслам? Неужели ты не знаешь, что злые помыслы, облекая¹ тебя подобно мрачному облаку, не позволяют тебе бодрствовать пред Богом? Чего ты ожидаешь с своим нерадением?».

Триединый Бог есть Дух Вседовольный и Всеблаженный. Имея сознание о бесконечных совершенствах Своих, Бог наслаждается совершеннейшим довольством, радостью и блаженством. А так как *пред лицем Его обилие радостей, утех в деснице Его во веки* (Пс. 15, 11); *все Его: и что на небесах, и что на земле* (1 Пар. 29, 11), — *то Он не требует служения рук человеческих по какой-либо нужде, но Сам дает всему жизнь и дыхание, и все* (Деян. 17, 25). И, следовательно, соблюдая заповеди Божии, мы чрез сие ничего не доставляем Господу, ибо Он ни в чем не имеет нужды и всех благ Сам Податель, но мы сами себе благодотворим, приобретая вечную жизнь и наслаждения неизреченными благами.

Итак, возлюбленная братия, вы видели, сколь бесконечны и неизследимы совершенства Божии; видели, что в Нем, Триедином, находится источник и нашей жизни, и нашего разума, и нашего благополучия, и нашего всего, так что все, что мы ни имеем, есть дар Его, — то кто из нас может оставаться столько бесчувственен, чтобы не возлюбить Его всем сердцем и всею душою, и всею крепостию, и всем разумением, чтобы благодать Господа нашего Иисуса Христа и любви Бога и Отца, общение Святого Духа были навсегда и со всеми нами. Аминь.

¹ облекая



ИЕРОМОНАХ МЕФОДИЙ ГЕРАСИМОВ

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Иеромонах Мефодий (Герасимов Маврикий Львович; 1856–1931 гг.). Окончил Томскую Духовную Семинарию и Казанскую Духовную Академию (1882 г.), кандидат богословия. В 1886 г. пострижен в монашество с именем Мефодия, в том же году рукоположен во иеромонаха и назначен заведующим Бийским Миссионерским Катихизаторским училищем. В 1893 г. возведен в сан архимандрита. Хиротонисан во епископа Бийского в 1894 г. С 1894 по 1899 г. был начальником Алтайской Духовной Миссии. С 1899 г. — епископ Забайкальский и Нерчинский. С 24 декабря 1912 г. — епископ Томский и Алтайский. С 30 июля 1914 г. — епископ Оренбургский и Тургайский. Участник Поместного Собора Русской Православной Церкви 1917–1918 гг. В 1918 г. возведен в сан архиепископа. С 1920 г. находился в Харбине, где и скончался в сане митрополита 28 марта 1931 г.

ИЗВЛЕЧЕНИЕ ИЗ СОЧИНЕНИЯ

ИЕРОМОНАХА МЕФОДИЯ ГЕРАСИМОВА «НАЧАЛЬНОЕ УЧЕНИЕ О ДУШЕ»¹

Воля, или свободная деятельность души²

Третья главная способность души, или третий главный вид душевной деятельности, есть воля. Воля есть сила, деятельность которой проявляется в произволении и действии.

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 42, л. 36об.–43об.— Копия 1890 г.

Черновой автограф также хранится в д. 42.

² Извлечение представляет собой третью часть сочинения «Начальное учение о душе». Эта часть сочинения в рукописи озаглавлена «Воля, или свободная деятельность души».

Внешними выражениями или знаками внутренних движений воли служат внешние поступки и слово повеления. Внешние поступки вызывают подражание действий одного лица действиям другого лица, словом повеления (приказания, увещания, одобрения, поощрения) воля одного лица подчиняет волю другого лица.

Основное качество воли есть ее свобода, которая состоит в том, что внутреннее произволение, хотение или нехотение действовать зависит только от нас самих и не может быть ничем иным вынуждено. Но хотя воля свободна, она может действовать свободно только по каким-либо побуждениям, которые предшествуют свободному действию: без побуждения не может быть свободного действия, точно так же, как не может быть знания, когда нет предмета познания.

Побуждениями свободных действий служат вообще чувства, когда они возбуждают желания. По этой причине побуждения можно разделить соответственно роду чувств на три разряда: 1) личные удовольствия или неудовольствия, имеющие предметом своим достижение личного блага; 2) чувство долга, побуждающее нас к исполнению обязанностей, требуемых благом других; и 3) страх Божий, побуждающий к исполнению заповедей Божиих или деланию добра для достижения высочайшего блага — спасения и вечного блаженства нас самих и наших ближних.

Желания для воли суть вообще влечения. Влечения, возбуждаемые личными удовольствиями или неудовольствиями, тревожны и понудительны, потому что при своем неудовлетворении причиняют страдания, вследствие чего мы часто подчиняемся им, хотя бы даже того и не хотели. Высшие желания, вытекающие из чувства долга и страха Божия или влечения к добру, наоборот, мирны и покойны. Не будучи удовлетворяемы, они тотчас же ослабевают и потухают, а потому делать добро или не делать зла мы можем только тогда, когда сами того хотим.

Свобода воли в отношении к побуждениям проявляется прежде всего в свободе хотеть или не хотеть следовать какому-



Начальное Учение

о Душе.

Составил Герасимов
М. Федотин.

Киев 1889. — Вып. 1890 года

Титульный лист сочинения иеромонаха Мефодия Герасимова «Начальное учение о душе». Автограф (ГААК, ф.164, оп.1, д.42, л. н/н).

Начальное Учение; Иже сие учение, Философическое
Учение о Душе, изъяснено в семъ сочинении. Автор
Иеромонахъ Мефодий Герасимовъ

*) Иеромонахъ Мефодий Герасимовъ, въ семъ сочинении своемъ, изъясняетъ о Душе, о ея свойствахъ, о ея вѣчности, о ея способности къ познанию Бога, о ея способности къ любви къ Богу и къ ближнему, о ея способности къ добродѣтели, о ея способности къ спасению души. Сего сочинения авторъ, иеромонахъ Мефодий Герасимовъ, въ семъ сочинении своемъ, изъясняетъ о Душе, о ея свойствахъ, о ея вѣчности, о ея способности къ познанию Бога, о ея способности къ любви къ Богу и къ ближнему, о ея способности къ добродѣтели, о ея способности къ спасению души.

Иеромонахъ Мефодий Герасимовъ, въ семъ сочинении своемъ, изъясняетъ о Душе, о ея свойствахъ, о ея вѣчности, о ея способности къ познанию Бога, о ея способности къ любви къ Богу и къ ближнему, о ея способности къ добродѣтели, о ея способности къ спасению души.

Иеромонахъ Мефодий Герасимовъ, въ семъ сочинении своемъ, изъясняетъ о Душе, о ея свойствахъ, о ея вѣчности, о ея способности къ познанию Бога, о ея способности къ любви къ Богу и къ ближнему, о ея способности къ добродѣтели, о ея способности къ спасению души.

Иеромонахъ Мефодий Герасимовъ, въ семъ сочинении своемъ, изъясняетъ о Душе, о ея свойствахъ, о ея вѣчности, о ея способности къ познанию Бога, о ея способности къ любви къ Богу и къ ближнему, о ея способности къ добродѣтели, о ея способности къ спасению души.

Из сочинения иеромонаха Мефодия Герасимова «Начальное учение о душе». Автограф (ГААК, ф.164, оп.1, д.42, л.57об.).



либо побуждению, затем в свободе выбора между побуждениями, когда их возникает несколько.

Выбор начинается колебанием воли или борьбой хотений между возникшими побуждениями. Эта борьба состоит в том, что хотению последовать одному побуждению противодействует нехотение не последовать другому побуждению; хочется достигнуть одного, но не хочется оставить недостигнутым и другого. Борьба хотений оканчивается решительным хотением следовать одному какому-либо из данных побуждений. Это решительное хотение воли называется просто решением воли, а также намерением в мысли следовать какому-либо побуждению. Борьба хотений получает особенную силу, когда выбор происходит между противоположными побуждениями: одно побуждает сделать что-либо, другое побуждает не делать этого самого; такого рода борьба происходит, когда, например, возникает желание удовольствия, запрещаемого голосом совести.

Свободное действие, находясь в неразрывной связи с чувствами, дающими побуждения к свободному действию, равным образом находятся в неразрывной связи и с познавательной деятельностью. Прежде всего, всякое свободное действие сопровождается представлением предмета желания или цели действия и средств, ведущих к достижению цели. Когда нет представления цели и средств достижения цели, не может быть свободного действия, точно так же, как не может быть его, когда нет побуждения к нему.

Участие мышления в свободном действии состоит в том, что мышление прежде всего познает и определяет степень возможности достижения цели. Действие возможно только тогда, когда возможно достижение цели его. Когда достижение цели невозможно, то желание или вовсе оставляется волей без удовлетворения, или удовлетворяется только в воображении. В своих мечтах мы можем воображать себя и наслаждающимися всевозможными благами, и совершающими возможные подвиги. Во-вторых, участие мышления в сво-

бодном действии состоит в том, что оно познает и оценивает взаимную важность и достоинство побуждений. По сравнительной важности и достоинству побуждений воля подчиняет менее важные побуждения побуждениям более важным: удовольствие подчиняет пользе, а то и другое — требованиям высших побуждений. Итак, вообще, чувства дают побуждения, а ум — руководство свободной деятельности.

В действии мы различаем две стороны: во-первых, свободное следование влечению желания и удовлетворение его и, во-вторых, труд свободного усилия или самопонуждения к достижению цели действия, когда цель его еще не достигнута.

Труд есть проявление самодеятельности воли. Он бывает внешний, когда воля преодолевает внешние препятствия к достижению цели, и внутренний, который состоит в подчинении своему хотению и управлении своей внутренней душевной деятельностью — своими мыслями, чувствами и действиями.

Когда какое-либо действие раз совершено, становится возможным хотение повторить его и в другой раз, и, таким образом, чрез упражнение или повторение одного и того же действия образуется постепенно, с одной стороны, постоянная склонность воли следовать какому-либо желанию или действовать по какому-либо побуждению, а с другой — способность побеждать какой-либо труд [для]¹ достижения цели действия. Такого рода склонность или способность воли называется навыком. Навыком следовать какому-либо побуждению укрепляются желания; навыком побеждать труд [для] достижения цели действия укрепляется сила воли. Навык для воли то же, что память в познавательной деятельности и сохранение испытанных чувств в деятельности сердца.

¹ Здесь и далее в квадратных скобках — смысловые дополнения составителя.



Навык следовать какому-либо побуждению образуется удовлетворением одного и того же желания. Желания, вначале слабые, будучи удовлетворяемы, укрепляются и переходят в привычку удовлетворять их. Удовольствия при удовлетворении, вообще, возрастают быстро и легко переходят в привычку удовлетворять их. При этом, чем более укрепляется влечение удовольствия, тем более оно порабощает волю и тем более воля становится бессильна противостоять его влечению и управлять им по требованию других каких-либо побуждений. В этом случае влечение к удовольствию называется страстью.

Страсти, возрастая быстро и легко, в то же время медленно и с трудом ослабевают и искореняются. Страсть есть вообще внутреннее рабство, но такое рабство, которое только тогда можно почувствовать, когда захочем¹ от него освободиться. В страсть могут обращаться все вообще удовольствия, если мы подчиняем их влечению, не управляя ими по требованию других каких-либо побуждений. Таковы, например, страсти умственной деятельности: пытливость, страсть к новизне и переменам, проявляющиеся, например, в модах, чтении газет. Страсти воли: самонаравие, самодурство, властолюбие, корыстолюбие, страсть к азартным играм. Эстетические страсти: например, к пению и музыке. Благожелательные страсти: себялюбие, гордость, славолубие. Злобные страсти: гневливость, ненависть, зависть, страсть к осуждению и осмеянию других; страсти к веселию и забавам. Самые сильнейшие, но вместе и самые низшие страсти — суть страсти, возникающие из плотских удовольствий.

Высшие желания или влечения к добру, с противоположным им чувством страха перед злом, вытекающие из чувства долга и страха Божия, усиливаются и укрепляются вообще медленно и с трудом, и в то же время быстро и легко снова ослабевают, коль скоро ослабевает наше усердие в де-

¹ Так в рукописи.

лании добра. Укрепление высших желаний затрудняется еще тем, что они подавляются страстями. Страсти вообще имеют свойство заглушать в сердце все доброе и хорошее, коль скоро оно каким-либо образом становится в противоположность со страстью.

Сила воли или энергия воли в достижении цели укрепляется неоднократными победами над трудностями и препятствиями к достижению цели. Труднее всего победить препятствие в первый раз, но коль скоро оно раз побеждено, становится легче его победить в другой раз. Труд, имеющий целью достижение личного какого-либо блага, всегда является для воли легче, чем труд делания добра, потому что труд для своего блага способен поддерживать самые желания своего блага, которые невольны и понудительно влекут к своему удовлетворению, тогда как подвиг добродетели, наоборот, требует от нас самих непрестанной поддержки, и коль скоро ослабевает наша энергия в делании добра, ослабевают и самые желания добра.

Трудность подвига добродетели увеличивается еще с борьбой с искушениями или влечениями, противоположными добру. Предметы, которые в другое время не возбуждают противных совести желаний, начинают увлекать нас, коль скоро становятся запрещенными голосом совести, но едва только нарушен долг и запрещение, как те же предметы снова становятся для нас безразличны. Противостать искушению и удержаться от нарушения требования высших побуждений легче всего сначала, когда они еще не нарушены, но если они раз нарушены, труднее удержаться от нарушения в другой раз. Когда мы нарушаем требования высших побуждений, будучи побеждаемы искушением, тогда нарушаем их по слабости или немощи своей воли, которая не могла противостать искушению; но нарушение требования высших побуждений возможно и по свободному произволению, когда делаем худо потому, что хотим делать худо. Такого рода действия в отношении к нарушению долга называются безнравствен-



ными, а в отношении к нарушению заповеди Божией — нечестивыми.

Общий и постоянный способ действия среди множества и разнообразия отдельных действий называется характером воли. По свойству побуждений, которыми мы призываем руководствоваться в своей свободной деятельности, характер может быть добрый и худой, прямой и скрытый и т.д. В отношении к сим и самодеятельности воли характер может быть, с одной стороны, энергичный, сильный, решительный, с другой — слабый, вялый, нерешительный и т.д.

Желания возбуждаются чувствами, а потому, удовлетворяя или не удовлетворяя желания, мы этим самым усиливаем или ослабляем самые чувства, из которых они проистекают. Отсюда при том или другом характере получают развитие те или другие чувства и делаются принадлежностью самого характера.

Управляя деятельностью и развитием чувств, воля управляет деятельностью и развитием умственной способности (см. выше основные качества душевных явлений)¹. Воля прежде всего управляет приобретением познания. Всякое знание только тогда в должной мере нами усваивается, когда мы принимаем в нем деятельное участие, или иначе, когда употребляем свободное усилие к его усвоению и пониманию. Сколь важно в этом случае наше свободное деятельное участие, можно видеть из того, как крестьяне, слыша сотни раз некоторые краткие церковные молитвы, все-таки не в состоянии их повторить, потому что никогда не делали самостоятельной попытки к их усвоению.

Далее, воля управляет развитием умственных способностей и навыками, или умениями, производить умственные работы. Умственное развитие и навыки, или умения, приобретаются прежде всего в отношении к тому роду знаний, в которых упражняется деятельность умственной способно-

¹ Отсылка автора к начальной части сочинения.

сти. Этот род умственного развития называется частным или предметным (реальным). Но вместе с частным умственным развитием достигается и общее развитие умственных способностей — способность лучше усвоить и понимать и всякий другой род знаний. Учившийся в школе только школьным предметам бывает впоследствии способен понимать и житейские дела далеко лучше, чем не учившийся в школе.

Наконец, в умственной деятельности воля управляет и самыми суждениями, касающимися оценки предметов, возбуждающих в каком-либо отношении интерес свободной деятельности. Свободные суждения, оценивающие предметы по их сравнительному достоинству и значению для блага или целей свободной деятельности, называются образом мыслей. Образ мыслей суть те свободные суждения, которыми каждый руководится в своей свободной деятельности. Образ мыслей находится во всецелой зависимости от характера каждого: мы вообще судим о предметах так, как живем и поступаем. Образ мыслей, находясь во всецелой зависимости от характера, подобно чувствам, делается и принадлежностью самого характера.

Управляя деятельностью душевных сил, воля управляет развитием и навыками телесных перемен и движений, связанных с деятельностью душевных сил. Соответственно трем главным способностям души телесные навыки можно разделить на три рода. Телесные навыки, связанные с познавательной деятельностью, каковы навыки в деятельности органов внешних чувств и связанных с ними внешних движений: навык говорить. Затем телесные навыки, связанные с деятельностью сердца, именно: навыки выражать свои чувства во внешних телесных знаках. И, наконец, телесные навыки, связанные с деятельностью воли, или навыки управлять движениями своего тела, например: навыки ходить, сидеть, находить части своего тела (совершать различные работы).



Последняя цель движений воли есть вообще достижение блага. Достижение одного личного блага не может дать воле полного удовлетворения. Личное благо есть благо кратковременное и скоротечное, потому что тотчас перестает быть благом, как только мы его достигаем. Поэтому все наши надежды на достижение своего счастья всегда и кажутся обманчивыми. С другой стороны, достижение одного только личного блага оставляет неудовлетворенными высшие цели — осуществление добра. Больше удовлетворение дают воле подвиги, совершаемые для блага ближних; они доставляют сердцу всегдашнее и постоянное утешение и составляют поэтому благо, пребывающее и по достижении его. Но эти подвиги сами по себе, если они совершаются не ради любви к Богу, точно так же не дают полного удовлетворения воле. Благо других не есть наше собственное благо, и подвиги для блага ближних сами по себе не имеют для воли полной и совершенной обязательности. Всецелое удовлетворение воле доставляет одна только добродетель.

Заповеди Божии, во-первых, всецело обязательны для воли, потому что суть повеления Самого Бога, и нарушение их влечет вечное наказание. Далее, заповеди Божии заключают в себе и требование совершеннейшей любви к ближнему или блага ближних и соединены с обетованиями будущего блаженства нас самих. Таким образом, исполнением заповедей Божиих или добродетелью достигается всецело и благо ближних, и наше личное благо, то есть в добродетели совмещаются полнейшим и совершеннейшим образом все цели нашей свободной деятельности.

*Составлял иеромонах Мефодий.
Июль 1889 — сентябрь 1890 гг.*

МИССИОНЕРСКИЕ ЗАПИСКИ



СВЯЩЕННИК МИХАИЛ ТЫРМАКОВ

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Тырмаков Михаил Сергеевич. Окончил Бийское Миссионерское Катихизаторское училище. С 1886 по 1893 г. состоял учителем миссионерских школ. 14 февраля 1893 г. рукоположен во диакона, 14 августа 1894 г. — во священника; до 1909 г. служил в Чулышманском отделении Алтайской Духовной Миссии, с 1909 г. — в Александровском.

ЗАПИСКИ МИССИОНЕРА ЧОЛЫШМАНСКОГО ОТДЕЛЕНИЯ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ СВЯЩЕННИКА МИХАИЛА ТЫРМАКОВА ЗА 1905 ГОД¹

Чолышманское² отделение в нынешнем году разделено начальником Алтайской Духовной Миссии на два отделения — Улаганское и Чолышманское. В Чолышманском отделении язычников, русских и раскольников нет. Население составляют новокрещенные инородцы 1-й и 2-й Чуйских волостей и новокрещенных соенцев³ — всего 1010 душ обоого пола⁴. Поездок по отделению для говения, требоис-

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 81, л. 1–6. — Автограф.

² Современное наименование — Чулышман.

³ Так в рукописи.

⁴ Соенцами (соенцами) именовали предков нынешних тувинцев. Тува была захвачена Маньчжурской (Цинской) династией Китая в середине 18 столетия в процессе военного разгрома Джунгарии. Тува находилась под властью Китая до 1911 г. См.: История Тувы. — М., 1964 (Глава 8. Тува под игом Маньчжурской династии (1787–1911)).

*Записки миссионера Чолышманского
отделения Алтайской Духовной миссии
священника Михаила Тырмакова за 1905 год.*

Современное отделение в нынешнем году разделено начальником Алтайской Духовной миссии на два отделения — Улаганское и Чолышманское. В Чолышманском отделении язычников, русских и раскольников нет. Население составляют новокрещенные инородцы 1-й и 2-й Чуйских волостей и новокрещенных соенцев. Всего 1010 душ обоого пола. Поездок по отделению для говения, требоисправления, постановлений во втраг и оштраф армянской совершено 10. по велику отдаленности.

При обзоре имело в виду прилагательное особенно выдано, иная гарьков не записано. Бывающий крестовый орто. Кроме того да и постановлений скрупулы и балыныры вела административная на Миссии. Сиротство бедных и камины, прощай, миссия в виду от Армии и от Св. Духовного Синода, собиравших на балыныры и по бедному виду. Ввиду благодетельности негосподств посылки. В направлении отдаленности в управлении прошлой года по тувинским армянской втраг акавского наравности славянских, белогорских, тевек это: Сувальское, Барышников, Барыш и

**Записка миссионера священника
Михаила Тырмакова. Автограф
(ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 81, л. 1).**



правления, наставления в вере и жизни христианской совершено 10 по всему отделению.

При обозрении айлов¹ в прихожанах особенно выдающихся пороков не заметно. Богослужения посещают охотно. Проповеди и наставления слушают внимательно. В печальных случаях и болезнях всегда обращаются к миссионеру. Служат молебны и поминают усопших. Живущие вдали от храма и от священника сами собираются к больным и молятся Богу. Нужды благотворения исполняют посильные. В нравственном отношении в сравнении прежних лет по приятии христианской веры оказываются несравненно мягкими, благосклонными, так что сутяжничества, барышников, воров и буйнов почти совсем не стало; хотя и кто поссорится, то [во] время говения перед исповедью мирятся.

Внешний быт прихожан от прежнего несравненно улучшился. Достаточно развито хлебопашество, сенокосение, чего прежде совсем не знали, умножилось скотоводство и промышленность, так что все трудятся по силе возможности. Жить начинают оседло, у многих выстроены дома, амбары и летники. В хозяйственном отношении почти у каждого имеются сохи, бороны, сани, литовки и серпы, чего прежде не знали и не употребляли. Повсеместно видны клади хлебов и зароди сенов². О материальных нуждах их открыто при стане приходское попечительство. В нынешнем году весною по крайней нужде семян взаимобразно по новокрещенным роздано было 200 пудов хлеба, что и поддерживало сев, и сделало бедноту с насущным хлебом. О лечении больных: за неимением аптеки пособия бывают лишь в некоторых случаях — пользуются от местного миссионера.

В июле месяце сего года Чолышманское отделение посетил Его Преосвященство, Преосвященнейший Иннокентий,

¹ Айл (айыл) — деревня, селение.
² сена.

епископ Бийский, начальник Алтайской Духовной Миссии¹. Его Преосвященство сделал распоряжение мне с псаломщиком отправиться за границу Китайской империи в Алаш и Кемчуг для наставления и требоисправления отпадших от Православной Церкви новокрещенных соиенцев.

По благословению начальника-архипастыря 9 сентября мы отправились. В путь дали нам от общества 3 человека вожатых на 4-х лошадях. Ночевали в 20-ти верстах, отъехавши от дома в Аккорым.

10 числа из Аккорыма поднялись на тайгу², пробираясь возле скал и крутым обрывам ската гор, встречались опасности в переездах сверх обрывов, утесов и оврагов. На тайге дорога была грязная и каменистая, и доехали до речки Сур-Язы. Эта местность необитаемая, таежная, только кое-где видны были станы охотников. Климат на тайге был холодный, а мы были в летних платьях, ночью почти спать не приходилось, греясь у костра огня.

11-го ехали тайгою, переваливали снежные белки³, проезжали грязные, каменистые лесные лога и речки, к вечеру доехали на ночлег до речки Йолду-Сору между снежных белков. Погода было холодное⁴.

12-го перевалили чрез тайгу Кесь-Арт. Это место было опасное, с крутыми скалистыми обрывами, местами пробирались по россыпям. Вожатый здесь передал нам, что это место первым снегом заваливает, что и было, по-видимому, справедливо, и того дня доехали до р. Алаша, уже в китайской границе до местности Казак Тамгазы. Это место было у подошвы белков, тоже необитаемое.

¹ Епископ Иннокентий (Соколов). Сведения о нем см. на стр. 183–184 настоящего сборника.

² Тайгой у алтайцев называются голые вершины высоких гор.

³ Белки — название снежных вершин в Горном Алтае.

⁴ Так в рукописи.



13-го поехали вниз по р. Алашу, редко встречали соённые жилья и айлы, между прочим заехали в юрту нашего прихожанина, жившего в Языле, новокрещенного соёнца Василия Чаптре, который с тремя сыновьями были с отрощенными косами. В юрте икон не было, а навешаны были ленточки. На спрос причины отпадения Василий говорил, что их притесняют местные власти, как то: зайсанг¹, янги, бирены кунди; будто бы нельзя встречаться без кос с сказанными начальниками, а лишь только без кос встречаются их келини² ламы, а если же встретишься, то жестоко наказывают. Мы сделав им должное наставление не оставлять веры, отправились далее.

На пути нас догнал один соёнец с заводной лошадей, зная, к какой жене своей. Не расспросив нас, кто мы спрашивал, нет ли у нас на продажу креста и цену. Мы заинтересовались неожиданным требованием язычника-соёнца стали спрашивать его, для чего нужен ему крест? На то он говорил, что у некоторых соёнцев умирали дети, и они от приезжающих к ним с торгом купцов и инородцев брали кресты и надевали на новорожденных детей, дав крещеное³ имя, и все они живы. Жена у него больна родовой болезнью, что первые дети его умирали, и, чтобы вскормить ожидаемого ребенка, нужен ему крест. Мы остановили багаж, чтобы дать ему крест. В это время он осведомился от одного из вожатых о священнике. Испуганный, не стал брать креста и уехал. По расспросам сказанного им⁴ оказалось, что не один был случай помощи креста и крещеного имени в воспитании детей, так что есть 15-летний Иван и другие с именами того, кто давал крест, и они называют его крестным отцом. В этот же день доехали до устья речки Тапсы. Ночью лошадей привязывали

¹ Зайсан (жайзан) — родовой волостной начальник, старшина.

² Келин (хелин; монг. — гэлунг) — высшая степень монашеского посвящения в ламаизме.

³ то есть христианское имя.

⁴ то есть после расспросов о сказанном им провожатому.

к огнищу и по два человека караулили лошадей и равно багаж, потому что сильное воровство.

14-го, не заезжая в айлы соёнцев, потому что хозяева айлов все уехали на поклонение кегеню¹, на ночлег приехали к перевалу из Алаша в Кемчуг Оболу-Арт.

15-го спустились по речке Кондёлону в Эдигей, выше устья Эдегем переехали Кемчуг и приехали на заимку торгового казанского татарина в местности Ер-Ярык. Лошади наши стали жаловаться на копыта, потому что сильно подготовились, нанять других лошадей не нашли.

16-го поехали вниз по Кемчугу, на ночлег остановились на устье речки Тиркакы, около айла соёнца Номзырай Берени. Вечером мы пришли в аил Берени, который нас принял почтительно. После обычных разговоров начали беседу «О великих делах Божиих»². Он слушал внимательно, хотя не все понимали друг друга. Во время беседы Номзырай Берень пригласил для перевода одного из приказчиков заимки, казанского татарина. К сожалению, он переводил неудовлетворительно.

Берень человек был грамотный, мы, чтобы познакомиться с ихней верой, спрашивали его о вере их, но он говорил нам, что Бог один — Деир, все видимое сотворено Богом чрез двух маленьких бурханов, и они по его указанию все творили. Всемирный потоп они признают, и объяснял в следующих словах: во время потопа воды поднялись выше гор, люди спасались на салах, то есть плотах, только спасалось мало народу на самых высоких горах. Допотопные люди были крупные, жили до 1000 лет, и после потопа, как [настал] новый мир, люди сделались мелким[и] и недолгожительным[и]. А о вере же нам не сказал ничего за неимением хорошего переводчика, поэтому от него особенным ничем мы не позаимствовались.

¹ Кегень (монг. — гэгэн) — титул духовного лица в ламаизме.

² Миссионеры читали «Простые речи о великих делах Божиих» архиепископа Томского Макария (Невского).



17-го числа приехали мы к р. Ядана, которая с правой стороны впадает в Кемчуг, и на ночлег остановились около аила тарги¹. Это зайсан Пес-Кошуна, заведующий 17 демичами². Он роду-происхождения не соёнец, олет³ монгольского племени, ежегодно сменяется. Мы явились к нему в аил, завили себя и о цели приезда, предъявили билет, выданный начальником Миссии Преосвященнейшим Иннокентием, епископом Бийским, написанный по-русски. Прочитать билетных никого не было. Дабы осведомить их с содержанием билета, читали сами, передавали соёнцу, а соёнец передавал тарге по-монгольски⁴. Мы просили его прописать нам билет, дать нам свободный проезд по новокрещенным соёнцам, живущим по речкам Кемчугу и Алашу. На что он предложил нам обратиться к таа (это тоже зайсан — таа Кошуна, заведующий 10 демичами) и обещаясь, что таа по сему сделает, он тоже сделает.

18-го числа приехали к таа верстах в 10-ти от тарги вверх по р. Ядане. Вокруг аила таа было до 60 юрт его подчиненных и должностных лиц, недалеко от его аила строился дуань, это моленный⁵. Стены выбивались глиной, а верх должен крыться деревом. Рабочих соёнцев было до 200 человек с мастерами. В рядах аилов таа находилась юрта приехавшего кегеня. У юрты таа был сторож, не впускающий без доклада. Нам

¹ Тарга и таа — чиновники у тувинцев, сборщики дани.

² Демичи (темічі) — волостной начальник, первый после зайсана.

³ Олеты (олёты, олюты) — название одного из ойратских (западно-монгольских) народов.

⁴ Чиновники у тувинцев в большинстве своем по происхождению были монголы, но утверждались богдыханом. Китайской администрации в Туве не было (см.: История Тувы. — М., 1964, с. 240.).

⁵ Помещение для молитвы.

⁶ О почитании кегеней у ламаитов подробные сведения находятся в записке миссионера Чуйского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Владимира Токпешева за 1906 г. (ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 9, л. 11—16об.).

предложили обратиться к Юзань-Тужмету, который докладывает и представляет к таа. Юзань-Тужмет, об нас когда доложил таа, он нас не принял и чрез этого же докладчика спросил нас (не принял даже нашего билета, потому что было написано по-русски), и отказался прописать нам билет и письменно разрешить нам свободный проезд по Алашу и Кемчугу. Он, на одно ссылаясь, что у нас билет написан не по-монгольски и что об нас они не имеют ничего от консула и Улегастайского дяндина, в крайности, Кобдинского амбына, а только словесно нам дозволил исполнить требы крещеных соёнцев, и точно так же отозвался и тарга.

19-го сентября мы выехали из Яданы в Алаш. В юрте Юзань-Тужмета мы видели: железные путы, ручные оковы, пыточные палки, нагайки чрезмерной длины и толщины для ланитования, сшиты в четыре ряда кожа с темлячком. Всего наказаний, они говорят, девять, кои не могу перечислить, но только и слушать было страшно, но не токмо видеть таких наказаний.

20-го числа выехали из Усть-Едегея, переехали Обоу-Арт и на ночлег спустились к р. Алашу.

21-го числа [в] Алаше мы заехали к новокрещенному соёнцу Ивану Таде, у которого отпадения от веры не замечено. Он и семейство его были исповеданы и приобщены Святых Таин. При Богослужении было до 15-ти человек некрещеных соёнцев, которые внимательно смотрели и ободряли¹ обряд. Когда крещеные прикладывались ко кресту, некрещеные же кланялись и даже просили лобзать крест, и которым было уважено. На вопрос, почему вы не креститесь, они отвечали, что они креститься будут тогда, когда препятствовать не будет их начальство. А если окреститься без ихнего согласия, то они будут ими жестоко наказаны.

23-го числа на ночлег приехали к Василию Чаптре, у которого убрали навешанные ленты, заменили иконами, остригли косы, и все семейство было исповедано и приобщено

¹ Так в рукописи. Вероятно — одобряли.



Святых Таин. При отъезде их наставили в вере, жизни христианской и не отпадать от веры.

24-го числа погода сделалась ненастная. Мы, опасаясь, чтобы не завалило перевал снегом, поспешили выехать. Дорогою нас догнал новокрещенный из Таштыпа соёнец Иван, занимающийся рыбной ловлей, и заявил нам, что болен и просит напутствовать его. По его желанию на дороге он был исповедан и приобщен Святых Таин. Перевал Кес-Арт¹ завален был снегом, и, чтобы перебраться, стали огребать снег и утаптывать, и с большим трудом благополучно переехали и ночевали на тайге в местности Сору. Погода была холодная, ненастная. На белках были бураны. Лошади обезножели. Дорога была грязная и каменистая, в неспособных местах шли пешком. Снег валился на нас сверху из сучьев леса. Переноса встречающиеся препятствия и холод, при Божией помощи благополучно спустились в Ак-Корым.

26-го числа. Вероисповедание соёнцев языческое, но сильно вкоренилась ламаизма². При обозрении Алаша и Кемчуга мы встречали камланье³ и встречали соёнцев без кос. Ламы в разном возрасте, имеют на шее сакыль (это образ бурхана, зашитый в тряпку, с четками в руках). Ламаизма, по-видимому, усиливается: построены *куру* (это построены дома вроде монастыря) и выстроены и строятся *дуаны*, то есть моленные дома. В дуанах камы не камлают, а предводительствуют *кегени*, келины и ламы, из чего можно заключить: в их вере господствует ламаизма, а язычество выводится. Сила проявления Божия через Святой Крест в соёнцах существует с давних времен, более 15-ти лет. Пес-Кошунской волости соёнец, живущий в Алаше, Петпенек, рассказывал нам, что у него первые дети умирали. Назад тому лет 15, когда родился у него сын, чрез недолгое время приехал к нему инородец 1-й Чуйской волости с. Усть-Башкауса Герасим Бгулет.

¹ То же, что Кес-Арт.

² ламаизм.

³ Камлать — совершать шаманский обряд.

Я просил у него совета, что мне сделать, чтобы воспитать ребенка, так как первые умирали. На то он сказал мне, что он человек крещеный, помочь я тебе не могу, а поможет тебе Бог, Творец неба и земли. Крещеным чрез Святой Крест Бог дает милость и помогает во всем нуждающимся. И при этом, сняв с себя крест, по моему согласию надел на ребенка и дал ему имя Герасим, говоря, что он крестный отец его сына. И по милости Божией чрез Святой Крест кормлю сына, и уже ему 15 лет, и истинно верю силе креста. Подобные же проявления силы креста в воспитании детей заявлял нам соёнец, живущий в Алаше же, Конко тарга, которому крест давал торгоуший инородец Кокшинской управы Прокопий Макеев, а ребенка ныне 5 лет. Выслушав ихние рассказы, мы благодарили за то, что они не скрывают от нас проявление силы Божией чрез Святой Крест. По сему поводу рассказывали им вкратце о великих делах Божиих, о крещении России и о нетленных мощах святых угодников Божиих. Беседу нашу слушали внимательно, без возражений.

Мы, видя усердие к слушанию нашей беседы, в свою очередь спрашивали их, что бывают ли в их вере силы проявления Божия и чудеса, есть ли нетленные мощи, так ли поведует кегень, когда бываете у него? Они ответили на это, что «они у кегеня бывают для поклонения, лично его не видят, ибо при появлении его все ложатся вниз лицом, что он им ничего не проповедует, а только куском материи обвеивает лежащих и уходит, а по уходе его они встают. Принесенные поклонниками дары принимают его таблары и кемени, то есть помощники. Нетленных мощей и чудес нет». Мы, пользуясь данными, говорили о жизни св. Киприана и, между прочим, предлагали им Святое Крещение. На то они, не отговариваясь, соглашались, но только ссылались на одно, что им препятствует их начальство, что доказывали принуждения их крещеным отращивать косы, что мы сами свидетели, началь-



ство наше более строго поступят и жестоко накажут¹. Мы, чтобы подкрепить новокрещенных и некрещенных, обещали им исходатайствовать от их начальства дозволение в беспрепятственном принятии ими православной веры и о свободном проповедании истинной веры на будущее время. А некоторые спрашивали нас, скоро ли их возьмет русский царь? В русском подданстве, они признают, им будет жить много легче и лучше, а их начальство, строгое, самоуправственное, жаловаться на них не найдут места и считают бесполезным. Несут большие налоги казенные, вдвое больше собираются общественные повинности. Невыносимые пытки показать провинившимся, как бьют палками, линтчуют шакаями, наказывают плетями, крутят руки, ноги и пальцы приспособленными снарядами, под ногти забивают выстроганные из камыша спицы, руки и ноги закладывают в мялки и мнут, только не ломая костей. Всего таких наказаний или истязаний насчитывается до 9-ти.

Образ жизни соенцев кочевой: живут в кочемных юртах, некоторые богатые имеют байзыны, т.е. дома и амбары; занимаются скотоводством, хлебопашеством и промыслом зверей; сена не косят, кроме торговцев-заимщиков. Бедноты много, население в Кемчуге [более] густое, чем в Алаше. Местоположение в Кемчуге чистое, большие степи хлебородные, сенокосений довольно. Строевой лес есть, кроме соснового. Местоположение в Алаше гористое, каменистое, больших равнин, как в Кемчуге, нет. Хлеб родится не всякий год, по случаю ранних инеев. Река, горы, поперечные лога и речки лесные. Лес лиственный, пихтовый, тополевый, кроме соснового. Большинство жителей живут по притокам рек, впадающим в Алаш. Образ жизни и занятия жителей однообразные с кемчугскими соенцами.

Особых событий в жизни стана не было. Школ в отделении две. Учащихся в селе Усть-Башкаус мужского пола — 15

¹ то есть говорили о принуждениях со стороны начальства отращивать новокрещенным косы, чему сами рассказчики были свидетелями.

человек, женского — 3 человека. В селе Беле мужского пола — 8, женского пола — 4 человека. Пансиона нет. При стане с 1904 года открыт один женский приют. Приютом заведует монахиня Магдалина¹. Приютянок — 12 человек. Добрыя памяти школьного образования и воспитания в инородцах отличаются тем², что они в характере вежливы, осторожны, рассудительны, читают и поют в церкви, читают и рассказывают Жития Святых, душеполезные и нравоучительные книги по аидам жителей и, по возможности, помогают в проповеди, когда бывают у язычников.

Число учащихся не возрастает по местным условиям; большая часть инородцев живут в отдаленности от школ; вблизи школ жителей нет, хотя и есть, но мало; детей отдаленных жителей поместить негде. Многие родители не имеют средства содержать своих детей на своем содержании, вследствие этого Чолышманский стан нуждается крайне в открытии пансиона, хотя для нескольких учеников, и что послужит развитию школьного дела и воспитанию бедных сиротских инородческих мальчиков.

В нынешнем году окрещено было из язычества мужского пола — 1 и женского пола — 1, а всего — 2 человека. [Всего] по прогону и без прогону по делам службы миссионером выезжано³ 4476 верст.

¹ Монахиня (впоследствии игуменья) Магдалина Чевалкова — дочь миссионера протоиерея Михаила Чевалкова. Сведения о протоиерее Михаиле Чевалкове см. на стр. 96 настоящего сборника.

² Вероятно, добрые плоды школьного образования и воспитания проявляются в том, ...

³ выезжено



**ЗАПИСКИ МИССИОНЕРА
ЧОЛЫШМАНСКОГО ОТДЕЛЕНИЯ
АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ
СВЯЩЕННИКА МИХАИЛА ТЫРМАКОВА
ЗА 1906 ГОД¹**

В нынешнем году деятельность по отношению удовлетворения духовных нужд пасомых однообразна с истекшим годом. Во вверенном мне приходе русских, раскольников и язычников нет. Население составляют преимущественно инородцы 1-й и 2-й Чуйских волостей и малая часть оставшихся здесь новокрещенных соёнцев — выходцев из пределов Кемчуга и Алаша Китайской империи.

Поездки по приходам совершались неоднократно, причем были проповеди по айлам, чтение душеполезных и нравоучительных книг, учение молитвам и катихизации и наставления против ламаизма. В материальных нуждах прихожан бедных и нуждающихся пособия производились от приходского попечительства хлебом и деньгами на сумму 270 рублей. Лечение больных: за неимением при стане аптеки в крайних случаях оказывала помощь живущая в приюте фельдшерица Феодора Павловна Безменова.

В сем приходе школ церковно-приходских две. Усть-Башкаусская — с сентября месяца сего года при Благовещенском мужском монастыре; учащихся: 4 мальчика и 8 девочек-приютянок. Вторая школа в айле Беле; учащихся: 9 мальчиков и 3 девочки. Школьное дело не развивается. Не развивается оно потому, что тормозят это дело и посторонние причины, для устранения которых одной изустной беседы к ино-

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 99, л. 1-2, в/н., 3-Зоб.— Копия.

