



УКРАИНСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ
КИЕВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ

Михаил, епископ

Евангелие от Матфея
На славянском и русском наречии с предисловиями и
подробными объяснительными примечаниями
1 ЧАСТЬ

Сканирование и создание электронного варианта:
Библиотека Киевской Духовной Академии
(www.lib.kdais.kiev.ua)



Киев
2012



ЄВАНГЕЛІЄ

Є МАТѢЯ, МАРКА, ЛУКИ Й ІОАННА

НА СЛАВЯНСКОМЪ И РУССКОМЪ НАРѢЧІИ

СЪ ПРЕДИСЛОВІЯМИ

И ПОДРОБНЫМИ ОБЪЯСНИТЕЛЬНЫМИ ПРИМѢЧАНІЯМИ

Єпископа Міхаїла.

КНИГА ПЕРВАЯ:

ЄВАНГЕЛІЄ Є МАТѢЯ.



КІЕВЪ.

Въ Типографіи Кіево-Печерской Лавры.

1899.

Умб. № 1788

ЕВАНГЕЛІЕ

ОТЪ МАТѢЯ

НА СЛАВЯНСКОМЪ И РУССКОМЪ НАРѢЧІИ

СЪ ПРЕДИСЛОВІЯМИ

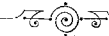
И ПОДРОБНЫМИ ОБЪЯСНИТЕЛЬНЫМИ ПРИМѢЧАНІЯМИ

Єпископа Міхаїла.

*Библиотека
и семинарии*

ИЗДАНИЕ ШЕСТОЕ.

КІЕВО-ПЕЧЕРСКОЙ ЛАВРЫ.



КІЕВЪ.

Въ Типографіи Кіево-Печерской Лавры.

1899.



Отъ Киевскаго Духовнаго цензурнаго Комитета печатать дозволяется.
Кіевъ, 15 Іюня 1899 года.
Цензоръ Профессоръ Академіи Протоіерей Іоаннъ Корольковъ.

1721

КИЕВСКАЯ
Православная Духовная
Семинарія

1894 г.
Кіевъ, ул. Давыдовская, 6.

ПРЕДИСЛОВІЕ

къ четвертому изданію.

Приснопамятный въ исторіи богословской науки въ Россіи іерархъ, блаженной памяти митрополитъ московскій Филаретъ, въ одномъ изъ своихъ сочиненій, изложилъ основныя начала и правила, которыми православный богословъ, читатель и читатель Священныхъ Писаній должны руководствоваться для правильнаго разумѣнія и истолкованія ихъ по оригинальнымъ и переводнымъ текстамъ ихъ, писалъ въ заключеніе этого глубокаго и осмотрительнаго изслѣдованія: „предложенныя правила удобно могутъ и должны имѣть ближайшее дѣйствіе на образователей и образуемыхъ въ духовныхъ академіяхъ и семинаріяхъ и на образованное въ сихъ заведеніяхъ духовенство, и вообще могутъ быть употреблены людьми, при образованности, знакомыми болѣе или менѣе съ оригинальными языками Священнаго Писанія. Но какъ распространить сіе дѣйствіе и на тѣхъ, которые не могутъ непосредственно пользоваться пособіемъ оригинальныхъ текстовъ Священнаго Писанія, каковы вообще люди свѣтскаго званія и даже сельскіе священники и діаконы въ немаломъ числѣ?—На сіе правильный церковный отвѣтъ есть тотъ, что всемірно надлежитъ пользоваться руководствомъ и пособіемъ толкованій Св. Отцевъ. Но, къ



сожалѣнію, симъ воспользоваться могутъ только немногіе, и то съ трудомъ и не вполне. Хотя и есть на нашемъ отечественномъ языкѣ въ переводахъ Писаній Св. Отцевъ толкованія на многія части Священнаго Писанія, но они составляютъ столь значительную бібліотеку, что не у многихъ свѣтскихъ образованныхъ людей достанетъ ревности и времени собрать оную и дѣятельно употребить, а большая часть священниковъ не имѣютъ довольно способовъ на ея приобрѣтеніе. Какимъ же удобнѣйшимъ образомъ можно было бы оказать въ семъ случаѣ потребную помощь? Вопросъ сей требуетъ особеннаго вниманія для споспѣшествованія истинному просвѣщенію духовенства и православнаго народа. Для усмотрѣнія, какъ трудно уклониться отъ сего вопроса и какъ можетъ быть открытъ путь къ его разрѣшенію, можно здѣсь (вновь) указать на (вышепомянутый) новый нѣмецкій переводъ Библии съ объяснительными примѣчаніями, одобренный папскимъ престоломъ и многими архіепископами и епископами Римской Церкви *.—Несмотря на особенное догматическое направленіе сей Церкви, по которому она удерживаетъ Священное Писаніе въ рукахъ духовенства и неохотно допускаетъ до рукъ народа, ея іерархія признала однакоже нужнымъ одобрить сіе краткое и удобное для народа пособіе къ разумѣнію Священнаго Писанія. Церковь апостольская 85-мъ правиломъ святыхъ Апостоль предлагаетъ святыя книги Ветхаго и Новаго Завѣта для всѣхъ принадлежащихъ къ клиру и мірянъ, и со святымъ Златоустомъ (на Посл. къ Колос. 3, 16) говоритъ: *послащайте, молю, всѣ житѣйстѣн людіе, ѿ стажите книги цѣльбы душѣвныя: ѿце ннутѣже ѿно хощете, понѣ Новыи Завѣтъ стажите.* Если же мірянамъ, то колыми паче служителямъ Церкви, обязаннымъ руководствовать мірянъ, какъ нужно изучать

* Die Heilige Schrift des Alten und Neuen Testamentes, aus der Vulgata mit Bezug auf den Grundtext neu übersetzt und mit kurzen Anmerkungen erläutert von Dr. Joseph Franz Allioli. Mit approbation des Apostolischen Stuhles und Empfehlungen der hochwürdigsten Herren Erzbischöfe und Bischöfe.

Священное Писаніе, такъ нужно имѣть и удобнѣйшія пособія къ разумѣнію онаго*. * Такимъ образомъ покойный ревнитель истиннаго и твердаго православнаго образованія русскаго духовенства, общества и народа, выражалъ добрыя желанія, чтобы имъ дано было вновь на русскомъ языкѣ Священное Писаніе (распространеніе котораго въ русскомъ переводѣ было приостановлено со времени прекращенія дѣятельности Россійскаго Библейскаго Общества) и хотя краткое толкованіе онаго, простое и удобопонятное.

Одна изъ указанныхъ приснопамятнымъ архипастыремъ потребностей теперь удовлетворена, и одно изъ желаній его пришло нынѣ въ исполненіе: книги Священнаго Писанія не только Новаго, но и Ветхаго Завѣта, вновь предложены русскому народу на русскомъ, вполне понятномъ ему, языкѣ. Относительно же другой изъ указанныхъ потребностей и другаго желанія покойнаго архипастыря и нынѣ можно сказать почти то же, что нѣсколько лѣтъ тому назадъ другой ревнитель православнаго богословскаго образованія (теперь тоже покойный) говорилъ въ энергической рѣчи предъ многочисленнымъ обществомъ представителей богословской науки, призывая ихъ къ совокупному дѣйствованію въ удовлетвореніи этой потребности: „слава Богу, говорилъ ораторъ, Слово Божіе распространяется между нами болѣе и болѣе въ доступныхъ переводахъ. Но не часто ли представляется случай вопрошать читающаго: *разумѣши ли, кѣже утѣши;* и слышать отвѣтъ: *како ѹбо могѣ разумѣти, ѿце не кто настаивитъ мѧ* (Дѣян. 8, 30—31)? Назадъ тому почти 50 лѣтъ положено начало труду истолкованія слова Божія изъясненіемъ первой книги Писанія, ** и трудъ остается по-

* «О догматическомъ достоинствѣ и охранительномъ употребленіи греческаго LXX Толковниковъ и словенскаго переводовъ Священнаго Писанія» —снудальнаго члена Филарета, митрополита московскаго, въ Прибавленіяхъ къ изданію твореній Св. Отцевъ въ русскомъ переводѣ при Московской Духовной Академіи. 1858 г., стр. 482—484.

** Разумѣются «Записки на книгу Бытія»—Филарета митрополита московскаго (первое изданіе коихъ было въ 1816).



чти безъ продолженія. Что тогда признано было нужнымъ, ужели теперь менѣе нужно? Чѣмъ болѣе жажда чтенія или слышанія слова Божія, тѣмъ повиннѣе будетъ предъ Богомъ наука, которая, при помощи Божіей, могла бы хотя сколько-нибудь удовлетворить этой жадѣ; и особенно, когда не удовлетворяемые нами будутъ обращаться къ мутнымъ и вредоноснымъ источникамъ, когда піющіе изъ этихъ источниковъ будутъ отравлять и себя и другихъ. Жестокосердымъ мы называемъ богача, который, видя брата и сестру нагихъ и лишенныхъ дневныя пищи, говоритъ имъ: *идите съ міромъ, грѣйтесь и насыщайтесь: не дастъ же имъ требованія тѣлеснаго* (Лук. 2, 15—16); какъ же назовутъ тѣхъ, которые приготовлялись служить братьямъ отъ сокровищъ, данныхъ для всѣхъ въ словѣ Божіемъ, взяли у Церкви ключъ отъ этой сокровищницы, а сами такъ скупо раздаютъ изъ нея другимъ?... Опасаемся несовершенства нашихъ первыхъ опытовъ? Но доколѣ же будетъ подавлять въ насъ всякую самодѣятельность юношеская робость? Еслибы ремесленникъ, не имѣя хорошихъ орудій и достаточнаго навыка въ трудѣ, изъ опасенія сдѣлать несовершенное, ни за что не принимался, онъ умеръ бы съ голоду*.

Вотъ причина, побудившая насъ предпринять (въ 1870 г.) изданіе Толковаго Евангелія для общества и народа православнаго, и въ особенности для руководителей его духовныхъ, пастырей и учителей. Мы избрали для толкованія на первый разъ самыя важнѣйшія книги Новаго Завѣта, святое Евангеліе отъ Матѳея, Марка, Луки и Іоанна, которыя составляютъ первый источникъ и первую основу всякаго правильнаго христіанскаго образованія и доброй общественной и частной жизни, почему знаніе и правильное пониманіе этихъ священныхъ книгъ есть первая необходимость для правильнаго развитія умственной и нравственной жизни каждаго православнаго

* Рѣчь покойнаго о. протоіерея А. В. Горскаго въ день празднованія 50-лѣтія Московской Духовной Академіи. См. Сборникъ, изданный по сему случаю. Москва, 1864 года, стр. 30—31.

христіанина, желающаго знать и понимать ихъ, и вмѣстѣ — первое средство для успокоенія мятущейся разными релігіозными вопросами совѣсти, у кого они возникли подъ тѣми или другими вліяніями.