родцам недостаточно. Потому считаю необходимым сообщить мнение свое возможно подробнее.

Усть-Башкаусский стан, селение Усть-Башкаус расположено при впадении реки Башкаус в Чолышман, в верстах 20-ти вверх по течению реки Чолышмана от впадения сего последнего в Телецкое озеро. Долина реки Чолышмана местами имеет луга, удобные для сенокосения и хлебопашества, и несколько небольших островов с растущим на них сосновым и березовым лесом. Но несравненно большая часть долины покрыта диким и бесплодным камнем, который скатывается с каменных гор, тянущихся по обеим сторонам Чолышмана, образуя собой бомы¹ в местах, омываемых рекою. Долина же реки Башкауса представляет собой совершенно непроходимое ущелье, где нет дороги не только верховой, но и пешеходной по причине крайней крутизны утесов, составляющих берега бурной реки Башкауса, исключая тропинок, пролагаемых охотниками за горными козлами. Только верстах в двух от своего устья река Башкаус протекает по равнине; все еще не теряя своего бурного характера, разбивается на два главных рукава, одна из которых протекает чрез селение Усть-Башкаус. Так что церковь, дом миссионера и причта оказывается на острове, образуемом двумя рукавами Башкауса и рекою Чолышманом, что крайне неудобно как для прихожан, так и для миссионера, потому что более половины лета необходимо держать лодки на реках Башкаусе, Чолышмане и на одном из рукавов Башкауса. Также в зимнее время река Башкаус, неожиданно разливаясь по поверхности льдов, делает пути сообщения невозможными между церковью и селением.

Селение Усть-Башкаус, хотя насчитывает жителей 60 дворов, но в селе живет едва 5-я часть онога, а весь луг, называемый селением, отдаленный от церкви протокою реки

¹ Бом — береговая скала.



Башкауса, около здания училища и квартиры учителя бывает вспахан и засеян хлебом и огорожен множеством изгородей. Жители живут здесь временно, ухаживая, поливая и очищая от сорных трав свои скудные пашни, потому что супесчаная и суглинистая почва Башкауса дает урожай только при неусыпной заботе. При малейшем промедлении, недосмотре может погибнуть весь посев от сильных жаров и иссушающих ветров. Хотя хлеб при хорошем уходе и родится, но никогда его не бывает в достаточном количестве как годовой припас, потому что земли, удобной для хлебопашества, мало, и цены на хлеб колеблются от 1 рубля 50 копеек до 2 рублей за пуд, что крайне неудобно в хозяйственном отношении для людей, не занимающихся вовсе хлебопашеством. Хлеб же, доставляемый из Руси, по дальности расстояния и крайнему неудобству пути по Телецкому озеру, равняется в ценах с местным, и в торговле его не имеется.

Одна из главных причин невозможности приохотить здешних инородцев к оседлой жизни та, что в долине Чолышмана, назначенной для образования селения, недостаточно земли для пашен и всего необходимого для сельской жизни. Инородцы, не привыкшие к оседлой жизни, считают крайне тягостным тот способ доставки, например, сена на выюках или дров тем же способом, который здесь практикуется по нужде, за неимением дорог, а главное — за отсутствием снегов, которые уносятся ежедневными южными ветрами в лучшем случае не позже одних суток по выпадении.

Рассыпанные по островам и на дальнем расстоянии за несколькими неудобнопроходимыми реками инородцы не могут правильно посещать храм Божий, а дети, при всем желании учиться грамоте, не могут правильно посещать школу, потому что при училище нет помещений, где могли бы квартировать дети. Неизбежным последствием всех этих условий бывало то, что бедные дети посещали школу за 2 и 3 версты, а помещенные у тех немногих жителей, живущих поблизости

школы, учились, терпя тесноту и всякие лишения. В конце концов, по истечении полутора или двух месяцев, [они] переставали ходить в школу, уставши в ежедневной борьбе со всякими неудобствами. В бытность свою за нынешнее лето в Усть-Башкаусском стане Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнейший Макарий, архиепископ Томский и Барнаульский, желая помочь в устройении школьного дела, перевел школу в монастырь, где назначил помещение под училище и помещение для детей-учеников. Была построена юрта для приготовления пищи ученикам, учащимся на своем содержании, и предложено было женскому детскому приюту готовить пищу учащимся детям. Казалось бы, все устраивалось хорошо, но инородцы решительно отказались отдавать детей для обучения при монастыре. Как говорили они, что неудобно бывать им при монастыре, отделяемом от них большою рекою, а главное, — говорили, что они не надеются на монастырских людей, что дети их там будут лишены необходимого призора.

Почему поимели они такое предубеждение, не могу разъяснить, но, кажется, незнание языка и обычаев инородцев, не особенно умелое обращение монастырской братии сыздавна вселили недоверие в инородцах, всегда ценящих выше всего ласковое обращение с ними. Таким образом, за нынешний год учащихся детей при селе Усть-Башкаус не было. Сами инородцы выражают сожаление, что нет теперь учащихся, иногда помогающих при чтении положенных молитвословий и пении при Богослужениях.

Выше было сказано о соёнцах, принявших православие в Чолышмане. Большая часть их откочевала в пределы своего отечества, в китайскую территорию в Кемчуге. Один из новокрещенных соёнцев, переехавших в Кемчуг, был в Чолышмане в мае месяце сего года. Человек этот по имени Акакий Акам передал нам следующее: «По отъезде Вашем, батюшка, в прошлом году начальники нашей местности таа



и тарга вызвали нас всех, новокрещенных и вблизи живущих должностных лиц, где спрашивали нас по всей строгости китайских законов о причине принятия нами Святого Крещения, на что мы ответили под опасением жестоких наказаний, что мы ушли в Чолышман как в хлебное место от сильного голода, бывшего в нашей жизни в Алаше и Кемчуге не однажды. Жители Чолышмана по правилу православной веры нас приняли и во всем помогли. Так как мы, будучи с ними не одной веры, в старой вере с ними жить не могли, а возвращаться обратно — еще голод существует. Тогда ближайšie нам должностные лица были наказаны штрафами и телесным наказанием, а нас [били] смотря по возрасту: престарелым от 50 до 100 ударов, а молодым от 100 до 200 ударов плетью, палками и шаакалями».

Осведомившись о страдальческом положении пасомых, отправиться для подкрепления их в вере и жизни христианской за неимением распоряжения о дозволении со стороны нашего и китайского начальства, из опасения могущих быть притеснений от невежественных таа и тарга, считающих себя выше всякой власти, не осмелились. Для безопасного путешествия в Алаш и Кемчуг необходимо письменное разрешение, писанное на монгольском языке от начальства китайского, которое с выдачей одновременно чрез консула объявится местным властям о содействии и беспрепятственного проезда.

«После вышесказанных наказаний таа и тарга строго воспретили нам исполнять христианские обряды и приказали отращивать косы, — рассказывал бедный Акакий Акам. — За неисполнение же строго будем наказаны. Защитить и наставлять нас положительно некому, обратно бежать невозможно, потому что ближайšie власти, наказанные за наш первый уход, дабы не быть преследуемы, на будущее время просят ходатайства от китайских властей о беспрепятственном исповедании православной веры. По достижении цели

вполне надеются возрасти на своей родине и образоваться обществом». Я же, имея таковое сведение о направлении дела, счел нужным вышесказанное поместить в настоящие записки и покорнейше просить разъяснить и помочь нам в сем деле.

Заведуя Усть-Башкаусским станом уже 12 лет, я считаю нужным сообщить о характере жизни в здешней местности, которая обуславливается порядком вещей, независимо от нашей воли. Усть-Башкаусский стан, отдаленный от русских сел на расстоянии 200 верст, претерпевает всякие неудобства в жизненном обиходе, пожалуй, более, чем гораздо отдаленные местности, имеющие в настоящее время отличные пути сообщения. Главной причиной наших затруднений служит Телецкое озеро, по которому мы ведем свои сношения с главным станом Миссии и местами с русским населением, куда по необходимости мы должны обращаться за всякой нуждой в жизни, так как в самом Чолышмане, находившемся почти в первобытном состоянии, человеку, мало-мальски привыкшему к оседлой жизни, не найти ничего из произведений промышленности, необходимых человеку.

Плавание по Телецкому озеру в зимнее время есть своего рода подвиг, требующий немалой доли отваги, так как, кроме опасности утонуть, здесь возможно замерзнуть или умереть от голода по расходовании провизии, если не перестанет погода, продолжающаяся иногда до 30 дней. Случались не с одним такие сидения в зимнее время. Застигнутые «верховкою», не успевшие добраться до рассчитанной пристани, путешественники высаживаются по большей части на голый камень, где пронизывает их и день и ночь неутихающий ветер, оглушает шум озера все время, пока приходится дожидаться тихой погоды, которая наступает в лучшем случае чрез 7 и 8 дней. Мучительны и опасны плаванья в конце февраля и в начале марта, потому что не успевают озеро утихнуть, как начинает застывать, образуется лед, плавание



делается крайне затруднительным. За невозможностью свободно двигаться вперед бывает, что замерзает лодка, не доходя до берега, к большому горю путешественников. Также бывают мосты через озеро шириною иногда верст по 10 и 15, по которому приходится перетаскивать вещи и лодку, чтоб продолжить путешествие по не замерзшей еще части озера верст 10 и 20, затем снова повторять то же самое.

Естественно, что вещи, доставляемые такими дорогами, стоят неизмеримо дорого. Мы живем, отказывая себе в силу необходимости во многом, по возможности приспособляясь к условиям местности. Неудивительно, если служащие и их семьи бывают одеты и питаются, как местные жители-инородцы. Объясняется это просто: происходит это от материального положения. Служение среди инородцев, ведущих кочевую жизнь, во всякое время года в юртах обуславливает жизнь служащих здесь людей.

Часто приходится служить молебны и исполнять требы, мерзнуть в холодной и дымной юрте, во всякое время и во всякую погоду путешествовать верхом на лошади и пешком, перебираться по обледенелым часто бодам, рискуя ежеминутно упасть в озеро или реку, разбиться на части. Часто усталому, промокшему, иногда и голодному приходится ночевать где-нибудь под деревом, под камнем, почему забота о наружной форме одежды здесь уступает место заботе об удобстве и сохранении здоровья.

Привожу случай, бывший со мною на возвратном пути с Братского съезда в феврале месяце 1906 года. С семейством мы плыли по Телецкому озеру на двух маленьких лодках, прожили 7 дней на одном месте по препятствию погоды. Едваждавшись подходящей погоды, мы поплыли еще по не утихшему озеру. Так как в это время года в тихое время плавание затруднено, [озеро] бывает [покрыто] свежезамерзающим тонким льдом, нужно было обоплывать бод, не доплывая 50 сажень до берега. Вдруг вихрь, пробежавший еще по не

успокоившемся озеру, погнал нашу лодку прямо к утесу, который мы обоплывали. Волнами наплескало нам воды наполовину лодки, и лодка наша стала тонуть под самыми отвесными утесами. Видя неизбежную гибель, один из гребцов выскочил и по Божией милости стал на камень, лежавший в воде, под утесом, и мог за веревку подтянуть лодку. Выбравшись на утес по одному, поднимая друг друга, спаслись от смерти, перемочили все вещи, хотя не потеряли ничего. Семейство было в другой лодке, их пронесло мимо утеса, потому что они были дальше нас от берега и добрались до пристани благополучно благодаря умению кормчего.



ДИАКОН ИОАНН БОБРАКОВ

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Бобраков (Тозыяков) Иоанн Яковлевич. Окончил Бийское Миссионерское Катихизаторское училище. С 1896 по 1901 г. состоял учителем миссионерских школ. 26 сентября 1906 г. рукоположен во диакона, 22 октября 1907 г. — во священника и назначен миссионером в Кебезенское отделение Алтайской Духовной Миссии. С 1915 г. — миссионер Чемальского отделения Алтайской Духовной Миссии.

ЗАПИСКИ ДИАКОНА УРСУЛЬСКОГО ОТДЕЛЕНИЯ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ ИОАННА БОБРАКОВА ЗА 1906 ГОД¹

7-го августа сего года в селе Онгуде на Миссионерском съезде было устроено три проповеднические партии с целью проповеди против язычников-калмык. Эти партии направлены были в разные местности Алтая. На съезде я был назначен в первую партию, которая должна была объехать Канское и Урскульское отделение.

С общего совета нашей партии мы все должны были к 20 августа собраться в село Усть-Кан для того, чтобы сперва с проповедью объехать Канское отделение, а затем Урскульское.

18-го августа я выехал из Онгудая.

19-го же августа я приехал в Усть-Кан. Здесь оказалось, что, кроме меня, назначенные лица в нашу партию никто не

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 100, л. 2-5. — Автограф.

*Записки диакона Урскульского отделения,
выехавшего в Усть-Кан.
За 1906 год.*

№^о 1. Вечера сего года в селе Онгуде, на общесельском съезде было устроено три проповеднические партии, с целью проповеди против язычников-калмык. Эти партии направлены были в разные местности Алтая.

На съезде мы были назначены в первую партию, которая должна объехать Канское и Урскульское отделение.

С общего совета нашей партии мы все должны были к 20 августа собраться в село Усть-Кан, для того, чтобы сперва с проповедью объехать Канское отделение, а затем Урскульское.

18^{го} августа я выехал из Онгудая. 19^{го} же августа я приехал в Усть-Кан.

Здесь оказалось, что кроме меня, назначенные лица в нашу партию, никто не выехал.

Проведая две сутки в Усть-Кане, мы в третий день выехали в Усть-Кан. Мы и уехали в Усть-Кан. Мы и уехали в Усть-Кан.

Сперва поехали по реке Кану и Обь-Кану. По реке Кану мы поехали в Усть-Кан. По реке Кану мы поехали в Усть-Кан. По реке Кану мы поехали в Усть-Кан.

Записки диакона Иоанна Бобракова.
Автограф (ГААК, ф.164, оп.1, д.100, л.2).



приехал. Прождав двое суток остальных¹, мы втроем: отец Лука Кумандин, я и учитель Дм[итрий] Белоусов, отслужив молебен, выехали 21-го августа из Усть-Кана.

Сперва поехали по рекам Кану и Обьогону². По этим речкам живут калмыки, принявшие Четово учение³, верующие в бурхана. Зайдя в юрту калмыка, нетрудно узнать, бурханист ли он, или шаманист. У верующих в бурхана вы в юрте увидите следующее: перед «ак-бурханом» или «яыком» поставлены чурки, которые изображают как бы жертвенники, а также стоят чурки перед «алтай-эзи» и около костра. В известное время хозяин юрты на этих жертвенниках возжигает вереск. По этим речкам мы проехали двое суток, побывали во многих юртах, беседовали с калмыками о вере христианской.

23 августа мы перевалили к речке Азраткану. По этой речке [живут] почти все калмыки-шаманисты, не верующие в бурхана. Калмыки-шаманисты нас везде принимали хорошо, и беседы наши слушали они охотно. В этот день мы не вели беседы наши с калмыками, потому что у одного калмыка по этой речке была устроена свадьба, куда все и уехали. На другой день мы посетили несколько юрт. Калмыки охотно нас принимали. Это не те калмыки-бурханисты, которые всегда сухо принимали нас.

Калмыки-шаманисты, живущие по этой речке, все почти пожгли чалуларов (идолов), страшась проповеди Чета 1904 года, который говорил, что если кто не сожжет своих чалуларов и бубны, тот погибнет от огня, который упадет с неба. Но потом, убедившись в лживости слов пророка Четова, они остались в прежней вере. Но есть калмыки, которые не испугались грозных речей Чета, по сие время имеют у себя бубны и

¹ В партию было назначено пять человек.

² Ябагану.

³ Чет Челпанов — один из главных руководителей бурханистов.

чалуларов, например, у зайсана 2-ой дючины¹ Палбактана, у которого мы были, по-прежнему стоят идолы, которым он поклоняется. На наш вопрос ему, почему он не сжег своих чалуларов в то время, когда по приказанию Чета все жгли своих идолов, он ответил так: «Я не могу поверить словам вора, который не раз попадался по этому делу, и не поверю, чтобы бурхан мог явиться ему и избрать его своим посланником для проповеди нового учения среди нас».

С 25 по 28-е августа мы ездили по речкам Чакрыу и Ябагану. В Ябагане мы угодили на тайлгу² шаманистов, где было народу около 100 человек. Здесь мы остановились у демичи Ялбака, у которого была устроена тайлга. При таком стечении народа хорошо было нам побеседовать с ними. Сперва мы беседовали в юрте, а затем по просьбе калмык мы вышли из юрты на улицу и под открытым небом беседовали с ними на разные темы. Например, говорили о вере христианской, о Четовом учении и о шаманизме. Особенно заинтересовались они над стихами «О бурхане»³ — сочинение миссионера Борисова⁴. Несколько раз просили нас прочитывать эти стихи. Мы понятно пели и читали эти стихи. Шаманисты-калмыки как бы радовались, что бурхан не есть еще истинный Бог, а потому и вера ихняя не «ак-жай» (истинная вера). Бурханисты, в отличие от шаманистов, свою веру называли «ак-жай», а веру шаманистов — «күрүмдү-жай». Всегда при беседе с калмыками нам приходилось много говорить о Четовом учении. Понятно, мы опровергали недействительность его учения о

¹ Дючины — владения зайсанов, состоящие из 40 аилов.

² Тайлга (тайылга) — жертвоприношение.

³ Речь идет о сборнике «Бурханы и учуры» священника Стефана Борисова.

⁴ Священник Стефан Борисович Борисов (Тодогошев), коренной алтаец — воспитанник Казанской учительской семинарии, ученик Н.И. Ильминского.



бурхане и о пришествии легендарного царя Алтая Ойротхана.

28-го августа мы ездили по юртам калмык, находящимся по р. Шибирге. Здесь живут калмыки — бурханисты и шаманисты. В этот день остановились ночевать у калмыка Сельбика, который живет по старой вере. У его в этот день было камланье по случаю болезни жены. Сельбик очень обрадовался, что мы заехали к нему. Вечером мы долго беседовали с ним, и он рассказывал нам, каким образом приверженцы Чета стараются разными мерами обратить в свою сторону оставшихся шаманистов. Так, например, если у богатого калмыка-бурханиста бедный калмык-шаманист попросит денег у него или что-нибудь другое, то он согласен дать ему, если он перейдет в ихнюю веру. Или какой-нибудь зайсан разными притеснениями и неправдами заставит поклоняться бурхану.

Зная мы, что Чет живет в вершине этой речки, на другой день поехали к нему. Когда мы подъезжали к его юрте, то, увидав нас, он вышел из юрты и любезно пригласил нас в юрту. Угостив нас чаем, стал он выспрашивать нас: далеко ли мы едем и зачем мы едем? Мы обсказали ему цель нашей поездки. Тогда он сказал: «Вот вы несколько годов ездите и проповедуете свое учение, чтобы некрещеные наши калмыки бросили верить своим камам¹, а также бросили верить и поклоняться злым духам, потом принять крещение, однако ж мало слушают ваших слов и мало находят охотников принять крещение. Я же после видения мне бурхана, который велел мне сжечь чалуларов и бросить кёрмёса², исполнив повеление бурхана, я стал говорить и другим, верующим в кёрмёса, чтобы и они исполнили повеление бурхана, а кто не исполнит приказание бурхана, тот будет спален огнем, который спадет с неба. Это страшное наказание на людей сказано бы-

¹ Кам — (у алтайцев, телеутов, шорцев) шаман.

² Чалулары (чулулары) и кёрмёсы (курюмески) — идолы у алтайцев-язычников.

до мне самим бурханом при явлении его мне. И вот, услышав калмыки волю бурхана от меня, не замедлили поступить моему примеру, так что в самое короткое время последовали моему примеру несколько тысяч человек. Теперь верующих в бурхана больше калмык, чем неверующих шаманистов. В заключение Чет сказал: «Наша вера должна называться «ак-жай», а не «кара-жай», как вы называли раньше, когда мы поклонялись злым духам». Мы же ему много рассказывали и объясняли, что верующие в истинного Бога должны следовать учению Иисуса Христа... Рассказывали ему: о воплощении Сына Божия, о жизни и учении Его на земле и о Таинстве Крещения. У Чета мы пробыли целый день, а к вечеру опять уехали на ночевку к Сельбику.

Побывавши по Канскому отделению, а потом и по Урскульскому, увидели, что авторитет Чета пал среди калмык, хотя он, видимо, старается восстановить свое прежнее положение. Но это ему не удастся. Калмыки не приглашают его теперь совершать им религиозные обряды, и даже многие стараются избегать его присутствия.

30-го августа по болезни о. Луки поездка по Канскому отделению нами была закончена. По Урскульскому же отделению ездил один я, потому что больше некому было ездить со мной.

19-го сентября я выехал из Онгудая по Урскульскому отделению. На поездку по Урскульскому отделению мною было употреблено 7 дней. Сперва проехал по речке Кара-Колу, затем вверх по р. Урсулу, Кайрлыку и Голе, а затем обратным путем проехал по р. Короте. По Урскульскому отделению живут калмыки, почти все верующие в бурхана. Бурханство здесь, как видно, принято калмыками дружно и держатся новому учению Чета крепко. Оставших¹ калмык по старой вере бурханисты стараются обратить в свою сторону, которых в Урскульском отделении осталось совсем мало. Влиятельные и

¹ Так в рукописи.



власть имущие калмыки-бурханисты, чтобы удержать своих калмык от камланья, а также от отпадения от ихней веры, они устроили в дючинах приговоры такого смысла: все калмыки, живущие в районе 5, 6 и 7-й дючины, не имеют права приглашать к себе кама на камланье, и кам не имеет права камлать нигде, так что лица, замеченные в камлании, будут привлекаться к установленному штрафу 50 рублей.

Но приговор, как я знаю, простирается не на всех калмык, живущих в районе означенных дючин, а только на тех, кои подписались к этому приговору. А жарлыкчылары же (проповедники бурханистов) и другие калмыки-бурханисты этим приговором стараются притеснять тех калмык, которые не причастны этому приговору. Вот пример притеснения со стороны бурханистов: по речке Короте живет кам-шаманист Тыдыка, который по сие время не сжег бубен и верует по-старому злым духам. На его-то и пошли нападки. Сперва они его уговаривали бросить камлать, но когда он отрез отказался быть бурханистом, тогда они стали угрожать ему, что они силой отберут у него бубен и чалуларов сожгут в огне. Но он крепко держался старой веры. Видя, что ничем нельзя уклонить на свою сторону, они стали посягать на его хозяйство. Так, в одно время кем-то было угнано у него два быка. Он хорошо знает, со стороны кого направлены на него козни. Этот калмык не раз приезжал с жалобой на своих притеснителей.

Одним словом, бурханисты, видимо, стараются, чтобы все калмыки были одной веры. Религиозная же рознь им страшно не нравится.

Про кегена, который явился из Монголии и долгое время находился в пределах нашей границы, в первое время среди калмык на Алтае ходили разные слухи об нем. Например, одни говорили, что он есть тот, который должен окончательно утвердить бурханизм на Алтае, а другие же говорили, что он простой лекарь-лама. Но вот прошел слух, будто кегень пред-

сказывает будошности¹ человека, что и исполняется, затем вылечивает людей от разных болезней и т.п. И будто бы много было примеров, что получали больные выздоровление в тот час, когда они побывают у знаменитого кегена. Услыхав это, более богатые калмыки стали уезжать [к] кегену. В подарок кегену угоняли калмыки с собой по несколько лошадей. Во время поездки моей по Урсульскому отделению я со многими калмыками встречался, которые ездили [к] кегену. Из их разговоров я понял, что калмыки, ездившие к нему, во многом разочаровались. Как видно, они узнали, что этот кеген никто другой, как проходимец.

В заключение я могу сказать следующее: я убедился в том, что калмыки веруют неодинаково. Можно разделить их на следующие религиозные группы: во-первых, шаманисты, которых еще много на Алтае; затем есть калмыки, не верующие камам, и не следуют учению Чета, а просто поклоняются так: «Орö турган Кудайга мörгүп жадыбись»; и, наконец, последователи Чета, они кланяются бурхану. Язычники-шаманисты и бурханисты стали ненавидеть друг друга из-за религиозных взглядов, стараются при встрече избегать один другого, если один из них шаманист, а другой — верующий в бурхана. Вести беседы с шаманистами лучше и легче, чем с бурханистами, потому что бурханисты стараются не принимать нас и слушать наши беседы с ними, и вообще они стараются избегать нас.

В заключение еще могу сказать то, что хотя существует еще шаманство на Алтае, но, мне кажется, я замечаю близкое падение и совершенное исчезновение шаманизма на Алтае, потому что камы-шаманы уже утратили прежнее значение среди своих калмык.

Диакон Иван Бобраков.

¹ Так в рукописи.



СВЯЩЕННИК КОНСТАНТИН СОКОЛОВ

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Константин Константинович Соколов. Окончил Томскую Духовную Семинарию. 29 августа 1903 г. рукоположен во священника. С 1905 года — благочинный церковей второго миссионерского благочиния, наблюдатель школ Алтайской Духовной Миссии, миссионер Урскульского (Онгудайского) отделения Миссии.

К.К.Соколов — сын миссионера протоиерея Константина Павловича Соколова (с 1905 г. — начальника Алтайской Духовной Миссии епископа Иннокентия), внук (по матери) протоиерея Михаила Чевалкова¹.

ЗАПИСКИ² НАБЛЮДАТЕЛЯ ШКОЛ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ МИССИОНЕРА СВЯЩЕННИКА КОНСТАНТИНА СОКОЛОВА

Получив назначение быть наблюдателем школ нашей Алтайской Миссии, я в ноябре 1905 года предпринял поездку для

¹ Чевалков Михаил Васильевич (1917–1901 гг.). Ученик основателя Алтайской Духовной Миссии архимандрита Макария Глухарева. В возрасте 17 лет поступил на службу в Алтайскую Духовную Миссию. С 1844 по 1869 г. состоял в Урскульском отделении Миссии в должности толмача, обучался кузнечному, плотничному, столярному мастерству, выделке кож. Одновременно занимался переводами Священного Писания на алтайский язык, писал стихи, басни. В 1870 г. Пресвященным Платоном, епископом Томским и Семипалатинским, рукоположен во диакона. В 1877 г. возведен в сан священника с назначением в Чулышманское отделение Алтайской Духовной Миссии, где прослужил до 1889 г. и был уволен за штат. † 23 августа 1901 г.

² ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 110, л. 5–6об. — Автограф.

Записки наблюдателя школ Алтайской
 Дух. Миссии, миссионера священника Константина
 Соколова

Арх. 2

Получив назначение быть наблюдателем
 школ нашей Алтайской Миссии, я в ноябре 1905 года
 предпринял поездку для осмотра школ в отделениях:
 Урскульском, Чулышманском, Александровском
 и Улалинском.
 В Улалинском отделении школ — 3; в Александровском — 7; в Александровском — 4; в Чулышманском — 2; Улалинском оказалось в Улалинском отделении 2 школы и в Чулышманском; в Александровском отделении школы 12 и в Чулышманском 57; в Александровском отделении школы 54 и в Чулышманском 57; в Чулышманском отделении школы 167; в Чулышманском 167.

Оборудование школ было очень разное, в некоторых
 отделениях. В некоторых были очень хорошие учебные
 материалы, а в других почти их не было. Многие школы
 учились при помощи многих домашних учителей,
 которые жили вблизи школ, и некоторые из них
 а другие приходились учить детей в отдаленных
 и бедных, и учивших родителей, тогда они отдавали
 своим детям, учиться в школе. Если школы в отдаленных
 от школ, то они и тогда, которые несут отдаленные
 от школ, то они и тогда, которые несут отдаленные
 школы представляются из себя только средние.
 Учителями состояли в основном часть из отдаленных
 и в отдаленных курс в отдаленных отделениях, учителями
 были, и другие, которые, когда сказали, что из отдаленных
 школы, то они и тогда, которые несут отдаленные
 школы из 2-3-х классов в отдаленных отделениях, и в отдаленных
 школах из отдаленных по отдаленным и в отдаленных

Записки священника Константина Соколова.
 Автограф (ГААК, ф.164, оп.1, д. 110, л. 5–6об).



обозрения школ в отделениях Мыютинском, Чемальском, Александровском и Улалинском.

В Мыютинском отделении школ — 3, в Чемальском — 7, в Александровском — 4 и в Улалинском — 2. Учащихся оказалось в Мыютинском отделении 96 мальчиков и 60 девочек, в Чемальском отделении обучалось мальчиков 92 и девочек 57 человек, в Александровском отделении мальчиков обучалось 54 и девочек 57 человек и, наконец, в Улалинском отделении обучалось мальчиков 167 человек и девочек 116 человек.

Обозренные школы были очень разнообразны во всех отношениях. Одни школы были очень переполнены учащимися, а в других почти их не было. Некоторым учителям приходилось многим желающим учиться отказывать из-за малости школьных помещений¹, а другим приходилось целое лето ходить по юртам и домам и упрашивать родителей, чтобы они отдавали своих детей учиться в школу. Есть школы, выстроенные очень хорошо, есть и такие, которые нельзя отличить от наших сибирских крестьянских бань. Но большинство школ представляют из себя нечто среднее.

Учителями состоят большею частью инородцы. Обычно — из «окончивших курс Бийского Катихизаторского училища» или, пожалуй, будет вернее, если сказать, что «из неокончивших», ибо очень много таких учителей, которые были выключены из 2–3-го класса Катихизаторского училища или сами вышли из училища по тем или другим причинам. (...) ² поступили учителями в наши миссионерские школы.

К своим обязанностям учителя относятся различно. Одни — старательны и любители своего дела; есть и нерадивые. Вообще, старые миссионерские учителя ведут школьное дело более успешно, несмотря на то, что из них некоторые полу-

¹ См. пример в записках миссионера священника Макария Абышкина за 1906 г. на странице 117 настоящего сборника.

² Слово не прочитывается, вероятно — они.

грамотны, и они почему-то лучше понимают цель миссионерских школ.

Жалование учителя средним получают 10 рублей в месяц. Все, почти без исключения, бедствуют, ибо цена на мясные продукты стала на Алтае далеко выше, чем в прежние годы. Некоторые учителя ходят, можно сказать, оборванцами, и неудивительно: получая 10 рублей в месяц, они платят обыкновенно от 5 до 10 рублей в месяц за квартиры. Таким образом, выходит, что учитель тратит полученное жалование на пищу и на помещение, а одеться ему часто бывает не на что.

Заслуживает удивления, как наши сослуживцы-учителя не покидают своих должностей, ибо в материальном отношении положение работников, кучеров и стражников в настоящее время на Алтае стало гораздо лучше, чем положение учителей, ибо кучер или работник, получая от 5 до 15 рублей в месяц, обыкновенно пользуется готовым помещением и пищей, что не бывает у учителей.

При посещении школ главное мое внимание было обращено на учебное дело.

Задавались мною вопросы ученикам по Закону Божию, затем — по русскому и алтайскому языкам, по арифметике и по пению, а также осматривались письменные работы учащихся. Ученики вообще отвечали удовлетворительно. В некоторых школах обучение Закону Божию и молитвам поставлено очень хорошо. Так, например, в одних школах, когда просил какого-нибудь ученика прочитать молитвы, то ученик обращался лицом к иконе, полагал крестное знамение на себе правильно, не торопясь, слова молитвы произносил внятно и раздельно.

В других школах ученики не были приучены к этому. В подобных случаях мною давались надлежащие советы учителям.

Ученики русского происхождения знают по Закону Божию (собств. рассказы из Священной Истории, а не молитвы) лучше учеников-инородцев. Причина, по моему мнению,



та, что нет у нас хорошо составленного учебника по Закону Божию на алтайском языке.

Общий недостаток всех школ — отсутствие учебников и учебных пособий. Встретились и такие школы, в которых положительно ничего не было. Например, в Билюлинской школе не оказалось даже подвижной азбуки. Этот недостаток, конечно, можно исправить.

Прежде учебники давались всем без различия, бесплатно; точно так же раздавались и учебные пособия: чернила, карандаши, ручки и т.п. Число же учащихся и школ теперь увеличилось, последних теперь стало более 50-ти. Если теперь раздавать бесплатно ежегодно учебники и учебные пособия «без разбору» всем, то от Миссии потребуются ежегодно значительные денежные расходы. Между тем опыт показывает, что учебники и учебные принадлежности в теперешнее время отчасти могут приобретаться самими учащимися. Так, жители д.д. Шебалиной и Туякты согласились приобретать учебники на свои средства. Просили только указать им адрес, по которому можно было бы им выписывать книги. Для Улалинской школы учебники приобретает попечитель.

Считаю нужным, чтобы о.о. миссионеры ежегодно по окончании учений в школах присылали списки книг, необходимых для школ отделений. При таком порядке можно будет, по моему мнению, запасти сколько угодно книг в летнее время. Склад книг удобнее всего образовать в г. Бийске. Находится и человек заведовать книжным складом в лице преподавателя Катихизаторского училища Ив[ана] К[онстантиновича] Соколова.¹ Этот проект на днях² обсуждался всеми о.о. миссионерами и был весьма одобрен.

*Урсульский мис. св. Конст. Соколов.
Янв. 20-го дня 1906 года.*

¹ Иван Константинович Соколов — брат автора записок.

² На Братском Миссионерском съезде.

СВЯЩЕННИК МАКАРИЙ АБЫШКИН

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Абышкин Макарий Михайлович. Окончил Бийское Миссионерское Катихизаторское училище. С 1896 по 1903 г. состоял учителем миссионерских школ в разных селениях. Рукоположен во диакона 21 декабря 1903 г., во священника — 26 мая 1906 г. В 1906 г. служил в Казанской церкви с. Паспаул, а с 1907 г. — в Никольской церкви с. Усть-Кан.

ЗАПИСКИ МИССИОНЕРА ПАСПАУЛЬСКОГО ОТДЕЛЕНИЯ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ СВЯЩЕННИКА МАКАРИЯ АБЫШКИНА ЗА 1906 ГОД¹

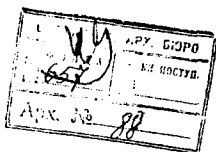
Состав служащих

К январю 1907 года в Паспаульском отделении состояли: миссионер, 3 учителя из инородцев и 1 и.д. псаломщика при самостоятельной церкви стана — из русских, а всего 5 лиц.

Перемены в составе служащих

В составе служащих Паспаульского отделения в отчетном году произошла следующая перемена: учитель Карасукской

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 96, л. 1—8об. — Автограф.



Записки

*Миссионера Паспаульского отделения,
 священника Макария Абышкина за 1906 год.*

*Состав населения. Къ концу 1907 года
 въ Паспаульскомъ отдѣленіи составили: миссіонеръ, 3 учи-
 теля, изъ инородцевъ и 1 инд. православна и 1 инд. католическаго
 исповѣданія, а всего 5 душъ.*

*Перешли въ составъ населения. Въ составъ
 въ населеніи Паспаульскаго отдѣленія въ этотъ годъ
 перешли изъ инородцевъ учителя Карасукъ
 своей школы грамоты Петръ Тоцаковъ, переведенъ въ
 Чергинскій станъ Миссіи, а на мѣсто его въ Чергинскій
 воспитанникъ Бийскаго Миссіонерскаго Катихизаторскаго
 училища Иванъ Алагызовъ (съ 6-го февраля 1906 г.).*

*Составъ Паспаульской паствы. Въ паству
 составъ Паспаульскаго отдѣленія входятъ 3 христіанскія
 села и 12 заимокъ, въ которыхъ 1046 душъ мужск. пола
 и 1101 душа женск. пола, а всего пола 2147 душъ, около
 220 душъ язычниковъ (об. пола), кочующихъ по р.р. Тунчи,
 Учеку, Ише и притокамъ. Христіанскую паству
 составляютъ: 1, русскія (мужск. 483, женск. 489,
 всего пола 972 души) и 2, инородцы коче-
 вые (мужск. 563, женск. 612, всего пола 1175 душъ).*

**Записки священника Макария Абышкина за 1906 г.
 Автограф (ГААК, ф.164, оп.1, д.96, л.1–8об).**

школы грамоты Петр Тоцаков¹ переведен в Чергинский стан Миссии, а на место его определен воспитанник Бийского Миссионерского Катихизаторского училища Иван Алагызов (с 6-го февраля 1906 г.).

Состав паспаульской паствы

В паствы состав Паспаульского отделения входят 3 христианских селений и 12 заимок, в которых 1046 душ мужского пола и 1101 душа женского пола, а обоего пола 2147 душ; около 220 душ язычников (обоего пола), кочующих по р.р. Тунче, Уचेку, Ише с притоками. Христианскую паству составляют: 1) русские (мужского — 483, женского — 489, обоего пола 972 души) и 2) инородцы кочевые (мужского — 563, женского — 612, обоего пола 1175 душ).

**Деятельность миссионера
 по отношению к православным**

В Паспаульском стане Миссии церковное Богослужение отправлялось во все воскресные и праздничные дни, а также и во дни поминовения усопших неопустительно. Каждое церковное Богослужение совершалось на церковнославянском и алтайском языке попеременно. Во время Литургий много было сказано поучений из сборников «Общепонятных поучений на все воскресные и праздничные дни» священника Григория Дьяченко и Петра Шумова и из «Приложений к руководству для сельских пастырей» за 1906-й год. Для новокрещенных, не понимающих русского языка, при Богослужении и во дни вне Богослужения, и для поучений употребляем был алтайский язык.

¹ Петр Семенович Тоцаков — впоследствии священник Кебезенской церкви Покрова Пресвятой Богородицы.



Служение в отношении к христианской пастве также состояло: а) в совершении духовных треб; б) посещении домов для совершения молебнов; в) выдаче грамотным инородцам и русским книг для чтения; г) руководителем участия в устройении быта семейного и общественного; д) принятии духовных мер к прекращению пьянства, картежной игры, открытого разврата, особенно незаконных сожительства; е) попечении о поддержании существующих миссионерских школ и ж) попечении о выдаче пособия бедным и больным инородцам.

Религиозно-нравственное состояние крещеных инородцев и русских

Живительные лучи христианства и здоровые струи русской народности оживотворили нашего чернового алтайца¹. После крещения он точно перерождается. Под руководством своего духовного пастыря он год от году совершенствуется в духовной жизни.

Вместо нелепого поклонения горам, солнцу и луне и разным духам поднебесным он чувствует мир в душе своей, он знает, что у него один, любящий всех Бог Отец, он смело смотрит на Божий мир, не боясь прежних разных духов злобы. Он часто посещает во время праздников храм Божий. Все это он делает без принуждения. Из постов Православной Церкви он соблюдает, за неимением овощей, только Великий пост. В Великом посту он питается кирпичным чаем, толченым ячменем (кочё) и талканом, приготовленным им же из того же ячменя. Начальные молитвы он знает все, Символ веры и заповеди знают только грамотные. Молитвам он обучается за Богослужениями. Таким образом он незаметно

¹ Черновые (или черневые) алтайцы — северные племена алтайцев, живущие в черни. Чернь — хвойные леса на склонах гор Кузнецкого Алатау. Другое их название в записках миссионеров — черновые татары.

привыкает к церковному уставу и обрядам. Привыкши жить по церковному уставу и обрядам, он считает своим долгом обязательно, хотя однажды в год, поговеть. Находясь в радости или печали, он всегда прибегает к Господу Богу с молитвою, для чего просит своего духовного пастыря отслужить молебен. Словом, наш новокрещенный во всем желает подражать жизни благочестивых христиан. А как живут и подвизаются благочестивые люди, новокрещенные знают из Житий Святых, читаемых для них пастырем или учителем на беседе.

Теперь наш новокрещенный желает только одного — развития в духовной жизни. Остается нам только развивать его для сознательного понимания им христианского вероучения. В данном случае с успехом можно пользоваться книжкою «Единое на потребу» архиепископа Макария¹ под названием: «Как следует веровать, жить и молиться». Хотя христианское вероучение туго дается новокрещенному, но этим никогда не надо смущаться. Теперь нельзя говорить об инородце, что он живет скотскою жизнью. Дикая жизнь алтайца быстро исчезает с принятием христианства. Прежняя дикая его школа краснеет перед школами церковными. Теперь каждый новокрещенный инородец обязан сказать: «Слава Тебе, показавшему нам Свет!» А Миссии большое спасибо.

Относительно русской паствы можно сказать, что она лучше понимает христианское вероучение, чем инородцы. Вредного влияния на нравы новокрещенных инородцев русские пока не оказывают. Посещать храм во время праздников они усердны. Открытых игр молодых людей с плясками и ночными похождениями и праздничные разгулы не наблюдались.

¹ «Единое на потребу» — название серии книг Преосвященного Макария (Невского), архиепископа Томского и Барнаульского. Биографические сведения о нем см. на стр. 134–135 настоящего сборника



Ремонт паспаульского храма и псаломщического дома

Поступив миссионером в Паспаульский приход, я главное свое внимание обратил на паспаульский храм. Храм этот был построен бывшим зайсаном Комдомской¹ волости Мих[аилом] Вас[ильевичем] Тобоковым в 1891 году. Но несмотря на краткое время своего существования, он требовал ремонта крыши. Вся крыша его сгнила, кресты несколько отошли в сторону, вода дождевая попадала в храм. Во время сильного дождя невозможно было служить. Вода делала свое, куда ни взгляни — везде была вода: в алтаре, середине храма и паперти. Когда исчезала вода, то в церкви появлялась сырость. Она всегда существовала до следующих дождей. Для уничтожения ее принимаемы были все возможные меры, но пользы не было. Быть может, кто-нибудь подумает, что я сгустил краску картины. Нет, не желаю лгать. Это было на самом деле так. Отчего же так скоро вся крыша храма пришла в ветхость? От того, что весь лесной материал был припасен непросушенным. Затем, у нас в черни бывают обильные дожди, в ясные дни утрами большие росы, а зимою глубокие снега. Из этого можно заключить, что всякое деревянное здание не может простоять долго под влиянием сырости.

Здесь от воды и снега достается не только постройкам, но и людям. Не от обильной ли воды наши тубалары² постоянно летом носят обувь с холщовыми голенищами? Удобство и дешевизна таких голенищ вне конкуренции. Бедным инородцам некогда помышлять о богатой обуви. Слава Богу, что они хотя и такую обувь имеют.

Имея в виду, с одной стороны, бедный свой храм, требующий ремонта, а с другой стороны, бедных инородцев с холщовыми голенищами, я не раз затруднялся, где я должен был взять 700 или 800 рублей для ремонта? Для составления этой суммы сколько раз я должен был иметь дело с прихожа-

¹ Современное наименование — Кондомской.

² Тубалары, или туба — одно из северных племен алтайцев.

нами? А что будет, если я не сумею собрать потребную сумму на ремонт храма? Но хуже всего утешал меня один случай, бывший с о. Матвеем Турбиным в селе Тюдрале Черно-Ануйского отделения.

Тюдралинцы задумали у себя построить новый храм. Дали знать о сем о. Матвею, и добрый батюшка одобрил их желание и приехал к ним в Тюдралу на совет. Обсудив это дело тщательно, постановили: построить новый храм в Тюдрале. Местный крестьянин пожертвовал на постройку храма 400 рублей. Нашли подрядчика и заключили с ним условие. Церковная работа быстро пошла вперед. Подрядчик стал просить денег за работу, а денег нет. Усердные тюдралинцы истошились и под разными предложениями стали уклоняться от поборов. Дело стало. Вот тут-то о. Матвею не раз пришлось видеть печальных дней. Но все-таки благодаря его усердию теперь в Тюдрале красуется великолепная церковь. Я в то время там служил учителем и видел все творившееся.

Зная все это отлично, я как-то не осмеливался начать свое дело. Но, видя свой убогий храм, я возгорел желанием взяться за дело. Наконец, отслужив Божественную Литургию и молебен Пресвятой Богородице, я отправился (22 октября 1905 года) по своему приходу со сбором денег на ремонт храмов. Для того, чтобы прихожане сознательно понимали неотложную нужду своего храма и [что] ради ремонта храма предпринимаются нами поездки по приходу, мы в каждом доме служили молебен. После каждого молебна я убедительно просил хозяина дома щедро пожертвовать на ремонт храма. При этом, где это необходимо было, рассказывал о том, как прежде они, паспаульцы, собирали деньги на приобретение колокола весом в 5 пудов. По сборе у них оказалось 12 рублей. Вздумали они покупать на эти деньги колокол. Оказалось, что пуд колокола стоит 20 руб. А они собрали только 12 руб. Чтоб подобная история не повторилась теперь, я просил жертвовать как можно побольше.



По приходу я ездил не один, а со псаломщиком. Таким образом, объехав один раз свой приход и посетив все дома прихожан, я привез с собою около 300 рублей. Теперь я, имея небольшую сумму, думал отремонтировать храм. Пока я радовался усердию своих прихожан, Господь послал нам благодетеля. Приехал в Паспаул инородец Быстрианской управы села Тарханского Александр Николаевич Козлов для открытия торговли в Паспауле. Стал он, Козлов, просить у инородцев приемного приговора для открытия в их селе торговли. Инородцы обещались дать ему приговор, если он перекроет паспаульский храм своим железом и выкрасит его крышу. Козлов согласился. Тогда инородцы дали Козлову приговор на 5 лет, а господин Крестьянский, начальник 3-го участка Бийского уезда, утвердил этот приговор. При получении приговора от инородцев Козлов пожертвовал 100 рублей деньгами и 20 листов кровельного железа, а остальное обязался доставить немедленно по приступлении подрядчиком к церковной работе. Видя такое усердие своих новокрещенных инородцев к храму Божию, я окончательно воодушевился и был непоколебим в своем намерении.

Теперь в моем распоряжении было 400 рублей деньгами и обещанное Козловым железо. Кроме железа, пожертвованного Козловым, у нас было еще своего железа около 90 листов (9-фунтового). Это железо доставлено было еще при о. Луке Кумандине храмоздателем М.В.Тобоковым на крышу храма. Тобоков хотел его на свои средства отремонтировать, но почему-то все откладывал работу в долгий ящик. Теперь Тобоков пожертвовал свое железо в пользу храма, а от ремонта отказался. Козлову же оставалось только добавить железа к железу Тобокова. Теперь оставалось только найти подрядчика ремонтировать храм.

Но прежде чем найти подрядчика, я обязан был испросить у начальника Алтайской Миссии разрешение на ремонт храма. Каковое разрешение было испрошено у начальника Миссии Преосвященнейшего Иннокентия, епископа Бийско-

го. После этого вызвали несколько подрядчиков на торги. С торгов взял подряд ремонтировать храм бийский мещанин Семен Павлов Носков за 630 рублей. По заключенному условию Носков обязался сделать нижеследующее: подвести под церковь фундамент из дикого камня не сплошной, а только лишь столбцами под все углы и середину наружных стен в количестве 20 столбцов; нарубить алтарь до вышины трапезной; переменить подгнившие плахи в потолках; снять старую тесовую крышу, обрешетить вновь и покрыть листовым железом, предварительно оболифив таковое, и окрасить зеленою краскою; переменить все главы, сделать из белой жести паяные кресты вместо старых; снять старую колокольню со сруба и выстроить новую по плану, выданному Карасукской церкви, подняв в высоту против старой на 5 аршин; на куполе крышу поставить покруче, приблизительно на $\frac{1}{2}$ аршина, в крыше устроить по бокам два слуховых окна величиною в диаметре 8 вершков; со входной стороны пристроить теплые сени в длину $4\frac{1}{2}$ аршина, а в ширину во все пространство между углами колокольни; покрыть жестью на два ската, ступни устроить внутри сеней; дверь у сеней сделать одинарную, двухполотную; на[д] дверью лежащее окно шириною во всю дверь по бокам забрать из теса $\frac{3}{4}$; кладовые с дверцами; с левой стороны из кладовой строить ход на колокольню с удобною лестницей; из прежней паперти внутреннюю стену вырезать до потолка; углы обшить пилястрами, заделать в паперти потолок и засыпать землей, а ровно так же добавить земли и по всему потолку, где окажется таковой мало; из крыльца в церковь сделать двойные двери, первые простые двухполотные, а вторые столярные; в старой паперти сделать на обеих сторонах по одному окну с двойными рамами, сообразно с церковными; выкрасить внутри и снаружи окна и ставни, а равно и двери и рамы, окна белыми, а двери ультрамарином; в церкви установить готовую чугунную печь, трубы провести в крышу.

Весь лесной материал, камень для фундамента, известь, песок и железо для крыши и глав должны были доставить



прихожане, а жость для крестов и гвозди, сколько потребуется, краска для крыши, окон и дверей, мох для алтаря и крыльца, пакля, распиловка леса для плах, теса и решетка, навесы и скобы к столярным дверям и ставням должны были [быть] подрядчика Носкова. Условие это заключал с подрядчиком Носковым наш церковный староста Савва Жуков. Оно заключено было следующими словами: «С обеих сторон обязуемся хранить свято и нерушимо».

Носков выполнил условие аккуратно и добросовестно. А. Н. Козлов свое обещание исполнил также в точности. Он доставил недостающее железо для крыши храма в количестве 130 листов (10-фунтового). По окончании всей работы прихожане были собраны мною для принятия церковной работы. Прихожане тихо и смиренно приняли работу. Некоторые из них тут же заявили, что [надо] выкрасить всю верхнюю часть храма с колокольнею вместе, кроме бревенчатых и необшитых стен храма. Я был согласен. Тогда они сделали опять добровольный сбор на вышеупомянутый предмет и собрали 75 рублей, и наняли того же Носкова выкрасить весь верх храма. Носков и эту работу выполнил хотя не блестяще, но сносно. Нынче же ко всем церковным окнам мы устроили железные решетки, а до этого их не было. Теперь паспаульский храм принял совершенно иной вид. План церкви остался прежний. Теперь остается только одно: обшить его и выкрасить. Тогда он свободно может еще простоять несколько лет. Благодаря усердию прихожан и Александра Николаевича Козлова ремонт паспаульского храма ныне окончен. За все слава Богу!

Здесь помещен отчет о приходе и расходе сумм, поступивших на ремонт паспаульского храма: а) по сборному листу, выданному начальником Алтайской Миссии священнику Макарию Абышкину для сбора денег на ремонт паспаульского храма от 22 августа 1905 года за № 816 поступило 355 рублей 36 копеек; б) по приговору инородческого общества поступило от А. Н. Козлова 100 рублей; в) церковный староста Савва Жуков собрал в нашем приходе от прихожан, в том

числе и на окраску церкви, всего — 249 рублей 64 копейки. Всего поступило: 705 рублей. Из них выдано: подрядчику Носкову за ремонт храма по условию — 630 рублей; ему же 75 рублей за окраску храма, а всего — 705 рублей.

Кроме ремонта храма я заботился еще о благоустройстве его. Для этого я ездил в город Бийск и просил отцов-настоятелей, знакомых мне, пожертвовать что-нибудь в пользу нашего убогого храма. На просьбу мою знакомые отцы-настоятели отнеслись весьма сочувственно. Так, отец архимандрит Мелетий¹ пожертвовал Святое Евангелие, совершенно новое, в бархате (простое), несколько поношенных и подержанных церковных вещей, икон и 2 кадила, а о. протоиерей Бийского Троицкого собора — 2 поношенные священнические ризы, несколько набедренников, из коих священники епитрахили и несколько воздушов.

Вещи эти, по-видимому, часто употреблялись в градских церквях (за ветхостью их), но зато они у нас в почести и употребляются лишь только в большие годовые праздники. За пожертвования я несколько раз благодарил отцов-настоятелей и теперь благодарю их и молюсь за них Богу в своем убогом храме. Если наши давно открытые станы считают себя бедными, то тем более надо скорбеть о новых наших станах. Быть может, кто-нибудь задумает осуждать нас за попрошайничество. Это мы сами сознаем. На это мы смиренно ответим русской пословицей: «Голь на выдумки хитра».

Заботясь о местном храме, я в то же время не оставлял без внимания и другие молитвенные дома, находящиеся в нашем приходе. Так, в отчетном году инородец Улалинской управы деревни Салганды Константин Николаевич Параев для Салгандинского молитвенного дома пожертвовал колокол в 5 пудов. В деревне Карасук бывший зайсан Мих[аил]

¹ Архимандрит Мелетий Заборовский — с 1908 года епископ Барнаульский, викарий Томской епархии, впоследствии — митрополит Харбинский и Маньчжурский († 1946 г.).



Вас[ильевич] Тобоков обещал на свои средства построить новый деревянный храм. О постройке нового храма в Карасуке М.В.Тобоков имеет решение и благословение от начальника Миссии Преосвященнейшего Иннокентия, епископа Бийского. Дело это пока отложено до получения лесорубочного билета. Вывоз леса состоится в 1907 году, следовательно, и постройка храма начнется не ранее весны 1907 года.

Забываясь о храме и домах Божиих, я в то же время не оставял без внимания и своих помощников — псаломщиков, учителей. Каждому служащему в Миссии известно о убогих квартирах для псаломщиков и учителей. Наши псаломщики и учителя относительно их квартир буквально бедствуют. За примерами далеко не пойду, а возьму квартиру своего псаломщика.

Квартира его находилась от церкви в 200 саженьях, под горою, около реки Иши. Это простой домик пятистенный без крыльца и кровли. В двух маленьких комнатах весной, летом и осенью частенько гуляла вода дождей, а зимою заунывно завывал буйный ветер. Теплым углом в этих двух комнатах для семьи квартиранта был тот угол, в котором стояла русская печь. Вместо крыльца устроены были две плахи. Для благополучного вхождения и исхождения на этих плахах прибиты были планки. Зимою это крыльцо представляло из себя бесплатную катушку. Хорошо, если прокатитесь по прямому тракту, а то бывало и хуже.

При квартире не имелось кладовки, куда можно было бы положить печеный хлеб и другие съестные припасы. Раз мой псаломщик ухитрился сделать в наружной стене квартиры несколько спичек не для хомута, а для вдевания печеных калачей за неимением кладовой, и думал про себя, что это будет удобно и отчасти полезно. Для опыта вдели несколько печеных калачей, а сами ушли в гости. От свежих калачей распространился хлебный запах по соседям псаломщика. Первыми гостями на хлебный запах или случайно ли, не знаю, прилетели сороки, а вторыми прибежали псы паспаульские и,

усевшись под калачиками, жадно смотрели на них. Сороки приступили к работе, а псы жадно ждали подачку. Вдруг заспорили сороки и усердно стали клевать калачи. Полетели калачи ломтями на землю, а тут жадные псы нарасхват хватили их. Сначала было тихо и смиренно, а потом, должно быть, одолели одного, и пошла междоусобица и свалка собачья. На вой собачий прибежали соседи и были свидетелями этого происшествия. Дали знать о сем псаломщику. Пришли домой хозяева и остались без куска хлеба. впоследствии о сем происшествии не без волнения рассказывал мне псаломщик.

Я и сам давно подумывал о квартире для псаломщика, но приходил в затруднение относительно средств. Ежедневно я видел, что псаломщик мой бедствует. Я стал усердно просить прихожан переставить дом псаломщика на другое место, поближе к церкви. Просил к дому пристроить удобную кладовую для хранения в ней припасов, просил отдельно поставить амбар и баню. Прихожане не сразу согласились на мою просьбу. Они стали говорить, что им тяжело в один год ремонтировать храм и дом псаломщика, но, видя усердную мою просьбу и сознавая, что они обязаны дать квартиру для псаломщика, согласились. Нашли и наняли подрядчика на 130 рублей и заключили с ним условие. По условию подрядчик обязан был сделать нижеследующее: перестановить старый псаломщический дом на другое указанное место, против церкви, на новые стойки количеством 28 или 30 штук, кои должны быть не короче одного аршина. Подвести новые окладники, и если окажется второй снизу ряд гнилым, то заменить его новым, а равно также, если окажутся гнилыми оконные подушки, плахи на полу или потолке, то поставить вместо старых новые. Дом покрыть дранью той же старой, лишь только переменяя гнилые дранцы. К дому пристроить крыльцо с кладовою, а столбы забрать горбылями или плахами. Крышу закрыть в шпунт и желобья, шпунт должен быть выбран на 4 пальца, и в середине пробить гвоздями или же придавами на шпильях. Мох должен быть озерный; если местный, то с паклей. В доме устроить один опечек и сбить в кух-



не русскую печь с железным выводом. Вокруг дома загородить ограду в столбы в пять заплотин, кругом 20 сажень. Поставить одни ворота простой работы. Перестановить старый амбар, купленный у инородца для псаломщика. Заменить гнилые бревна и драни новыми, крышу покрыть драньем в шпунт; пол сколотить и под закромами плахи настлат в закрой. За амбар должен был подрядчик заплатить. Обязан был построить новую баню 5-ти аршин, в которой устроить пол, потолок, полки и лавки. У дверей кругом забрать, вместо предбанки небольшой заплотчик; в бане должно быть одно соответствующее окно. Весь лесной материал, мох и гвозди должны быть подрядчика. Работу свою, по условию, подрядчик выполнил аккуратно и добросовестно. Теперь квартира псаломщика теплая и удобная. Есть амбар, баня и ограда. Отремонтировать священнический дом не успел. Он остался таким же холодным, каким был прежде.

Замечательно то, что с поступлением на приход пришлось мне, не покладая рук, работать над разложившимся приходом пока с внешней стороны. Но я знаю одно изречение, которое гласит так: «Всего больше можешь принести пользы человечеству, если заботиться не только о том, чтобы воздвигать крыши храмов и домов, сколько о том, чтобы возвысить душу каждого человека». Этого изречения я не забываю, и я буду постоянно иметь его в виду и работать по его указанию.

Здесь я описываю то, что я делал в течение отчетного года в своем приходе.

Деятельность миссионера по отношению к язычникам

Язычников в нашем отделении мало. Число их едва достигает до 220 душ обоего пола. В отчетном году я с паспальским учителем Ив[аном] Чевалковым проповедовал Слово Божие этим язычникам. С проповедью мы посетили

все айлы язычников. Проповедуемое они слушали неохотно и рассеянно. От крещения отказывались. Бывало спросишь: «Почему ты боишься Святого Крещения?». Отвечает, что не наступило еще время для крещения. А когда придет время, тогда, — говорит, — сам прииду я [в] Паспаул и окрещусь.

Некоторые говорили, что мы эту проповедь давно слышали не только от священников, но от самого архиерея. На это мы говорили: «Почему же вы, неоднократно слыша эту проповедь от разных лиц, не можете до сих пор принять православную веру?».

Один из них, человек пожилой, вероятно, опытный, отвечал нам, что ныне не стоит креститься. «Ныне, — говорил он, — что некрещеному живется легче, чем крещеному». «Почему ты так думаешь?» — спросил я. «Потому, — говорил мой собеседник, — что крещеный больше озабочен в платежах разных повинностей, чем некрещеный. Во-первых, — объяснил он, — что крещеный человек должен отбывать все повинности, как сельские, так и волостные, а во-вторых, он обязан содержать Вас, Вашего учителя, трапезника, караульщика церкви и просфорню. Кроме того, он обязан еще давать деньги на отопление церкви и ремонт причтовых домов. Мы, — говорил язычник, — отбываем только одни волостные повинности».

Я спросил его: «Кто же тебе об этом сказал?». Он ответил, что ваши же крещеные рассказывают об этом, а потом просят у нас денег на уплату поборов. Я спросил его: «Вы даете им деньги?». Он отвечал: «Куда же их деваешь, ведь они нам будут родственниками. Раньше, — говорил он, — вы помогли калмыку, желающему креститься. После крещения покупали дом, корову и давали деньги на семена. Теперь, должно быть, все это обратно поискиваете с крещеных. Они вам платят ежегодно по 2 рубля с лишком с каждой души».

На сие и я не безмолвствовал, где нужно было, опровергал неправдоподобные рассказы старика. Но старик-язычник недоброжелательно посмотрел на меня и больше не стал разговаривать. После этого и я не стал тут долго сидеть, а отправился с учителем в



другой аил. Дорогой я удивлялся такому рассказу старика. Конечно, кто желает по убеждению принять Православие, не посмотрит на эти поборы. Но наши инородцы тяготятся этим по своей бедности, а потому вежливо говорят: «Когда придет время, тогда и окрестимся». Несмотря на это, мы все-таки объехали свой район и посетили все аилы некрещеных. Таким образом, не обретши ни одной словесной овцы, блуждаемой в дебрях языческой веры, мы возвратились восвосяи к 99 овцам. Впечатление от этой поездки получилось весьма неприятное.

Что нужно для успешного обращения язычников в нашем краю?

Весьма желательно, чтобы все инородцы были освобождены от содержания причта. Тогда только миссионер может избежать разных упреков от инородцев и успешно проповедовать Слово Божие. Иначе успеха в проповеди не будет.

Приходское попечительство, открытое в Паспауле в 1901 году, служит делу благотворения — и нравственного и материального. Попечительство и в отчетном году пред большими праздниками единовременно выдавало сиротам и бедным людям деньги. В отчетном году в распоряжении попечительства состояло денег около 43 рублей, поступивших единственно от кружечного сбора, производимого, кроме церкви, и по домам пред великими праздниками.

Великопостное служение особенно было тягостно для служащих по разбросанности наших прихожан. Куда ни взгляни, везде займки. Их у нас свыше 12.

Займочки эти отстоят друг от друга в 3, 5, 8, 10, 15 и 25 верстах. Возьмите, например, нашу паству, состоящую из 2147 душ обоого пола, и разделите их на 12 займок, разбросанных по всем урочищам рек Учека, Иши и Паспаула, и вы с первого же раза будете удивляться такому разнообразию. Из этих-то займок состоит Паспаульский стан. Вследствие этого

многие из прихожан остаются без говения. А во время болезней священнику совершенно мало приходится дома быть.

В Паспаульском отделении за этот год у исповеди и Святого Причастия было 809 человек обоого пола; не бывших: взрослых — 911, по малолетству — 427.

В паспаульской школе обучаются 30 человек. Обучаются большею частью одни паспаульцы. Из сторонних займок и желали бы обучаться дети, но по недостатку школьного помещения многим пришлось отказать. Например, ныне отказали в учении 24 детям!

1) Русск. мальч.	— 5
Русск. девоч.	— 5
2) Инородч. мальч.	— 10
Инородч. девоч.	— 4
А всего:	24

Строить новую школу средств нет.

В отчетном году летом, 21 июля, Паспаульский стан посетил Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнейший Макарий, архиепископ Томский и Барнаульский.

Идолопоклонников, обратившихся в лоно Святой Православной Церкви, было пока 3 души, из них 1 душа женска пола.

*Миссионер священник Макарий Абышкин.
 1906 года ноября 7 дня.*



СВЯЩЕННИК ГАВРИИЛ ОТТЫГАСHEB

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Оттыгашев Гавриил Васильевич. Окончил Центральное Миссионерское училище в Улале. 19 сентября 1882 г. рукоположен во священника. С 1897 г. служил миссионером Бачатского (Чолухоевского) отделения Алтайской Духовной Миссии. В 1915 г. возведен в сан протоиерея. С 1916 г. — заштатный миссионер Алтайской Духовной Миссии. Служил в Миссии более сорока лет.

ЗАПИСКА МИССИОНЕРА БАЧАТСКОГО ОТДЕЛЕНИЯ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ СВЯЩЕННИКА ГАВРИИЛА ОТТЫГАСHEBA ЗА 1906 ГОД¹

Настоящий 1906 отчетный год с открытия Бачатского стана приходится по порядку шестнадцатым годом, и за это сравнительное недолгое время дело просвещения язычников значительно подвинулось вперед.

Такое заключение для поверхностного наблюдателя, мало знакомого с прежним нравственным состоянием инородца, может показаться слишком поспешным. Но человек, привыкший смотреть на вещи внимательно и беспристрастно, не может не увидеть плоды шестнадцатилетних миссионерских трудов. Вместо прежнего, до крайности грубого и полудикого, приносившего кровавые жертвы бесам язычника, он с душевной радостью христианина увидит кроткого, достаточно

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 95, л. 7—12об. — Автограф.

*Записка
 Миссионера Бачатского Отделения
 Алтайской Миссии Священника
 Гавриила Оттыгашева за 1906 год.*

*Настоящий 1906 отчетный год с открытия
 стана Бачатского Отделения
 по порядку шестнадцатым годом,
 и за это сравнительное не долгие время
 дело просвещения язычников
 значительно подвинулось вперед. Такое
 заключение для поверхностного
 наблюдателя, мало знакомого с
 прежним нравственным состоянием
 инородца, может показаться
 слишком поспешным; но человек,
 привыкший смотреть на вещи
 внимательно и беспристрастно,
 не может не увидеть плоды
 шестнадцатилетних миссионерских
 трудов. Вместо прежнего, до
 крайности грубого и полудикого
 и приносившего кровавые
 жертвы бесам язычника, он
 с душевной радостью христианина
 увидит кроткого, достаточно
 знакомого с прежним нравственным
 состоянием инородца, может
 показаться слишком поспешным,
 но человек, привыкший
 смотреть на вещи внимательно
 и беспристрастно, не может
 не увидеть плоды шестнадцати-
 летних миссионерских трудов.
 Вместо прежнего, до крайности
 грубого и полудикого и
 приносившего кровавые жертвы
 бесам язычника, он с
 душевной радостью христианина
 увидит кроткого, достаточно*

Записка миссионера священника
 Гавриила Оттыгашева. Автограф
 (ГААК, ф.164, оп.1, д.95, л.7).



понимающего о Боге, добре и зле инородца-христианина.

Для более ясного представления успешности обращения язычников в христианство не лишним считаю заметить, что в год открытия миссионерского стана в 1890 году православных христиан-инородцев обоего пола было 2524 души; язычников обоего пола, исключая язычников зачерских улусов, — 888 человек. В продолжение шестнадцати лет число православных обоего пола возросло путем рождения и обращения язычников в христианство до 3286 человек, язычников осталось обоего пола около 600 человек. За это время при Божией помощи обращено из язычества обоего пола 380 человек, крещено младенцев — 2270, открыты две школы, где ежегодно обучаются от 30 до 40 человек инородческих детей. Выстроены два дома молитвенных, одна часовня, производится постройка третьего молитвенного дома, и открыто одно церковно-приходское попечительство для вспомоществования беднейшим инородцам.

Не думаю, чтоб все вышеизложенное дало кому-нибудь повод упрекнуть в неплототворной деятельности миссионеров, служивших в Бачатском отделении в продолжение шестнадцати лет. Вместе с тем, глубоко убежден, что миссионеры и остальных станом Алтайской Миссии своими трудами заслужили добрую славу.

Между тем, находятся люди, которым, очевидно, неважно, пишут ли они правду или ложь, лишь бы написать и получить известный гонорар, — люди сомнительной преданности своему делу смело бросают грязью в тружеников Алтайской Миссии. Один из только что охарактеризованных людей в № 182 «Сибирской Жизни»¹ за 1906 год поместил статью, озаглавленную «По поводу организации «Дружеского союза» на Алтае», где между прочим говорит: «Терпение инородца велико, как велики и изощрения сытых отцов-миссионеров, не пользующихся среди инородцев апостольской славой... Что же делали

¹ Газета, издававшаяся в г. Томске.

отцы-миссионеры 80 лет?... Алтайскую же Миссию следует совершенно упразднить, заменив черное духовенство белым» и т.д.

Очевидно, автор упомянутой статьи смотрел на плоды деятельности алтайских миссионеров через запотелое окно своего рабочего кабинета и поэтому не мог ясно видеть ни миссионерских трудов и ни пользы этих трудов. Ссылаясь на какую-то статистику, составленную полуграмотными сельскими писарями, и оставляя без внимания миссионерские отчеты, составленные на основании документов, он, автор статьи, спрашивает: «Что же делали отцы-миссионеры 80 лет?». И спрашивает, конечно, сидя в кабинете, в котором, может быть, торжественно сидит уже несколько десятков лет.

Почему этот (не сытый) автор в целях близкого знакомства с трудами миссионерской деятельности и ее пользы не выйдет из своего уютного кабинета и не пройдет вместе с миссионером несколько десятков верст в зимнюю вьюгу на лыжах, и не попробует дорожных сухарей, которыми исключительно питаются миссионеры во время своих путешествий по юртам язычников, разбросанным по ущельям Алтайских гор? Почему не испытает и остальных трудностей этого путешествия?!... Тогда, может быть, он не так смело называл бы нас «сытыми» и ясно бы увидел, что эти труды и лишения миссионеров немало повлияли на успех просвещения дикого Алтая. В период 75-летнего существования Алтайской Миссии из (приблизительно) 35000 язычников, об умственном и нравственном состоянии которых лишним считаю говорить, в настоящее время трудами миссионеров более 18 тысяч обращенных в христианство ведут оседлую жизнь наравне с русским населением и имеют, исключая многочисленных молитвенных домов и часовень, до 21 самостоятельных приходских церквей, настоятелями при которых состоят более чем наполовину священники из тех же новообращенных инородцев, а младшие члены причтов — исключительно все инородцы. Кроме того, более пятидесяти церковно-приходских грамоты школ, где обучаются ежегодно около 1000 человек



инородческих детей обоего пола, и учителями при этих школах состоят такие же инородцы.

Все это кем воздвигнуто? Не трудами ли той же Миссии, которую автор статьи «в интересах» какого-то особого «русского дела» предлагает стереть с лица Алтая?

Невольно бросается в глаза выражение словоохотливого автора, называющего миссионеров «не пользующимися среди инородцев апостольской славой». Возможно ли, не пользуясь доверием среди инородцев, достигнуть таких успехов, каких достигли в течение нескольких десятков лет труженики Алтайской Миссии? Кроме того, непонятно: кого разумеет автор под черным духовенством, которое желательно ему заменить белым? В Алтайской Миссии все наличные миссионеры, исключая одного начальника-епископа¹, епископа Бийского, состоят из белого духовенства — священников.

В заключение, одобряя благородные порывы инициатора «Дружеского союза», давшего повод незаслуженным оскорблениям Алтайской Миссии, скажу, что этот союз совершенно лишний при существовании более тесного братского союза отцов, алтайских миссионеров, сплотившихся около своего отца — начальника Миссии. И смею уверить, что такой союз, союз миссионеров, гораздо прочнее и полезнее какого-то «Дружеского союза», ратующего за просвещение Алтая.

Состав служащих Бачатского отделения за отчетный год состоял из следующих лиц: из двух миссионеров-священников, одного вольнонаемного псаломщика и двух учителей. В обязанности старшего миссионера² лежали поездки для проповеди Слова Божия к некрещеным, научение новокрещенных молитвам, главнейшим истинам православной веры, исправление треб и совершение Богослужений в отда-

¹ Преосвященного Иннокентия (Соколова). Биографические сведения см. на стр. 183–184 настоящего сборника.

² то есть автора записок.

ленных от стана улусах. Младший миссионер¹ занимался тем же самым в стане и в ближайших к стану улусах и деревнях. Во всех трудах его постоянно помогал ему псаломщик. А старшему миссионеру в свободное от школьных занятий время помогали учителя.

Деятельность миссионеров Бачатского отделения в интересах удовлетворения духовных нужд православных прихожан состояла в следующем: во все воскресные и праздничные дни в продолжение года неопустительно совершались при храме стана Богослужения, каковых было 100. Для утверждения православных в истинах веры и правилах христианской жизни за каждым Богослужением предлагаемы были поучения как на алтайском, так [и] на русском языке. С церковной кафедры в продолжение года говорено 54 поучения. [А] во дни Святой Четыредесятницы для исполнения христианского долга говения прихожанами в продолжение всех семи недель совершались каждодневные Богослужения, из коих три недели — при стане в храме, а остальные четыре — в деревнях и улусах отделения. За каждым Богослужением, совершаемым как в храме, так и в улусах и деревнях, предлагаемы были народу поучения и духовно-нравственного содержания беседы. Вместо положенных на часах кафизм прихожане научаемы были кратким молитвам. В чтении общепотребительных молитв принимали участие все присутствующие при Богослужении.

В отчетном году исполнивших христианский долг говения мужского пола — 957, женского пола — 1061, обоего пола 2018 человек; не исполнивших по малолетству: мужского пола — 282, женского пола — 268, обоего пола 550 человек; по отлучкам и другим причинам: мужского пола — 410, женского пола — 308, обоего пола 718 человек; говевших против прошедшего года на 90 человек более.

¹ Священник Лука Кумандин.



По вечерам в воскресные и праздничные дни при стане в одном из инородческих домов устраивались членами причта внебогослужебные собеседования, куда хозяевами дома приглашались ближайшие соседи. При таких беседах кроме устной беседы читались статьи духовно-нравственного содержания из книг, имеющих в печати на алтайском языке, и пелись стихи: «Плач грешной души», «О Страшном суде», «О сотворении мира» и пр. При этом из присутствующих способные к пению принимали участие. Такие же чтения и беседы устраивались иногда в ближайших к стану улусах и деревнях.

В религиозно-нравственном отношении прихожане, в сравнении с прошлыми годами, не изменились. Охлаждения их к православной вере, таинствам и обрядам Церкви не заметно: как обруселые¹, так и новокрещенные инородцы по-прежнему охотно посещают в воскресные и праздничные дни храм Божий и усердно исполняют все, что требуется от православного христианина. Краткие молитвы знает большая половина прихожан, Символ веры и заповеди знают только грамотные.

Прихожане видимо заботятся о материальных нуждах причта: за требоисправление обруселые по силе возможности всегда вознаграждают, а новокрещенные к этому понемногу приучаются. Все, что есть в жизни инородцев хорошего и нравственно-доброе, нужно отнести к влиянию принятия ими христианской веры.

В своем домашнем быту инородцы живут все, как и прежде жили, оседло, занимаются зажиточные хлебопашеством, скотоводством, некоторые и пчеловодством, а бедняки — работками у зажиточных.

Все ближайшие к стану улусы и деревни новокрещенных и некрещенных инородцев в продолжение отчетного года обоими миссионерами для проповеди Слова Божия некре-

¹ Давно окрестившиеся и перенявшие в быту многое от русской культуры.

щенным, для научения новокрещенных молитвам, главнейшим истинам веры и для отправления Богослужения и исправления треб посещаемы были часто. Улусы же, отдаленные от стана, так называемые Зачерские, посещены были старшим миссионером для вышесказанных целей четыре раза.

Язычники Бачатского отделения Евангельскую проповедь слушают с охотой, и большинство из них всегда соглашается с доводами миссионера, но обращение свое оставляет до неопределенного времени, а некоторые говорят: «Если сейчас окреститься, то в жизни много согрешишь. Лучше креститься перед смертью, тогда будешь как невинный младенец».

В таких случаях миссионер объяснял, что пути Божии неисповедимы; где, когда и какую смертью кому умереть, Богом вперед никому не дано знать, потому доброе дело обращения к Богу не следует откладывать на долгое время. Бог во всякое время всех грешников призывает к покаянию, а если кто согрешит после принятия Святого Крещения, таковой имеет возможность получения прощения грехов чрез установленное Богом на этот случай Таинство Покаяния.

Язычники за последнее время стали относиться к миссионеру заметно доверчивее. Многие из них, наравне с новокрещенными, обращаются к миссионеру с разными просьбами и за советами. К новокрещенным они относятся как к своим собратам, во всем сочувственно, а к русским, в силу национальной разности, — холодно и даже несколько враждебно. Отвечая на вопрос, что нужно для успешного обращения язычников, скажу, что единственными и действительными средствами могут служить частые поездки к язычникам с проповедью Слова Божия, открытия школ и распространение среди инородцев грамотности.

Между инородцами Бачатского отделения раскольников и других сектантов нет, исключая один улус, где семейство одного обруселого инородца более двадцати лет тому назад



уклонилось в раскол. Рождающихся детей своих крестили стариками¹. Недавно этот инородец при беседе с миссионером обратился к нему с просьбой присоединить к Православной Церкви его детей, крещенных стариками, что исполнено миссионером 20 ноября 1906 года в количестве шести человек. А раскольники же, проживающие в ближайших соседних приходах, благодаря строгому пастырскому надзору никакого влияния на наших обруселых инородцев не имеют.

Иное приходится сказать о инородцах-язычниках, живущих смежно с новокрещенными в одних улусах и производящих камлание, которым соблазняют новокрещенных. Некоторые из последних поддаются их соблазнам и принимают участие в камлании. Против таких печальных явлений неоднократно произносятся проповеди и устраиваются беседы.

Для обучения детей инородцев грамоте в Бачатском отделении в отчетном году на средства Миссии содержались две школы, в которых обучались 37 мальчиков, 3 девочки.

В отчетном году при помощи Божией из язычества обращено обоюго пола старшим миссионером — 22, младшим — 3, всего — 25 человек, в сравнении с прошедшим годом на одиннадцать человек более. Крещено младенцев христианских родителей обоюго пола — 171, против прошедшего года на 20 человек более. Проехано в продолжение года для исполнения служебных обязанностей старшим миссионером — 3347, младшим — 1665, всего — 5012 верст, против прошедшего года на 962 верст[ы] более.

*Миссионер священник
Гавриил Оттыгашев.*

¹ то есть крестили старики.

МИРОН ВАСИЛЬЕВИЧ ЭДОКОВ

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Мундус-Эдоков Мирон Васильевич (1879–1942 г.) — учитель миссионерских школ, в последующем — поэт и драматург. Окончил Центральное Миссионерское училище в Улале. На службу в Алтайскую Духовную Миссию поступил 1 сентября 1897 г. и более двадцати лет являлся преподавателем в различных миссионерских школах. Преподавал общеобразовательные предметы и Закон Божий в Сайдысской, Карасукской, Усть-Кеньгинской, Туяктинской, Чибитской, Арбайтинской и Сугашской школах. В 1913 г. по благословению начальника Алтайской Духовной Миссии обучался на педагогических курсах в г. Томске. В начале 1914 г. «за усердную, отличную долготелную учительскую службу в Миссии» М. В. Эдоков был награжден серебряной медалью с надписью: «За усердие». (О творчестве М. В. Мундус-Эдокова см. в книге: Казагачева З. С. Зарождение алтайской литературы. — Горно-Алтайск, 1972, с. 34–46).

ЗАПИСКИ УЧИТЕЛЯ ЧИБИТСКОЙ МИССИОНЕРСКОЙ ШКОЛЫ МИРОНА ВАСИЛЬЕВИЧА ЭДОКОВА ЗА 1907 ГОД¹

(...)² убеждение, что если калмыки сохранят свою самобытность, останутся кочевниками и не примут русскую культуру и православную веру, то землеустройству не будут под-

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 107, л. 3–6об. — Автограф.

² Начало рукописи утрачено.



вергнуты¹, будут вести примитивное хозяйство, пользуясь неограниченным количеством земли для своих тысячных табунов и быков. Поистине самомнение их беспредельно, но каждое мнение и изречение их считается непреложной истиной, о чем они с необыкновенно властным видом пропагандируют калмыкам, которые по темноте и простоте своей всемо этому верят (ничтоже сумняшеся).

Отсутствие хозяйственных и других интересов и праздная жизнь порождает у полудикого калмыка склонность к творческой фантазии, плодом чего явилось ожидание мифического Ойрота. Причем ему приписывают такие героические преувеличенные подвиги, пред которыми даже и такие мифы, как Ахиллес с Одиссеем, неуязвимость первого и хитрый ум второго покажутся ничтожными.

Поэтому, кроме проповеди Слова Божия, проповеднику еще приходится бороться с ойротизмом². Чувствуя естественное влечение к высшему образцу, калмыки новой веры считают веру свою (актян) стоящей наравне с христианством. Апатичный при обыкновенных обстоятельствах, совсем другим выглядит калмык там, где вопрос касается ихней веры. В защиту своей веры приводит примеры из прошлой веры, что они сожгли идолов и не приносят кровавой жертвы.

Не оскорбляя ихнее религиозное чувство, то есть не называя веры их черной, [я] читал что-нибудь из «Библейских повествований Нового Завета»³, по окончании чтения делал сравнения и старался показать превосходство учения Христа и всю нелепость учения тярлыкчей⁴. По окончании чтения калмыки почти всегда обращались ко мне с вопросом, пишут

¹ Речь идет о противодействиях со стороны бурханистов землеустройству на Алтае, которое осуществлялось в конце 19 — начале 20 столетий.

² Так автор называет бурханизм.

³ Библейские повествования Нового Завета: Земная жизнь Господа нашего Иисуса Христа. — 2-е изд. — Томск, 1901 (алт.).

⁴ Тярлыкчи (ярлыкчи) — бурханистские проповедники.

ли что-нибудь в русских книгах про Ойрот-хана. Я рассказывал им истории калмыков, что знал, что и привожу здесь:

Я: В книгах о всем пишут: какой народ, где и когда жил, какие были войны. Если желаете, то я вам расскажу.

Калмыки: Желаем, расскажите.

Я: Ойроты действительно существовали¹, жили на северной стороне Китайской империи (калмыки начинают переглядываться с значительным видом). Ойрот — не собственно имя царя, а название народа. Означает «ойрот» — «четыресоюзи», а хана их звали Ху-Ўрлюк.

Калмыки: Эрлик не может быть, про Куу-Эрлика у нас в преданиях ничего не осталось, катчи² выдумывает.

Я: Написано в книге не Эрлик, а Ху-Ўрлюк. Что написано в книге, то и рассказываю, выдумывать могут только тярлыкчи, а книгу я могу показать вам когда угодно — найдите грамотного калмыка.

Калмыки: Рассказывайте дальше.