Издавая Толковое Евангеліе,

1) Мы имѣли и имѣемъ въ виду сдѣлать его общедоступнымъ для чтенія въ томъ смыслѣ, чтобы изданіе Евангелій съ примѣчаніями могло быть удобовразумительно по возможности для всѣхъ, и имѣло значеніе первоначальнаго руководства къ уразумѣнію Евангелій для малообразованныхъ и необразованныхъ, и пособія къ изученію ихъ для получившихъ образованіе, въ особенности духовныхъ пастырей и учителей народныхъ.

2) Текстъ Евангелій мы взяли славянскій и русскій, изданный по благословенію Святѣйшаго Синода, и примѣчанія объяснительныя дѣлали къ тексту русскому, такъ какъ имъ уже значительно уясняется текстъ славянскій; примѣчанія же объяснительныя требуются къ тому, что и въ этомъ, сравнительно со славянскимъ, ясномъ текстѣ требуется объясненія.

3) Къ самому тексту мы присовокупили подробное указаніе такъ называемыхъ параллельныхъ мѣстъ цѣлой Библии, т. е. такихъ мѣстъ, которыя или по мысли, или по выраженіямъ сходны съ объясняемымъ текстомъ Евангелія, и могутъ сами по себѣ служить къ объясненію сего послѣдняго.

4) Объяснительныя примѣчанія составлены: а) на основаніи самаго Священнаго Писанія, поскольку оно объясняетъ само себя, когда говорится объ одномъ и томъ же предметѣ въ разныхъ мѣстахъ разныхъ книгъ; б) на основаніи толкованій Св. Отцевъ и Учителей Церкви, достовѣрныхъ истолкователей истиннаго смысла Священнаго Писанія по разуму православной Церкви; въ особенности мы много пользовались безцѣнными толкованіями Златоустаго учителя Церкви, такъ глубоко и многосторонне раскрывшаго смыслъ богодухновенныхъ писаній; потомъ — истолковательными трудами блаженнаго



Оеофилакта и Евѳиміа Зигабена (константинопольскаго монаха XII вѣка), въ которыхъ собрано и изложено лучшее изъ древнихъ толковниковъ; при семь мы всюду почти приводили подлинныя слова древнихъ толковниковъ, какъ болѣе убѣдительныя, сильныя и глубокия, чѣмъ наше слово или парафраза ихъ словъ; в) при пособіи лучшихъ новѣйшихъ иностранныхъ толкованій, * и разныхъ историческихъ, археологическихъ, географическихъ и филологическихъ сочиненій о Евангеліяхъ и по Священному Писанію вообще.

5) Учеными цитатами изъ новѣйшихъ сочиненій мы объяснительныхъ примѣчаній своихъ, по понятнымъ причинамъ, не обременяемъ, считая достаточными общія указанія на тѣ источники и пособія, какими мы сами пользовались; цитуемъ лишь книги Священнаго Писанія, творенія отеческія и сочиненія Іосифа Флавія.

6) Кажущіяся разности въ евангельскихъ сказаніяхъ примиряются по мѣрѣ того, какъ читатель Евангелій встрѣчается съ ними при чтеніи книгъ евангельскихъ, т. е. въ примѣчаніяхъ къ тексту слѣдующихъ Евангелій, а не перваго.

Да даруетъ Господь, чтобы это изданіе приносило добрый плодъ, споспѣшествуя истинному христіанскому православному просвѣщенію умственному и преуспѣванію нравственному народа Русскаго, въ которыхъ на всѣхъ степеняхъ такъ нуждается онъ!

Епископъ Михаилъ.

20 Октября
1884.
Курскъ.



* Въ особенности: Olshausen's — Biblischer Commentar über die sämtliche Schriften des Neuen Testaments; Meyer's Historisch-kritischer Kommentar über das Neue Testament; Lange's — Dogmatisch-homiletisches Bibelwerk; Albert Barnes — Notes explicatives sur les Evangiles, trad. de l'anglais par Napoleon Roussel, — и друг.

СОКРАЩЕНІЕ УКАЗАНІЙ НА КНИГИ ВѢТХАГО И НОВАГО ЗАВѢТА И ОТЕЧЕСКІЯ ПИСАНІЯ ВЪ НАСТОЯЩЕМЪ ИЗДАНИИ ЕВАНГЕЛІЙ СЪ ПРИМѢЧАНІЯМИ.

1. УКАЗАНІЯ НА КНИГИ ВѢТХОЗАВѢТНЫЯ:

Бт.	—	Быт.	—	1-я	книга Моисея,	Бытіе.
Их.	—	Исх.	—	2-я	— — — —	Исходъ.
Лв.	—	Лев.	—	3-я	— — — —	Левитъ.
Чс.	—	Числ.	—	4-я	— — — —	Числа.
Вт.	—	Втор.	—	5-я	— — — —	Второзаконіе.
Нв.	—	Нав.	—	—	— — — —	книга Иисуса Навина.
Сд.	—	Суд.	—	—	— — — —	Судей.
Ро.	—	Руо.	—	—	— — — —	Руоъ.
1 Цр.	—	Цар.	—	1-я	— — — —	Царствъ.
2 Цр.	—	Цар.	—	2-я	— — — —	Царствъ.
3 Цр.	—	Цар.	—	3-я	— — — —	Царствъ.
4 Цр.	—	Цар.	—	4-я	— — — —	Царствъ.
1 Пр.	—	Пар.	—	1-я	— — — —	Паралипоменонъ.
2 Пр.	—	Пар.	—	2-я	— — — —	Паралипоменонъ.
1 Ез.	—	Ездр.	—	1-я	— — — —	Ездры.
2 Ез.	—	Ездр.	—	2-я	— — — —	Ездры.
Нм.	—	Неем.	—	—	— — — —	Нееміи.
Тв.	—	Тов.	—	—	— — — —	Товитъ.
Ію.	—	Іуде.	—	—	— — — —	Іудеиъ.
Ес.	—	Есѳ.	—	—	— — — —	Есѳиръ.
Ів.	—	Іов.	—	—	— — — —	Іовъ.
Пс.	—	Псал.	—	—	— — — —	Псалтирь.
Пр.	—	Притч.	—	—	— — — —	Притчи Соломона.
Ек.	—	Еккл.	—	—	— — — —	Екклѳіастъ.
Пп.	—	Пѣс. Пѣс.	—	—	— — — —	Пѣснь Пѣсней.
Пм.	—	Прем.	—	—	— — — —	Премудрости Соломона.
Ср.	—	Сир.	—	—	— — — —	Иисуса сына Сирахова.
Ис.	—	Иса.	—	—	— — — —	Пророка Исаи.
Ір.	—	Іер.	—	—	— — — —	Іереміи.
Пл.	—	Плач.	—	—	— — — —	Плачь Іереміи.