Я: Царство это распалось вследствие междоусобных войн. Теснимые китайцами и кара-казаками (киргизами), некоторые мелкие ханства совсем исчезли. Один из ханов двинулся вниз по Оби, затем повернул к Каспийскому морю. Это было при Петре Великом. Белый царь позволил им жить на северном берегу Каспийского моря при устье р. Волги, но не позволял им разбойничать, как бродячей дикий народ³. Калмыки повернули обратно, желая возвратиться в Джунгарию, но дорогой их встретили кара-казаки, разбили их и ограбили. Из числа 300000 кибиток лишь немногие достигли Джунгарии, но прежнее место их было занято китайцами, которые почти поголовно перебили калмыков, причем проявили свойственное китайцам зверство: выпарывали из утробы матерей младенцев и бросали собакам; хану

¹ М. В. Эдоков рассказывает одну из версий о происхождении алтайцев.

² Катчи (кайчи) — народный сказитель у алтайцев.

³ Так в рукописи.



отрубили голову и тоже бросили собакам. А жалкие остатки теперешних алтайцев вместе со своими зайсанами просили белого царя принять их под свою мощную руку и были приняты. Отчего и по какой причине просили, вы знаете.

Один из калмыков: Слышал я от старых людей, что тогда калмыки прятались от киргизов в лесах Алтая, многих киргизы убили, жены наши уводились в плен, скот угоняли тоже, пока белый царь не принял нас в подданство, кара-казаки были разогнаны сара-казаками.

Я: Видите ли, от какой беды избавились. Не стыдно ли нам после этого ожидать Ойрот-хана, голову которого съели собаки и легкомысленное правление которого закончилось исчезновением целого народа, остатками которых состоим мы, сохранившиеся по милости белого царя? Похвально ли изучать веру своих врагов — китайцев? Я такой же калмык, как и вы, только грамотный. И узнавши истинную веру, говорю это из любви к своему народу: «Не увлекаться Ойротом и не слушать тярлыкчей, которые и сами не знают, что говорят!».

Теснимые кара-казаками, наши предки зайсаны с народом обратились с просьбой заступничества [к] белому царю, а не китайскому. Веру китайцев — ламаизм — теперь изучают некоторые зайсаны и хотят, чтобы и народ выучил и принял ламаизм. Не лучше ли будет принять нам белую веру и не слушать сказок пустоголовых айлаткыш и тярлыкчей?

Проповедовать Слово Божие я находил всегда возможным: в дороге попутчику-калмыку, зайдет ли ко мне из любопытства или я поеду в гости запросто по дружбе к нему, — без всякой книги рассказывал ему религиозно-нравственную историю, применяясь к обстоятельствам. Искал случая поговорить с тярлыкчей, но почему-то мне никогда не удавалось вызвать его на беседу относительно их новой веры. Я думаю, что тярлыкчи уклоняется от бесед, чтобы скрыть свое невежество и незнание ламаизма.

В истории ничего не делается вдруг, внезапно, даже у маленького народца, каковы алтайцы. Алтайская Миссия, борясь с язычеством, постепенно подорвала авторитет камов и веру в идолов. Вследствие этого лучшим из алтайцев трудно стало мириться с таковым положением идолопоклонника: всюду по Алтаю находились люди, недовольные идолопоклонством и стремящиеся к лучшей вере. Сущность христианского учения была им не чужда. Постройка храма Божьего калмыками в Миссии — не единственный пример, но цель Миссии, кроме обращения язычника в православие, еще привить русскую культуру и оседлую жизнь кочевникам — имела успех не везде одинаково. Алтайцы, живущие в гористой и каменистой части Алтая, мало пригодной для земледелия, годной только для скотоводства, остались закоренелыми кочевниками, быт которых близко подходит к быту теперешних монгол, которые живут на Алтае же. Как алтайцы, так и монголы кочевники-скотоводы, находясь на одинаковой степени культуры, живя по соседству, имеют постоянное между собой сношение. Монголы, как имеющие грамотность и лам, оказывали влияние на калмыков как родственный народ по наклонностям, духу, нравам и обычаям, что отчасти и обуславливает увлечение калмыков ламаизмом.

Школьное воспитание также трудно прививается среди кочевого населения. Иностранцы здесь ведут не кочевой, а прямо бродячий образ жизни: аил ничего прочного не представляет, четыре раза меняют в году местожительство. При таких условиях немисливо вести правильное школьное обучение. Только 1-го декабря с.г. число учеников у меня возросло от 2 до 5. Теперь у меня 5 человек учеников.

Антирусское настроение калмыков, по моему мнению, [состоит] в следующем: это дурные примеры самих русских, единичные случаи убийства калмыка русским производят на



МИТРОПОЛИТ МАКАРИЙ (НЕВСКИЙ)

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Макарий, митрополит Алтайский, в миру Михаил Андреевич Невский (1 октября 1835 г. — 16 февраля 1926 г.). Сын бедного причетника Владимирской епархии. В 1854 г. окончил Тобольскую Духовную Семинарию. 22 февраля 1855 г. поступил на службу в Алтайскую Духовную Миссию. 25 января 1857 г. облечен в рясофор, исполнял обязанности катихизатора в Чулышмане и обучал детей в миссионерских школах Чема-мала и Улалы. 11 марта 1861 г. пострижен в монашество. 17 марта того же года рукоположен во иеродиакона, а 19 марта — во иеромонаха к походной церкви Алтайской Миссии. 14 ноября 1864 г. утвержден заместителем Чулышманского Благовещенского миссионерского монастыря. В 1864 г., а затем в 1867–1868 гг. находился в Петербурге для напечатания составленного им первого «Алтайского букваря» и богослужебных книг на алтайском языке. С июня 1868 г. по декабрь 1869 г. в сотрудничестве с проф. Н. И. Ильминским занимался подготовкой к печати составленной алтайскими миссионерами первой грамматики алтайского языка и был избран членом Совета переводческого Братства Св. Гурия (Казань). За обучение церковному пению воспитанников Казанской учительской семинарии и за труды по переводам на алтайский язык Преподобным Антонием (Амфитеатовым), архиепископом Казанским и Свияжским, был представлен к игуменству. 29 июля 1871 г. был возведен в сан игумена. С 1875 г. являлся заведующим Центральным Миссионерским училищем с. Улалы. 13 марта 1875 г. определен помощником начальника Алтайской Духовной Миссии. С 1876 г. — член комиссии по рассмотрению рукописей, предназначаемых к изданию на алтайском языке. 29 июня 1883 г. возведен в сан архимандрита, а 29 декабря того же года назначен начальником Алтайской Миссии. 12 февраля 1884 г. хиротонисан во епископа Бийско-

го, викария Томской епархии. Начальником Миссии был до 1891 г. 26 мая 1891 г. был назначен епископом Томским и Семипалатинским. В 1895 г. избран почетным членом Казанской Духовной Академии. С учреждением Омской епархии (1895 г.) стал именоваться епископом Томским и Барнаульским. 6 мая 1906 г. был возведен в сан архиепископа. С учреждением Барнаульского викариатства (октябрь 1908 г.) стал именоваться архиепископом Томским и Алтайским. С 20 декабря 1912 г. по март 1917 г. — митрополит Московский и Коломенский, священно-архимандрит Троице-Сергиевой Лавры, председатель Православного Миссионерского Общества. В 1917 г. Временным правительством был уволен из состава Святейшего Синода, а затем смещен с Московской кафедры. 22 августа 1920 г. Святителю Макарию по предложению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Тихона был присвоен пожизненно титул митрополита Алтайского. Управлял алтайской паствой и делами Миссии из Николо-Угрешского монастыря, где подвизался до своей кончины. Погребен был на приходском кладбище ст. Люберцы около алтаря кладбищенского храма. В 1957 г. по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия I святые останки его были перенесены в Троице-Сергиеву Лавру, где пребывают в крипте Успенского собора — в храме Всех Святых, в земле Российской просиявших.

Митрополит Макарий прославился как муж апостольской ревности. Он отличался строгой аскетической жизнью и был подражателем подвигов основателя Алтайской Духовной Миссии преподобного архимандрита Макария Глухарева. Трудился в Алтайской Духовной Миссии 36 лет (1855–1891 гг.), а затем до самой кончины был ее попечителем и духовным руководителем. Святитель Макарий заслужил среди современников именованья «апостола Алтая» и «патриарха алтайских миссионеров». Он был замечательным проповедником, крупным духовным писателем и переводчиком.

Материалы из фондов Алтайской Духовной Миссии позволяют существенно дополнить имеющиеся в церковно-исторической науке данные о его жизни и научной деятельности.



Ваше Высокопреподобіе,

Есечестная мѣтушка игуменія Анастасія.

Усердно благодарю за Пасхальное привѣтствіе и молитвы и взаимно поздравляю Васъ и сестеръ со всерадостнымъ свѣдѣлымъ праздникомъ Христова Воскресенія, молитвенно желаю, да преисполнитъ Христосъ Благословеніе Ваши сердца умиленіемъ и радостію отъ Воскресенія и да укрѣпитъ Онъ, Всеблагій, Своєю благодатію Ваши духовныя силы въ иноческой жизни во славу Божию и на духовное украшеніе и дальнѣйшее процвѣтаніе вашей святой Обители.

*Благочинишискииъ о Господи
Митрополитъ Макарий*

*21 Апрель
1913 года.*

**Письмо митрополита Московского Макария
(Невского) к игуменье Анастасии.
Из собрания Православной Гимназии во имя
Преподобного Сергия Радонежского.
Публикуется впервые.**



**Митрополит Московский Макарий (Невский)
в последние годы жизни.**



В. Н. И.

ПРЕОСВЯЩЕННЫЙ
ЕПИСКОП БИЙСКИЙ,
ВЕДЕТЕЛЬ ТОМСКОЙ.

НАЧАЛЬНИКЪ
АЛТАЙСКОЙ И КИРГИЗСКОЙ
МИССИИ
ТОМСКОЙ ЕПАРХИИ.

Въ Иркутскѣ 1885 г.

№ 69

г. Бийскъ,
Томской губернии.

Помощнику Начальника
Миссий Протоиерею о. Ва-
силію Вербицкому.

Въ виду торжества въ
честь Св. Мефодія, про-
свѣтителя славянъ, имѣю-
щего быть 6 апрѣля,
на основаніи распоряженій
высшихъ властей, повсюду,
слышно, дѣлаются некото-
рыя предварительныя
подготовленія.

Алтайскимъ миссіонерамъ
подобаетъ почитать память
славянскаго миссіонера —
Богославленнаго Св. Мефодія —
с особеннымъ усердіемъ и
торжественностью.

Поручаю Вашему Высокопреподобію
сдѣлать нужныя распоряженія
о приготовленіи къ празднеству
и въ Улалѣ, и въ другихъ станахъ,
для чего нужно предупредить
и о миссіонерахъ.

Макарій Епископъ Бійскій

Указ Преосвященнейшего Макария, епископа Бийского, о подготовке к празднованию 1000-летия со времени преставления равноапостольного Мефодия, учителя словенского. Автограф. (ГААК, ф.164, оп.1, д.10, л.10-10об.).

УКАЗ¹ О ПОДГОТОВКЕ К ПРАЗДНОВАНИЮ
В АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ
1000-ЛЕТИЯ СО ВРЕМЕНИ ПРЕСТАВЛЕНИЯ
РАВНОАПОСТОЛЬНОГО МЕФОДИЯ,
УЧИТЕЛЯ СЛОВЕНСКОГО
ОТ 19 ФЕВРАЛЯ 1885 Г. №69

Помощнику начальника Миссий²
протоиерею о. Василию Вербицкому

Ввиду торжества в честь Св. Мефодия, просветителя славян, имеющего быть 6 апреля, на основании распоряжений высших властей, повсюду, слышно, делаются некоторые предварительные приготовления.

Алтайским миссионерам подобает почитать память славянского миссионера — Богославленного Св. Мефодия — с особенным усердием и торжественностью.

Поручаю Вашему Высокопреподобию сделать нужные распоряжения о приготовлении к празднеству и в Улале, и в других станах, для чего нужно предупредить и о миссионерах.

Макарій, епископ Бійскій.

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 10, л. 10-10об. — Автограф.
В этом же деле на л. 33^а-33^б об. находится «Послание Святейшего Синода по случаю 1000-летия со дня кончины Святого Мефодия». «Послание» датировано 6 апреля 1885 г.
² Миссий — то есть Алтайской и Киргизской Миссий Томской епархии.

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



**ИЗВЛЕЧЕНИЕ ИЗ ПИСЬМА¹
ПРЕОСВЯЩЕННЕЙШЕГО МАКАРИЯ,
ЕПИСКОПА БИЙСКОГО,
ЗАВЕДУЮЩЕМУ КАНЦЕЛЯРИЕЙ
ЕПИСКОПА БИЙСКОГО И. АНАНЬЕВИЧУ**

Возлюбленный мой И. Ананьевич!

23 марта я возвратился в Бийск, хранимый молитвами молящихся, благополучно.

Томский Владыка², епископ Томский и Семипалатинский, бывший до назначения на Томскую кафедру начальником Алтайской Духовной Миссии, посылает Вам святительское благословение. Промыслу Божию угодно, по неисповедимым судьбам Своим все к лучшему устрояющему, передвинуть светильник сей в иное место, устрояя всячески спасение всех и каждого и воздвигая всякому времени, месту людей благопотребных.

В половине марта томский телеграф принес Преосвященному нашему от митрополита следующую телеграмму: «Предположено предоставить Вам Ставропольскую епархию». Вскоре после сего получено извещение и о состоявшемся определении Святейшего Синода о предположенном перемещении. Осталось только за утверждением Государя, сердце коего в руце Божией. Воля Господня да будет! Но

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 11, л. 16об.–17об.– Копия 1886 г.

Данное извлечение из письма епископа Макария сохранилось в записи миссионера священника Иоанна Матвеевича Штыгашева и заимствовано из его дневника.

² Преосвященный Владимир (Петров) — начальник Алтайской Духовной Миссии с 1865 по 1880 гг. в сане архимандрита, с 1880 по 1883 гг. в сане епископа Бийского. Скончался 2 сентября 1897 г. в сане архиепископа Казанского..

Миссия теряет в Преосвященнейшем Владимире своего нежного друга, отца, руководителя и попечителя. Все мы им благодетельствованы, в сердце его носимы. Да будет память о нем в сердцах наших и в сердцах всех новокрещенных из рода в род — незабвенного, как память о Макарии¹. Да будет 15 августа, день св. Владимира, днем молитвы во всех церквях Миссий!

В покорности воле Божией, готовясь оставить томскую паству, Владыка прежде всего возымел печаль о Миссии, чтобы преемником по Томской епархии был человек, могущий полюбить Миссию, войти в дух ее и чрез начальника ее быть с нею. Он указал на Красноярского Преосвященнейшего Исаакия², близко известного ему товарища по Академии и вообще как на человека, более всего подходящего. Но Святейший Синод, кажется, и сам думал об этом преемнике, ибо одновременно с известием о переводе Преосв[ященнейшего] Владимира (...) ³ и о Преосв[ященнейшем] Исаакии.

Итак, да будет воля Божия! Да будет милостив Господь к нашему доброму другу и Владыке, и да хранит Он нас его молитвами!

¹ Архимандрита Макария Глухарева.

² Преосвященнейший Исаакий (Положенский) был епископом Томским и Семипалатинским с 1886 по 1891 гг. Его преемником в 1891 г. стал автор письма — епископ Бийский Макарий (Невский).

³ Слово не прочитывается.



ПРЕДПИСАНИЕ¹ К ПРОЕКТУ УСТАВА Бийского Миссионерского Катихизаторского училища

Его Преосвященству, Преосвященнейшему Исаакию, епископу Томскому и Семипалатинскому
начальника Миссий Томской епархии
епископа Макария

Приемлю смелость покорнейше просить Ваше Преосвященство благоволительно дать представляемому при сем проекту устава Миссионерского Катихизаторского училища надлежащее движение для исходатайствования оному проекту правительственного утверждения.

В желании моем приобрести для представляемого устава названного училища правительственное утверждение я руководился следующими соображениями:

1) Миссионерское Катихизаторское училище, как частное учреждение, существовало прежде в Улале (бывшей резиденции начальников Миссии) около 15 лет под именем Центрального училища. В 1883 году переведено в Бийск с новой, более широкой программой, увеличенным составом воспитателей и воспитанников и притом с новым названием «Катихизаторского училища». Училище содержится, как и прежде, на средства Православного Миссионерского Общества (воспособлением при возможности из епархиальных средств).

2) Правительственное утверждение устава для названного училища желательно было бы в тех видах, чтобы дать училищу как частному учреждению ту прочность устоя, какую имеют учебные заведения, гарантированные правительством.

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 37, л. 2-Зоб. - Черновой автограф.

24 Октября 1887 г.
с. 381
Его Преосвященству
Исаакию, епископу Томскому и Семипалатинскому
от Макария, епископа

Предметом
Примлю смелость покорнейше просить Ваше Преосвященство благоволительно дать представляемому при сем проекту устава Миссионерского Катихизаторского училища надлежащее движение для исходатайствования оному проекту правительственного утверждения.

В

Во исполнение
Бийского Катихизаторского училища
содержится на средства
Православного Миссионерского Общества
в Улале, позже переведено в Бийск
с новой программой и увеличенным составом
воспитателей и воспитанников
и притом с новым названием
«Катихизаторского училища»
содержится на средства
Православного Миссионерского Общества
(воспособлением при возможности из епархиальных средств)

Предписание к проекту устава Бийского Миссионерского Катихизаторского училища. Черновой автограф.
(ГААК, ф.164, оп.1, д.37, л.2-Зоб.)

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



3) Права движения по службе и пенсии для заведывающего училищем и помощника его нужны для привлечения сюда правоспособных лиц из высших и средних духовно-учебных заведений. Для учителей и учащихся испрашиваемые права, предоставленные духовным училищам — ввиду того, что в Катилизаторское училище поступают лица русского происхождения.

4) Состоя под непосредственным управлением и руководством начальника Миссий, училище должно иметь единственный контроль в лице епархиального Преосвященного. Отчет по училищу входит в состав отчета по управлению Миссиею.

5) Со времени открытия противораскольнического Братства Св. Димитрия¹ под председательством начальника Миссий, потребности этой новой отрасли миссионерства вызвали необходимость принимать в Катилизаторское училище лиц русского происхождения — частью из детей духовенства, не успевших поступить в духовные училища или уволенных за малоуспешность (особенно по древним языкам), частью из других сословий, с целью приготовления из них деятелей для противораскольнической миссии. Для восполнения к содержанию училища и отчасти на заведение и поддержание архиерейской ризницы при домово́й церкви викария, весьма скудными средствами, отпущено было на 1886 год из остаточных епархиальных средств 600 рублей с тем, чтобы начальник Миссий при испрашивании подобного пособия на будущее время сообщал смету ассигновки. Желательно, чтобы этот источник милости не был закрыт для миссионерства и викариатства и на будущее время, как и Миссия не закрывает двери своего училища для детей духовенства с указанною миссионерскою целью².

31 октября 1887 г.

¹ Открыто в г. Томске 21 сентября 1884 г.

² Устав Бийского Миссионерского Катилизаторского училища был утвержден определением Святейшего Синода 9 декабря 1888 г., № 2758. (РГИА, ф. 803 Училищный совет при Святейшем Синоде, оп. 1, д. 661, л. 4.).

ПИСЬМО ИЕРОМОНАХУ ИННОКЕНТИЮ СОЛОДЧИНУ¹

И.д. начальника Чолышманского
Благовещенского монастыря иеро-
монаху Иннокентию².

В ответ на прошение чолышманских инородцев относительно уменьшения арендной платы, вносимой ими Благовещенскому монастырю за сенокосные и пахотные, и выгонные земли, поручаю Вашему Преподобию объявить просителям, что из содержания их прошения я с огорчением заключаю о том, что они поддались подстрекательству людей, ищущих не их пользы, а своей собственной, и жалею, что в отношении к Чолышманской обители они, просители, явили себя неблагодарными и несправедливыми.

Неблагодарными за те блага, духовные и материальные, какие они получили при посредствии этого монастыря и непосредственно от него; несправедливыми в том, что приписывают настоящему управлению монастыря такие намерения и действия, каких оно не имело. Последние в лице как настоятеля, так и заведующих обителью и теперь руководятся в своих отношениях к новокрещенным тем же духом благоже-

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 52, л. 19–21об. — Копия.

² Иеромонах Иннокентий Солодчин, в схиме — Иоанн. С 1866 по 1874 г. — преподаватель Центрального Миссионерского училища в Улале. С 19 сентября 1890 г. по 1894 г. был помощником начальника Алтайской Духовной Миссии и наместником Благовещенского монастыря на Чулышмане в сане игумена, впоследствии — епископ Приамурский и Благовещенский (1899–1900 гг.). Скончался 23 октября 1919 г.



лания, каким водились первоначально. Если прежний настоятель Преосвященный Владимир¹ ничего не получал для себя от монастыря, то и настоящий² не только ничего не берет оттуда, но сам жертвует монастырю собственными средствами и приглашает к таковым пожертвованиям посторонних лиц.

Монастырь, не имея других источников содержания для себя, кроме земли, хотя и вынужден бывает отдавать свои угодья арендаторам, но он не допускал к себе арендаторов со стороны, например, русских переселенцев, что было бы для него выгоднее в материальном отношении, а отдавал свои земли в пользование туземным инородцам: беднейшим — бесплатно, зажиточным — за умеренную цену, и ни в каком случае ни за кого из них³ не доводил до обеднения, имея постоянно в виду свою главную задачу в отношении к ним — просвещение учением веры и приучение их к доброй и оседлой жизни, снисканию ими для себя пропитания трудом, а не выпрашиванием подавания и тем паче воровством.

Пусть просители вспомнят, что с монастырем к ним явился и свет веры христианской, которую они возлюбили нелицемерно и которая избавила их от рабского и разорительного служения демонам. Пусть припомнят, как монастырь кормил, одевал и защищал их в первые дни их по обращении к вере христианской. Не следовало бы им забывать и того, насколько многие из них были бедны сперва и каким довольствием пользуются теперь. Пусть они укажут, кого из

¹ Начальник Алтайской Духовной Миссии епископ Бийский Владимир (Петров). См. стр. 140 настоящего сборника.

² то есть автор письма — начальник Алтайской Духовной Миссии епископ Бийский Макарий.

³ никого из них

них монастырь привел в разорение, и сами же пусть сосчитают также тех бедняков, которые не имели до крещения ни хлеба, ни одежды, а теперь приобрели то и другое и обзавелись скотом. Пусть вспомнят то время, когда им грозила от неурожая голодная смерть, а монастырь озаботился запастись хлебом для осеменения их полей. А в другой раз, когда дети некрещеных чолышманцев гибли от оспы, дети крещеных были спасены от такой смерти предохранительною мерою¹. Теперь чолышманцы умеют землю пахать не одними былами (мотыгами), а и сохами, и жать серпами, а не руками выдергивать хлеб, косить траву, а не резать ее ножами, как было прежде. Не при монастыре ли они научились всему этому?

Пусть вспомнят просители, что теперь все они живут в довольстве, многие в избытке, а монастырь доселе терпит скудость. Они сами приобретают себе пропитание на монастырской земле, а монастырь доселе нуждается в посторонней помощи. Составитель прошения от имени просителей выражает недовольство на то, что с них берется плата за пользование дровами из валежника до 1 руб. 50 коп. с юрты в год. Но пусть просители вспомнят, что в течение года сожигают они дров более, чем на таковую сумму. Притом не сами ли арендаторы наготовили валежник, которым теперь должны пользоваться, вырубив без спроса у начальства монастырского строевой лес, о чем было однажды и дело возбуждено. Арендаторы притом оказались однажды настолько неразумными и неблагодарными, что отказались тушить лесной по-

¹ Миссионеры всегда бесплатно прививали оспу детям и новокрещенным алтайцам и язычникам, но многие язычники сами долго отказывались от медицинской помощи.



жар, произведенный мстительной рукой одной соёнской женщиной.

Монастырь терпит разного рода убытки от арендаторов. Так, некоторые из них похищали монастырский скот. Например, в минувшем году убита конокрадами лучшая монастырская лошадь, употреблявшаяся для пахотной работы. Арендаторы недовольны тем, что платят монастырю по 10 рублей за десятину пахотной земли, но затем умалчивают они о том, что такая плата взимается только в урожайные годы, а в другое время они платят только половину и даже менее того. В урожайный же год 10-рублевая плата за десятину отнюдь не разорительна, ибо тогда арендаторы приобретают себе от продажи хлеба с той же десятины до 50 и более рублей. Здесь монастырь не только не обидит их, но сам терпит ущерб, лишая себя плодородной земли, которую мог бы возделывать с полей для себя чрез наем русских рабочих, если бы не имел сил возделывать руками наличных братий.

Неправду сказали просители и о плате, взимаемой за сено. Монастырь, нуждаясь в рабочих руках и желая приучить в то же время инородцев к труду, не отдает работ своих русским людям, но требует от инородцев, чтобы они поставляли для монастыря столько сена, сколько желают поставить для самих себя. Это условие может казаться несколько тяжелым только для богатых людей, но нисколько не обременительно для бедняков, которые исполняли его доселе безропотно, личным трудом. Богатые же могут приобретать для себя сено в других местах за дачами монастырскими, если не желают личным трудом или наймом поставить для монастыря условное количество сена.

Если бы один из богатых скотовладельцев захотел оставить монастырскую землю, то на место его одного могут по-

селиться 10 бедняков, а это — в интересах последних и желательно для монастыря. Просители якобы тяготеют платой за подножный корм для скота. Плата за крупного скота — по 30 коп. с головы в течение зимы — невелика и для бедного инородца, если принять во внимание недостаток выгонной земли в дачах монастырских. Нежелающий платить назначенную сумму имеет возможность держать свой скот вне монастырских дач. Выгон скота на летнее время в тайгу — чем также обременяются просители — вызывается необходимостью в интересах самих скотовладельцев. Ибо если оставлять на монастырских дачах весь наличный скот в продолжение всего лета, то на зиму для него недостаточно бы подножного корма, а это привело бы к гибели всего скота.

Просители выражают сожаление о том, что с монастырских дач скочевало до 12 семейств якобы в ущелья гор, далеко от церкви, и что остальные также должны будут скочевать, если не будет уменьшена арендная плата. Просители, очевидно, хотят напугать кого-то этой детской угрозой, на которую можно спокойно ответить: кто хочет, пусть идет туда, где ему более нравится, но на место его несомненно явятся другие и с благодарностью подчинятся условиям аренды. Ибо на монастырских дачах могут поместиться не более половины всего местного народонаселения, остальные же по необходимости должны жить и живут вне дач монастырских, и это последнее обстоятельство для усерднейших из них отнюдь не служит препятствием к посещению храма Божия по праздникам и ежегодному исполнению христианского долга говения. С устройством в соседнем Чолышманском Улагане молитвенного дома и водворением там особого миссионера нежелающие жить на монастырских дачах могут без вреда душе своей селиться и по Улагану.



Впрочем, управление монастыря желает предоставить возможность большому количеству бедняков селиться на монастырских дачах, признает возможным для себя облегчить для них арендную плату. Но чтобы иметь возможность поддерживать и существование монастыря пользованием Высочайше дарованными ему угодьями в широких размерах и в то же время дать возможность жить на своих дачах и крупным скотоводам, управление признает необходимым для сих последних назначить арендную плату хотя и в больших размерах сравнительно с бедными, но не столько великую, чтобы они не могли извлекать для себя значительной пользы от арендуемых ими угодий.

На основании существующих законов монастырь не может отдавать своих угодий в аренду на продолжительное время. Поэтому инородцы, желающие арендовать для себя монастырские земли, обязуются предварительно заключить с монастырским управлением контракт на три года, скрепленный установленным порядком с прописанием в нем условий, особо при сем прилагаемых.

*Начальник Алтайской и Киргизской
Миссий епископ Макарий.*

Октября 31-го дня 1890 г., г. Бийск.

ПИСЬМО КОМПОЗИТОРУ С. В. СМОЛЕНСКОМУ¹

Глубокоуважаемый и незабвенный
Стефан Васильевич!
Христос Воскресе!

Сердечно благодарю Вас за любезнейшее письмо Ваше, которым Вы доставили мне великое удовольствие, сообщив много интересного и полезного для меня об Алтайских Лептах². Простите мою косность в ответе: при всем желании моем я не мог исполнить скоро долг благодарности.

Приношу Вам глубочайшую благодарность за распространение сведений о Лептах и лестные отзывы о них. Для публики, привыкшей слушать театральную музыку, напевы Лепты едва ли могут особенно нравиться. Лепта наша — для школы, внебогослужебных собеседований и простого народа. Там она прививается, распространяется и приносит пользу. О, если бы напевы Лепты получили право гражданственности в наших семинариях и епархиальных училищах! Оттуда они разнеслись бы по церковно-приходским школам, а оттуда — в народ. Какая здоровая и приятная пища для последнего! Не подобными ли песнопениями, только не в православном учении, распространяют свое учение наши сектанты и привлекают к себе массы простого народа. Я рад, что публика более и более ознакамливается с Лептами. Заключаю об этом из того, что московские и киевские книгопродавцы стали помногу брать на комиссию Лепты, особенно в последнее время.

¹ С. В. Смоленский (1848–1909 гг.) — композитор, историк русского церковного пения (см. о нем в статье: Парийский Л. Памяти С. В. Смоленского. // Журнал Московской Патриархии, 1950, № 1, с. 53–59). Владыка Макарий познакомился с С. В. Смоленским в 1868 году в Казани.

Письмо (автограф епископа Макария) находится в библиотеке Санкт-Петербургской Духовной Академии, хранится в книге С. В. Смоленского «Лепта первая».

² Сведения о сборниках под названием «Лепта» см. на стр. 23 настоящего издания.



Да воздаст Господь Своею великою милостию Константину Петровичу за его ревностное попечение и о благе Церкви, и за мощное покровительство Миссиям!

С большим интересом ожидаю появления переложений избранных кант из Лепты на круглые ноты, о чем любезно Вы сообщили мне. И знаменные напевы я весьма люблю. Широким употреблением их в нашем училище и церкви мы едва ли кому уступаем.

Вашим трудом в этом деле весьма интересуюсь. Если что появится в печати из приготовляемых Вами знаменных напевов, благоволите прислать мне или распорядитесь о присылке с наложенным платежом.

Посылаю Вам, дорогой мой Стефан Васильевич, записку о *Лептах*, напечатанную в Томских Епархиальных Ведомостях. Может быть, Вам для чего-либо и пригодится.

Я весьма рад, что наш образцовый церковный хор состоит теперь под Вашим управлением. Характер Вашего пения мне весьма нравится. Закрываю об этом по пению Николая Ташкинова, учившегося в Казанской учительской семинарии, состоявшего в Вашем хоре и теперь регентирующего в улалинском хоре. Сибирь в регентах имеет большую нужду. Нам для Миссии нужен бы хоть один такой, который мог преподавать пение в нашем Катихизаторском училище и был бы знаком сам с теорией музыки. Нельзя ли определить в одну из Ваших школ пения какого-либо из наших питомцев? Если Вам представится возможность дать на этот вопрос положительный ответ, то я был бы весьма благодарен.

Еще раз приношу Вам, глубокоуважаемый Стефан Васильевич, сердечную благодарность за участие в деле, меня весьма интересующем.

Призываю на Вас благословение Божие, с отличным уважением и признательностью имею честь быть Вашим покорнейшим слугою

*Начальник Алтайской и Киргизской
Миссий Макарий, епископ Бийский.
20 апреля 1891 г. Томск.*

ПИСЬМО¹ ПРОТОИЕРЕЮ ПЕТРУ БЕНЕДИКТОВУ

Досточтимый о Господе отец Петр²!

Чемал-Чопош — мой первенец, не могу забыть его³. Теперь же он сугубо для меня дорог — все в нем для меня свое, как бы родное: и церкви, и люди, и школы. Поэтому желательно, чтобы Вы не лишали меня утешения извещениями о всем, заслуживающем внимания. Для меня небезынтересно будет и то, если Вы будете писать о предметах, для Вас весьма обыкновенных. А более всего мне нужно знать, как идет у Вас школьное дело. Продолжает ли Ирина Макаровна свои учительские и миссионерские труды с прежнею ревностью? Ходит ли она по юртам с ученицами, как бывало прежде? Ездит ли по татарам или новокрещенным, как делалось прежде? Если все идет по-прежнему, то и ей, и Вам спасибо. Желательно, чтобы она записывала или учеников и учениц заставляла записывать свои беседы, чтения, пения по юртам и домам, а также все, что встретит здесь заслуживающее внимания. Если это хождение прекратилось, то желательно, чтобы оно восстановилось. Желательно, чтобы таковые же хождения по домам совершались бы и чопошской школой.

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 52, л. 13–14. — Автограф.

² Протоиерей Петр Иванович Бенедиктов (1862–1918 гг.). Обучался в Томской Духовной Семинарии. Рукоположен во диакона в 1888 г., во священника — в 1889 г. В 1890 г. поступил в Алтайскую Духовную Миссию. С 1909 г. — протонерей, с 1 августа 1902 г. — благочинный миссионерских церквей 1-го миссионерского благочиния Алтайской Духовной Миссии. Помощником начальника Алтайской Миссии был с 1900 по 1902 г., затем с 1905 по 1910 г. и с 1915 г. до самой кончины, последовавшей в последних числах августа 1918 г.

³ В Чемале и Чопоше начиналась миссионерская деятельность Владыки Макария, где он трудился сначала преподавателем миссионерских школ и катихизатором, а затем миссионером в сане иеромонаха.



Известите меня, были ли ныне в Чемале кумысники¹ и как они держали себя? Не можете ли открыть ныне школы грамоты в Едигане? В Пешпельтире?

Известите меня о здоровье и пребывании Агафьи Николаевны с семейством, Кондратия Ивановича, Алексея Леонтьевича и всех сущих во Христе, Вам ведомых. Ирине Макаровне со школою Божие благословение.

О себе напишите подробнее. Призываю на Вас, семейство Ваше, паству Вашу, на Чемал, Чопош и Елекмонар и все селения и улусы Божие благословение — привет всем и каждому.

Благодать Господа со всеми Вами! Поклонитесь за меня пред иконою Скорбящей Божией Матери и Св. Николая.

*Макарий, епископ Томский.
7 августа 1891 г., пароход «Фортуна» на
р. Кети в Нарымском крае.*

¹ Кумысниками миссионеры обычно называли приезжающих в Чемал из далеких краев на отдых (на кумыс) людей. Некоторые из них своим поведением оказывали отрицательное влияние на алтайцев. В Чемал (население около 400 жителей) ежегодно съезжалось до 300–400 дачников (см. в книге: Сапожников В.В. Пути по Русскому Алтаю.— Томск, 1912, с. 35).

ПИСЬМО¹ МИНИСТРУ ПУТЕЙ СООБЩЕНИЯ

Ваше Высокопревосходительство,
милостивый государь!

В горах Алтая в течение свыше семидесяти лет среди полудиких аборигенов распространяет свет веры христианской Алтайская Духовная Миссия. Трудями членов этой Миссии христианство, а с ним вместе — начала русской культуры проникли до пределов монгольских, до границы Китайской империи. Во весь долгий период существования Миссии тружеников ее встречали нужда, беды и разного рода препятствия. В борьбе со всем этим многие из них совершенно потеряли здоровье, преждевременно состарились, а некоторые, не в силах будучи бороться с непосильными трудами и препятствиями, оставляли свое высокое служение и возвращались к более спокойному образу жизни на Руси. Громады Алтая с головокружительными подъемами и спусками, бурные реки, стремительные потоки, лесные тучины, узкие на краю обрывистых скал тропинки («бомы») или едва заметные дорожки среди каменных россыпей или по косогорам — вот пути, по которым доводится миссионерам совершать свои поездки. Случается иногда, что миссионеру для достижения какого-либо пункта является необходимость применять разные способы передвижения: верхом на лошади, пешком по камням или на лодке. Но и таковые способы передвижения не всегда и не везде возможны. Есть местности, где миссионер и юная паства его бывают совершенно заперты, разобщены с остальным миром почти треть года.

В юго-восточной части Алтая, среди отрогов Саянского хребта, находится озеро Телецкое (Алтын-Куль). В него

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 132, л. 1–2.— Копия.



впадают быстрые и многоводные реки: Чолышман, соединившийся с Башкаутом, Камга и множество других горных речек, часто падающих в озеро с огромной высоты; а из озера получает свое начало река Бия. Длина Телецкого озера — около 100; ширина — от 3 до 8 верст; глубина — до 70 сажень. Берега по большей части скалисты. Озеро это во всю длину свою лежит на пути в миссионерский Чолышманский мужской Благовещенский монастырь¹ и миссионерский стан Усть-Башкаус. Берега озера для какого бы то ни было путешествия недоступны; один путь — озеро. Но оно бушует и осенью, и зимою; застывает не каждый год, иногда — через два, три года. Нужда служебная заставляет миссионера и в бурю плыть. Бывают случаи, что пловцы в позднюю осень, застигнутые бурей, кое-как добираются до скалистого берега, сидят там неделю, две и больше в ожидании, пока притихнет буря². Томимые голодом, они съедают все, что можно есть, даже старые кожи животных. Насельники чолышманские, инородцы двух Чуйских волостей, терпят крайнюю нужду в самом необходимом. Бурное озеро не пускает к ним русские товары: хлеб, соль, порох, свинец, табак и т.п. в течение 3–4 месяцев и более, так что местные цены на эти продукты поднимаются невероятно, например, хлеб (ячмень) — до 3 рублей пуд. Правда есть иной путь в Чолышманский монастырь, по Чуйскому тракту, чрез Онгудай, но этот путь, большею частью вьючный, крайне неудобен от множества горных перевалов, опасных «бомов» через бурные реки Катунь и Башкаус; притом он длиннее первого пути (чрез Телецкое озеро) почти на 300 верст.

Почти все население двух чуйских волостей исповедует ныне православную веру христианскую. Можно надеяться, что свет этой веры в недалеком будущем проникнет и к со-

¹ Основан в 1864 г.

² Пример см. в записках Чулышманского миссионера священника Михаила Гырмакова за 1906 год на странице 85 настоящего сборника.

седнему народу — монгольскому. Много предстоит трудов в этой части Алтая миссионерам-проповедникам. Великую христианско-просветительскую службу совершает устроенный в этой местности за Телецким озером, в долине Чолышмана, Благовещенский монастырь и миссионерский стан с детским приютом и школой для инородческих детей. Неоценимую пользу они приносят здесь как единственные культурные пункты в этом глухом и далеком краю. Великим препятствием к развитию этого края, богатого всяческими дарами видимой природы, а еще более богатого душами истинно преданного вере христианской и Государю православному русскому народу чуйского¹, народа доброго, честного, детски-простодушного, трудолюбивого и способнейшего, служит отсутствие путей сообщения, крайне неудобные, примитивные способы переезда чрез Телецкое озеро.

Немало послуживши делу христианского просвещения зателецких инородцев, я желал бы провести там и последние дни моей жизни, если это будет Богу угодно. И во всяком случае хотелось бы улучшить, насколько возможно, сообщение Зателецкого края с культурной Русью для тех же новокрещенных инородцев. С этой целью предполагаем мы приобрести в столице паровую лодку небольшую, футов около 40, в 6–12 сил. Нас смущает только дороговизна доставки лодки железнодорожным путем от С.-Петербурга до г. Ново-Николаевска на Оби². Недостаток средств личных, моих, и миссионерских не позволяет нам привести в исполнение это давнее желание наше.

Представляя все вышеизложенное высокому вниманию Вашему, я приемлю решимость покорнейше просить Ваше Высокопревосходительство, не признаете ли Вы возможным

¹ то есть алтайцев, селившихся по р. Чуй.

² Ныне — Новосибирск.



разрешить бесплатную доставку паровой лодки¹ от С.-Петербурга до г. Ново-Николаевска, во внимание к крайней нужде в ней для просветительно-культурных целей Алтайской Миссии, на пользу аборигенов края, новопросвещенных инородцев, обитающих за Телецким озером, в долине Чолышмана, и для будущих, быть может, военно-политических целей нашего государства, в виду возможности проникновения туда агентов китайского правительства, в случае возникновения неприязненных их к нам отношений.

С чувствами отличного уважения и совершенной преданности имею честь быть Вашего Высокопревосходительства, милостивого государя...²

25 января 1907 г.

ДОКУМЕНТАЛЬНЫЕ МАТЕРИАЛЫ К ИСТОРИИ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ

¹ Паровая лодка, точнее катер, получивший название «Шеф», в том же 1907 г. по железной дороге был доставлен из Петербурга в Ново-Николаевск, а оттуда с большими техническими трудностями переправлен на Телецкое озеро. Миссионерский катер ходил по Телецкому озеру до 1944 г. (сведения об этом катере см. также в книге: Дулькейт Т. Телецкое озеро в легендах и былях. – Барнаул, 1979, с. 13–14).

² В подлиннике следовала подпись архиепископа Макария.



ПРОТОИЕРЕЙ СТЕФАН ЛАНДЫШЕВ

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Ландышев Стефан Васильевич († 25 января 1882 г.). Ученик архимандрита Макария Глухарева. Возглавлял Алтайскую Духовную Миссию с 1844 по 1864 г. За период управления Миссией С.Ландышевым были образованы оседлые селения новокрещенных алтайцев: Нижний Карагуж, Верхний Карагуж, Кылташ, Сарыкокшинское, Черный Ануй, Чемал, Бирюля, Кебезень, Ташта, Ильинское, Макарьевское, Паспаул. При С.Ландышеве Миссией были открыты миссионерские начальные школы: Мыютинская (1850), Макарьевская (1855), Черно-Ануйская (1858), Кузедеевская (1859), Урскульская (1860), Чемальская (1863), Кебезенская (1863).

Миссионеру с Алтайской Миссией
 Алтайской Духовной Миссии, Свя-
 щеннику С. с Арсению Ивановскому

До сведения объявлено, что в
 связи со служебными отношениями
 декабря 1858 года, в. ч. 3412, по просьбе
 начальника Миссии Стефана Ландышева
 доставлено на службу священника, в
 Миссии, на обязанности объя-
 влено.

1, Не было с Вами сведений о
 присутствии или назначении священника
 или о том, в каком месте Миссии находится
 и в каком месте Миссии находится (Служба
 в Миссии, в Миссии, в Миссии, и
 за что.

2, Давать сведения о Миссии, в
 связи с Миссией, в Миссии, в Миссии,
 и в связи с Миссией, в Миссии, в Миссии,
 в Миссии, в Миссии, в Миссии, и в Миссии,
 в Миссии, в Миссии, в Миссии.

3, Давать сведения о Миссии, в
 и в Миссии, в Миссии, в Миссии,
 в Миссии, в Миссии, в Миссии,
 в Миссии, в Миссии, в Миссии,
 в Миссии, в Миссии, в Миссии.

Предписание начальника Алтайской Духовной Миссии протоиерея Стефана Ландышева миссионеру священнику Арсению Ивановскому.

Автограф (ГААК, ф.164, оп.1, д.4, л.5-6об.).



ПРЕДПИСАНИЕ¹ НАЧАЛЬНИКА АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ, ПРОТОИЕРЕЯ СТЕФАНА ЛАНДЫШЕВА

миссионеру Мьютинского отделения
Алтайской Духовной Миссии священни-
ку отцу Арсению Ивановскому²

Во исполнение объявленной Вам резолюции Его Преосвященства³ от 24 декабря 1858 года за № 5412 на просьбу калмыка Комдоша Чайнина имеете доставить на следующие пункты, со всею подробностью и ясностью, объяснение.

1) Не было ли Вам известно до крещения или после крещения Комдоша⁴, что будто бы селения Ильинского ново-крещенный инородец Афанасий Веселков (Саусканов) отобрал у калмыка Чекондая лошадей и за что?

2) Действительно ли Комдош, захав в сел. Ильинское, был пойман вышеписанным Веселковым со старшиною и увезен в Черный Ануй, где находился связанным будто бы 13 суток и двое суток сидел в колодках?

3) Действительно ли он был связан и закреплен в колодки послушником Чеботаревым с содействием Саусканова, которые будто бы морили все это время Комдоша голодом?

4) Не сим ли изнурением и истязанием Комдош вынужден был принять крещение?

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 4, л. 5–6об. — Автограф.

² Протоиерей Арсений Ивановский — сподвижник протоиерея Стефана Васильевича Ландышева. Служил в Алтайской Духовной Миссии с 1853 г.

³ Преосвященного Парфения (Попова), епископа Томского и Енисейского (1854–1860 гг.).

⁴ Подписку Комдоша Чайнина, из которой видно, кем и как было организовано дело о якобы насильственном крещении Комдоша и его семьи, см. на странице 164 настоящего сборника.

5) Правда ли, что будто бы сын Комдоша Карадавой, услыхав о насильственном крещении отца, объявил об этом демиче своему?

6) Правда ли, что будто бы в отсутствие Карадавого приехали в его аил диакон Ртищев с толмачом и 4 человеками, отыскали жену его и сестру в степи, привезли в юрту калмыка Кадыда Пектенева; связав их, били бесчеловечно, что будто бы видел демичи Маска Тюреков?

7) Какая, где и когда была привязана девка (вероятно, дочь Комдоша) к стене, над которой был воткнут нож. Она, бившись, будто бы уронила оный и, желая отрезаться, взяла этот нож в руки, но они (диакон Ртищев и проч.), вырывая, обрезали ей *мякиш* у перста и им же на ней одежду всю измарали в крови, которую они хоть и трижды будто бы мыли, но не могли отмыть, и она была предъявлена господину заседателю Сосунову?

8) Правда ли, что трое из них остались при карауле, а трое (и кто именно) уехали за Карадавым и нашли его у демичи Касрыка вместе с Ямгырчою и Джитачаком, которых доставили будто бы тут же в юрту Кадыда, куда съехались демичи 4 человека?

9) Правда ли, что жена Карадавого оставлена на месте под караулом и от кого, а Карадавой с сестрою и демичи приехали в сел. Ильинское, и тогда их (Карадавого и сестру) спрашивали ли Вы или другой кто из служащих при Миссии, при тех демичах, что желают ли они креститься?

10) Правда ли, что когда они вовсе отозвались от крещения, тогда Чеботарев, о. диакон Ртищев и Вы того и другую привязали будто бы возвышенно к печному брусу?

11) В каком положении, чем они были привязаны и на половину ли аршина не доставали ногами пола или более, и не лишались ли при этом неестественном положении чувств, если действительно было что-либо подобное сему? И кто это затеял?



12) На другой день после сего, будто бы оседлав лошадей, дали Карадавому чужую лошадь, связав назад руки и посадив на лошадь, тогда связали и ноги под брюхо лошади повезли его с сестрой к оставленной жене, куда привезли и последнюю сестру Карадавого и вязанием принуждали ко крещению. Но не получив согласия, притащили к речке, не снимая с них будто бы ни малейшей одежды, лили на голову чашкой воду, надев насильно кресты. Так ли это было?

13) Совершив крещение, требовали ли Вы для пищи себе ямана¹ от Карадавого, который, будто бы не имея собственно-го, выпросил одного у демичи Маски и отдал Вам?

14) Правда ли, что Вы на другой день после того уехали в Песчаную, а новокрещенных отправили в Миссию (какую?), где они находились недолгое время и, услышав, что приехал в Ануй заседатель господин Сосунов, к которому они будто бы бежали и обо всем объявили?

Объяснение прошу писать на все сии пункты в том же порядке и отдельно на каждый, как можно обстоятельнее, описывая не свои только действия, а вообще всё, что только Вам известно и соприкосновенно с прописанными происшествиями.

Ложное опровергать имеете не бездоказательными отрицаниями, но, если можно, ясными доказательствами, свидетельством и соображением, из коих была бы видна лживость прописанных жалоб.

*Миссионер протоиерей Стефан Ландышев.
 1859 года января 13-го дня.
 № 49.*

¹ Яман (јамаан) — приправа к пище.

ПОДПИСКА¹ НОВОКРЕЩЕННОГО АЛТАЙЦА КОМДОША ЧАЙНИНА И ЕГО СЕМЬИ

Нижеподписавшиеся калмыки Бийского округа 4-й Алтайской дючины: 1) Комдош Чайнин, по крещении Илия; 2) дочь его девица, по крещении Матрена; 3) сын его Карадавой, по крещении Николай и 4) жена сего Николая Тумчуган, по крещении Ольга, — дали сию подписку начальнику Алтайской Духовной Миссии в том,

1) что мы действительно были крещены в 1858 году миссионером священником о. Арсением² по нашему согласию, но были разстроены³ некрещеным калмыком Ярбаком и другими, которые научали нас разным ложным высказательствам на миссионеров для освобождения нас от христианства и, будто бы для успеха в том, растратили нашего скота 23 головы и совершенно разорили нас;

2) что обязуемся впредь не слушать подобных внушений и содержать Святую Веру христианскую до смерти нерушимо, пребывая в послушании Святой Церкви всегда неизменно;

3) для удобнейшего обучения христианского и ограждения себя от склонения калмыков к прежнему суеверию обязуемся постоянно жить в христианском селении Чемале и при тамошней миссионерской церкви исполнять все обязанности христианские. Сюда же обязуемся перевести из калмыцких стойбищ и прочих членов семейства нашего: большую (Арзал) Надежду — жену Комдоша и дочь их (Маркош) Татьяну, находящихся в калмыцких стойбищах.

¹ ГААК, ф. 164, оп. 1, д. 6, л. 123–124. — Копия.

² Миссионером священником Арсением Ивановским.

³ расстроены.



К сей подписке прилагаем своеручно тамги¹.

Илья (Комдош) Чайнин (X), Николай Ильин (Карадавой) (X), Ольга (Тумчуган) (X), Матрена Ильина (X).

По безграмотству и личной просьбе означенных: Ильи, Николая, Ольги и Матрены Чайниных руку приложил барнаульский мещанин Прокопий Киприанов. При даче сей подписки находилось полное общество инородцев села Улалы, и вместо старшины — инородец Александр Федорович Чевалков был и приложил именную печать.

1861 год октября 22-го.

¹ Тамга — в данном случае знак (X) вместо подписи.

СВЯЩЕННИК ПАВЕЛ СОРОКИН

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Павел Сорокин († 1920 г.). Окончил Томскую Духовную Семинарию. Рукоположен во священника 30 августа 1905 года. 26 января 1911 года определен миссионером в Чемальское отделение Алтайской Духовной Миссии.

ОТЧЕТ¹ О СОСТОЯНИИ АЛТАЙСКИХ МИССИОНЕРСКИХ ЦЕРКОВНЫХ ШКОЛ ЗА 1912 УЧЕБНЫЙ ГОД ПОМОЩНИКА НАБЛЮДАТЕЛЯ АЛТАЙСКИХ ШКОЛ СВЯЩЕННИКА ПАВЛА СОРОКИНА

1. Число поездок, предпринятых помощником наблюдателя для обозрения школ, и число обозренных школ

Для обозрения алтайских миссионерских школ помощником наблюдателя в 1912 году было предпринято две специальных поездки: первая в начале февраля, вторая в конце апреля.

В первую поездку были обозрены школы Чемальского, Александровского, Улалинского, Таштинского и Паспаульского станов. В эту поездку миссионером, помощником наблюдателя алтайских школ, были посещены следующие школы: Чемальская мужская, Чемальская женская, Эликмонарская, Оносенская, Узнезинская, Чопошская, Пеш-

¹ ГААК, ф. 164, оп. 2, д. 57, л. 144–151. — Автограф.

Текст отчета приводится с сокращениями.



пельтирская¹, Александровская, Урласпакская, Бирюлинская, Карасукская, Сылагандинская, Улалинская мужская, Улалинская женская, Паспаульская, Таштинская и Мало-Улалинская.

Во вторую поездку обозрены: две Улалинских школы, Паспаульская, Ыныргинская и Кебезенская. Последняя поездка [пред]принималась с целью производства экзаменов.

В благочиние № 3 — в Кузнецкий уезд — съездить не удалось. В первую поездку этому попрепятствовал большой снег и сильный буран. Доброжелательные люди советовали не рисковать жизнью. Во вторую поездку навестить школы Кузнецкого уезда не удалось, во-первых, из-за того, что был разлив рек, во-вторых, потому что в Чемальский стан ранней весной обещался быть большой гость — архиепископ Макарий². Помощнику наблюдателя пришлось вернуться обратно из Кебезеня в свою резиденцию — Чемал.

Вторая поездка была с большими затруднениями и опасностями. Дороги были грязны, реки полноводны, переезды опасны. В реке Сара-Кокше чуть не утонул помощник наблюдателя³. Там, между прочим, утоплены наблюдательские подробные записки о каждой школе отдельно.

2. Внешняя и внутренняя обстановка школы

Все упомянутые обозренные школы помещаются в своих зданиях. Школьные помещения не везде одинаковы. Очень хорошие, благоустроенные, гигиеничные школы устроены в Улале, мужская и женская, в Бирюле, в Паспауле, в Чемале. Приличные школы в Оносе, Эликмонаре, в Пешпельтире,

¹ Бешпельтирская.

² Преосвященный Макарий (Невский), архиепископ Томский и Алтайский. Биографические сведения см. на стр. 134–135 настоящего сборника.

³ то есть сам автор отчета.

Чопоше, Ынырге, Кебезени. Неважные школьные помещения в Узнезене, в Александровке, Карасуке, Урлу-Аспаке¹, в Сылыганде.

Ново-Улалинская школа помещается в наемной квартире, довольно приличной. В Бирюле устройству нового здания на общественные средства много способствовал попечитель Козлов, который достоин поощрения со стороны миссионерского начальства. Благоустройством Паспаульская школа обязана трудам и заботам местного миссионера отца Николая Шаркова. Все школы, кроме Улалинской мужской, помещаются в деревянных зданиях. В Улале мужская школа каменная. При всех обозренных школах есть квартиры для учителей. Все школы, кроме Улалинских и Чемальской женской, ограды имеют плохие. Отопление в школах по большей части производится чрез железные печи. Каменные печи — в Улалинских, Чемальских, Чопошской, Бирюлинской, Кебезенской школах.

Внутренняя обстановка школ тоже не везде одинакова. Очень хорошо обставлены приличными школьными необходимыми принадлежностями, партами, шкафами, учебными наглядными пособиями — Улалинские школы, Чемальская женская и Кебезенская. Средне обставлены школы в Чемале, мужская, в Оносе, в Чопоше, в Александровке. Бедно обставлены школы в Таште, Бирюле, Сылыганде, Урлу-Аспаке, в Узнезе, Эликмонаре, Эдигане, Карасуке. Здесь вместо парт — большие столы и скамьи, наглядных учебных пособий почти совсем нет. Бедность, нужда во всем проглядывает.

Улалинская мужская, Чемальская женская и Кебезенская школы имеют довольно приличные библиотеки и учебные наглядные пособия. Улалинские школы своим благоустройством обязаны отцу Петру Бенедиктову². Че-

¹ Урласпак.

² Протоиерей Петр Бенедиктов, благочинный церковью 1-го миссионерского благочиния Алтайской Духовной Миссии. Биографические сведения см. на стр. 153 настоящего сборника



мальская школа стоит на высоте благодаря заботам начальницы общины¹ и покровительству архиепископа Макария². Кебезенская школа процветает благодаря трудам и заботам попечителя школы³ и отца Иоанна Бобракова⁴. Остальные школы не могут внутренне благоустроиться за неимением средств, за бедностью и индифферентностью населения.

3. Педагогическая сторона школ

Алтайская миссионерская церковно-приходская школа, несмотря на множество встречающихся на дороге её служения препятствий, свое назначение с успехом выполняет, цель просвещения ею достигается. Несмотря на то, что население детей в школу отдает поздно и рано весной их отнимает на полевые работы, однако алтайская школа, хотя и в короткий период времени, успевает детей научить необходимым сведениям по Закону Божию, успевает научить читать как следует, умело писать, прилично считать.

Начал падать снег — стало начинаться учение в алтайских школах. Стал таять снег — стали таять ученики в школах. Осенью дети долго дома несут обязанности пастухов, весной их опять отдергивают на пахоту. Но это препятствие преодолевается почти во всех школах усиленным занятием

¹ Лидия Тихоновна Михайлова (впоследствии игумения Людмила), окончившая курс Томской женской гимназии. 11 мая 1911 года архиепископом Томским и Алтайским Макарием (Невским) была назначена начальницей Чемальской женской общины в честь иконы «Всех скорбящих Радосте». впоследствии Чемальская школа была преобразована во второклассное женское училище, и игумения Людмила стала заведующей этим училищем.

² В ГААК сохранилось множество документов, свидетельствующих о заботах Владыки Макария о Чемальской школе.

³ Имя попечителя школы в отчете не указано.

⁴ Бобраков (Тозыяков) Иоанн Яковлевич. Сведения о нем см. на стр. 88 настоящего сборника.

учителей и учительниц. Пропущенное учебное время нагоняется усердием учителей.

Во всех школах почти по три отделения. Учащихся везде много, полно¹. Много крещеных и некрещеных инородческих детей, часто совсем не знающих русского языка, можно встретить в большинстве школ. И вот, несмотря на многочисленность учащихся, несмотря на то, что с тремя отделениями одному (учителю) часто приходится заниматься на двух наречиях, благодаря старанию учителей программа одноклассной школы² почти везде полностью проходит и делаются выпускные экзамены.

В нынешнем году были выпускные экзамены в Чемальской, Улалинских³, Чопошской, Узнезинской, Оносенской, Таштинской, Паспаульской, Кебезенской, Созонской школах. Удостоено получения свидетельств более пятидесяти человек. Это обстоятельство красноречиво говорит, что миссионерские алтайские школы свое дело свято вершат. Учениками, благодаря заботе начальника Миссии⁴, все школы довольны⁵. Во всякой школе ведется журнал для записи пройденного и инвентарные тетради для записи школьного имущества.

Школьные дни кипучи на Алтае. Учебные часы не пропускаются. Пред началом занятия учителя не забывают со-

¹ В 1910–1911 учебном году в миссионерских школах Алтайской Духовной Миссии обучалось 3423 школьника (алтайцев: 1057 мальчиков и 461 девочка; русских: 1187 мальчиков и 718 девочек). «Статистические сведения по Алтайской Миссии за 1911 год». (ГАТО, ф. 184, оп. 1, д. 26, л. 5об.-6.).

² Одноклассными назывались школы, продолжительность обучения в которых составляла 3 или 4 года, а в двухклассных программа обучения была рассчитана на 5–7 лет. Для указания на год обучения обычно использовался термин «отделение».

³ В мужской и женской.

⁴ Епископа Бийского Иннокентия (Соколова). Сведения см. на стр. 183–184 настоящего сборника.

⁵ то есть есть снабжены достаточно.



вершать молитвы. Каждый урок также начинается и кончается молитвою.

При испытаниях ученики во всех предметах высказывали твердое знание, ясное понимание, прилично пишут, хорошо решают задачи. Из удовлетворительных ответов видать, что учителя почти во всех школах относятся к делу серьезно, внимательно, с любовью, с усердием. Во всех учителях горит непреодолимое желание научить, просветить и даваемые знания твердо упрочить в детях. Всем учителям хочется выпустить детей из школы не с пустыми головами, а чтобы они хорошо умели читать и прочитанное понимать, чтобы умели правильно писать и считать и чтобы знали молитвы и Священную Историю, и катихизис, и Богослужение. Во всех школах часы занятия проходят интересно, жизненно, увлекательно. Заметен в детях интерес к занятиям. Педагогические приемы все учителя знают и исполняют все методические правила.

Похвально педагогическое дело поставлено в Улалинских школах, особенно в мужской, в Узнезинской и Чемальской женской. Улалинский учитель Стефан Чевалков, узнезинский Василий Ялбачев и чемальская учительница Лидия Михайлова, и улалинская учительница Екатерина Ялбачева заслуживают большого внимания и достойны за отличное усердие поощрения.

Плохо школьное дело было поставлено в Бирюлинской школе. Посредственно занимаются александровский и ыныргинский учителя. В остальных школах обучение идет очень успешно, очень хорошо. В Улалинских школах, Чемальской женской много приходится сверх программы. Дисциплина во всех школах, за исключением Чемальской мужской и Улалинской женской, стоит на желанной высоте и придерживается не страхом и криком, а добрым ласковым словом и любовью. В Улалинской женской и Чемальской мужской дисциплина немного хворает. Дети всегда ведут себя через меру свободно, шумно, что, конечно, немало мешает занятиям.

4. Религиозно-нравственная и воспитательная сторона алтайских миссионерских школ

«Ученика сделать грамотным» — это педагогическая сторона школы и её первая цель. «Из ученика сделать истинного христианина» — это воспитательная сторона школы и её цель. О том, каким образом алтайская школа делает ученика грамотным, говорилось в предыдущем параграфе, теперь наше слово будет о том, каким образом алтайская школа воспитывает учеников христианами. Для достижения столь высокой цели наша алтайская миссионерская школа немало прилагает старания и усердия.

Прежде всего в алтайских школах обращается серьезное внимание на преподавание Закона Божия. Закон Божий преподается в школах с благоговейным вниманием, с религиозным настроением, с глубоким чувством. Уроки Закона Божия бывают ежедневно. В алтайских школах учебный день и час начинается и кончается всегда молитвой. Алтайская школа — церковная школа. (...)

Все, все до мельчайших подробностей в воспитательной стороне ведется к тому, чтобы детей сделать истинными христианами и полезными членами Отечества. (...)

5. Материальная сторона школ и учащихся

Насколько алтайские церковные школы высоки по своему педагогическому и воспитательному значению, настолько они бедны своим материальным существованием. Бедность, нужда во всем видятся, во всем чувствуются, недостатки во всем ощущаются. В министерских школах¹ ежегодно на содержание школы и сторожа отпускаются почти сотни рублей, а на содержание миссионерских школ Миссия едва в силах дать на каждую отдельно каких-нибудь 8 или 10

¹ В школах, подведомственных Министерству Народного Просвещения.



рублей. Про сторожа и говорить нечего. Обязанности сторожа несет когда сам учитель, когда ученики. Дрова когда общество даст, когда сами ученики наносят. Благо на Алтае лес почти везде близко возле школ.

Министерские школы хорошо обставлены удобными наглядными пособиями. У них стены увешаны картинками разного содержания, картами, а в наших школах стены пусты¹. Брать на это в молитвенных домах — значит суму у нищего отнимать. Большинство школ требуют ремонта, население к этому относится индифферентно. Что делать? Как быть? Где средства искать? Надо об этом говорить громко, авось найдутся добрые люди, услышат о нашей горькой нужде и откликнутся, отзовутся на нее! Господь не без милости и не без добрых людей. А пока есть надежда на Бога, хотя со слезами, с нуждою, школа миссионерская идет все вперед, к лучшему.

Материальная сторона учащихся благодаря заботам начальника Миссии продуктивно все больше и больше улучшается, за что нельзя не благодарить Господа Бога. Начальник Миссии к нуждам учителей всегда бывает отзывчив и в положение их входит. Жалованье у учителей, сравнительно с прошлыми годами, в каких-нибудь два года значительно увеличилось, отчего и школьное дело значительно улучшилось. Господь видит труды самоотверженных подвижников и по заслугам награждает их.

6. Рост школьного дела

Несмотря на свои материальные нужды, Алтайская Миссия зорко следит за назревающими школьными нужда-

¹ Это сравнение показывает, что Алтайская Миссия не являлась официальным правительственным учреждением, как об этом пишет Л. П. Потапов (Потапов Л. П. Очерки по истории алтайцев. — М., 1953, с. 200), а вслед за ним и другие исследователи (например: Казагачева З. С. Рождение алтайской литературы. — Горно-Алтайск, 1972, с. 7).

ми. Где только является потребность в открытии школы на Алтае, она идет навстречу этой потребности. Ныне открыты три школы: в аиле Куюме и Онгуреке Чемальского отделения, и в Ачаевском улусе. В Чемале преобразованы мужская и женская школы во второклассные. Возбуждено ходатайство при Чемальской общине открыть женскую учительскую школу¹. Число школ растет, растет и нужда в учительском персонале. Для алтайских мальчиков есть выход на учительское поприще чрез Бийское Катихизаторское училище, а для девочек нет. Нужда же в этом есть. Дай Бог, чтобы ходатайство об открытии женской школы осуществилось и из Чемала бы выходили сеятельницы добра и ума. Алтайцы будут с радостью приветствовать это святое высокое начинание. Будем верить в Бога, что Он, Всемогущий, пособит осуществиться святой грёзе, благой мечте. Есть на Алтае учителя из алтайцев, будут и алтайки учительницами!

7. Миссионерское служение алтайской школы

Алтайская миссионерская церковная школа, кроме педагогической и воспитательной целей, на своих раменах носит еще особое назначение миссионерское — просвещать алтайцев светом Христова учения. Алтайская церковная школа бросает в сердца язычников семена Христова учения, искры православия. В миссионерских школах немало учатся языческих детей, они по своему желанию присутствуют на уроках Закона Божия и здесь невольно слышат объяснение христианских истин, преподаваемых учителем христианским детям. Языческие дети запоминают начатки христианства и потом несут их с собою в свои юрты, в свои щели, в свои лога, к своим родным. Нередко бывает и так, что родители некрещеных заезжают в школы поинтересоваться, как учатся их дети; и в церковной школе они невольно дышат атмосферой хри-

¹ Об открытии женской учительской школы заботился архиепископ Томский и Алтайский Макарий (Невский).



стианства. Потом, кроме упомянутых способов насаждения христианских идей среди язычников, учителя алтайских миссионерских школ имеют давний обычай навещать в свободные праздничные дни айлы и юрты некрещеных и крещеных инородцев¹. Крещеным они напоминают о Христе и Его святом учении, о Его святых заповедях, а с некрещеными беседы устраивают о Великом Учителе и о Его великих делах и заповедях². Учителя это делают безвозмездно, по внутреннему влечению сделать добро во тьме сидящим. Бывает и так, что учителя готовят язычников к крещению, учат их молитвам, христианским истинам и добродетелям.

8. Культурное значение алтайской школы

Алтайская миссионерская школа с первых дней и лет своего служения некультурному Алтаю была носителем и насадительницей культуры на Алтае. Алтайская школа научила инородцев юрты заменять домами, мясо хлебом, шубы более приличным и гигиеничным костюмом, приучала алтайцев к чистоте, приучила к рациональному хлебопашеству, к рациональному уходу за скотом; ее первичная цель была везде делать все разумно, хорошо, с пользой. Эта культурная цель и теперь не забывается школою. Культура идет все вперед, совершенствуется, и современная алтайская школа не хочет, чтобы инородцы отставали от прогресса культуры. Она первая внушает и научает инородцев не отставать от роста культуры. Алтайская школа теперь советует заводить те или другие сельскохозяйственные машины, культивировать пашни, устраивать рамчатые улья вместо колод, вместо

¹ Это подтверждается записками учителей миссионерских школ.

² Беседы эти чаще всего проводились по руководству архиепископа Томского Макария (Невского), изложенному в «Простых речах о великих делах Божиих» и в «Беседах к язычникам». Напечатаны в «Полном собрании проповеднических трудов Преосвященного Макария, архиепископа Томского и Алтайского» (Томск, 1910, с. 551–568; 541–550).

тяжелых сох заводить плуги. Указывают инородцам, где и каким образом достать те или другие машины, и инородцы по-старому миссионерскую школу слушаются. У каждого почти учителя огород, покос, пашня. Алтайцы видят работы учителя и берут охотно примеры. Алтайская школа и теперь, как и раньше, внушает детям отвращение к вину, любовь к труду. «Это хорошо», «это плохо», «это полезно», «это бесполезно», «это доходно», «это не доходно», «тут надо так поступать» — так алтайская школа раньше говорила инородцам, эти же голоса и теперь от нее слышны.

9. Новые явления в жизни алтайских школ

В 1912 году в жизни алтайской церковной школы сливаются новые введения, которые должны повести к улучшению школьного дела. На Братском съезде было постановлено не делать перемещения учителям вообще без особой нужды и, в частности, в течение учебного года¹. Явление это отрадно тем, что оно не будет нарушать ход учебного дела, не будет пропусков учебных дней при смене, которых так мало у миссионерской школы; трудоспособным, честным и трезвым педагогам даст более покойную жизнь. Это явление не заставит учеников терять время на то, чтобы отвыкнуть от одного учителя и привыкнуть к другому.

Второе новое явление в жизни алтайской школы то, что вводится четырехгодичный курс обучения. Это новое явление вводится с той благой целью, чтобы учащимся дать более твердые и прочные знания, а учащим основательно пройти положенную программу и выпускать детей в жизнь вполне зрелыми, вполне грамотными. Питаются надежды, что цель эта будет достигнута.

¹ «Журнал № 2 Духовенства Алтайской Духовной Миссии» от 16 января 1912 года (ГДАК, ф. 164, оп. 2, д. 57, л. 153.). Текст этого постановления написан рукою священника Павла Сорокина и подписан двенадцатью миссионерами.



Третье новое явление то, что в некоторых школах вводятся сельскохозяйственные музейчики. За этим явлением цель чисто культурная. Она должна принести пользу в материальном быту инородцев. Эта благая идея дана наблюдателем алтайских школ отцом К. Соколовым¹. Нельзя не пожелать ей преуспевания.

Четвертым новым явлением назовем назначение в помощь алтайскому наблюдателю помощника наблюдателя. Это сделано для того, чтобы надзор над школами увеличить и тяжесть школьных разъездов наблюдателя по скверным алтайским дорогам облегчить.

10. Недостатки школьного дела и желательные меры к их устранению

При обозрении школ замечены общие недостатки: дети мало развиты, дети очень вялы, не все учителя достаточно осведомлены и начитаны в педагогической литературе. Малоразвитость объясняется неимением школами ученических библиотечек, детям учебники надоедают, душа их ищет свежей пищи, им нужны новые книжки. Хорошо бы было и желательным было бы во все школы приобрести книжки для библиотек. Такими книжками дети разнообразили бы чтение и развивались бы. Более соответствующими церковным школам можно назвать книжки Павла Никольского в г. Тамбове, книжки журнала «Кормчий», книжки «Зернышки Божьей Нивы». Все названные книжки не очень дороги, написаны простым детским языком. При массовой выписке их Миссией на все школы, вероятно, сделана была бы солидная скидка. Хорошо бы списаться с учреждениями, их издающими. Выписать бы их и обязать каждого миссионера взять по целой серии на каждую школу на церковные суммы или каждому миссионеру предложить их выписать отдельно. При послед-

¹ Священник Константин Константинович Соколов. Сведения см. на стр. 96 настоящего сборника.

нем условии выписывания теряется скидка. Учителям хорошо бы было порекомендовать выписку журнала «Божья Нива», цена годовая этому журналу 1 рубль. Если миссионерское начальство сделает об этом надлежащее распоряжение, сделает школе очень большую, серьезную услугу.

(...) Условия Алтая, его пути сообщения всегда требуют ловкости, гибкости. Весьма желательно было бы в школах ввести урок гимнастики один раз в день. Надо воспитать здоровое тело, чтобы в нем жил и здоровый дух. Гимнастика будет прогонять вялость в ученике, ломать его неподвижность, вырабатывать из него подвижного, ловкого человека. Гимнастика будет оживлять и учебные занятия. Это новое явление в нашей школе, кажется, должно вызвать одобрение, и, пожалуй, примерное для других школьных ведомств.

Потом ученики наших школ стыдливы, застенчивы, пришиблены. Это тоже устранимо следующим. Учителя устраивают беседы с народом. Пусть бы они приучали учеников и учениц на этих беседах выступать чтецами выразительного чтения. О, как бы это радовало бы родителей детей и сколько бы будило соревнования в детях. Они стали бы соперничать и в соперничестве совершенствоваться. Это будило бы в них индивидуальность и развивало бы самобытность.

Помощник наблюдателя миссионер священник Павел Сорокин.



РАПОРТ¹ МИССИОНЕРА ЧЕМАЛЬСКОГО ОТДЕЛЕНИЯ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ СВЯЩЕННИКА ПАВЛА СОРОКИНА

Его Преосвященству Преосвященнейшему Иннокентию, епископу Бийскому, начальнику Алтайской Духовной Миссии миссионера Чемальского стана священника Павла Сорокина

РАПОРТ.

Сим почтительнейше осмеливаюсь просить Вас, Ваше Преосвященство, о нижеследующем.

Многие более или менее развитые и сознательные инородцы просят меня войти к Вам с ходатайством о том, чтобы при одной из Алтайских школ открыть рисовальный класс. Алтайцы склонны к художеству, это прирожденный им дар от Бога, и дать возможность развиться этому дару будет благим делом². По моему мнению, эту просьбу алтайцев можно удовлетворить. Удовлетворить ее можно следующим образом: при Оносенской школе открыть вакансию второго учителя с окладом жалованья в 300 р. в год. И на эту вакансию назначить учителем художника Григория Гуркина³ — он

¹ ГААК, ф. 164, оп. 2, д. 65, л. 21. — Автограф.

Биографические сведения об авторе см. на странице 167 настоящего сборника.

² Миссионер священник Павел Сорокин, например, позаботился о том, чтобы смог обучаться иконописанию Н. И. Чевалков — впоследствии известный алтайский художник (см. Снитко Л. И. Первые художники Алтая. — М.: «Художник РСФСР», 1983, с. 118).

³ Гуркин Г. И. — знаменитый алтайский художник (1870–1937).

Его Преосвященству
 Преосвященнейшему Иннокентию Бийскому Епископу
 Миссии Чемальского Алтайской Духовной Миссии

Миссионер Чемальского
 стана священник Павел
 Сорокина

Рапорт

Сим почтительнейше осмеливаюсь просить Вас, Ваше Преосвященство, о нижеследующем: Многие более или менее развитые и сознательные инородцы просят меня войти к Вам с ходатайством о том, чтобы при одной из Алтайских школ открыть рисовальный класс. Алтайцы склонны к художеству, это прирожденный им дар от Бога, и дать возможность развиться этому дару будет благим делом². По моему мнению, эту просьбу алтайцев можно удовлетворить. Удовлетворить ее можно следующим образом: при Оносенской школе открыть вакансию второго учителя с окладом жалованья в 300 р. в год. И на эту вакансию назначить учителем художника Григория Гуркина — он согласен. Для одних же: учитель иконописи — это для Миссии очень будет важно. Владыка! не откажите сей просьбе; устройте хотя бы миссионерская средствами вакансию второго учителя в Оносе.

Вашего Преосвященства почитайший послушник
 миссионер священник Павел Сорокин.

1913 года декабря 31 дня.

№ 44

**Рапорт миссионера Чемальского отделения Алтайской
 Духовной Миссии священника Павла Сорокина
 Преосвященнейшему Иннокентию, епископу Бийскому.
 Автограф (ГААК, ф. 164, оп. 2, д. 56, п. 21).**



согласен. Он обещает учить детей иконописи — что для Миссии очень будет важно. Владыко! Не отклоните сей просьбы, устройте хотя на миссионерские средства вакансию второго учителя в Оносе.

*Вашего Преосвященства нижайший
послушник, миссионер священник
Павел Сорокин.*

1913 года декабря 31-го дня.

№ 444.

АРХИЕПИСКОП ИННОКЕНТИЙ (СОКОЛОВ)

БИОГРАФИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ

Константин Павлович Соколов (ок. 1847–1937 гг.). Сподвижник Владыки Макария (Невского), онгудайский миссионер, священник, впоследствии начальник Алтайской Духовной Миссии архиепископ Бийский Иннокентий. Сын священника Московской епархии, по окончании Московской Духовной Семинарии (1866 г.) определен преподавателем в Перервинское духовное училище Московской епархии.

Поступил в Алтайскую Духовную Миссию 16 сентября 1871 г. Будучи сотрудником Миссии, обучался в Казанской учительской семинарии (миссионерские курсы). С 27 июня 1872 г. назначен учителем Центрального Миссионерского училища в Улале. 8 сентября 1873 г. рукоположен во священника и определен миссионером Онгудайского отделения Алтайской Духовной Миссии. 8 октября 1890 г. утвержден благочинным монастырей и церковей Алтайской Духовной Миссии. С 15 июня по 15 августа 1894 г. исполнял обязанности помощника начальника Алтайской Духовной Миссии.

9 февраля 1902 г. протоиерей Константин Соколов пострижен в монашество с именем Иннокентий Преосвященным Макарием (Павловым), епископом Бийским. 28 апреля 1902 г. возведен в сан архимандрита. С 16 мая по 1 августа 1902 г. временно исполнял должность начальника Алтайской Духовной Миссии. 3 апреля 1905 г. в городе Бийске хиротонисан во епископа Бийского, викария Томской епархии и назначен начальником Алтайской Духовной Миссии с поручением управления Чолышманским Благовещенским миссионерским монастырем (с 1919 г. — архиепископ).

Архиепископ Иннокентий трудился в Алтайской Миссии 53 года (1871–1924 гг.). Сотрудниками Миссии были три его сына: священник Константин Соколов, священник Алексей Соколов и преподаватель Бийского Миссионерского Катихизаторского училища Иоанн Соколов.



Архиепископ Иннокентий скончался 14 августа 1937 г. в Подмоскowie. Отпевание совершал митрополит Сергей (Страгородский).

ПИСЬМО¹ ЕПИСКОПА ИННОКЕНТИЯ ПРОТОИЕРЕЮ П. БЕНЕДИКТОВУ²

Всечестнейший отец Протоиерей!

Письмо Ваше от 17 июля под № 536 получено мною пред самым отъездом на Иню, а потому отвечаю Вам коротко.

Напишите Мстиславскому, что о.о. миссионеры во исполнение неоднократно подтверждаемого распоряжения Владыки-митрополита³ и в нынешнем году, по примеру прежних годов, организовали проповедническую дружину, исполнившую свою задачу во славу Божию, именно: после действий этой дружины калмыки-язычники настолько приблизились к Св. Церкви Христовой, что стали охотно посещать православное Богослужение и слушают со вниманием пастырские наставления о.о. миссионеров, обращаются к миссионерам с просьбою о снабжении их святыми иконами для своих хижин и айлов и, наконец, высказывают желание о крещении всего Алтая разом.

Влиянием дружины объясняется и подъем патриотизма в народе, выразившийся в продолжающемся сборе пожертвований на военные нужды (собрано со всего Алтая до 500

¹ ГААК, ф. 164, оп. 2, д. 89, л. 67–67об.– Автограф.

² Биографические сведения см. на стр. 153 настоящего сборника.

³ Председателя Православного Миссионерского Общества митрополита Московского Макария (Невского).

Всечестнейший отец Протоиерей.

Письмо Ваше от 17 июля под № 536 получено мною пред самым отъездом на Иню, а потому отвечаю Вам коротко.

Напишите Мстиславскому, что о.о. миссионеры, во исполнение неоднократно подтверждаемого распоряжения Владыки-Митрополита, и в нынешнем году, по примеру прежних годов, организовали проповедническую дружину, исполнившую свою задачу во славу Божию, именно: после действий этой дружины калмыки-язычники настолько приблизились к Св. Церкви Христовой, что стали охотно посещать православное Богослужение и слушают со вниманием пастырские наставления о.о. миссионеров, обращаются к миссионерам с просьбою о снабжении их святыми иконами для своих хижин и айлов и, наконец, высказывают желание о крещении всего Алтая разом.

Письмо епископа Бийского Иннокентия (Соколова) миссионеру протоиерею Петру Бенедиктову. Автограф (ГААК, ф.164, оп.2, д.89, л.67).



лошадей и до 1000 р. деньгами) и готовности день и ночь молиться за успех русского оружия над врагами.

Напишите затем о поездке Владыки Анатолия по Алтаю¹ и обещании его на будущий год посетить все остальные районы Миссии, об усилении в составе служащих Миссии монашеского элемента, о благотворной деятельности этих новых благовестников Алтая, о непрерывающихся благодеяниях к Миссии со стороны Владыки-митрополита, о многочисленных постройках по Миссии и, наконец, о благотворном религиозно-нравственном влиянии нашей Александровской Пустыни на целый округ.

С почтением еп. Иннокентий.
Июля 20-го дня 1915 г., с. Онгудай.

¹ Рукопись протоиерея Петра Бенедиктова о поездке епископа Анатолия по Алтаю находится в этом же деле на лл. 98–108.

РАПОРТ¹ МИССИОНЕРА ЧЕРНО-АНУЙСКОГО ОТДЕЛЕНИЯ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ СВЯЩЕННИКА МАКАРИЯ АБЫШКИНА²

Его Высокопреподобию, господину помощнику начальника Алтайской Миссии, отцу протоиерею Петру Бенедиктову.

Во исполнение распоряжения Вашего Высокопреподобия от 20 ноября 1917 г. за № 1211 имею честь донести, что о деятельности миссионера отца протоиерея Стефана Ландышева я положительно ничего не знаю. В Черно-Ануйском церковном архиве сохранились переписки о. игумена Акакия при начальнике Алтайской Миссии архимандрите Владимире и только. Могу указать только о *Фундаментальной библиотеке Катихизаторского училища* в г. Бийске, где в отделе апологетики под №...³ есть сочинение Вербицкого под названием: «Память протоиерея миссионера Стефана Ландышева».

Могу также сказать, что Фундаментальная библиотека Бийского Катихизаторского училища содержит в себе почти все данные о деятельности о.о. миссионеров минувших дней, начиная с о. архимандрита Макария Глухарева. Там я встречал все записки о.о. миссионеров прежних лет, даже встречал записки о. протоиерея Михаила Чевалкова на алтайском языке. Я предполагаю, что эта библиотека когда-то была миссионерской библиотекой с. Улалы, и как она попала в Катихизаторское училище, не могу сказать.

¹ ГААК, ф. 164, оп. 2, д. 113, л. 71–71об. – Автограф.

² Биографические сведения о священнике Макарии Абышкине см. на странице 101 настоящего сборника.

³ Лист поврежден, и номер полностью не прочитывается.



71

МИССИОНЕРЪ

1917 г.