X

1855 г.; часть 2-я 1857 г.; часть 3-я 1869 г.; часть 4-я 1870 г.

Евѡ. Зиг. — Евѡимій Зигабенъ, Константинопольскій монахъ XII в. Цитуются его толкованіе на Четвероевангеліе, составленное на основаніи древлеотеческихъ толкованій, впрочемъ самостоятельно.

Иос. Флав. — Иосифъ Флавій, историкъ іудейскій (род. 37 г. по Р. Хр.). Цитуются его сочиненія: о войнѣ Іудейской (de bello Iudaico), семь книгъ, и іудейскія древности (antiquitates Iudaicae), двадцать книгъ.



I

О ЕВАНГЕЛІЯХЪ ВООБЩЕ.

1.

ЕВАНГЕЛІЕ.

Слово Евангеліе значитъ — доброе извѣстіе, или благая пріятная и радостная вѣсть, благовѣствованіе. Частіѣе, собственно въ христіанскомъ смыслѣ, слово это означаетъ благовѣствованіе о царствѣ Божіемъ, устроенномъ въ мірѣ воплотившимся Сыномъ Божіимъ, Господомъ Іисусомъ Христомъ. Въ семъ смыслѣ выраженіе: Евангеліе царствія или просто Евангеліе употребляли и Самъ Іисусъ Христосъ (Матѡ. 24, 14. 26, 13. ср. Марк. 14, 9. 8, 35. 10, 29 и др.), и Апостолы (Матѡ. 4, 23. 9, 35. Марк. 1, 14). Означая первоначально вообще христіанскую проповѣдь изустную (ср. кромѣ указанныхъ мѣстъ еще: Дѣян. 15, 7. 1 Кор. 4, 15. 9, 14. Римл. 10, 16 и др.), слово это, съ теченіемъ времени, когда явились писанія Апостоловъ, стало означать еще частіѣе письменную проповѣдь Апостоловъ о Христѣ и именно историческія ихъ писанія, содержащія въ себѣ повѣствованія о жизни и ученіи Господа Іисуса Христа. Такъ названы и надписаны словомъ Евангеліе четыре книги историческихъ сказаній о Христѣ, написанныхъ Апостолами изъ двѣнадцати — Матѡемъ и Іоанномъ и изъ семидесяти — Маркомъ и Лукою ¹⁾. Называясь каждая въ отдѣльно-

¹⁾ Что названіе сихъ книгъ словомъ Евангеліе произошло отъ самихъ писателей сихъ книгъ, о семъ, по крайней мѣрѣ относительно перваго Евангелія, говоритъ Св. Златоустъ: «книгу свою Матѡей справедливо назвалъ Евангеліемъ». «Матѡей назвалъ исторію свою Евангеліемъ». Бесѣда 1-я на Евангеліе отъ Матѡея. Относительно другой части надписи: «отъ Матѡея», «отъ Марка» и т. д. нельзя утверждать, что она произошла отъ самихъ писателей, за недостаткомъ точныхъ историческихъ данныхъ (хотя невозможнаго въ этомъ нѣтъ); во всякомъ случаѣ впрочемъ она — древняя и употреблялась уже въ половинѣ 2-го вѣка по Р. Хр. — Евангелія надписываются: «отъ Матѡея», «отъ Марка» и т. д., а не «Матѡея», «Марка» и т. д. потому, что Евангеліе возвышено собственно Господомъ Іисусомъ Христомъ и есть Евангеліе Его



сти Евангелиемъ, книги эти носятъ названіе Евангелія и въ совокупности ихъ въ одномъ составѣ, въ соотвѣтствіе названію Апостоль, усвоенному всѣмъ прочимъ апостольскимъ книгамъ въ ихъ цѣломъ составѣ.

2.

ЧЕТВЕРОЕВАНГЕЛІЕ.

Въ первые вѣка христіанства Евангелій появилось довольно много, но подлинно написанныхъ Апостолами и слѣдовательно единственно достовѣрныхъ было и принято Церковію только четыре, которыя и внесены въ канонъ (составъ) священныхъ книгъ Новаго Завѣта: первое отъ Матѳея, второе отъ Марка, третье отъ Луки, четвертое отъ Иоанна. „Многіе, говоритъ Оригенъ (въ 3-мъ вѣкѣ), пытались писать Евангелія, но не всѣ они приняты... Не только четыре Евангелія, а много ихъ написано; изъ нихъ тѣ, которыя мы имѣемъ, отдѣлены и преданы Церквямъ... Церковь содержитъ четыре Евангелія, а у еретиковъ ихъ много; изъ нихъ нѣкое надписывается „отъ Египтянъ“, другое—„отъ 12 Апостоловъ“... Знаю нѣкоторое Евангеліе называемое „отъ Θομι“ и „отъ Матѳея“, и много другихъ¹⁾. Въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: „о четырехъ Евангеліяхъ узналъ я изъ преданія, что они только одни пріемлются безъ всякаго противорѣчія во всей Церкви Божіей поднебесной, именно: первое Евангеліе написано Матѳеемъ“... и т. д. ²⁾. Еще ранѣе (въ концѣ 2-го вѣка) святой Иринеи, ученикъ Поликарпа, непосредственнаго ученика Апостола Иоанна Богослова, говорилъ, что Церковь „принимаетъ Евангелій ни болѣе ни менѣе какъ только четыре“ (тетράμορφον Εὐαγγέλιον), именуя писателей ихъ Матѳеемъ, Маркомъ, Лукою и Иоанномъ³⁾. Около того же времени сдѣланъ былъ сирскій переводъ священныхъ книгъ, называемый Пешито, и въ немъ помѣщены только четыре Евангелія, какъ подлинныя и священные, именно тѣ, какія мы имѣемъ нынѣ⁴⁾.

(ср. Марк. I, 1), а только записано тѣмъ или другимъ изъ Апостоловъ. Надписаніе это, если попытѣе его выразить, значить: «Господа нашего Иисуса Христа благовѣствованіе, по повѣствованію Апостола Матѳея или Марка» и т. д.

¹⁾ Orig. hom. 1 in Lucam. Ср. Hieron. praef. in Matth.

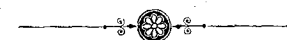
²⁾ Orig. in Matth. 1, 1, у Евсевія hist. eccl. VI, 25.

³⁾ Iren. contr. haeres. III, 1, 2.

⁴⁾ Ср. Assemani Biblioth. Orient. Tom. II. 282.

Около того же времени составленъ былъ каталогъ священныхъ книгъ Новаго Завѣта, содержимыхъ Римскою Церковію, и въ немъ перечислены только четыре Евангелія наши⁵⁾. Отцы и Учители Церкви 3-го, 4-го и послѣдующихъ вѣковъ, какъ въ своихъ писаніяхъ, такъ и на соборахъ единогласно и единодушно утверждали и утвердили, что подлинныхъ, написанныхъ Апостолами, Евангелій только четыре, остальные же всѣ были отвергнуты Церковію, какъ неподлинныя, неканоническія или апокрифическія.

„Но почему, при столь великомъ числѣ учениковъ Иисуса Христа, писали Евангеліе только двое изъ Апостоловъ и двое изъ ихъ спутниковъ (ибо кромѣ Иоанна и Матѳея писали Евангеліе—одинъ ученикъ Павла, а другой ученикъ Петра)?—Потому что они ничего не дѣлали изъ честолюбія, но все для пользы. Что же, ужели одинъ Евангелистъ не могъ написать всего, что нужно?—Конечно, могъ. Но когда писали четверо, писали не въ одно и то же время, не въ одномъ и томъ же мѣстѣ, не сносаясь и не стовариваясь между собою, и при всемъ томъ написали такъ, что все какъ будто одними устами произнесено: то это служить сильнѣйшимъ доказательствомъ истины. Случилось, скажешь ты, однакоже противное: ибо они обличаются часто въ разногласіяхъ. Но сіе-то самое и есть вѣрный признакъ истины. Ибо еслибы они во всемъ въ точности были согласны между собою даже касательно времени, мѣстъ и самыхъ словъ: то никто изъ враговъ не повѣрилъ бы, что они писали Евангелія не сошедшись между собою, не по обыкновенному взаимному соглашенію, и чтобы согласіе ихъ писаній было слѣдствіемъ одной искренности. А теперь находящееся между ними небольшое разногласіе освобождаетъ ихъ отъ всякаго подозрѣнія и ясно говоритъ въ пользу писавшихъ. Ибо то, въ чемъ разногласятъ они касательно времени и мѣстъ, нисколько не вредитъ истинѣ ихъ повѣствованія, какъ то, при помощи Божіей, мы и постараемся показать въ послѣдствіи“⁶⁾.



⁵⁾ См. Muratorii Antiqu. Ital. Tom. III. 851—854.

⁶⁾ Златоустъ Бесѣд. на Ев. отъ Матѳ. I.



II.

О ЕВАНГЕЛИИ ОТЪ МАТӨЕЯ.

1.

ПИСАТЕЛЬ ЕВАНГЕЛИЯ.

Писатель первого нашего канонического Евангелия, подобно писателямъ и слѣдующихъ за нимъ Евангелий, не называетъ себя въ своей книгѣ какъ писателя, подобно тому какъ называютъ себя писатели почти всѣхъ Посланий Апостольскихъ, даже не даетъ никакого опредѣлительнаго намека, по которому можно было бы узнать писателя. Но что писалъ его несомнѣнно Матөей, Апостоль изъ 12, объ этомъ есть достовѣрнѣйшія церковныя свидѣтельства, восходящія непосредственно до самихъ Апостоловъ. Такъ Папій, епископъ Иерапольскій (1-й четверти 2-го вѣка), любившій, какъ самъ онъ говоритъ, собирать преданія объ Апостолахъ отъ непосредственно знавшихъ ихъ, передаетъ со словъ „Іоанна пресвитера (старца), ученика Господня“ (по вѣроятнѣйшимъ изслѣдованіямъ, Апостола и Евангелиста Іоанна Богослова, который во 2-мъ и 3-мъ посланіяхъ своихъ самъ называлъ себя *πρεσβύτερος* — ст. 1), что „Матөей на еврейскомъ языкѣ записалъ бесѣды Господа“ (*λόγια Κυρίου*)¹⁾. Что подъ выраженіемъ „бесѣды Господа“ не слѣдуетъ разумѣть однѣ только собственно такъ называемыя бесѣды или рѣчи Господа, это видно: 1) изъ того, что симъ словомъ у писателей новозавѣтныхъ, а равно и писателей первенствующей Церкви, назывались цѣлыя книги Священнаго Писанія, въ которыхъ содержатся не только

¹⁾ У Евсевія *hist. eccl.* III, 39. «Когда я встрѣчалъ кого-либо изъ древнихъ, жившаго съ Апостолами, говоритъ Папій у Евсевія, я съ заботливостію старался разспрашивать, чему они учили, что говорили Андрей, Петръ, Филиппъ, Ѳома, Іаковъ, Іоаннъ, Матөей или какой-либо другой ученикъ Господень».