Его Высокопреосвященному
Господиному Патриарху Московскому
и всея Руси, Гермогену, Митрополиту
Петру, Бенедикту.

1917 г.

229

14.11.17
182. А. 1285

Генерал.

Во исполнение распоряжения Ваше
Высокопреосвященство, в д. 26 ноября 1917 г. № 1211,
милости ради прошу, чтобы о деятельности миссионер
Стефан Протоиерей Стефанович Ландышев я, по возможности,
получил сведения. В село Андрусово и др. села
архива сего района перебрался о. Михаил Акакиев,
при Никольской Алтаидской Миссии Архимандрит
Владимир и т.д. Могу указать только о Фунда-
ментальной библиотеке Католического училища
в г. Бийск, где в отделе Апостольской миссии,
самое последнее Вербинским погр. записки.
"Письма Протоиерея миссионера Стефана Ландышева".
Могу также сказать, что Фундаментальная
Библиотека Бийска Католического училища
содержит в себе почти все записки о деятельности
о. о. миссионеров миссионера Диев, Кадина-
ев о. Архимандритов Макария Глухарева. Также я
встретил в записке о. миссионера Протоиерея
Михаила Кавалерова на Алтаидской миссии. Я предполагаю,
что эта библиотека когда-то была миссионерской Библио-
текой о. Уланова, когда она была в Католическом
училище в Бийске. Об этой библиотеке я знаю
с 1903 года. Я был главным учителем в Бийске и был
преподавателем Библии. Было там казенная Библиотечка. Библиотечка
Католического училища. Если эта Библиотечка не уничтожена, то
она одна только может дать документы, данные о. о. Протоиерея
Миссионера, Священника М. Абышкина.

Рапорт миссионера священника Макария Абышкина.
Автограф (ГААК, ф.164, оп.2, д.113, л.71-71об).

Об этой библиотеке я знаю, ибо в 1903 году я был диако-
ном училищной церкви¹ и библиотекарем училища. Знаю все
каталоги Фундаментальной библиотеки Католического
училища. Если эта библиотека не уничтожена, то она одна
только может дать документальные данные об протоиерее
Стефане Ландышеве.

Миссионер священник М. Абышкин.
29 ноября 1917 г., Черный Ануй.

¹ Церковь во имя Крестителя Господня Иоанна.



**ПОЗДРАВЛЕНИЕ¹
АЛТАЙСКИХ МИССИОНЕРОВ
ПРЕДСЕДАТЕЛЮ ПРАВОСЛАВНОГО
МИССИОНЕРСКОГО ОБЩЕСТВА
ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННЕЙШЕМУ МАКАРИЮ,
МИТРОПОЛИТУ МОСКОВСКОМУ
И КОЛОМЕНСКОМУ**

Ваше Высокопреосвященство,
Высокопреосвященнейший митрополит Макарий,
Все милостивейший архипастырь и отец!

Празднуя свой миссионерский праздник и светлый день ВАШЕГО АНГЕЛА в тяжелую годину Отечественной войны, миссионеры Алтайской Духовной Миссии во главе со своим начальником молитвенно вспоминают Вас, ВАШЕ ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕНСТВО, и призывают на себя ВАШЕ благодатное благословение и ВАШИ спасительные молитвы.

Тяжело стало теперь житья и духовно, и материально. Много приходится переносить волнений и страданий, но мы верим, что ВАШИ святительские горячие молитвы, как и в прежние нелегкие годы испытаний Миссии, помогут нам все перенести. Как в давнее доброе время Вы были нашим Ангелом-Хранителем и молитвенником, так и ныне, надеемся,

¹ ГААК, ф. 164, оп. 2, д. 104, л. 107. – Копия. Машинопись. Без даты.

Рукописный черновик поздравления (почерк миссионера священника Павла Сорокина) находится в этом же деле на лл. 78–79. Поздравление было послано ко дню тезоименитства митрополита Московского Макария (Невского) – 19 января 1916 г.

Вы не покинете нас своим вниманием. С высоких гор Алтая мы все свои взоры обращаем в ту далекую сторону, где есть град Москва и где мы видим человека, близкого нашей душе, человека, родного нашему сердцу, который живет с нами одними мыслями, одними чувствами и одними желаниями. С горных высот Алтая шлем мы ВАМ, ВАШЕ ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕНСТВО, низкий поклон с пожеланием здравствовать ВАМ многая лета на благо и процветание Алтайской Миссии.

*Вашего Высокопреосвященства,
милостивейшего архипастыря и отца
недостойные послушники:
епископ Иннокентий...¹*

¹ В подлиннике следовали подписи алтайских миссионеров, собравшихся на ежегодный Миссионерский Братский съезд. В копии на л. 107 подпись только епископа Иннокентия.



МНОГОЛЕТИЕ НА 19-Е ЯНВАРЯ¹

1. Царствующему Дому.

2. Святейшему Правительствующему Синоду и члену оного Председателю Православного Миссионерского Общества Высокопреосвященному МАКАРИЮ, митрополиту Московскому и Коломенскому²

Многа лета

3. Господину нашему Преосвященнейшему МЕФОДИЮ, епископу Томскому и Алтайскому³, Преосвященнейшему ИННОКЕНТИЮ, епископу Бийскому⁴, Преосвященнейшему ЕВФИМИЮ, епископу Барнаульскому⁵, Высокопреосвященнейшему ВЛАДИМИРУ, архиепископу Донскому и Новочеркасскому⁶, Преосвященнейшему СЕРГИЮ, епископу Сухумскому⁷, Преосвященнейшему епископу ИН-

¹ ГААК, ф. 164, оп. 2, д. 83, л. 26. – Копия. Машинопись. Без даты.

Находится среди документов за 1914 год.

19 января, в день памяти преподобного Макария Великого, совершался торжественный молебен по случаю открытия ежегодного Миссионерского Братского съезда алтайских миссионеров.

² Высокопреосвященнейший Макарий (Невский). Сведения о нем см. на стр. 134–135 настоящего сборника.

³ Преосвященнейший Мефодий (Герасимов). Сведения о нем см. на стр. 56 настоящего сборника.

⁴ Преосвященнейший Иннокентий (Соколов). Сведения о нем см. на стр. 183–184 настоящего сборника.

⁵ Преосвященнейший Евфимий – второй викарий Томской епархии.

⁶ Преосвященный Владимир (Синьковский). С 1891 по 1893 гг. – начальник Алтайской Духовной Миссии в сане епископа Бийского. († 1917).

⁷ Преосвященный Сергей (Петров). С 1899 по 1901 гг. – начальник Алтайской Духовной Миссии в сане епископа Бийского. († 11 октября 1919 г.). В рукописи «епископу Ново-Миргородскому» исправлено на «Сухумскому».

НОКЕНТИЮ¹, Преосвященнейшему епископу МАКАРИЮ² с богохранимою их паствою

Многа лета

4. Начальникам Миссий во странах Японских, Монгольских, Китайских: Высокопреосвященному СЕРАФИМУ, архиепископу Иркутскому³, Преосвященнейшему СЕРГИЮ, епископу Японскому⁴, Преосвященнейшему ИОАННУ, епископу Читинскому и Забайкальскому⁵

Многа лета

5. Высокопреосвященнейшему митрополиту ИННОКЕНТИЮ⁶, архиепископу ВЛАДИМИРУ⁷, архиепископу НИКОЛАЮ⁸, священно-архимандриту МАКАРИЮ⁹, протоиереям: СТЕФАНУ¹⁰, ВАСИЛИЮ¹¹, ВАСИЛИЮ¹, АРСЕ-

¹ Преосвященный Иннокентий (Солодчин). См. стр. 145 настоящего сборника.

² Преосвященный Макарий (Павлов). С 1901 по 1905 гг. – начальник Алтайской Духовной Миссии в сане епископа Бийского. С 1905 по 1909 г. – епископ Якутский.

³ Преосвященнейший Серафим (Мещеряков). С 1911 г. – архиепископ Иркутский и Верхотенский.

⁴ Преосвященнейший Сергей (Тихомиров). С 1923 г. – митрополит Японский, преемник равноапостольного Николая, архиепископа Японского. В сане епископа – с 1908 г. († 1945 г.).

⁵ Преосвященнейший Иоанн (Смирнов) – начальник Забайкальской Духовной Миссии.

⁶ Святитель Иннокентий (Вениаминов) – митрополит Московский и Коломенский, просветитель народов Сибири и Америки. († 31 марта 1879 г.).

⁷ Преосвященнейший Владимир (Петров). См. стр. 140 настоящего сборника.

⁸ Равноапостольный Николай (Касаткин) – архиепископ Японский († 3 февраля 1912 г.).

⁹ Архимандрит Макарий Глухарев. См. стр. 34–35 настоящего сборника.

¹⁰ Протоиерей Стефан Ландышев. См. стр. 160 настоящего сборника.

¹¹ Протоиерей Василий Вербицкий. См. стр. 44 настоящего сборника.



НИЮ² и МИХАИЛУ³ и всем потрудившимся в проповеди Слова Божия в стране сей, благотворителям Миссии скончавшимся, новокрещенным братьям и всем православным христианам, в вере и надежде жизни вечная скончавшимся

Вечная память

6. Всем сотрудникам и благотворителям Миссии, всем труждающимся в проповедании Слова Божия во стране сей, всем новокрещенным братьям и всем православным христианам

Многа лета.

¹ Протоиерей Василий Постников — миссионер Мьютинского отделения Алтайской Духовной Миссии. († 2 мая 1905 г.).

² Протоиерей Арсений Ивановский. См. стр. 162 настоящего сборника.

³ Протоиерей Михаил Васильевич Чевалков. См. стр. 96 настоящего сборника.

СПИСОК ШИФРОВ ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ДЕЛ

- РГИА, ф. 834 Рукописи Святейшего Синода, оп. 1, д. 381, л. 6–8об.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 3, л. 9–19об.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 42, л. 36об.—43об.— Писарский список. 1890 г.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 81, л. 1–6.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 99, л. 1-2, н/н., 3-3об.— Копия.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 100, л. 2-5.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 110, л. 5-6об.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 96, л. 1–8об.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 95, л. 7–12об.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 107, л. 3–6об.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 4, л. 5–6об.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 6, л. 123–124 (старая пагинация — л. 2–3).— Копия.
- ГAAК, ф. 164, оп. 2, д. 65, л. 21.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 2, д. 89, л. 67–67об.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 2, д. 113, л. 71–71об.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 2, д. 104, л. 107.— Копия. Машинопись.
- ГAAК, ф. 164, оп. 2, д. 83, л. 26.— Копия. Машинопись.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 10, л. 10–10об.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 11, л. 16об.—17.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 37, л. 2–3об.— Черновой автограф.
- РГИА, ф. 803 Училищный совет при Святейшем Синоде, оп. 1, д. 661, л. 4.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 52, л. 19–21об.— Копия.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 52, л. 13–14.— Автограф.
- ГAAК, ф. 164, оп. 1, д. 132, л. 1–2.— Копия.
- ГAAК, ф. 164, оп. 2, д. 57, л. 144–151.— Автограф.



СПИСОК ИЛЛЮСТРАЦИЙ

1. Стихотворение архимандрита Макария, написанное им накануне смерти.
2. Архимандрит Макарий Глухарев, основатель Алтайской Духовной Миссии.
3. Катихизическое поучение «О Боге Едином, но Троичном в лицах» миссионера протоиерея Василия Вербицкого (фрагмент).
4. Титульный лист сочинения иеромонаха Мефодия «Начальное учение о душе».
5. Из сочинения иеромонаха Мефодия «Начальное учение о душе» (фрагмент).
6. Записка миссионера священника Михаила Тырмакова (фрагмент).
7. Записки диакона Иоанна Бобракова (фрагмент).
8. Записки священника Константина Соколова (фрагмент).
9. Записки священника Макария Абышкина за 1906 г. (фрагмент).
10. Записка миссионера священника Гавриила Оттыгашева (фрагмент).
11. Письмо митрополита Московского Макария (Невского) к игуменье Анастасии.
12. Митрополит Московский Макарий (Невский) в последние годы жизни.
13. Указ Преосвященнейшего Макария, епископа Бийского, о подготовке к празднованию 1000-летия со времени преставления равноапостольного Мефодия, учителя словенского.
14. Предписание к проекту устава Бийского Миссионерского Катихизаторского училища (фрагмент).
15. Предписание начальника Алтайской Духовной Миссии протоиерея Стефана Ландышева миссионеру священнику Арсению Ивановскому (фрагмент).
16. Рапорт миссионера Чемальского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Павла Сорокина Преосвященнейшему Иннокентию, епископу Бийскому.
17. Письмо епископа Бийского Иннокентия (Соколова) миссионеру протоиерею Петру Бенедиктову.
18. Рапорт миссионера священника Макария Абышкина.

ПРИЛОЖЕНИЯ



СПИСОК ОПУБЛИКОВАННЫХ ТРУДОВ АЛТАЙСКИХ МИССИОНЕРОВ НА РУССКОМ ЯЗЫКЕ

Абышкин Макарий Михайлович

1. Абышкин Макарий, диакон. Из Горного Алтая. (Дневник миссионера).// Православный Благовестник, 1904, № 20, с. 158–165; № 21, с. 219–226; № 22, с. 250–256; № 23, с. 299–304.
2. Один из дальних. (К празднованию 40-летия миссионерского служения Преосвященного Иннокентия (Соколова)). //Православный Благовестник, 1912, № 17–18, с. 216–221.
Подпись: Абышкин М. С. М. (Абышкин Макарий, священник-миссионер).

Акакий Левицкий, игумен

3. Акакий, иеромонах. Извлечение из миссионерских записок.//Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1858, т. 17, с. 287–292.
4. Выписка из дневника миссионера Черно-Ануйского отделения Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Акакия за первые семь с половиною месяцев 1866 года.// Душеполезное Чтение, 1867, ч. 1, № 1, разд. «Известия и заметки», с. 15–27.
То же: М., 1867.
5. Записки миссионера Черно-Ануйского отделения Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Акакия за четыре с половиною месяца 1866 года.// Душеполезное Чтение, 1868, ч. 3, № 9, разд. «Известия и заметки», с. 17–27.

Амвросий, иеромонах

6. Амвросий, иеромонах. Письма с Алтая.// Православный Благовестник, 1894, № 19, с. 131–135; № 22, с. 310–314; 1895, № 5, с. 257–261; № 8, с. 412–418.

То же в журнале:

Прибавления к Церковным Ведомостям, 1895, № 37, с. 1266–1268; № 41, с. 1413–1416; № 46, с. 1619–1621.

7. Речь заведующего Миссионерским Катихизаторским училищем, иеромонаха Амвросия, сказанная по случаю освящения нового здания училища и годовичного акта 14 сентября 1895 года.//Томские Епархиальные Ведомости, 1895, № 20, отд. неофициальный, с. 9–12.

Анисимов В., учитель

8. Из дневника учителя алтайской миссионерской школы в Турнгайской области за 1898–1899 учебный год.// Православный Благовестник, 1904, № 20, с. 165–170; № 22, с. 267–274.

Бенедиктов Петр Иванович, протоиерей

9. Из дневника миссионера Чемальского отделения Алтайской Духовной Миссии священника П. Бенедиктова за 1890 год. //Томские Епархиальные Ведомости, 1890, № 24, отд. неофициальный, с. 5–7.
10. Из дневника миссионера Чемальского отделения священника Петра Бенедиктова.// Томские Епархиальные Ведомости, 1891, № 11, отд. неофициальный, с. 6–22.
11. Из записок чемальского миссионера Алтайской Духовной Миссии священника Петра Бенедиктова за 1891 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1892, № 8, отд. неофициальный, с. 12–22.

То же в книге:

Отчет о Миссиях Томской епархии – Алтайской и Киргизской – за 1891 год. – Томск, 1892, приложение 3, с. 1–11.

12. Обзорение Его Преосвященством, Преосвященнейшим Макарием, епископом Томским и Барнаульским, Чемальского отделения Алтайской Миссии 12–14 июля 1895 года.// Томские Епархиальные Ведомости, 1895, № 17, отд. неофициальный, с. 14–22.

Подпись: Миссионер, священник П. Бенедиктов.



13. Из Чемальского отделения Алтайской Миссии.// Православный Благовестник, 1896, № 2, с. 85–89.

Подпись: Миссионер священник П. Б-в (Петр Бенедиктов).

14. Приют-богачельня в Чемале (Алтайская Миссия). Из записок священника Петра Бенедиктова за 1896 год.// Православный Благовестник, 1897, № 24, с. 372–374.

15. Письма чемальского миссионера священника Петра Бенедиктова.// Православный Благовестник, 1899, № 4, с. 174–178.

Подпись: С. П. Б. (Священник Петр Бенедиктов).

16. Положение Алтайской Миссии в 1908 году.// Томские Епархиальные Ведомости, 1909, № 12, ч. неофициальная, с. 511–514.

Подпись: Помощник начальника Алтайской Миссии священник П. Бенедиктов.

17. Инородческий вопрос на Алтае.// Томские Епархиальные Ведомости, 1909, № 1, ч. неофициальная, с. 1–11; № 2, с. 51–56; № 3, с. 117–119; № 9, с. 375–391; № 10, с. 421–424; № 11, с. 457–471; № 12, с. 501–514.

Подпись: Помощник начальника Алтайской Миссии священник П. Бенедиктов.

То же в журнале:

Православный Благовестник, 1909, № 2, с. 64–72; № 3, с. 112–119; № 4, с. 151–153; № 5, с. 204–206; № 9, с. 383–390; № 10, с. 430–439; № 11, с. 477–487.

Борисов Стефан, священник

18. Борисов С. Беседа с указным муллою.// Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 13, отд. неофициальный, с. 9–16.

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т. 2.– Спб., 1903, № 15846.

19. Мусульманская пропаганда между киргизами. (Из записок Больше-Нарымского стана Киргизской Миссии Томской епархии священника Стефана Борисова за 1892 год).// Православный Благовестник, 1893, № 19, с. 31–36.

20. Записка миссионера Больше-Нарымского стана Киргизской Миссии священника Стефана Борисов за 1893 год.// Томские

Епархиальные Ведомости, 1894, № 13, отд. неофициальный, с. 18–20.

То же в журнале:

Православный Благовестник, 1894, № 15, с. 300–309; № 17, с. 39–44.

21. Записка миссионера Больше-Нарымского стана Киргизской Миссии священника Стефана Борисова за 1894 год.// Православный Благовестник, 1895, № 13, с. 240–244; № 14, с. 279–284, № 16, с. 391–397.

22. Введение обязательного обучения инородческих детей в Черно-Ануйском отделении Алтайской Миссии. (Из письма к редактору миссионера Черно-Ануйского стана священника Стефана Борисова от 10 декабря 1894 года).// Православный Благовестник, 1895, № 1, с. 52–53.

23. Небесная помощь алтайским веропроповедникам. (По запискам созоновского миссионера священника Стефана Борисова).// Православный Благовестник, 1900, № 9, с. 25–29.

24. Из жизни Алтайской Миссии. (По запискам священника отца Стефана Борисова).// Православный Благовестник, 1900, № 10, с. 64–76.

25. Борисов Стефан, священник. Из записок алтайского миссионера.// Православный Благовестник, 1902, № 14, с. 240–247; № 15, с. 283–289.

26. Выдающиеся случаи крещения инородцев. (Из записки миссионера созоновского отделения священника Стефана Борисова за 1903 год).// Томские Епархиальные Ведомости, 1904, миссионерский отд., № 10, с. 1–4.

27. По запискам созоновского миссионера Стефана Борисова за 1901 и 1904 годы и по запискам миссионера Александровского отделения Алтайской Духовной Миссии за 1903 год.// Православный Благовестник, 1905, № 17, с. 23–31.

28. Борисов Стефан, священник. Народная песня. (Стихи).// Православный Благовестник, 1908, № 16, с. 365–373.



29. Борисов Стефан, священник. Записки черно-ануйского миссионера Алтайской Миссии за 1909 год.// Православный Благовестник, 1910, № 4, с. 166–173; № 5, с. 203–208; № 6, с. 257–266.

Варсонофий, иеромонах

30. О пчеловодстве в 1878 году: Из Чулышманского монастыря.// Труды Вольного Экономического Общества, 1879, т. 1, № 1, с. 53–54.

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т. 3.– Спб., 1903, № 20845.

Вербицкий Василий Иванович, протоиерей

31. Извлечение из путевых записок сотрудника Алтайской Миссии священника Василия Вербицкого за 1854, 1855, 1856 годы.// Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1858, т. 17, с. 292–304.

32. Извлечение из записок сотрудника Алтайской Миссии священника Василия Вербицкого за 1857 год.// Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1858, т. 17, с. 628–636.

То же: М., 1858.– 9 с.

33. Заметки кочевого алтайца.// Вестник Русского Географического Общества, 1858, ч. 24, кн. XI, с. 77–109.

34. Вербицкий Василий, священник. Сотня (первая) областных слов, употребляемая близь алтайскими крестьянами с примеч. И. Ру-ова.// Томские Губернские Ведомости, 1858, № 30.

То же: Сотня вторая: Томские Губернские Ведомости, 1862, № 7.

То же: Сотня третья: Томские Губернские Ведомости, 1862, № 16.

То же: Сотня четв.: Томские Губернские Ведомости, 1862, № 48–49.

То же: Сотня пятая: Томские Губернские Ведомости, 1863, № 26.

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т. 3.– Спб., 1903, № 23046.

35. Замечания на статью об Алтае. (Татарские песни И. Ананьина).// Томские Губернские Ведомости, 1859, № 2.

36. Алтайская береза.// Томские Губернские Ведомости, 1859, № 5.

37. О происхождении Эрлика, Мангдышире и других разумных существ.// Томские Губернские Ведомости, 1859, № 14, 29, 38, 45.

38. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Духовной Миссии священника Василия Вербицкого за 1858 год.// Душеполезное Чтение, 1860, ч. 1, № 2, с. 230–248; № 4, с. 480–494.

39. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Духовной Миссии священника Василия Вербицкого за 1859 год.// Душеполезное Чтение, 1860, ч. 3, № 12, с. 518–538.

40. Понятия алтайских инородцев о душе.// Томские Губернские Ведомости, 1860, № 5.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого. / Под ред. А. А. Иванова. – М.: Этнографический отдел Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии, 1893, с. XIII.

41. Кончина века по преданиям алтайских инородцев. Признаки кончины века: 1) по преданию кузнецких телеутов; 2) по преданию алтайцев.// Томские Губернские Ведомости, 1860, № 30.

42. Первая пища человека по изгнании его из «аруунь-сдюонь», вражда с животными, происхождение огня, супружества и смерти. (По сказанию алтайских инородцев).// Томские Губернские Ведомости, 1860, № 38.

43. Муста-Карабургкизей и туралык. (Легенда кузнецких татар).// Томские Губернские Ведомости, 1861, № 1.

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т. 2.– Спб., 1903, № 16848.

44. Памятники наказаний ветренности и ослушания. (Предания алтайцев).// Томские Губернские Ведомости, 1861, № 27.

45. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Духовной Миссии священника Василия Вербицкого за 1860 год.// Душеполезное Чтение, 1861, ч. 3, № 9, с. 75–98.

То же в журнале:

Странник, 1861, № 11, с. 194–202.



46. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Духовной Миссии священника Василия Вербицкого за 1861 год. // Душеполезное Чтение, 1862, ч. 1, № 3, с. 266–297.

То же: М., 1862. – 32 с.

То же в журнале (в сокращении):

Странник, 1862, № 5, с. 145–156.

47. Русская парная баня. // Томские Губернские Ведомости, 1862, № 40.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893, с. XIII.

48. Выписка из журнала миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Духовной Миссии священника Василия Вербицкого. // Христианское Чтение, 1862, ч. 1, № 4, с. 544–556.

49. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Миссии за 1862 год. // Православное Обозрение, 1863, № 2, с. 143–161.

50. Предрассудки и суеверия приалтайских крестьян. // Томские Губернские Ведомости, 1863, № 12.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893, с. XIII.

51. Лечение болезней у калмыков-алтайцев. // Томские Губернские Ведомости, 1863, № 24, 25.

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т. 3. – Спб., 1903, № 23027.

52. Тюрун-Музыкай. (Легенды алтайцев о происхождении разноцветных камней и насекомых). // Томские Губернские Ведомости, 1863, № 27.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893, с. XIV.

53. Младенческая корзинка (люлька) у алтайских инородцев. // Томские Губернские Ведомости, 1863, № 49.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893, с. XIV.

54. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Миссии за 1863 год. // Православный Обзорение, 1864, № 2, с. 145–169.

55. Название месяцев у черневых инородцев Кузнецкого округа: 1) по весеннему равноденствию; 2) по продолжительности дня; 3) по созреваемости хлеба; 4) по метеорологическим свойствам и 5) по занятиям, свойственным известному месяцу. // Томские Губернские Ведомости, 1864, № 3.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893, с. XIV.

56. Тюремная песня алтайского богатыря Канзы. // Томские Губернские Ведомости, 1864, № 9.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893, с. XIV.

57. Сагыры. (Приготовление кож на Алтае). // Томские Губернские Ведомости, 1864, № 29.

Приводится по книге:



Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В.И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии./ Под ред. А.А. Ивановского.– М., 1893, с. XIV.

58. Мустаг, Карабур, Кизей и Туралыг. (Легенды кузнецких татар об образовании этих гор).//Томские Губернские Ведомости, 1865, № 1.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В.И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии./ Под ред. А.А. Ивановского.– М., 1893, с. XIV.

59. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Миссии за 1864 год.//Православное Обозрение, 1865, № 2, с. 150–160; № 3, с. 237–274.

60. Предания алтайцев о всемирном потопе.//Томские Губернские Ведомости, 1865, № 6.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В.И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии./ Под ред. А.А. Ивановского.– М., 1893, с. XIV.

61. Происхождение шаманства, разделение языков и определение безграмотства. (По понятиям алтайских инородцев).//Томские Губернские Ведомости, 1865, № 17, 18.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В.И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии./ Под ред. А.А. Ивановского.– М., 1893, с. XIV.

62. Предание алтайцев о Тенгере-Тегьгечі – небозаклучителе. //Томские Губернские Ведомости, 1865, № 31.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В.И. Вербицкого, издан-

ный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии./ Под ред. А.А. Ивановского.– М., 1893, с. XIV.

63. Сеоки (кость, род, поколение) алтайцев.//Томские Губернские Ведомости, 1865, № 42.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В.И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии./ Под ред. А.А. Ивановского.– М., 1893, с. XIV.

64. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Миссии за 1865 год.//Православное Обозрение, 1866, № 1, с. 71–91.

Подпись: Священник Василий Вербицкий.

65. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Миссии за 1866 год.//Православное Обозрение, 1867, № 2, с. 165–180.

66. Вербицкий В., священник. [Критический отзыв].– Б\м., 1867.– 16 с.

Критический отзыв о книге: Алтайская Церковная Миссия (Спб., 1866).

67. Алтайский богатырь Ольгудэк. (Предание черневых татар).//Томские Губернские Ведомости, 1868, № 2.

68. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Миссии за 1867 год.//Душеполезное Чтение, 1868, ч. 1, № 4, разд. «Известия и заметки», с. 151–164.

То же: М., 1868.– 15 с.

69. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Духовной Миссии за 1868 год.//Душеполезное Чтение, 1869, ч. 1, № 3, разд. «Известия и заметки», с. 70–76.

Подпись: 1 декабря 1868 г., улус Куздеевский, миссионер священник Василий Вербицкий.

70. Люди, превратившиеся в зверей и птиц (медведь, кукушка, иволга, глухарь и коростель). Из преданий алтайцев.//Томские Губернские Ведомости, 1869, № 39, с. 7.

71. Вербицкий Василий, священник. Алтайцы.–Томск, 1870.– 224 с.



То же в журнале:

Томские Губернские Ведомости, 1869, ч. неофициальная, № 30, с. 8–9; № 31, с. 8–9; № 32, с. 8–9; № 33, с. 5–7; № 35, с. 4–6; № 37, с. 4–5; № 38, с. 5–6; № 39, с. 7–8; № 40, с. 8–10; № 41, с. 5–7; № 42, с. 5–6; № 44, с. 4–6; № 45, с. 5–6; № 46, с. 8–9; № 47, с. 8–9; № 49, с. 6–7; № 50, с. 6–7; № 51, с. 4–5; 1870, ч. неофициальная, № 1, с. 10–11; № 2, с. 4–5; № 3, с. 8–9; № 4, с. 4–5; № 5, с. 6–7; № 7, с. 6–7; № 9, с. 8–9; № 10, с. 7–9; № 11, с. 10–11; № 12, с. 9–11; № 13, с. 9–10; № 16, с. 6–8; № 17, с. 6–8; № 18, с. 7–8; № 19, с. 8–9.

72. Записка миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Миссии священника Василия Вербицкого за 1869 год.// Душеполезное Чтение, 1871, ч. 2, № 6, с. 45–61; № 7, с. 83–93.

73. Кочевья инородцев Кузнецкого округа по рекам Томи, Мрасе и Кондоме.// Памятная книжка Томской губернии в 1871 г.–Томск: Изд. Томского статистического комитета.

74. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Духовной Миссии священника Василия Вербицкого за 1871 год.// Душеполезное Чтение, 1872, ч. 3, № 11, с. 335–347.

75. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Духовной Миссии священника Василия Вербицкого.// Православное Обозрение, 1874, № 6, с. 709–720.

76. Алтай: горы, реки, растительность, животный мир и ископаемые Алтая.// Миссионер, 1874, № 16, с. 151–153.

77. Алтайцы.// Миссионер, 1874, № 20, с. 191–193; № 24, с. 223–226.

Подпись: С. В. В. (Священник Василий Вербицкий).

78. Вербицкий В., священник. [Рецензия].// Томские Губернские Ведомости, 1874, № 13, 18, 19, 21, 22.

Рецензия на книгу: Радлов В. В. Образцы народной литературы тюркских племен, живущих в Южной Сибири. (СПб., 1866).

79. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Миссии священника Василия Вербицкого за 1874 год.// Томские Губернские Ведомости, 1875, № 15, с. 4–5; № 17, с. 5–6; № 18, с. 5; № 22, с. 4; № 23, с. 4–5; № 25, с. 3; № 26, с. 4; № 28, с. 5; № 29, с. 4–5; № 30, с. 5; № 31, с. 5; № 32, с. 5; № 33, с. 4–5.

80. Вербицкий Василий, священник. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Миссии.// Миссионер, 1875, № 12, с. 92–95; № 13, с. 103–104; № 14, с. 107–108.

81. Вербицкий В., священник. Пчеловодство на Алтае в 1874 году.// Труды Вольного Экономического Общества, 1875, т. 3, вып. 3, с. 345–346.

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т. 3.– СПб., 1903, № 20848.

82. Начало Алтайской Миссии.// Миссионер, 1875, № 16, с. 122–124.

Подпись: С. В. В. (Священник Василий Вербицкий).

83. Вербицкий Василий, священник. Как приготовить сыту и другое.– СПб., 1876.– 16 с.

То же в журнале:

Труды Вольного Экономического Общества, 1876, т. 3, вып. 2, 3.

84. Отчего трава сохнет, огонь гаснет, человек умирает. (По мнению алтайских инородцев-кондомцев).// Миссионер, 1876, № 50, разд. «Разные известия», с. 409–410.

То же в журнале:

Томские Губернские Ведомости, 1877, № 11.

85. Записки алтайского миссионера Кузнецкого отделения протоиерея Василия Вербицкого за 1876 год.// Миссионер, 1877, № 19, с. 152–154; № 20, с. 159–161; № 21, с. 169–171; № 22, с. 175–178.

86. Записки миссионера Кузнецкого отделения Алтайской Духовной Миссии за 1877 год.// Миссионер, 1878, № 8, с. 60–63; № 9, с. 68–70; № 10, с. 75–78; № 11, с. 82–87; № 12, с. 92–94; № 13, с. 100–102.

Подпись: Миссионер протоиерей Василий Вербицкий.

87. Хроника «ружных» просьб священника и предъявляемых ему требований по службе. (Из Томской епархии).// Церковно-Общественный Вестник, 1878, № 74.

Подпись: Миссионер протоиерей Василий Вербицкий.

88. Как мы отыскивали Ноев Ковчег.// Восточное Обозрение, 1882, № 30.



Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893, с. XIV.

89. Сказка у алтайских инородцев. // Томские Губернские Ведомости, 1882, № 33, 42, 44, 45; 1883, № 8, 14–16.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893, с. XIV.

90. Алтайские песни. // Восточное Обозрение, 1883, № 19.

Перевод протоиерея Василия Вербицкого.

Приводится по книге:

Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893, с. XIV.

91. Проводы из г. Бийска Преосвященного Владимира на кафедру Томскую. // Томские Епархиальные Ведомости, 1883, № 19, отд. неофициальный, с. 552–560.

Подпись: Миссионер протоиерей Василий Вербицкий.

92. Вербицкий В., протоиерей. Словарь алтайского и аладагского наречий тюркского языка. – Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1884. – IV, 494 с.

93. Миросозерцание и народное творчество сибирских инородческих племен. (Этнографические материалы). // Литературный Сборник. – СПб.: Изд. ред. Восточного Обозрения, 1885, с. 337–351.

94. Очерк деятельности Алтайской Духовной Миссии по случаю пятидесятилетнего ее юбилея (1830–1880 гг.). // Памятная книжка Томской губернии 1885 года. – Томск, 1885, с. 142–221.

Подпись: Протоиерей В. Вербицкий.

95. Вербицкий Василий, протоиерей. Хронолог. – Киев, 1885. – 19 с.

Приводится по библиографическим заметкам об этом издании в журналах: Православное Обозрение, 1886, ч. 3, № 11, с. 621–622. Прибавления к Церковным Ведомостям, 1891, № 25, с. 836.

96. Краткие сведения об Алтайской Духовной Миссии, извлеченные из рапорта помощника начальника Миссии Томской епархии протоиерея Вербицкого, представленные им Его Преосвященству Преосвященнейшему Исаакию, при обозрении епархии в настоящем году. // Томские Епархиальные Ведомости, 1886, отд. неофициальный, № 19, с. 1–8; № 20, с. 1–11; № 21, с. 1–9; № 22, с. 1–18.

97. Материалы для истории Алтайской Духовной Миссии. // Томские Епархиальные Ведомости, 1888, № 17, отд. неофициальный, с. 16–18.

Подпись: Сообщил протоиерей Василий Вербицкий.

98. Обзорение станов Алтайской Духовной Миссии за 1889 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 20, отд. неофициальный, с. 12–23; № 21, отд. неофициальный, с. 8–17.

Подпись: Протоиерей В. Вербицкий.

99. Алтайские инородцы: Сборник этнографических статей и исследований алтайского миссионера протоиерея В. И. Вербицкого, изданный этнографическим отделом императорского Общества любителей естествознания, антропологии и этнографии. / Под ред. А. А. Ивановского. – М., 1893. – XIV, 221 с.

Владимир (Петров), архиепископ

100. Улалинская женская община новокрещенных на Алтае. // Томские Губернские Ведомости, 1863, № 32, с. 192–195; № 33, с. 201–205.

То же в журналах:

Странник, 1863, № 8, с. 42–54.

Христианское Чтение, 1863, ч. 2, № 7, с. 393–410.

Записки Миссионерского Общества. Вып. 2. – СПб., 1867, с. 44–58.



101. Отголосок с Невы на «Голос с Дона». (О положении духовенства в донском войске).// Христианское Чтение, 1863, № 5, с. 462–498.

Подпись: Архимандрит Владимир.

102. Миссионерская поездка туруханского игумена Мисаила 1788–1789 годах. Материал для истории сибирского миссионерства в XVIII столетии.// Христианское Чтение, 1864, ч. 1, № 2, с. 229–240.

Подпись: По рукописям из архива Томской Духовной Консисории собран архимандрит Владимир Петров.

103. Речь пред началом молебствия при открытии Миссионерского Общества.// Духовная Беседа, 1865, № 50, с. 477–485.

Подпись: Начальник Алтайской Духовной Миссии, настоятель новоустраиваемого Благовещенского миссионерского монастыря архимандрит Владимир (Петров).

104. Письмо начальника Алтайской Миссии архимандрита Владимира от 29 октября 1866 г.// Духовная Беседа, 1866, № 50, с. 1205–1206.

105. Извещение об Алтайской Миссии.// Духовная Беседа, 1867, № 3, с. 103–104; № 4, с. 140; № 7, с. 244.

Подпись: Начальник Алтайской Миссии архимандрит Владимир.

106. Извещение из Алтайской Миссии.// Духовная Беседа, 1867, № 35, с. 868.

Подпись: Начальник Алтайской Миссии архимандрит Владимир.

107. Объяснительная записка начальника Алтайской Миссии архимандрита Владимира.// Духовная Беседа, 1868, № 42, с. 1003–1014; № 43, с. 1035–1045; № 44, с. 1062–1069; № 45, с. 1084–1096.

108. Устав Православного Миссионерского Общества./ Составлен начальником Алтайской Духовной Миссии архимандритом Владимиром Петровым по благословию святителя Иннокентия (Вениаминова), митрополита Московского и Коломенского. – Спб.: Синодальная тип., 1869. – 16 с.

109. Выписка из письма начальника Алтайской Миссии архимандрита Владимира к гр. Д.А.Толстому из Томска. (Об обра-

зовании детей алтайских инородцев).// Журнал Министерства Народного Просвещения, 1871, № 5, с. 130–131.

Приводится по книге:

Межов В.И. Сибирская библиография. Т. 3. – Спб., 1903, № 1786.

110. Отчет по сборной книге, выданной Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Иннокентием, митрополитом Московским, начальнику Алтайской Духовной Миссии 19 ноября 1869 года за № 48. (Приложение 3).// Сборник сведений о православных миссиях и деятельности Православного Миссионерского Общества. Кн. 2. – М., 1872, с. 119–121.

Подпись: Начальник Алтайской Миссии архимандрит Владимир.

111. Архимандрит Владимир. Алтайская Духовная Миссия в 1870 году.// Сборник сведений о православных миссиях и деятельности Православного Миссионерского Общества. Кн. 2. – М., 1872, с. 263–430.

112. Из воспоминаний о последних днях жизни матери Ольги, настоятельницы Улалинской женской общины в Алтайской Миссии.// Миссионер, 1875, № 9, с. 70–72.

Подпись: А. В. (Архимандрит Владимир).

113. Речь, произнесенная 13-го марта 1880 года начальником Алтайской Духовной Миссии архимандритом Владимиром в Томском кафедральном соборе при наречении его во епископа Бийского, викария Томской епархии.// Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 1, отд. неофициальный, с. 11–19.

114. Молитва миссионера.// Православный Благовестник, 1895, № 23, с. 303–304.

Составлена епископом Владимиром (Петровым) при расставании его с алтайской паствой.

115. Слово архиепископа Казанского Владимира (Петрова) по возведении иеромонаха Сергия Петрова в сан архимандрита.// Православный Благовестник, 1895, № 9, с. 38–41.

116. Наставление молодым миссионерам.// Православный Собеседник, 1898, № 11, с. 514–519.

То же в журнале:



Православный Благовестник, 1898, № 22, с. 243–248 (с предисловием ред.).

117. Беседа с язычником алтайцем.// Томские Епархиальные Ведомости, 1899, № 9, отд. неофициальный, с. 32–37.

Беседа бывшего начальника Алтайской Духовной Миссии архимандрита Владимира Петрова, впоследствии архиепископа Казанского.

118. Письмо миссионера к крещенному им инородцу.// Православный Благовестник, 1900, № 18, с. 70–81 (с предисловием ред.).

**Владимир (Синьковский), архиепископ
 (протоиерей Филарет Синьковский)**

119. Из Алтайской Миссии.// Миссионер, 1877, № 14, с. 115.

Подпись: Миссионер священник Филарет Синьковский.

120. Записки алтайского миссионера священника Филарета Синьковского за 1876 год.// Миссионер, 1877, № 23, с. 184–187; № 24, с. 191–195; № 25, с. 199–203; № 26, с. 207–209; № 27, с. 216–218; № 28, с. 223–227.

121. Записки алтайского миссионера Черно-Ануйского отделения священника Филарета Синьковского за 1877 год.// Миссионер, 1878, № 28, с. 220–222; № 29, с. 228–231; № 30, с. 235–238; № 31, с. 243–244; № 32, с. 252–254.

122. Записки алтайского миссионера Черно-Ануйского отделения священника Филарета Синьковского за 1878 год.// Странник, 1880, № 6–7, с. 263–288.

123. Празднование Алтайскою Духовною Миссиею пятидесятилетнего своего юбилея.// Томские Епархиальные Ведомости, 1881, № 5, отд. неофициальный, с. 65–73.

Подпись: Священник Филарет Синьковский.

То же в журнале:

Церковный Вестник, 1881, № 8, с. 7–10.