О ЕВАНГЕЛИИ ОТЪ МАТӨЕЯ.

5

бесѣды, но и историческія повѣствованія²⁾; 2) изъ того, что древняя и древнѣйшая Церковь никакихъ бесѣдъ или рѣчей Господа, записанныхъ Матөемъ, не знала, а знала написанное имъ одно Евангеліе, внесенное ею въ составъ священныхъ книгъ Новаго Завѣта. Итакъ вотъ преданіе, несомнѣнно идущее отъ самыхъ Апостоловъ, слѣдовательно достовѣрнѣйшее, — что извѣстное намъ Евангеліе отъ Матөя написано дѣйствительно Апостоломъ Матөемъ: ибо другаго Евангелія отъ Матөя Церковь и не знала и не знаетъ. Св. Иринеи, ученикъ Поликарпа, ученика Іоанна Богослова, много путешествовавшій по востоку и западу, и потому имѣвшій возможность лично дознать вѣрованіе восточныхъ и западныхъ церквей относительно Евангелий во многихъ мѣстахъ своихъ писаній приписываетъ первое Евангеліе Матөю. Напримѣръ (кромѣ вышеприведенныхъ мѣстъ): „Матөей проповѣдуетъ о рожденіи Его (Исуса Христа) человѣческомъ, говоря: книга родства Исуса Христа“ и т. д. (ср. Матө. 1, 1).³⁾ Это очевидно также преданіе, идущее отъ Апостоловъ. Оригенъ, особенно изучавшій преданія древнѣйшей Церкви, прямо, какъ мы видѣли, говоритъ что изъ преданія этого узналъ онъ, что „первое Евангеліе написано Матөемъ“ (см. выше). Затѣмъ всѣ Отцы, Учители и писатели Церкви 3-го и послѣдующихъ вѣковъ единогласно утверждаютъ, что первое каноническое Евангеліе написалъ Апостоль Матөей. Такимъ образомъ апостольское преданіе, распространившееся уже во 2-вѣкѣ съ самаго его начала, слѣдовательно преданіе достовѣрнѣйшее, приписываетъ первое Евангеліе Апостолу Матөю. Отцы 1-го и начала 2-го вѣка приводятъ изъ этого Евангелія мѣста (Игнатій, Климентъ Римскій, Варнава). Правда, они не называютъ имени писателя его, но если они приводятъ мѣста изъ того Евангелія, которое, по апостольскому преданію, послѣдующими Отцами и писателями приписывается Матөю: то, безъ сомнѣнія, и имъ оно было извѣстно какъ писаніе Апостола Матөя. Не упоминаютъ же они объ имени писателя его потому, что сего не было въ обычай тѣхъ временъ, какъ это видно изъ приводимыхъ ими мѣстъ ветхозавѣтныхъ книгъ, причемъ они также не

²⁾ Ср. Римл. 3, 2. Евр. 5, 12. Дѣян. 7, 38. Игнатій Богоносець *Epist. ad Smyrn.* с. 3. у Dress. *Patr. apost.* р. 292. Иринеи *Contr. haeres. Proöm.*, также 1, 8. Оригенъ *Commentar. in Matth.* ad. 5, 19. Климентъ Александр. *Strom.* VII, 18.

³⁾ *Adv. haeres.* III, 11, 8.



называютъ по большей части писателей ихъ по именамъ, хотя писатели многихъ изъ нихъ достовѣрно извѣстны.

Итакъ писатель нашего перваго каноническаго Евангелія — несомнѣнно Апостоль Матѳей. Это тотъ Матѳей, Апостоль изъ 12-ти, который носилъ еще другое имя — Левій, какъ то было въ обычаѣ у евреевъ имѣть два имени, былъ сынъ нѣкоего Алфея (Марк. 2, 14. Лук. 5, 27. ср. Матѳ. 9, 9), братъ Иакова Алфеева Апостола. До времени призванія къ апостольскому служенію Левій или Матѳей былъ мытарь, т. е. сборщикъ податей народныхъ, платимыхъ римскому правительству, подъ властію котораго находилась тогда Іудея (ср. прим. къ Матѳ. 9, 9). Обстоятельствахъ своего призванія къ Апостольству онъ самъ повѣствуетъ въ своемъ Евангеліи, и притомъ подробнѣе, чѣмъ другіе евангелисты (9, 9 и дал.). По вознесеніи Господа онъ долго проповѣдывалъ Евангеліе въ Іудеѣ, а потомъ удалился на проповѣдь къ другимъ народамъ, и въ Египтіи (въ Африкѣ) окончилъ жизнь мученически⁴⁾.

2.

ПЕРВОНАЧАЛЬНОЕ НАЗНАЧЕНІЕ СЕГО
ЕВАНГЕЛІЯ.