124. Записки алтайского миссионера Черно-Ануйского отделения священника Филарета Синьковского за 1879 и 1880 годы.// Томские Епархиальные Ведомости, 1882, № 1, отд. неофициальный, с. 13–15; № 2, с. 47–50; № 3, с. 71–73; № 4, с. 99–102

№ 5, с. 121–132; № 6, с. 156–158; № 7, с. 186–189; № 8, с. 215–216; № 9, с. 236–242; № 10, с. 269–274.

125. Записки алтайского миссионера священника Филарета Синьковского за 1881 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1882, № 11, отд. неофициальный, с. 305–310; № 12, отд. неофициальный с. 338–341; № 13, отд. неофициальный, с. 369–374.

126. Записки алтайского миссионера Черно-Ануйского отделения священника Филарета Синьковского за 1876–1881 годы.– М.: Изд. Московского Покровского Миссионерского Монастыря, 1883.– 168 с.

127. Записки миссионера Киргизской Миссии священника Филарета Синьковского.// Томские Епархиальные Ведомости, 1884, № 7, отд. неофициальный, с. 1–12; № 8, отд. неофициальный, с. 14–28.

128. Посещение Преосвященным Макарием Семипалатинска, Кокпектов и Киргизской Миссии.// Томские Епархиальные Ведомости, 1885, № 17, отд. неофициальный, с. 1–10.

Подпись: Священник Филарет Синьковский.

129. Миссионерство на Алтае и в Киргизской степи в 1885 году.// Томские Епархиальные Ведомости, 1886, № 5, отд. неофициальный, с. 1–12; № 6, с. 1–20; № 7, с. 1–24; № 8, с. 1–14; № 9, с. 1–26.

В № 9 подзаголовок: Записка киргизского миссионера священника Филарета Синьковского за 1885 год.

130. М. С. Ф. С.-кий. (Миссионер священник Филарет Синьковский). Из Семипалатинской области.// Томские Епархиальные Ведомости, 1887, № 1, отд. неофициальный, с. 15–22.

О посещении Степным генерал-губернатором П. А. Колпаковским Киргизской Духовной Миссии.

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография.– Т. 2.– Спб., 1903, № 7661.

131. Записки миссионера Киргизской Духовной Миссии священника Филарета Синьковского за 1886 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1887, № 8, отд. неофициальный, с. 6–11; № 9, с. 11–18; № 10, с. 11–16.



132. Записки миссионера Киргизской Миссии священника Филарета Синьковского за 1887 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1888, № 11, отд. неофициальный, с. 1–20.

133. Записки киргизского миссионера священника Филарета Синьковского за 1888 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 8, отд. неофициальный, с. 1–8; № 9, с. 1–23; № 11, с. 13–14.

То же в книгах:

Отчет об Алтайской и Киргизской Миссиях Томской епархии за 1888 год. – Томск, 1889, приложение 3, с. 34–69.

Московские Церковные Ведомости, 1889, № 17, с. 225–227; № 18, с. 240–242; № 19, с. 248–250; № 20, с. 266–269.

134. Записки миссионера Киргизской Миссии протоиерея Филарета Синьковского за 1889 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1890, № 10, отд. неофициальный, с. 1–13; № 11, отд. неофициальный, с. 1–15.

То же в книгах:

Отчет об Алтайской и Киргизской Миссиях Томской епархии за 1889 год. – Томск, 1890, приложение 1, с. 1–27.

М.: Тип. Снегиревой, 1890. – 42 с.

135. Выписка из всеподданнейшего отчета Степного генерал-губернатора за 1887 и 1888 годы о возможности и своевременности принятия мер к распространению православия среди киргизов.// Иркутские Епархиальные Ведомости, 1890, № 29, с. 9–13. Материал подготовлен протоиереем Филаретом Синьковским.

136. Записки миссионера Киргизской Миссии игумена Владимира Синьковского за 1890 год. – М.: Тип. Снегиревой, 1891. – 18 с.

137. Памяти покойного миссионера протоиерея Василия Ивановича Вербицкого. (Из записок киргизского миссионера игумена Владимира Синьковского).// Томские Епархиальные Ведомости, 1891, № 9, отд. неофициальный, с. 1–5.

Димитрий Старцев, иеромонах

138. Димитрий, иеромонах. Дневник поездки с проповедью Св. Евангелия в Урянхайский край к соенцам, кочующим по

р. Кемчуку и его притокам, в лето 1915 года.// Православный Благовестник, 1916, № 10–11, с. 148–161; № 12, с. 73–86.

Дометиан Коновалов, иеромонах, (иеросхимонах Димитрий)

139. Записки служащего при Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Дометиана за 1861 и 1862 годы.// Душеполезное Чтение, 1863, ч. 3, № 9, с. 10–21.

То же в журнале:

Странник, 1863, № 4, с. 44–52.

140. Записки кебезенского миссионера Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Дометиана за 1864 год.// Душеполезное Чтение, 1865, ч. 3, № 10, с. 56–70.

То же в журнале (в сокращении):

Духовная Беседа, 1865, № 47.

141. Из записок кебезенского миссионера Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Дометиана за 1865 год.// Душеполезное Чтение, 1866, ч. 2, № 6, разд. «Известия и заметки», с. 58–62.

142. Выписка из письма Алтайской Миссии Кебезенского стана миссионера иеромонаха Дометиана к сотруднику Миссии священнику Н. Д. Лаврову от 31 июля 1867 года.// Душеполезное Чтение, 1867, ч. 4, № 10, разд. «Известия и заметки», с. 108–110.

143. Из письма алтайского миссионера Кебезенского стана иеромонаха Дометиана.// Странник, 1867, № 11, с. 91.

Елисеев Ефрем, священник

144. Из записок миссионера Буконьского стана Киргизской Миссии священника Ефрема Елисеева за 1892 год.// Православный Благовестник, 1893, № 12, с. 46–52.

То же в журнале:

Томские Епархиальные Ведомости, 1894, № 5, отд. неофициальный, с. 20–26.

145. Два письма священника Ефрема Елисеева.// Православный Благовестник, 1893, № 20, с. 51–53.



146. Письмо священника Ефрема Елисеева от 26 сентября 1893 года.//Православный Благовестник, 1893, № 21, с. 51–52.
147. Записки миссионера Буконьского стана Киргизской Миссии священника Ефрема Елисеева за 1893 год.// Православный Благовестник, 1894, № 5, с. 192–202; № 6, с. 246–252.
148. Сообщение (без заглавия).// Православный Благовестник, 1894, № 22, разд. «Известия и заметки», с. 316.
Подпись: С. Е. Е. (Священник Ефрем Елисеев).
Благодарность за платья, присланные для новокрещенных киргизов.
149. Отношение киргизов к школе. (Из письма буконьского миссионера С. Е. Е. (священника Ефрема Елисеева) от 17 марта).//Православный Благовестник, 1895, № 9, разд. «Известия и заметки», с. 49.
150. Записки миссионера Буконьского стана Киргизской Миссии за 1892–1899 годы: Сборник статей. – Спб., 1900.

Зырянов Н. И., учитель

151. Дневник учителя-миссионера Кондомской миссионерской школы Алтайской Духовной Миссии.//Томские Епархиальные Ведомости, 1904, № 9, миссионерский отд., с. 1–9.
Подпись: Учитель Николай Зырянов.
152. Записки учителя церковно-приходской школы Кондомского стана Алтайской Духовной Миссии Н.И.Зырянова за 1900 год.// Ерошов В.В., Кимеев В.М. Тропою миссионеров Алтайской Духовной Миссии в Кузнецком крае. – Кемерово: Кузбассуиздат, 1995, с. 98–99.

Ивановский Арсений, протоиерей

153. Ивановский. Алтайский миссионер протоиерей В.И.Вербицкий. – М., 1891. – 5 с.

Ивановский Сергей, протоиерей

154. Поездка на Кулунду начальника Миссий Томской епархии епископа Макария (Невского). Из путевых записок священника

- Сергия Ивановского.//Томские Епархиальные Ведомости, 1887, № 19, отд. неофициальный, с. 5–11; № 21, отд. неофициальный, с. 10–24.
155. Из дневника алтайского миссионера священника Сергия Ивановского.// Томские Епархиальные ведомости, 1888, № 13, отд. неофициальный, с. 12–16.
156. Записки миссионера Кебезенского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Сергия Ивановского за 1888 год.//Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 6, отд. неофициальный, с. 15–43.
То же в книгах:
Отчет об Алтайской и Киргизской Миссиях Томской епархии за 1888 год. – Томск, 1889, приложение 2, с. 6–34.
Прибавления к Церковным Ведомостям, 1889, № 18, с. 502–511; № 19, с. 530–537; № 33, с. 437–439; № 34, с. 454–455; № 35, с. 462–464 (в сокращении).
157. Записки миссионера Алтайской Духовной Миссии Кебезенского отделения священника Сергия Ивановского за 1889 год.//Томские Епархиальные Ведомости, 1890, № 11, отд. неофициальный, с. 16–28; № 12, с. 1–16.
То же в книге:
Отчет Алтайской и Киргизской Миссий за 1889 год. – Томск, 1890, приложение 2, с. 1–28.
158. Ивановский Сергей, священник. Страшен сон, да милостив Бог.//Сибирский Вестник, 1890, № 22.
По поводу статьи Алимбекова о киргизах в «Сибирском Вестнике» (1889 г.).
159. Записки миссионера Кебезенского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Сергия Ивановского за 1890 год.//Томские Епархиальные Ведомости, 1891, № 18, отд. неофициальный, с. 7–12; № 19, отд. неофициальный, с. 13–22.
160. Из записок миссионера. (Из записок миссионера Кебезенского отделения Алтайской Миссии священника Сергия Ивановского за 1892 год).// Православный Благовестник, 1893, № 20, с. 37–44; № 21, с. 48–51.



161. Ивановский С. В горах Алтая (рассказ миссионера). // Сибирский Вестник, 1893, № 52, 56.
162. Записки миссионера Кебезенского отделения Алтайской Миссии священника Сергия Ивановского за 1893 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1894, № 11, отд. неофициальный, с. 25–42.
163. Записки Бачатского отделения Алтайской Миссии священника Сергия Ивановского за 1894 год. // Православный Благовестник, 1895, № 10, с. 74–82; № 12, с. 165–178.
164. Записки миссионера Алтайской Духовной Миссии Бачатского отделения священника Сергия Ивановского за 1895 год. // Православный Благовестник, 1896, № 15, с. 317–324; № 16, с. 360–371.
165. Записки миссионера Алтайской Духовной Миссии Бачатского отделения священника Сергия Ивановского за 1896 год. // Православный Благовестник, 1897, № 1, с. 21–29; № 2, с. 73–81.
- То же в журнале:
Томские Епархиальные Ведомости, 1897, № 10, отд. неофициальный, с. 17–28.

Иннокентий (Соколов), архиепископ Бийский (протоиерей Соколов Константин Павлович)

166. Дневник миссионера священника Константина Соколова. // Московские Церковные Ведомости, 1881, № 2, 3.
167. Записки миссионера Урскульского отделения Алтайской Духовной Миссии за 1881 год. // Московские Церковные Ведомости, 1882, № 18, с. 243–244; № 19, с. 255–259.
168. Из записок Урскульского миссионера священника Константина Соколова за 1886 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1887, № 22, отд. неофициальный, с. 18–20.
169. Извлечения из записок миссионера Урскульского отделения Алтайской Миссии за 1887 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1888, № 10, отд. неофициальный, с. 13–17.

170. Проповедь у Кеньгинского озера, крещение зайсана и поставление креста (из записок миссионера Урскульского отделения Алтайской Миссии священника Константина Соколова). // Московские Церковные Ведомости, 1889, № 6, с. 80–81.
171. Из записок миссионера Урскульского отделения Алтайской Миссии за 1888 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 14, отд. неофициальный, с. 10–17.
- Подпись: М. С. К. С-в (Миссионер священник Константин Соколов).
То же в журнале (в сокращении):
Московские Церковные Ведомости, 1889, № 40, с. 516–518¹.
172. Из записок миссионера Урскульского отделения Алтайской Миссии за 1889 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1890, № 12, отд. неофициальный, с. 16–20.
- То же в книге:
Отчет об Алтайской и Киргизской Миссиях Томской епархии за 1889 год. – Томск, 1890, приложение 3, с. 1–5.
173. Из записок миссионера Алтайской Миссии священника К. Соколова. // Томские Епархиальные Ведомости, 1891, № 20.
174. Соколов Константин, священник. Архимандрит Макарий, основатель Алтайской Миссии. – Томск: Изд. Торгового дома Петрова и Михайлова, 1892. – 19+19 с. (На алт. и русск. яз.).
175. С Алтая. (Из записок миссионера). // Православный Благовестник, 1894, № 1, с. 31–34.
- Подпись: Миссионер священник Константин Соколов.
176. Записки миссионера Урскульского отделения Алтайской Миссии за 1895 год. // Православный Благовестник, 1896, № 1, с. 21–27; № 2, с. 70–79; № 4, с. 164–174.
- Подпись: Священник Константин Соколов.
177. Записки миссионера Урскульского отделения Алтайской Миссии за 1896 год. // Православный Благовестник, 1897, № 3, с. 121–129; № 4, с. 160–167.

¹ В «Московских Церковных Ведомостях» записки публиковались под названием: «Из дневника путешествий Урскульского миссионера за 1888 год».



Подпись: Священник Константин Соколов.

178. Алтайская Духовная Миссия в 1897 году. // Томские Епархиальные Ведомости, 1898, № 5, миссионерский отд., с. 18–29.

Подпись: Миссионер священник Константин Соколов.

То же в журнале:

Православный Благовестник, 1898, № 6, с. 257–262; № 7, с. 305–311.

179. Записки миссионера Урскульского отделения Алтайской Духовной Миссии за 1897 год. // Православный Благовестник, 1898, № 7, с. 320–326; № 8, с. 347–354.

Подпись: Протоиерей К. Соколов.

180. Новооткрытые языческие школы на Алтае. // Томские Епархиальные Ведомости, 1898, № 17, миссионерский отд., с. 15–23.

Подпись: миссионер протоиерей Константин Соколов.

То же в журнале:

Православный Благовестник, 1898, № 19, с. 106–114; № 22, с. 254–259; № 23, с. 296–302.

181. Записки миссионера Урскульского отделения Алтайской Миссии за 1900 год. // Православный Благовестник, 1900, № 22, с. 257–262; № 23, с. 295–302; № 24, с. 352–357.

Подпись: Миссионер протоиерей К. Соколов.

182. Миссионер протоиерей Михаил Чевалков: Некролог. // Томские Епархиальные Ведомости, 1901, № 18, миссионерский отд., с. 23–25.

Подпись: Протоиерей Константин Соколов.

То же в журнале:

Православный Благовестник, 1901, № 18, с. 51–53.

183. Записки миссионера Урскульского отделения Алтайской Миссии за 1901 год. // Православный Благовестник, 1902, № 1, с. 16–21; № 2, с. 65–69.

Подпись: Протоиерей К. Соколов.

184. Иннокентий (Соколов), епископ. Алтайская Духовная Миссия в 1906 году. // Православный Благовестник, 1907, № 6, с. 235–244; № 7, с. 279–286; № 8, с. 327–337.

185. Христианские исповедники. (Из отчета начальника Алтайской Духовной Миссии епископа Бийского Иннокентия

(Соколова)). // Православный Благовестник, 1907, № 8, с. 337–339.

186. Алтайская Духовная Миссия в 1907 году. // Православный Благовестник, 1908, № 6, с. 243–251; № 7, с. 291–298; № 8, с. 339–347; № 9, с. 5–17; № 10, с. 51–67.

Подпись: Начальник Алтайской Миссии епископ Иннокентий.

То же в журнале:

Миссионерское Обозрение, 1908, № 5, с. 769–782; № 6, с. 929–936; № 7, с. 1076–1087.

187. Иннокентий, епископ. Алтайская Миссия в 1908 году. // Православный Благовестник, 1909, № 7, с. 285–291; № 8, с. 327–336; № 9, с. 375–390; № 10, с. 421–429; № 11, с. 469–477; № 12, с. 517–526.

188. Иннокентий, епископ. Алтайская Миссия в 1909 году. // Православный Благовестник, 1910, № 8, с. 337–346; № 9, с. 377–386; № 10, с. 424–431; № 11, с. 469–478.

189. Поездка Его Преосвященства, Преосвященнейшего Иннокентия, епископа Бийского, начальника Алтайской Духовной Миссии, по станам Миссии в 1909 году. // Томские Епархиальные Ведомости, 1910, № 5, миссионерский отд., с. 219–224; № 6, с. 272–279; № 7, с. 316–320; № 8, с. 358–361; № 9, с. 380–382.

190. Небесный врач и просветитель на Алтае и в его окрестностях — святой великомученик и целитель Пантелеимон. // Томские Епархиальные Ведомости, 1912, № 6, ч. неофициальная, с. 350–365.

191. Иннокентий, епископ. Алтайская Духовная Миссия в 1911 году. // Православный Благовестник, 1912, № 2, с. 81–84; № 5–9.

192. Иннокентий, епископ. К вопросу об организации миссионерской деятельности на Алтае. // Православный Благовестник, 1912, № 10, с. 438–450.

193. Замечательные случаи проявления промысла Божия на Алтае, бывшие со времен основания Алтайской Миссии до настоящих дней. — Томск: Тип. детского приюта дома трудолюбия, 1912. — 108 с.



Подпись на с. 106: Епископ Иннокентий, начальник Алтайской Духовной Миссии.

194. Иннокентий, епископ. 2-й Чуйской волости некрещеный инородец. // Православный Благовестник, 1913, № 11.

195. Донесение архипастыря от 25 октября 1916 года из г. Бийска (митрополиту Московскому Макарию Невскому). // Православный Благовестник, 1916, № 12, с. 187–189.

Иннокентий (Солодчин), епископ (Солодчин Иоанн)

196. Алтайская Миссия. // Духовная Беседа, 1868, № 37, с. 872–882; № 38, с. 908–918; № 39, с. 941–946; № 40, с. 963–966.

Подпись: И. Солодчин.

197. Иннокентий (Солодчин), архимандрит. Речь при наречении во епископа Приамурского и Благовещенского. // Прибавления к Церковным Ведомостям, 1899, № 9, с. 367–368.

Каншин Амфилохий, диакон

198. Из записок учителя Ильинской Миссионерской школы Черно-Ануйского отделения А. Каншина. // Томские Епархиальные Ведомости, 1888, № 6, отд. неофициальный, с. 24–30.

Каншин Терентий, священник

199. Из записок мрасского миссионера Алтайской Миссии. // Православный Благовестник, 1898, № 22, с. 255–260; № 23, с. 310–318.

200. Записки кондомского миссионера Терентия Каншина за 1907 год. // Ершов В. В., Кимеев В. М. Тропою миссионеров Алтайской Духовной Миссии в Кузнецком крае. – Кемерово: Кузбассвузиздат, 1995, с. 106–107.

Ландышев Василий, священник

201. Воспоминания о Высокопреосвященнейшем Владимире, архиепископе Казанском и Свияжском, бывшем начальнике Ал-

тайской и Киргизской Миссий. // Томские Епархиальные Ведомости, 1900, миссионерский отд., № 21, с. 11–23.

Подпись: Заштатный алтайский миссионер священник Василий Ландышев.

То же в журнале:

Православный Благовестник, 1900, № 22, с. 247–256.

Ландышев Иоанн, священник

202. Памяти архиепископа Владимира. // Томские Епархиальные Ведомости, 1900, № 17, миссионерский отд., с. 1–15; № 19, с. 11–18.

Подпись: Священник И. Л-ъ (Иоанн Ландышев).
 Об архиепископе Владимире (Петрове).

203. В Великий Пяток. (Предмет человеческих пререканий). // Томские Епархиальные Ведомости, 1902, № 11, миссионерский отд., с. 4–9.

Подпись: Священник Иоанн Ландышев.

Ландышев Стефан Васильевич, протоиерей

204. Выписки из писем омского¹ миссионера священника Стефана Ландышева. // Москвитянин, 1845, ч. 5, № 11, с. 255–263.

205. Выписки из писем миссионера протоиерея Стефана Ландышева московскому священнику Николаю Лаврову. // Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1845, т. 3, с. 556–561.

206. Выписка из письма миссионера протоиерея Стефана Ландышева к московскому священнику Н. Д. Л. // Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1846, т. 4, с. 268–269.

207. Извлечения из писем алтайского миссионера протоиерея Стефана Ландышева к московскому священнику Н. Д. Л. // Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1847, т. 5, с. 214–224; 519–523.

¹ Правильно: томского



208. Извлечения из писем алтайского миссионера протоиерея Стефана Ландышева к священнику Н.Д.Л.// Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1851, т. 10, с. 221–234.
209. Извлечения из писем алтайского миссионера протоиерея Стефана Ландышева к Спиридоновской церкви священнику Н.Д.Л.// Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1854, т. 13, с. 323–334.
210. Некоторые сведения о Церковной Алтайской Миссии.// Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1856, т. 15, с. 660–703.
Подпись: Сообщены начальником Миссии протоиереем Стефаном Ландышевым.
211. Ландышев Стефан, протоиерей. Сведения об Алтайской Миссии. – М., 1856.
Приводится по книге:
Энциклопедический словарь Брокгауза и Ефрона. Т. 17 (Кн. 33). – СПб., 1896.
212. Извлечения из писем миссионера протоиерея Стефана Ландышева к московскому священнику Н.Д.Л. 1846–1213. //Памятник трудов православных благовестников русских с 1793 по 1853 год. – М.: Тип. В.Готье, 1857, с. 167–199.
214. Сведения об Урскульской долине, новоустроенном на оной заведении Миссии и новых селениях новокрещенных инородцев.// Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1858, т. 17, с. 283–287.
215. Известия из Церковной Алтайской Миссии.// Душеполезное Чтение, 1860, ч. 2, № 6, с. 233–238.
Подпись: Сообщены начальником Миссии протоиереем Стефаном Ландышевым.
216. Письмо с Алтая. 1860 г. октября 5 дня.// Духовная Беседа, 1860, № 49, с. 622.
217. Из дневника протоиерея С.Ландышева за 1-ю треть 1859 года.// Душеполезное Чтение, 1861, ч. 2, № 7, с. 310–343.

218. Выписка из журнала начальника Алтайской Духовной Миссии протоиерея Ландышева. Январь-апрель 1859 года. //Христианское Чтение, 1862, ч. 1, № 3, с. 400–426.
219. Выписка из отношений начальника Алтайской Духовной Миссии протоиерея Стефана Ландышева.// Душеполезное Чтение, 1862, ч. 2, № 5, с. 78–83.
220. Сведения об Алтайской Духовной Миссии за шесть лет с августа 1856 по август 1862 года начальника Миссии протоиерея Стефана Ландышева.// Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1863, т. 22, с. 1–34.
То же: М., 1863. – 34 с.
То же в журналах (в сокращении):
Православное Обозрение, 1863, № 7, с. 192–194.
Русский Инвалид, 1863, № 195.
Северная почта, 1863, № 185, с. 750.
Черниговские Епархиальные Ведомости, 1864, № 1, с. 18–20.
221. Алтайская Духовная Миссия (состав ее вообще).// Душеполезное Чтение, 1864, ч. 1, № 4, отд. «Известия и заметки», с. 117–138.
Подпись: Протоиерей Стефан Ландышев.
То же: М., 1864. – 22 с.
222. Алтайская Духовная Миссия.// Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1864, т. 1, кн. 4, разд. «Известия и заметки», с. 117–138.
Подпись: Начальник Алтайской Духовной Миссии протоиерей Стефан Ландышев.
223. От управляющего Алтайскою Миссиею протоиерея Стефана Ландышева.// Душеполезное Чтение, 1868, ч. 1, № 1, с. 29–31.
224. Два письма алтайского миссионера Стефана Ландышева к сотруднику Алтайской Духовной Миссии священнику Николаю Лаврову (от 8 и 22 апреля 1871 г.).// Сборник сведений о православных миссиях и деятельности Православного Миссионерского Общества. Кн. 2. – М., 1872, с. 473–484.
225. Некоторые сведения об учреждении Алтайской Духовной Миссии и о ее основателе — отце архимандрите Макарии.



//Миссионер, 1877, № 2, с. 9–12; № 3, с. 17–18; № 4, с. 25–30; № 6, с. 41–44; № 8, с. 57–59; № 9, с. 65–68.

Подпись: П. С. Л-в (Протоиерей Стефан Ландышев).

226. Космология и феогония алтайцев-язычников протоиерея С. Ландышева. С предисловием А. Голубева. // Православный Собеседник, 1886, № 1, с. 304–334.

То же: Казань, 1886. – 31 с.

227. Письма протоиерея Стефана Васильевича Ландышева к архимандриту Макарию Глухареву (1846–1847). // Томские Епархиальные Ведомости, 1904, № 3, миссионерский отд., с. 1–11.

Макарий Глухарев, архимандрит

228. Некоторые черты покойного Преосвященного Иова, архиепископа Екатеринославского, Херсонского и Таврического. / Собраны и изложены Димитрием Мизко. – Спб., 1826¹.

229. Отрывки из путевых записок миссионера а. М-я (архимандрита Макария). // Христианское Чтение, 1834, № 2, с. 209–222, 314–334; № 3, с. 329–338; № 4, с. 328–339; 1836, № 1, с. 87–106; № 3, с. 330–345; № 4, с. 314–326; 1837, № 2, с. 90–105; 1838, № 3, с. 340–357.

То же в книге:

Памятник трудов православных благовестников русских с 1793 по 1853 год. – М.: Тип. В. Готье, 1857, с. 87–167.

230. Историческое описание Глинской Богородицкой Пустыни, состоящей в Курской епархии и губернии, в Путивльском уезде. / Сост. Н. Самойловым. – Спб., 1835².

¹ Сведения о принадлежности первоначальной редакции этого сочинения архимандриту Макарию содержатся в статье: Харлампович К. В. Учено-литературные труды архимандрита Макария Глухарева. // Христианское Чтение, 1905, т. ССХХ, ч. 2, № 12, с. 782.

² О принадлежности первоначальной редакции описания Глинской Пустыни архимандриту Макарию имеются указания в письме строителя Пустыни архимандрита Филарета. // Христианское Чтение, 1905, т. ССХХ, ч. 2, № 12, с. 782–783.

231. Лепта в пользу Церковной Алтайской Миссии: Духовные канты, составленные архимандритом Макарием. – М., 1846.

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т. 2. – Спб., 1903, № 7740.

232. Слово покойного архимандрита Макария, бывшего начальника Алтайской Миссии, на Введение во храм Пресвятой Богородицы и на Усекновение главы Иоанна Предтечи. // Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1848, т. 7, с. 112–130.

То же в журнале:

Прибавления к Церковным Ведомостям, 1888, № 50, с. 1416–1421.

233. Письма миссионера, архимандрита Макария, бывшего начальника Алтайской Церковной Миссии. – М.

Том 1, 1851. – 206 с.

Том 2, ч. 1, 1860. – 257 с.

Том 2, ч. 2, 1860. – 234 с.

234. Слово на освящение храма, говоренное архимандритом Макарием, миссионером в с. Енисейском. // Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1851, т. 10, с. 563–571.

То же в книге (в сокращении):

Русская духовно-нравственная хрестоматия. / Сост. А. Невский. – М., 1860, с. 153–157¹.

235. Несколько слов покойного архимандрита Макария, бывшего начальника Алтайской Церковной Миссии. – М., 1854. – 94 с.

236. Извлечение из писем покойного архимандрита Макария, начальника Алтайской Духовной Миссии. // Душеполезное Чтение, 1860, ч. 2, № 5, с. 97–132; 1863, ч. 2, № 8, с. 329–331.

237. Переписка о. архимандрита Макария с Е. М. З. из Улалы в 1840 г. // Странник, 1861, № 4, с. 212–228.

238. Письмо покойного о. архимандрита Макария, миссионера Алтайского, к академику М. И. Мягкову. // Странник, 1861, № 5, с. 247–248.

¹ В сборнике слово публиковалось под названием: «Об истинном достоинстве человека».



239. Письмо архимандрита Макария к митрополиту Филарету от 23 марта 1834 года о потребности Российской Церкви переложения всей Библии с оригинальных языков на современный русский язык. // Прибавления к Творениям Святых Отцов, 1861, т. 20, с. 292–326.
240. О необходимости перевода Библии на русский язык: представление начальника Церковной Алтайской Миссии архимандрита Макария Святейшему Синоду. // Чтения в Обществе истории и древностей Российских при Московском Университете, 1862, кн. 3, с. 167–178.
241. Опыт переложения на русский язык Священных книг Ветхого Завета архимандрита Макария Глухарева. – М., 1863.
 То же в журнале: Православное Обозрение, 1860–1867.
242. Молитва покойного отца архимандрита Макария, бывшего начальника Алтайской Духовной Миссии. // Душеполезное Чтение, 1863, ч. 2, № 8, с. 327–328.
243. Экспромт к сестрам. Стихотворение архимандрита Макария. // Странник, 1866, № 4, с. 57.
244. План Миссионерского института, начертанный покойным архимандритом Макарием. // Миссионер, 1874, № 46.
245. Миссионерский институт. (По «мыслям» покойного архимандрита Макария: какие науки должны быть преподаваемы в Миссионерском институте). // Миссионер, 1875, № 27; 1878, № 18–20, 36–37.
246. Оглашение алтайцев, составленное покойным архимандритом Макарием, первым начальником Алтайской Миссии. // Миссионер, 1875, № 18, с. 137–139; № 19, с. 145–148.
247. Два письма архимандрита Макария, бывшего алтайского миссионера, к Государю Николаю Павловичу и в Синод. // Иркутские Епархиальные Ведомости, 1880, № 6, с. 63–69; № 7, с. 75–83; № 8, с. 87–90.
 Приводится по книге:
 Межов В.И. Сибирская библиография. Т. 1.– СПб., 1903, № 6278.

248. Лепта (первая): Собрание духовно-нравственных песнопений архимандрита Макария. – 4-е изд. – Бийск, 1890.
 Приводится по журналу:
 Прибавления по Церковным Ведомостям, 1890, № 19, с. 632–634.
249. Песнь надгробная. // Прибавления к Церковным Ведомостям, 1890, № 19, с. 634–635.
 Духовный стих, составленный архимандритом Макарием.
250. Копия с письма архимандрита Макария, основателя Алтайской Миссии (1847 г. мая 6 дня). // Томские Епархиальные Ведомости, 1890, № 5, отд. неофициальный, с. 14–17.
251. Слово, произнесенное в Томском Благовещенском соборе миссионером отцом архимандритом Макарием 1 января 1836 года. // Томские Епархиальные Ведомости, 1892, № 21, отд. неофициальный, с. 1–7.
252. Письма о. архимандрита Макария. // Томские Епархиальные Ведомости, 1893, № 1, отд. неофициальный, с. 31–34; № 7, отд. неофициальный, с. 27–32; № 10, отд. неофициальный, с. 24–26; № 11, отд. неофициальный, с. 29–31; № 13, отд. неофициальный, с. 25–27; № 14, с. 28–31.
253. Мысли о способах к успешному распространению христианской веры между евреями, магометанами и язычниками в Российской державе. // Православный Благовестник, 1893, № 5, с. 11–22; № 6, с. 21–29; № 7, с. 20–23; № 8, с. 29–36; № 9, с. 14–19; № 11, с. 3–7; № 12, с. 3–7; № 13, с. 20–25; № 14, с. 18–22; № 15, с. 6–10; № 17, с. 18–24; № 19, с. 3–8; 1894, № 4, с. 150–156; № 5, с. 177–182; № 6, с. 229–237; № 7, с. 277–283; № 9, с. 3–8; № 10, с. 74–81; № 11, с. 132–136; № 13, с. 195–206; № 14, с. 245–250.
 То же: М., 1894.– 131 с.
252. Первое донесение о состоянии Алтайской Миссии первого ее начальника, основателя отца архимандрита Макария Глухарева первому Томскому епископу Преосвященному Агапиту и ответ Преосвященного на донесение (ноября 27 дня 1834 г.). // Томские Епархиальные Ведомости, 1895, № 20, отд. неофициальный, с. 16–19.
 То же в журналах:



- Прибавление к Церковным Ведомостям, 1896, № 2, с. 55–57.
 Томские Епархиальные Ведомости, 1895, № 20, отд. неофициальный, с. 16–19.
254. Правила для миссионеров, составленные отцом архимандритом Макарием Глухаревым.// Православный Благовестник, 1896, № 2, с. 79–83.
255. Песнь об Алексие, человеке Божиим./ Под ред. Малашкина.– Томск, 1896.– 3 с.¹
256. Песнь о последнем суде Христовом.– Томск, 1896.– 2 с.
257. Урал.– Томск, 1896.– 2 с.
258. Песнь Иосифа целомудренного в темнице.– Томск, 1896.– 2 с.
259. Песнь о Лазаре убогом.– Томск, 1896.– 2 с.
260. Письма основателя Алтайской Духовной Миссии архимандрита Макария.– Томск, 1903.– 190 с.
261. Письмо архимандрита Макария Глухарева к Московскому митрополиту Филарету.// Православный Благовестник, 1904, № 4, с. 179–183.
262. Рассказ Макария Глухарева о переезде его из Екатеринослава в Кострому./ Предисловие К. Харламповича.// Томские Епархиальные Ведомости, 1904, № 8, миссионерский отд., с. 1–12; № 11, миссионерский отд., с. 1–8.
263. Письма архимандрита Макария Глухарева./ Под ред. и с предисловием К. В. Харламповича.– Казань, 1905.– 558 с.
264. Алтайская Миссия в самом начале ее существования. (Из письма ее основателя архимандрита Макария).// Православный Благовестник, 1909, № 18, с. 243–244.

¹ В сборниках (№ 247–251) приводятся духовные канты, составленные архимандритом Макарием.

265. Письмо архимандрита Макария Преосвященному Агапиту (1834 г. ноября 8 дня).// Томские Епархиальные Ведомости, 1909, № 20, ч. неофициальная, с. 785–787.
266. Неизданное письмо алтайского миссионера отца архимандрита Макария Глухарева к московскому протоиерею С. И. Соколову.// Томские Епархиальные Ведомости, 1914, № 4, миссионерский отд., с. 223–231.
 То же в журнале:
 Миссионерское Обозрение, 1915, № 2, с. 241–244.
267. Интересный исторический документ. Рапорт архимандрита Макария.// Томские Епархиальные Ведомости, 1916, № 18, миссионерский отд., с. 643–645.
 Рапорт архимандрита Макария Глухарева Преосвященному Агапиту, епископу Томскому.
 То же в журнале:
 Православный Благовестник, 1917, № 1–4, с. 232–233.
268. Песнь благодарения. (Стихотворение).// Вестник Духовного Просвещения, 1994, № 1, с. 192.
269. Архимандрит Макарий Глухарев. Слова.– Спб.: Изд-во «Новый град», 1995.– 48 с.

Макарий (Невский), митрополит

270. Записки миссионера Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Макария за 1861 год.// Душеполезное Чтение, 1862, ч. 3, № 11, с. 261–280.
 То же: М., 1862.– 20 с.
 То же в журнале:
 Томские Епархиальные Ведомости, 1899, № 21, миссионерский отд., с. 1–12; № 22, с. 1–4.
271. Записки алтайского миссионера иеромонаха Макария за 1861 год.// Душеполезное Чтение, 1862, ч. 3, № 11, с. 261–280.
272. Записки миссионера Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Макария за 1863 г.// Странник, 1864, № 7, с. 37–48.
 То же в журнале:



Душеполезное Чтение, 1864, ч. 2, № 6, разд. «Известия и заметки», с. 44–60; № 7, с. 67–80.

273. Записки миссионера Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Макария за 1863 год.// Душеполезное Чтение, 1864, ч. 2, № 7, с. 44–60; № 8, с. 67–80.

То же в журнале:

Странник, 1864, ч. 3, № 7, с. 37–48.

274. Записки миссионера Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Макария за декабрь 1866 года и за 1867 год.// Душеполезное Чтение, 1868, ч. 2, № 8, разд. «Известия и заметки», с. 81–92.

275. Из Записок алтайского миссионера иеромонаха Макария за декабрь 1866 г. и за 1867 г.// Душеполезное Чтение, 1868, № 2, с. 81–92.

276. Инородческий вопрос на Алтае.// Томские Епархиальные Ведомости, 1885, № 5, отд. неофициальный, с. 1–9; № 9, отд. неофициальный, с. 1–21.

Подпись: Е. М. (Епископ Макарий).

277. Беседы к язычникам. – Томск: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1885. – 10 с. (На алт. и русск. яз.).

278. Макарий (Невский), епископ Томский. Советы для миссионеров Алтайской и Киргизской Миссий и инструкции для учителей миссионерских школ. – Бийск, 1887.

279. Вторая лепта в пользу Алтайской Духовной Миссии: Духовно-нравственные песнопения (с цифирными нотами), собранные начальником Алтайской Духовной Миссии епископом Бийским Макарием (Невским). – Бийск: Изд. Сычева, 1888. – 133 с.

280. Религиозно-нравственные чтения при домово́й архиерейской церкви.// Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 20, отд. неофициальный, с. 23–31; 1890, № 7, с. 22–33.

Подпись: М. М. (Макарий, миссионер).

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т. 2. – Спб., 1903, № 7034.

281. Епископ Макарий. Инородцы Нарымского края. (Из путевых заметок начальника Алтайской Миссии).// Томские Епар-

хиальные Ведомости, 1890, № 8, отд. неофициальный, с. 20–26; № 9, отд. неофициальный, с. 8–29.

282. Природа и население Алтая.// Томские Епархиальные Ведомости, 1890, № 9, отд. неофициальный, с. 29–35; № 10, с. 13–24; № 16, с. 1–17; № 17, с. 1–17; № 18, с. 1–7; № 19, с. 1–9; № 20, с. 1–7; № 21, с. 12–18; 1891, № 4, с. 1–7.

Подпись: М. М. (Макарий, миссионер).

283. Деятельность духовенства Томской епархии в борьбе с мивнувшей холерною эпидемиею.// Томские Епархиальные Ведомости, 1893, № 2, отд. неофициальный, с. 13–22; № 3, с. 15–37; № 4, с. 5–11; № 5, с. 17–19.

Подпись: М. М. (Макарий, миссионер).

284. Предложения Преосвященного Макария относительно погребения самоубийц.// Прибавления к Церковным Ведомостям, 1895, № 29, разд. «Распоряжения епархиальных начальств», с. 990–992.

285. Письмо Преосвященного Макария.// Томские Епархиальные Ведомости, 1896, № 6, отд. неофициальный, с. 16.

286. Речи, слова, беседы, поучения и воззвания Преосвященного Макария, епископа Томского и Барнаульского. Вып. 2. – Томск, 1898. – 289, III с.

287. Макарий, епископ. Простые речи о великих делах Божиих. – Томск, 1900.

То же в журналах:

Голос Церкви, 1913, июнь, с. 9–18.

Православный Благовестник, 1914, № 2, с. 221–232.

288. Советы для миссионеров Алтайской Миссии. Права и обязанности миссионера в отношении к молодым воспитанникам, определенным в миссионерские станы на должность псаломщиков, учителей и толмачей.// Томские Епархиальные Ведомости, 1902, № 6, миссионерский отд., с. 1–6.

Подпись: Макарий, епископ Томский.

То же в журнале:

Православный Благовестник, 1902, № 9, с. 3–7.