По яснымъ свидѣтельствамъ нѣкоторыхъ изъ древнихъ церковныхъ писателей, Евангелистъ Матѳей написалъ свое Евангеліе первоначально преимущественно для увѣровавшихъ изъ іудеевъ. Оригенъ говоритъ: „написалъ же онъ (Матѳей) его (Евангеліе) для увѣровавшихъ изъ іудеевъ“¹⁾. Блаженный Иеронимъ говоритъ: „Матѳей въ Іудеѣ издалъ Евангеліе... для тѣхъ особенно, которые увѣровали въ Иисуса изъ іудеевъ“²⁾, и еще: „Матѳей первый въ Іудеѣ составилъ Евангеліе

⁴⁾ По древнему преданію, сохраненному въ *κήρυγμα Πέτρος*, у Климента Александр. Strom. IV, 15. и Аполлонія у Евсевія h. e. V, 18. Матѳей оставался въ Иерусалимѣ до 15 года по вознесеніи Господнемъ (ср. Ирин. adv. haeres. III, Евсевій hist. eccl. III, 24.) Этихъ другихъ народовъ Евсевій не называетъ по именамъ, говоря только «къ другимъ» hist. eccl. III, 23; точно также Оригенъ у Евсевія III, 1 и Иерон. Catal. 4. О дѣятельности Матѳея у Египтянъ см. Евсев. h. e. V, 10. Руфинъ hist. eccl. X, 9. Сократъ hist. eccl. I, 19 и подробнѣе Никифоръ Каллист. hist. eccl. II, 41. Упоминается также о дѣятельности его въ Македоніи, Сиріи, Парѳіи, Персіи и Мидіи.

¹⁾ У Евсевія hist. eccl. VI, 25.

²⁾ Proleg. in Matth.

Христово... для тѣхъ, которые увѣровали отъ обрѣзанія¹⁾ и др. И въ самомъ содержаніи Евангелія отъ Матѳея есть черты, которыми подтверждаются сіи свидѣтельства древнихъ. Повѣствованія въ Евангеліи отъ Матѳея направлены преимущественно къ тому, чтобы показать, что Иисусъ есть истинный Мессія, обѣтованный праотцамъ еврейскаго народа, что особенно нужно было показать евреямъ, увѣровавшимъ во Христа, не узаннаго ихъ соотечественниками и распятаго. Для этого: 1) въ семь Евангеліи гораздо чаще, чѣмъ въ другихъ Евангеліяхъ, сносятся и сличаются событія изъ жизни Христовой съ ветхозавѣтными пророчествами и прообразованіями; наприм. рождество Иисуса Христа отъ Дѣвы по пророчеству Исаи (Матѳ. 1, 22—23), рожденіе Христа въ Виелеемѣ по пророчеству Михея (Матѳ. 2, 5—6), бѣгство во Египеть и возвращеніе оттуда по пророчеству Осіи (2, 15), проповѣдь Христа въ Галилеѣ по пророчеству Исаи (4, 14 и дал. и многія другія. Для этого же 2) вообще изъ всей исторіи Христа Спасителя избираются повѣствованія особенно важныя и нужныя для іудеевъ; таковы: а) повѣствованія о происхожденіи Христа Иисуса отъ Давида и Авраама, согласно съ пророчествами и обѣтованіями (1, 1—18); б) повѣствованія о рожденіи Христа въ Виелеемѣ, избіеніи младенцевъ виелеемскихъ, бѣгствѣ младенца Иисуса во Египеть и пр. (гл. 2), также согласно съ пророчествами; в) двѣ обширныя рѣчи Христа къ народу (гл. 5—7 и 23), изъ коихъ въ первой Онъ объясняетъ отношеніе своего новаго закона къ закону ветхому и объясняетъ нравственныя правила своего ученія, въ послѣдней обличаетъ уклоненія учителей народныхъ фарисеевъ отъ смысла и духа закона ветхаго: г) изображеніе ожесточенія и отверженія іудеевъ, напр. въ рѣчи Христа по отшествіи посланныхъ къ нему отъ Крестителя (11, 16—24), въ притчахъ о вертоградарѣ (20, 1—16), о брачномъ пирѣ (22, 1—14) и пр. Тѣмъ же назначеніемъ Евангелія лучше всего объясняется то, что въ немъ не объясняются обычаи и уставы народа еврейскаго, какъ извѣстныя болѣе или менѣе читателямъ Евангелія, что дѣлается въ другихъ Евангеліяхъ, назначавшихся первоначально для христіанъ изъ язычниковъ, наприм. обычай умывать руки предъ вкушеніемъ пищи (Матѳ. 15, 1 и дал.; ср. Марк. 7, 3 и дал.; еще: Матѳ. 9, 14; ср. Марк. 2, 18; Матѳ. 26, 17; ср. Лук. 22, 7 и мн. др.). И

¹⁾ De Vir. illustr. c. 3.



странно было бы въ самомъ дѣлѣ, еслибы ни одного Евангелія не было написано примѣнительно ближайшимъ образомъ къ потребностямъ увѣровавшихъ изъ народа избраннаго, народа за-вѣтнаго, когда мы видимъ Евангелія, написанныя примѣнительно ближайшимъ образомъ къ потребностямъ увѣровавшихъ изъ язычниковъ.

3.

ПЕРВОНАЧАЛЬНЫЙ ЯЗЫКЪ СЕГО ЕВАНГЕЛІЯ.