289. Наставления для учителей миссионерских школ Преосвященного Макария, епископа Томского. // Томские Епархиальные Ведомости, 1902, № 6, миссионерский отд., с. 7–11.
290. Протоиерей отец Михаил Чевалков. (Некролог). – Томские Епархиальные Ведомости, 1902, № 6, миссионерский отд., с. 1–6.
Подпись: Макарий, епископ Томский.
291. Лепта вторая. Духовно-нравственные песнопения, собранные епископом Томским Макарием (Невским). / Под ред. А. Анохина. – 3-е изд., испр. и доп. – Томск: Тип. епархиального братства, 1903. – 120 с.
292. Макарий, епископ Томский и Барнаульский. Образование, права и обязанности женщины. // Прибавления к Церковным Ведомостям, 1903, № 48, с. 1907–1908.
293. Макарий, епископ Томский. Слова, речи и беседы. Вып. 3. – Томск, 1904. – 483, V с.
294. Из рассказа Преосвященного Макария (Невского) об обращении пелинцев. Из журнала улалинского катихизатора С. Аргокова за 1891 год и из записок миссионера Бачатского отделения Алтайской Духовной Миссии за 1893 год. // Православный Благовестник, 1905, № 21, с. 228–234.
295. Архимандрит Макарий Глухарев в отношении к основанной им Алтайской Миссии. Речь, сказанная Его Высокопреосвященством, Высокопреосвященнейшим Макарием, архиепископом Томским и Барнаульским, в годичном собрании С.-Петербургского Комитета Православного Миссионерского Общества 16 марта 1908 года. // Томские Епархиальные Ведомости, 1908, миссионерский отд., № 8–9, с. 1–16.
296. Макарий (Невский), архиепископ. Беседа к язычникам – о Боге: Проповедническая хрестоматия. / Сост. протоиерей Павел Лахостский. Ч. 1. – Спб., 1912, с. 123–126.
297. Макарий, митрополит Московский и Коломенский. Слова, речи, беседы и поучения на высокаторжественные дни и внебо-

- гослужебные беседы за все время его служения в архиерейском сане (1884–1913 гг.). Вып. 1. – Сергиев Посад, 1914. – 183 с.
298. Слова, беседы и поучения Макария, митрополита Московского и Коломенского, в дни праздничные и воскресные за все время его служения в архиерейском сане (1884–1913 гг.). Вып. 3. – Сергиев Посад, 1914. – 246 с.
299. Слова и беседы Макария, митрополита Московского и Коломенского, во дни святых постов, слова и речи надгробные, объяснение Литургии (1884–1913 гг.). Вып. 4. – Сергиев Посад, 1914. – 200 с.
300. О христианской жизни и воспитании. Слова и беседы Макария, митрополита Московского и Коломенского, по миссионерскому делу за все время его служения в архиерейском сане (1884–1913 гг.). Вып. 5. – Сергиев Посад, 1914. – 243 с.
301. Полное собрание проповеднических трудов (слов, бесед, поучений, посланий, воззваний и наставлений) Макария, митрополита Московского и Коломенского, за все время его служения в архиерейском сане (1884–1913 гг.). – Сергиев Посад: Тип. Троице-Сергиевой Лавры, 1914. – 1135 с.
302. О Святой Земле и Православном Палестинском Обществе. // Православный Благовестник, 1914, № 3, с. 1–11.
Подпись: М. Макарий (митрополит Макарий).
303. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Признаки истинной церкви. Проповедь. // Православный Благовестник, 1914, № 3, с. 12–17.
304. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Христос Воскресе. Проповедь. // Православный Благовестник, 1914, № 4, с. 1–4.
305. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Архипастырская беседа в день Святого Духа. // Православный Благовестник, 1914, № 5, с. 2–5.
306. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. На праздник Нерукотворенного образа. Проповедь. // Православный Благовестник, 1914, № 7–8, с. 1–5.



307. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Полнота любви — полнота Богопознания. Беседа в праздник Святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова. // Православный Благовестник, 1914, № 9, с. 1–6.
308. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Все держится любовью, а не борьбой за существование. Слово в день Покрова Пресвятой Богородицы. // Православный Благовестник, 1914, № 10, с. 6–9.
309. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Куда мы идем. Поучение о приготовлении к празднику Рождества Христова. // Православный Благовестник, 1914, № 11, с. 1–5.
310. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Беседа в Неделю пред Рождеством Христовым. // Православный Благовестник, 1914, № 12, с. 1–3.
311. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. О молитве: как молиться? — Сергиев Посад: Тип. Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1914. — 8 с. (Сер.: Единое на потребу).
312. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Без веры нельзя обойтись. И у неверов есть вера. — Сергиев Посад: Тип. Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1914. — 7 с. (Сер.: Единое на потребу. Вып. 43).
313. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Наши отречения от Христа. Поучения на страсти Господни. — Сергиев Посад: Тип. Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 1914. — 4 с. (Сер.: Единое на потребу. Вып. 63).
314. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Архипастырский новолетний привет. // Православный Благовестник, 1915, № 1, с. 1–2.
315. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Несравнимое превосходство Богочеловека пред всеми великими людьми. Беседа в Великий Пяток. // Православный Благовестник, 1915, № 2, с. 1–11.

316. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Пасхальное приветствие. // Православный Благовестник, 1915, № 3, с. 1.
317. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Беседа в Неделю Мироносиц. // Православный Благовестник, 1915, № 3, с. 2–6.
318. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Слово Высокопреосвященнейшего митрополита Макария: 1) ратникам ополчения; 2) пред отправлением воинов на поле брани. // Православный Благовестник, 1915, № 4, с. 1–9.
319. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Откуда власть на земле. Проповедь. // Православный Благовестник, 1915, № 5–6, с. 1–4.
320. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Православие — наше сокровище. Проповедь. // Православный Благовестник, 1915, № 7–8, с. 1–4.
321. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Голос архипастыря Москвы. Проповедь. // Православный Благовестник, 1915, № 9, с. 1–4.
- Против зрелищ накануне праздничных дней в настоящие дни великой брани.
322. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Боголюбезным обитателям Богоспасаемого града Москвы. Проповедь. // Православный Благовестник, 1915, № 10, с. 1–2.
323. Слово Московского митрополита Макария. // Православный Благовестник, 1915, № 11, с. 1–4.
324. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Архипастырское поучение о приготовлении к празднику Рождества Христова. // Православный Благовестник, 1915, № 12, с. 1–5.
325. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Архипастырская беседа на Рождество Христово. // Православный Благовестник, 1915, № 12, с. 6–9.



326. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Призыв к покаянию и исправлению общественной жизни. Проповедь. // Православный Благовестник, 1916, № 1, с. 2–6.
327. Единое на потребу: наставление о молитве. // Православный Благовестник, 1916, № 2–3, с. 4–9.
Подпись: Митрополит Макарий.
328. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Душа дороже всего. Поучение для мирян и иноков. // Православный Благовестник, 1916, № 4–5, с. 1–2.
329. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. О приготовлении к празднику Пасхи. Проповедь. // Православный Благовестник, 1916, № 4–5, с. 2–6.
330. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Христос Воскрес! Проповедь. // Православный Благовестник, 1916, № 4–5, с. 6–9.
331. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Как начать спасение души. Проповедь. // Православный Благовестник, 1916, № 6–7, с. 1–5.
332. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Слово о помощи семействам алтайцев, ушедших на поле брани для тыловых работ, сказанное в Чемальской миссионерской церкви. // Православный Благовестник, 1916, № 8–9, с. 2–3.
То же в журнале:
Томские Епархиальные Ведомости, 1916, № 20, миссионерский отд., с. 696–698.
333. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Архипастырский привет по возвращении к своей пастве. // Православный Благовестник, 1916, № 8–9, с. 4–5.
334. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Архипастырское послание. // Православный Благовестник, 1916, № 10–11, с. 1–2.
335. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Проповедь в Неделю 28-ю по Пятидесятнице. // Православный Благовестник, 1916, № 12, с. 1–4.

336. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Проповедь в Неделю 29-ю по Пятидесятнице. // Православный Благовестник, 1916, № 12, с. 5–7.
337. Письмо митрополита Московского Макария епископу Омскому и Павлодарскому Сильвестру в связи с готовившимся изданием «Сибирского Патерика». // Православный Благовестник, 1916, № 12, с. 171.
Письмо опубликовано в статье «Святое дело для Сибири».
338. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Архипастырский новогодний привет на 1917 год. // Православный благовестник, 1917, № 1, с. 1–2.
339. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Архипастырская беседа в Неделю Сыропустную (на Вечерне). // Православный Благовестник, 1917, № 1, с. 5–12.
340. Беседа Московского митрополита Макария на молебне пред иконою Святителя Николая в Николо-Угрешском монастыре для богомольцев, пришедших из Москвы с крестным ходом. // Православный Благовестник, 1917, № 5–12, с. 1–2.
341. Макарий (Невский), митрополит Московский и Коломенский. Проповедь в Неделю 21-ю по Пятидесятнице. // Журнал Московской Патриархии, 1985, № 10, с. 32–33.
342. Митрополит Московский и Коломенский Макарий (Невский). Избранные слова, речи, беседы, поучения (1884–1913). – М.: Подворье Свято-Троицкой Сергиевой Лавры; Изд-во «Отчий дом», 1996. – 192 с.

Макарий (Павлов), епископ

343. Речь при наречении во епископа Бийского 16 марта 1901 года. // Прибавления к Церковным Ведомостям, 1901, № 15, с. 538–540.
344. Речь начальника Алтайской Духовной Миссии епископа Бийского Макария (Павлова) по пострижении протоиерея Константина Соколова в монашество. // Православный Благовестник, 1902, № 10, с. 69–72.



Макушин Петр Иванович

345. Известия из Алтайской Духовной Миссии¹.// Душеполезное Чтение, 1867, ч. 2, № 7, с. 153–158.

Подпись: Учитель миссионерского училища П. Макушин. 5 мая 1867 г. Улала.

То же в журнале:

Духовная Беседа, 1867, № 32, с. 812–815.

346. Письмо с Алтая к сотруднику Алтайской Духовной Миссии.// Душеполезное Чтение, 1868, ч. 1, № 1, разд. «Известия и заметки», с. 21–29.

Подпись: П. Макушин. 29 ноября 1867 года, с. Улала.

Махов Евгений

347. Махов Евгений. Известия из Алтайской Миссии.// Миссионер, 1874, № 12, с. 121–124.

Описание миссионерской деятельности игумена Макария (Невского).

Мефодий (Герасимов), митрополит

348. Мефодий, иеромонах. Отчет по Катихизаторскому училищу Алтайской Духовной Миссии.// Отчет об Алтайской и Киргизской Миссиях Томской епархии за 1888 год.– Бийск, 1889, приложение 4, с. 69–78.

349. Миссионерское Катихизаторское училище в г. Бийске.// Томские Епархиальные Ведомости, 1891, № 9, отд. неофициальный, с. 8–28.

Подпись: Заведующий Катихизаторским училищем иеромонах Мефодий.

То же в журнале (в сокращении):

Прибавления к Церковным Ведомостям, 1891, № 25, разд. «Миссионерские известия», с. 815–817.

350. Речь при наречении (1 июня 1894 г.) во епископа Бийского, vicария Томской епархии, начальника Алтайской и Киргизской Миссии архимандрита Мефодия.// Православный Благовестник, 1894, № 14, с. 294–296.

¹ Об открытии в Улале миссионерского училища.

351. Поздравительная телеграмма от Алтайской Духовной Миссии, полученная Советом Православного Миссионерского Общества по случаю 25-летия Общества.// Православный Благовестник, 1895, № 4, с. 176.

Подпись: Епископ Мефодий с Братством Алтайской Миссии.

Никифоров Сергей, священник

352. Записки миссионера Таштинского отделения Алтайской Миссии священника Сергея Никифорова за 1913 год.// Православный Благовестник, 1914, № 4, с. 146–155.

353. Из записок миссионера Улаганского¹ отделения Алтайской Миссии за 1913 год.// Православный Благовестник, 1914, № 4, с. 156–161.

Подпись: Миссионер священник Сергей Никифоров.

Никольский Иоанн, священник

354. Письмо священника Иоанна Никольского.// Православный Благовестник, 1893, № 20, с. 50–51.

355. Никольский Иоанн, священник. Из Семипалатинска.// Православный Благовестник, 1894, № 17, с. 45–48.

356. Записки миссионера Киргизской Миссии священника Иоанна Никольского за 1894 год.// Православный Благовестник, 1895, № 20, с. 179–186.

Оттыгашев Гавриил Васильевич, протоиерей

357. Оттыгашев Гавриил, священник. Из записок миссионера Мрасского отделения Алтайской Духовной Миссии за 1888 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 18, отд. неофициальный, с. 14–16.

358. Письмо священника Гавриила Оттыгашева от 17 августа 1893 года.// Православный Благовестник, 1893, № 18, с. 37–38.

¹ Священник Сергей Никифоров был переведен из Таштинского в Улаганское отделение в 1914 году.



359. Из записок мрасского миссионера Алтайской Миссии // Православный Благовестник, 1898, № 22, с. 255–260; № 23, с. 310–318.

360. Записки миссионера Бачатского отделения Алтайской Миссии священника Гавриила Оттыгашева за 1905 г. // Ершов В. В., Кимеев В. М. Тропою миссионеров Алтайской Духовной Миссии в Кузнецком крае. – Кемерово: Кузбассвуиздат, 1995, с. 101–103.

361. Записки миссионера Бачатского отделения Алтайской Миссии священника Гавриила Оттыгашева за 1906 г. // Ершов В. В., Кимеев В. М. Тропою миссионеров Алтайской Духовной Миссии в Кузнецком крае. – Кемерово: Кузбассвуиздат, 1995, с. 103–105.

Победоносцев Петр, священник

362. Известия с Алтая о крещении кочевых инородцев священника Петра Победоносцева. // Странник, 1862, № 7, с. 247–251.

Петров Тимофей, священник

363. Петров Т., священник. Из записок алтайского миссионера (Чемальского отделения) за 1901 год. // Православный Благовестник, 1902, № 16, с. 330–335; № 17, с. 15–19.

Постников Василий, протоиерей

364. Постников Василий, священник. Записки миссионера Мыютинского стана Алтайской Миссии за 1876 год. // Миссионер, 1877, № 51, с. 415–418; № 52, с. 424–427.

365. Из записки алтайского миссионера (Василия Постникова). // Прибавления к Церковным Ведомостям, 1882, № 27, с. 971–974.

То же в журнале:

Томские Епархиальные Ведомости, 1882, № 7.

366. Из дневника мыютинского миссионера священника Василия Постникова (за декабрь 1888 г.). // Московские Церковные Ведомости, 1889, № 4, с. 57–58.

367. Постников Василий, священник. Из записок о состоянии Мыютинского стана Алтайской Миссии за 1888 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 12, отд. неофициальный, с. 6–14.

368. Выписка из письма мыютинского миссионера священника Василия Постникова. // Томские Епархиальные Ведомости, 1889, № 23, отд. неофициальный, с. 21.

О крещении язычника.

369. Из дневника мыютинского миссионера священника В. Постникова за 1890 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1890, № 19, отд. неофициальный, с. 10–11; № 24, отд. неофициальный, с. 7–9.

370. Записки мыютинского священника Василия Постникова. // Томские Епархиальные Ведомости, 1891, № 7, 9.

371. Памяти покойного миссионера протоиерея Василия Ивановича Вербицкого. (Из записок мыютинского миссионера священника Василия Постникова). // Томские Епархиальные Ведомости, 1891, № 9, отд. неофициальный, с. 5–7.

372. Записки мыютинского миссионера священника Василия Постникова за 1891 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1892, № 7, отд. неофициальный, с. 1–18.

То же в книге:

Отчет о Миссиях Томской епархии – Алтайской и Киргизской за 1891 год. – Томск, 1892, приложение 2, с. 1–18.

373. Постников Василий, протоиерей. Воспоминания мыютинского миссионера. // Томские Епархиальные Ведомости, 1893, № 6, отд. неофициальный, с. 7–17; № 7, отд. неофициальный, с. 6–19.

374. Записки мыютинского миссионера Василия Постникова за 1892 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1893, № 7, отд. неофициальный, с. 13–19.



375. Записки мьютинского миссионера Василия Постникова за 1893 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1894, № 14, отд. неофициальный, с. 26–32.

376. Беседа с камом. (Из записок мьютинского миссионера Алтайской Миссии священника В. Постникова за 1896 год). // Православный Благовестник, 1897, № 24, с. 356–358.

377. Постников Василий, протоиерей. Мьютинский стан. (Из истории Алтайской Миссии).// Православный Благовестник, 1898, № 1, с. 26–32; № 2, с. 69–73; № 3, с. 127–137.

378. Мои воспоминания о первых днях служения в Алтайской Духовной Миссии бывшего начальника ея отца архимандрита Владимира, впоследствии архиепископа Казанского.// Православный Благовестник, 1898, № 23, с. 299–310.

Подпись: Миссионер, протоиерей Василий Постников. 16 октября 1898 г. Мьюта.

То же в журнале:

Томские Епархиальные Ведомости, 1898, № 10, миссионерский отд., с. 1–15; 1899, № 4, миссионерский отд., с. 24–34.

379. Постников Василий, протоиерей. Еще на память о бывшем начальнике Алтайской Духовной Миссии Преосвященном Владимире I.// Православный Благовестник, 1900, № 21, с. 210–214. О епископе Бийском Владимире (Петрове).

Постников Владимир, священник

380. Записки мьютинского миссионера священника Владимира Постникова за 1897 год. (Из отчета о состоянии Алтайской Духовной Миссии за 1897 год).// Томские Епархиальные Ведомости, 1898, № 14, миссионерский отд., с. 16–21.

381. Известия с Алтая. Поездка 2-ой группы.// Томские Епархиальные Ведомости, 1907, № 2, миссионерский отд., с. 6–16.

Записка мьютинского миссионера Владимира Постникова о поездке противобурханистской миссионерской группы по Алтаю.

То же в журнале:

Православный Благовестник, 1907, № 2, с. 72–83.

Постников Сергей, священник

382. Из записок Мрасского отделения Алтайской Миссии священника Сергея Постникова за 1892 год.// Православный Благовестник, 1893, № 22, с. 40–42.

383. Записки мрасского миссионера священника Сергея Постникова за 1895 год.// Православный Благовестник, 1896, № 14, с. 271–276.

Россов Виктор, протоиерей

384. Записки алтайского миссионера Чемальского отделения священника Виктора Россова за 1878 год.// Миссионер, 1879, № 17, с. 133–135.

385. Из письма улалинского миссионера священника Виктора Россова начальнику Миссии.// Томские Епархиальные Ведомости, 1890, № 5, отд. неофициальный, с. 17–19.

Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т. 1. – СПб., 1903, № 6295.

386. Крещение киргизки.// Православный Благовестник, 1893, № 19, с. 47–48.

Занимствовано из записки миссионера священника В. Россова за 1892 год.

Сергий (Петров), епископ

387. Мои первые шаги на миссионерском поприще среди киргизов.// Православный Благовестник, 1893, № 21, с. 34–41; № 22, с. 33–39; № 23, с. 37–41.

Подпись: С. П-в (Сергий Петров).

То же: М., 1893.

388. Два письма помощника начальника Алтайской и Киргизской Миссии иеромонаха Сергия Петрова от 27 июня и 15 июля 1893 года.// Православный Благовестник, 1893, № 18, с. 38–41.

389. Письмо иеромонаха Сергия Петрова.// Православный Благовестник, 1893, № 21, с. 53–54.



390. Записки шульбинского миссионера иеромонаха Сергия за 1893 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1894, № 12, отд. неофициальный, с. 8–28.
391. Записки шульбинского миссионера иеромонаха Сергия за 1893 год.// Православный Благовестник, 1894, № 2, с. 51–59; № 3, с. 98–105; № 4, с. 157–162.
392. Из записок шульбинского миссионера иеромонаха Сергия за 1894 год.// Православный Благовестник, 1895, № 1, с. 47–51; № 4, с. 210–214; № 7, с. 360–370.
393. Сергей Петров, иеромонах. Значение Киргизской Миссии в ряду других православных сибирских миссий.// Православный Благовестник, 1895, № 2, с. 88–94; № 3, с. 148–154.
Читано в Общем собрании Православного Миссионерского Общества по случаю 25-летия его существования в зале Московской Городской Думы 22 января 1895 года (в сокращении).
394. Сергей Петров, архимандрит. Речь при наречении во епископа Бийского.// Прибавления к Церковным Ведомостям, 1899, № 13, с. 538–540.
395. Из жизни и деятельности Алтайской Духовной Миссии за 1900 год.// Томские Епархиальные Ведомости, 1901, № 5, миссионерский отд., с. 11–22; № 6, с. 1–16; № 7, с. 8–14; № 8, с. 16–21.
Подпись: Начальник Алтайской миссии Сергей, епископ Бийский.

Синьковский Филарет, протоиерей

см.: Владимир (Синьковский), архиепископ

Смарагд, иеромонах

396. Записки Алтайской Духовной Миссии Урскульского стана миссионера иеромонаха Смарагда за 1861 г.// Душеполезное Чтение, 1862, ч. 2, № 6, с. 136–160.
То же в журнале:
Странник, 1862, № 8, с. 308–315.

397. Записки служащего в Урскульском стане Алтайской Духовной Миссии иеромонаха Смарагда за 1862 год.// Душеполезное Чтение, 1863, ч. 2, № 6, разд. «Известия и заметки», с. 39–52.
398. Материалы для истории Алтайской Миссии. Записки урскульского миссионера иеромонаха Смарагда за 1864 год.// Душеполезное Чтение, 1865, ч. 3, № 12, разд. «Известия и заметки», с. 154–166.
То же в журналах:
Странник, 1866, № 1, с. 39–48.
Православный Благовестник, 1912, № 2, с. 81–84.
Томские Епархиальные Ведомости, 1912, № 2, миссионерский отд., с. 70–81.
399. Ожидаемое извещение.// Духовная Беседа, 1866, № 31, с. 723–724.
Подпись: 1866 года июня 1-го. Урскульский миссионер иеромонах Смарагд. Призыв помочь новокрещенной алтайке Елене Каланчи, о которой сообщалось в журнале «Духовная Беседа», 1866, № 10, с. 273.
400. Записки урскульского миссионера иеромонаха Смарагда за 1865 год.// Душеполезное Чтение, 1866, ч. 2, № 5, разд. «Известия и заметки», с. 1–9.

Смольяников Иоанн, священник

401. Записка миссионера Улалинского отделения Алтайской Миссии священника Иоанна Смольяникова за 1858 г.// Душеполезное Чтение, 1860, ч. 2, № 6, с. 239–244.
То же: М., 1861.– 23 с.
402. Записки Улалинского отделения Алтайской Миссии миссионера священника Иоанна Смольяникова за 1859 год.// Душеполезное Чтение, 1861, ч. 1, № 3, с. 408–430.
403. Записки Алтайской Духовной Миссии Улалинского отделения миссионера священника Иоанна Смольяникова за 1860 и 1861 годы.// Душеполезное Чтение, 1862, ч. 2, № 7, с. 269–286.
404. Смольяников И., священник. Несколько слов об алтайском пчеловодстве.// Труды Вольного Экономического Общества, 1873, т. 2, № 4, с. 582–590.



Приводится по книге:

Межов В. И. Сибирская библиография. Т.3.– Спб., 1903, № 20847.

Соколов Константин Константинович, священник

405. Известия из Алтая: поездка 1-й группы.//Томские Епархиальные Ведомости, 1907, № 2, миссионерский отд., с. 1–6.

Подпись: Урскульский миссионер священник Константин Соколов. О поездке противобурханитской группы миссионеров.

**Соколов Константин Павлович, протоиерей
см.: Иннокентий (Соколов), архиепископ Бийский**

Солодчин Иоанн, священник

см.: **Иннокентий (Солодчин), епископ**

Сорокин Павел, священник

406. Записки священника-миссионера Алтайской Миссии. //Всероссийское Православное Миссионерское Общество в 1914 году.– М., 1916.

Тихон Соколовский, иеромонах

407. Соколовский Тихон. Путевые заметки от г. Бийска до с. Улалы.//Миссионер, 1874, № 8, с. 88–92; № 9, с. 97–99.

408. Соколовский Т. Из Алтайской Миссии.//Миссионер, 1874, № 28.

О торжестве в Улале по случаю прибытия и освящения колокола и о праздновании Пасхи.

409. Соколовский Т. Записки миссионера Алтайской Миссии.//Миссионер, 1876, № 5, с. 38–40; № 6, с. 45–48; № 7, с. 58–60.

410. Записки алтайского миссионера иеромонаха Тихона за 1876 год.// Миссионер, 1878, № 18, с. 188–191; № 25, с. 196–198; № 26, с. 202–207; № 27, с. 211–214.

411. Из Алтая. Беседа с татарами.// Миссионер, 1879, № 18, с. 143–144; № 20, с. 159–160; № 22, с. 175–176.

Подпись: Миссионер иеромонах Тихон.

412. Из Алтая. Воспоминания о первом алтайском миссионере архимандрите Макарии и о покойном миссионере иеромонахе Платоне.//Миссионер, 1879, № 23, с. 185–186.

Подпись: Миссионер иеромонах Тихон.

413. Выписка из записок иеромонаха Тихона.// Ерошов В. В., Кимеев В. М. Тропюю миссионеров Алтайской Духовной Миссии в Кузнецком крае.– Кемерово: Кузбассвуиздат, 1995, с. 78–79.

Тозыяков Владимир, священник

414. Извлечения из записки чулышманского миссионера В.Тозыякова.// Томские Епархиальные Ведомости, 1888, № 10, отд. неофициальный, с. 7–11.

415. Новый год в дальних юртах. (Извлечение из записок чулышманского миссионера В.Тозыякова).//Московские Церковные Ведомости, 1889, № 16, с. 215–216.

Тормазаков Симеон, священник

416. Записки миссионера Мрасского отделения священника Симеона Тормазакова за 1908 год.// Ерошов В. В., Кимеев В. М. Тропюю миссионеров Алтайской Духовной Миссии в Кузнецком крае.– Кемерово: Кузбассвуиздат, 1995, с. 109–115.

Турбин Матвей, священник

417. Письма кебезенского миссионера.//Православный Благвестник, 1899, № 3, с. 134–137.

Подпись: С. М. Т. (Священник Матвей Турбин).

418. Письмо чулышманского миссионера.// Православный Благвестник, 1899, № 4, с. 174–178.

Подпись: М. С. М. Т. (Миссионер священник Матвей Турбин).



Тырмаков Михаил Сергеевич, священник

419. Тырмаков Михаил, священник. Из записок алтайского миссионера (Чулышманского отделения) за 1901 год. // Православный Благовестник, 1902, № 18, с. 69–73.

Чевалков Иннокентий, диакон

420. Из дневника за 1915 год миссионерской проповеднической дружины мыютинского диакона Иннокентия Чевалкова. // Православный Благовестник, 1916, № 4–5, с. 191–202.

Чевалков Михаил Васильевич, протоиерей

421. Письма Чевалкова к Радлову. // Образцы народной литературы тюркских племен, живущих в Южной Сибири и Джунгарской степи. Ч. 1. – Спб., 1866, с. 189–191.

422. Небесная помощь во время плавания по Телецкому озеру. (Запись с рассказа священника Михаила Чевалкова). // Томские Епархиальные Ведомости, 1884, № 11, отд. неофициальный, с. 11–16.

423. Из записок чулышманского миссионера священника Михаила Чевалкова. // Томские Епархиальные Ведомости, 1887, отд. неофициальный, № 24, с. 11–16.

424. Памятное завещание. Автобиография миссионера Алтайской Духовной Миссии священника М.В.Чевалкова. / Пер. на рус. яз. Преосвященнейшего Макария епископа Томского и Семипалатинского. – М.: Тип. А.И.Снегиревой, 1894. – 94 с.

То же в журналах:

Томские Епархиальные Ведомости, 1894, № 8, отд. неофициальный, с. 4–14; № 13, с. 8–18; № 19, с. 1–10; № 21, с. 7–15; 1895, № 16, отд. неофициальный, с. 8–15; № 17, с. 1–14; № 22, с. 24–29; 1896, № 4, отд. неофициальный, с. 13–18; № 6, с. 20–25.

Православный Благовестник, 1894, № 5, с. 182–191; № 9, с. 19–28; № 10, с. 82–91; № 11, с. 124–131; № 12, с. 178–183; № 13, с. 207–215; № 14, с. 250–262; № 15, с. 310–318; № 16, с. 367–380; № 21, с. 223–231.

425. Наставление детям моим — наследникам. Стихи. // Православный Благовестник, 1894, № 21, с. 231–234.

Перевод с алтайского архиепископа Томского Макария.

426. Из воспоминаний священника Михаила Чевалкова за 1896 год и Т.Ангакова. // Православный Благовестник, 1905, № 24, с. 352–355.

427. Чевалков М.В. Спор чая с вином. Перевод с алтайского. // Томские Епархиальные Ведомости, 1899, № 6, миссионерский отд., с. 17–21.

428. Из миссионерских записок. Проявление благодатной жизни среди новокрещенных на Алтае. // Томские Епархиальные Ведомости, 1900, № 1, миссионерский отд., с. 1–4.

Подпись: Протоиерей М. Чевалков.

429. Примеры наказания Божия за неверие, соединенное с хулою на Бога, без обещания креститься. (Из воспоминаний покойного алтайского миссионера протоиерея М.Чевалкова). // Православный Благовестник, 1905, № 15, с. 285–288.

430. Достопримечательные случаи обращения язычников. (Из воспоминаний покойного алтайского миссионера протоиерея Михаила Чевалкова о крещении жены Тушташа и кама Чока). // Православный Благовестник, 1905, № 16, с. 336–338.

Чевалков Стефан, диакон

431. Из дневника миссионерской дружины на Алтае 1914 года. // Православный Благовестник, 1915, № 9, с. 304–325.

То же в книге:

Всероссийское Православное Миссионерское Общество в 1914 году. – М., 1916.

Штыгашев Иоанн, священник

432. Штыгашев И.М. Записки о путешествии алтайца в Киев, Москву и ее окрестности (с 11-го августа по 6-е сентября 1884 года). – М.: Тип. М.Г.Волчанинова, 1884. – 4, 31 с.



433. Штыгашев И.М. Поступление в училище и продолжение учения шорца (алтайца). – Казань: Изд. иеромонаха Иоиля, 1885. – 116 с.

Приводится по книге:

Межев В.И. Библиография Азии. Т. 3. – Спб., 1894, № 3290.

434. Письмо священника Иоанна Штыгашева от 9 августа 1893 года. // Православный Благовестник, 1893, № 20, с. 49–50.

435. Записки кондомского миссионерского священника И. Штыгашева за 1894 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1895, № 10, отд. неофициальный, с. 32–48.

436. Записки миссионера Кондомского отделения Алтайской Миссии священника Иоанна Штыгашева за 1895 год. // Томские Епархиальные Ведомости, 1896, № 9, миссионерский отд., с. 17–22; № 11, миссионерский отд., с. 18–32.

437. Из жизни Алтайской Миссии. (По запискам отца Иоанна Штыгашева). // Православный Благовестник, 1900, № 11, с. 100–108.

438. Штыгашев Иоанн, священник. Поездка Преосвященного Иннокентия, епископа Бийского, на Матур. // Православный Благовестник, 1906, № 16, с. 373–375.

То же в журнале:

Томские Епархиальные Ведомости, 1906, № 18, миссионерский отд., с. 20–23.

439. Поездка Матурского священника в Урянхайский край в 1913 году. // Православный Благовестник, 1915, № 3, с. 271–286; № 4, с. 183–200.

Подпись: Священник Иоанн Штыгашев.

Анонимные публикации

440. Заявление алтайских миссионеров к покровителям и членам-ревнителям Миссионерского Общества. // Духовная Беседа, 1867, № 31, с. 793–796.

441. Пребывание Его Преосвященства, Преосвященнейшего Макария, епископа Томского и Барнаульского, на Алтае 14–27 января 1903 года. // Томские Епархиальные Ведомости, 1903,

№ 7, миссионерский отд., с. 35–42; № 8, с. 30–37; № 9, с. 15–23; № 10, с. 24–29.

Подпись: Алтайский миссионер.

442. Из записок миссионера Созоновского отделения Алтайской Духовной Миссии за 1901 год, а также миссионеров Мыютинского, Кондомского и Чулышманского отделений. // Православный Благовестник, 1905, № 22, с. 253–257.

443. Из записок мрасского миссионера за 1903 год и чуйского миссионера. // Православный Благовестник, 1905, № 24, с. 352–355.



ПЕРЕВОДЫ АЛТАЙСКИХ МИССИОНЕРОВ И ИХ ТРУДЫ НА АЛТАЙСКОМ, ШОРСКОМ И ДРУГИХ ЯЗЫКАХ НАРОДОВ СИБИРИ

444. Земная жизнь Господа нашего Иисуса Христа.– Спб.: Синод. тип., 1865.– 100 с.– (На алт. яз.).
445. Беседы готовящемуся к Святому Крещению: Об истинном Боге и истинной вере.– Спб.: Синод. тип., 1865.– 37 с.– (На алт. и русск. яз.).
446. Евангелия воскресные (утренние), на двенадцатые праздники и Страстную седмицу.– Спб.: Синод. тип., 1865.– 127 с.– (На алт. яз.).
447. Последование Часов./ На татарско-калмыцком наречии алтайских инородцев.– Спб.: Синод. тип., 1865.– 76 с., илл.
448. Исповедь./ На татарско-калмыцком наречии алтайцев.– Спб.: Синод. тип., 1865.– 7 с.
449. Букварь для обучения детей крещеных алтайских инородцев церковному и гражданскому чтению.– Спб.: Синод. тип., 1868.
450. Избранные места из Евангелия.– Спб.: Изд. Святейшего Синода, б/г.– На отдельных листах.– (На алт. яз.).
451. Литургия Св. Иоанна Златоустого.– Спб.: Изд. Святейшего Синода, б/г.– (На алт. яз.).
452. Грамматика алтайского языка./ Сост. членами Алтайской Миссии.– Казань: Университетская тип., 1869.– VIII, 285, III, 289, I с.
453. Чевалков Михаил, диакон. Поучительные статьи на алтайском языке.– Казань: Университетская тип., 1872.– 31 с.
454. Священная история Ветхого и Нового Завета./ Переложена с татарского на алтайский язык воспитанниками Миссионер-

- ского Улалинского училища на Алтае.– Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1879.– 159 с.
455. Воскресное Всенощное бдение на церковнославянском и алтайском языках.– Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1879.– 126 с.
456. Алтайский букварь.– Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1882.– 48 с.
457. Чевалков Михаил, священник. Поучительные статьи в стихах и прозе на алтайском языке. Вып. 2.– Казань, 1881.
458. Жития Святых на алтайском языке: В 4-х вып.– Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1882–1884.
- Вып. 1, 1882.– 192 с.
Вып. 2, 1883.– 71 с.
Вып. 3, 1884.– 96 с.
Вып. 4, 1884.– 79 с.
459. Священная история на шорском наречии для инородцев восточной половины Кузнецкого округа.– Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1883.– 207 с.
460. Евангелие от Луки.– Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1883.– (На киргизск. яз.).
461. Указание пути в Царствие Небесное.– Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1884.– (На шорск. яз.).
Катихизическое поучение Святого Иннокентия (Вениаминова), митрополита Московского и Коломенского.
462. Вербицкий В., протоиерей. Словарь алтайского и аладагского наречий тюркского языка.– Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1884.– IV, 494 с.
463. Шорский букварь. Для инородцев восточной половины Кузнецкого округа.– Казань: Изд. Православного Миссионерского Общества, 1885.– 81 с.
464. Беседы к язычникам./ Сост. начальником Алтайской Духовной Миссии Преосвященным Макарием (Невским), епископом Бийским.– Томск: Тип. П.И.Макушина, 1885.– (На алт. и рус. яз.).



СОДЕРЖАНИЕ

МОЛИТВА АЛТАЙСКОГО МИССИОНЕРА	3
АЛТАЙСКАЯ ДУХОВНАЯ МИССИЯ И АЛТАЙСКИЕ МИССИОНЕРЫ	4
Об Алтайской Духовной Миссии	6
О чем свидетельствует литературное наследие миссионеров	13
О миссионерских школах	19
Молитва миссионера	25
Благодатные истоки	26
Структура и содержание настоящего сборника	29
Заключение	32
БОГОСЛОВСКИЕ ТРУДЫ АЛТАЙСКИХ МИССИОНЕРОВ	33
АРХИМАНДРИТ МАКАРИЙ ГЛУХАРЕВ	34
Биографические сведения	34
Предисловие к «Алфавиту Библии» архимандрита Макария Глухарева	38
ПРОТОИЕРЕИ ВАСИЛИЙ ВЕРБИЦКИЙ	44
Биографические сведения	44
Катихизическое поучение «О Боге едином, но троичном в Лицах»	46
ИЕРОМОНАХ МЕФОДИЙ (ГЕРАСИМОВ)	56
Биографические сведения	56
Извлечение из сочинения иеромонаха Мефодия (Герасимова) «НАЧАЛЬНОЕ УЧЕНИЕ О ДУШЕ»	56
МИССИОНЕРСКИЕ ЗАПИСКИ	67
СВЯЩЕННИК МИХАИЛ ТЫРМАКОВ	68
Биографические сведения	68

Записки миссионера Чольшманского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Михаила Тырмакова за 1905 год	68
Записки миссионера Чольшманского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Михаила Тырмакова за 1906 год	80
ДИАКОН ИОАНН БОБРАКОВ	88
Биографические сведения	88
Записки диакона Урскульского отделения Алтайской Духовной Миссии Иоанна Бобракова за 1906 год	88
СВЯЩЕННИК КОНСТАНТИН СОКОЛОВ	96
Биографические сведения	96
Записки наблюдателя школ Алтайской Духовной Миссии миссионера священника Константина Соколова	96
СВЯЩЕННИК МАКАРИЙ АБЫШКИН	101
Биографические сведения	101
Записки миссионера Паспаульского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Макария Абышкина за 1906 год	101
СВЯЩЕННИК ГАВРИИЛ ОТТЫГАШЕВ	118
Биографические сведения	118
Записка миссионера Бачатского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Гавриила Оттыгашева за 1906 год	118
МИРОН ВАСИЛЬЕВИЧ ЭДОКОВ	127
Биографические сведения	127
Записки учителя Чибитской миссионерской школы Мирона Васильевича Эдокова за 1907 год	127
ИЗ РУКОПИСНОГО НАСЛЕДИЯ МИТРОПОЛИТА МАКАРИЯ	133
МИТРОПОЛИТ МАКАРИЙ (НЕВСКИЙ)	134
Биографические сведения	134



Указ о подготовке к празднованию в Алтайской Духовной Миссии 1000-летия со времени преставления равноапостольного Мефодия, учителя словенского.....	139
от 19 февраля 1885 г. №69.....	139
Извлечение из письма Преосвященного Макария, епископа Бийского, заведующему канцелярией епископа Бийского И. Ананьевичу.....	140
Предписание к проекту устава Бийского Миссионерского Катихизаторского училища.....	142
Письмо иеромонаху Иннокентию Солодчину.....	145
Письмо композитору С. В. Смоленскому.....	151
Письмо протоиерею Петру Бенедиктову.....	153
Письмо министру путей сообщения.....	155

ДОКУМЕНТАЛЬНЫЕ МАТЕРИАЛЫ К ИСТОРИИ АЛТАЙСКОЙ ДУХОВНОЙ МИССИИ..... 159

ПРОТОИЕРЕИ СТЕФАН ЛАНДЫШЕВ..... 160	160
Биографические сведения.....	160
Предписание начальника Алтайской Духовной Миссии, протоиерея Стефана Ландышева.....	162
Подписка новокрещенного алтайца Комдоша Чайнина и его семьи.....	165
СВЯЩЕННИК ПАВЕЛ СОРОКИН..... 167	167
Биографические сведения.....	167
Отчет о состоянии алтайских миссионерских церковных школ за 1912 учебный год помощника наблюдателя алтайских школ священника Павла Сорокина.....	167
Рапорт миссионера Чемальского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Павла Сорокина.....	180
АРХИЕПИСКОП ИННОКЕНТИЙ (СОКОЛОВ)..... 183	183
Биографические сведения.....	183

Письмо епископа Иннокентия протоиерею П. Бенедиктову.....	184
Рапорт миссионера Черно-Ануйского отделения Алтайской Духовной Миссии священника Макария Абышкина.....	187
Поздравление алтайских миссионеров председателю Православного Миссионерского Общества Высокопреосвященнейшему Макарию, митрополиту Московскому и Коломенскому.....	190
Многолетие на 19-е января.....	192
СПИСОК ШИФРОВ ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ДЕЛ..... 195	195
СПИСОК ИЛЛЮСТРАЦИЙ..... 196	196
ПРИЛОЖЕНИЯ..... 197	197
СПИСОК ОПУБЛИКОВАННЫХ ТРУДОВ АЛТАЙСКИХ МИССИОНЕРОВ НА РУССКОМ ЯЗЫКЕ..... 198	198
Переводы алтайских миссионеров и их труды на алтайском, шорском и других языках народов Сибири.....	256
ИМЕННОЙ УКАЗАТЕЛЬ..... 261	261
СОДЕРЖАНИЕ..... 268	268



ИЗ2 Из духовного наследия алтайских миссионеров: Сборник./ Сост., вступит. статья и примечания протоиерея **Б.И.Пивоварова.**– Новосибирск, 1998.– 194 с.– Список шифров использов. дел: с. 195.– Список илл.: с. 196.– Библиогр.: с. 198–261.– Имен. указ.: с. 262–267.– (Сер.: Памятники миссионерской письменности).

Издательство Православной Гимназии
во имя Преподобного Сергия Радонежского
630090 Россия, г. Новосибирск, ул. Академическая, 3.

Тел./факс (3832) 33–29–82

E-mail: publish@gymn.nsk.su

Лицензия на издательскую деятельность
№ 020997 от 30 мая 1995 г.

Ответственный редактор	<i>к.т.н. Горелова Н.Г.</i>
Редактор	<i>к.п.н. Павлова О.А.</i>
Компьютерная верстка	<i>Бабенков Е.Ю.</i> <i>священник Владимир Шин</i>
Корректор	<i>к.ф.н. Злыгостьева О.Г.</i>

Подписано в печать 23.05.98. Бумага офсетная. Гарнитура «Петербург».

Формат 84x108 $\frac{1}{2}$. Тираж 3000 экз. Заказ № 327.

Отпечатано в Сибирском издательско-полиграфическом
предприятии «Наука».

630077, г. Новосибирск, ул. Станиславского, 25.