По единогласному свидѣтельству христіанской древности Евангеліе отъ Матѳея было написано первоначально на еврейскомъ языкѣ, т.-е. на тогдашнемъ палестинскомъ нарѣчій, такъ-называемомъ сирохалдейскомъ. Такъ Папіій говоритъ: „Матѳей записалъ слова Господа на еврейскомъ языкѣ, а толковалъ ихъ кто какъ могъ“¹⁾. Св. Иринеѣ говоритъ: „Матѳей написалъ Евангеліе для евреевъ на ихъ собственномъ языкѣ“²⁾. Оригенъ говоритъ, что Матѳей написалъ Евангеліе для увѣровавшихъ изъ іудеевъ на еврейскомъ языкѣ³⁾. Евсевій говоритъ о Пантенѣ, знаменитомъ наставникѣ знаменитаго Александрійскаго училища († ок. 212 года): „Пантенъ, говорятъ, ходилъ къ индійцамъ, и у нѣкоторыхъ тамошнихъ жителей, познавшихъ Христа, нашель еще до его прибытія принесенное туда Евангеліе отъ Матѳея. Имъ проповѣдывалъ одинъ изъ Апостоловъ Варооломей и оставилъ у нихъ написанную на еврейскомъ языкѣ книгу отъ Матѳея, которая и сохранилась до означеннаго времени“⁴⁾. Блаженный Геронимъ говоритъ: „Матѳей въ Іудеѣ издалъ Евангеліе на еврейскомъ языкѣ“⁵⁾; и еще: „Матѳей первый составилъ въ Іудеѣ Евангеліе Христова еврейскими буквами и словами“⁶⁾. Подобныя симъ свидѣтельства есть у Епифанія, Златоуста, Августина и другихъ древнихъ писателей. Прибавимъ къ сему, что ни у кого изъ древнихъ нѣтъ ни одного свидѣтельства, чтобы Матѳей написалъ свое Евангеліе первоначально на греческомъ языкѣ, и это еще болѣе утверждаетъ достовѣрность вышеприведенныхъ свидѣтельствъ.

¹⁾ У Евсевія hist. eccl. III, 39.

²⁾ Contr. haeres. III, 1, 2.

³⁾ У Евсевія hist. eccl. VI, 25.

⁴⁾ — — hist. eccl. V, 10.

⁵⁾ Proleg. in Matth.

⁶⁾ De Vir. illustr. 3.

А между тѣмъ всѣ упомянутые писатели и всѣ другіе въ первыя времена христіанства пользовались, какъ несомнѣнно видно изъ ихъ сочиненій, не еврейскимъ, а нынѣшнимъ нашимъ греческимъ текстомъ Евангелія отъ Матѳея, и изъ этого несомнѣнно видно, что въ Церкви съ самыхъ раннихъ поръ еврейское Евангеліе отъ Матѳея замѣнено было греческимъ. Изъ этого несомнѣнно надобно заключить, что еще въ самыя первыя времена Церкви сдѣланъ былъ вѣрный и точный переводъ этого Евангелія съ еврейскаго на греческій языкъ; вѣрный и точный, говоримъ, ибо иначе Церковь не приняла бы его за подлинное Евангеліе отъ Матѳея, а переводъ какъ изъ всего видно, вполне замѣнилъ для Церкви подлинникъ Евангелія. Какъ и почему случилась эта замѣна? Очень просто, вполне естественно и необходимо. Въ странахъ съ греческимъ образованіемъ еврейскій языкъ былъ или вовсе неизвѣстенъ, или малоизвѣстенъ. Когда въ нихъ распространилось христіанство, а вмѣстѣ съ нимъ и рано написанное по-еврейски Евангеліе отъ Матѳея: то сіе послѣднее не могло войти въ употребленіе на этомъ языкѣ; необходимо должна была почувствоваться потребность въ переводѣ его на греческій языкъ. На эту, рано ощутившуюся, потребность указываютъ слова Папія или пресвитера Іоанна: „а толковалъ ихъ кто какъ могъ“ (см. выше). Вслѣдствіе сего и сдѣланъ былъ переводъ этого еврейскаго Евангелія на греческій языкъ, и этотъ переводъ, какъ общедоступный, замѣнилъ собою мало-по-малу подлинникъ, какъ не общедоступный. „Кто перевелъ его на греческій языкъ, не довольно извѣстно“, говорилъ еще бл. Іеронимъ¹⁾. Есть догадка, что можетъ быть, перевелъ самъ Апостоль Матѳей, желая удовлетворить потребности іудеевъ, какъ говорившихъ по еврейски—еврейскимъ Евангеліемъ, такъ и говорившихъ по-гречески—греческимъ переводомъ его. Есть извѣстіе, что переводъ сдѣланъ Апостоломъ Іоанномъ Богословомъ, хотя и неизвѣстно, на чемъ оно основывается и насколько достовѣрно. Думаютъ, наконецъ, что оно переведено кѣмъ-либо изъ сотрудниковъ апостольскихъ, подъ наблюденіемъ и руководствомъ самого писателя Евангелія. Какъ бы то ни было, несомнѣнно одно, что переводъ сдѣланъ точно и вѣрно и утвержденъ апостольскимъ авторитетомъ: ибо иначе Церковь не приняла бы его во всеобщее употребленіе, какъ подлинное Евангеліе отъ Матѳея.

¹⁾ De Vir. illustr. 3.



Куда же дѣвался еврейскій подлинникъ Евангелія? Изъ разсмотрѣнія свидѣтельствъ древнихъ церковныхъ писателей, въ особенности Иринея, Оригена, Иеронима и Епифанія, надобно вывести слѣдующія заключенія о судьбѣ этого еврейскаго подлинника: первоначально онъ оставался въ употребленіи у христіанъ изъ іудеевъ, говорившихъ по-еврейски, въ особенности палестинскихъ. Съ теченіемъ времени, когда изъ нихъ начали выдѣляться секты такъ-называемыхъ Назореевъ и Ебионеевъ, это Евангеліе, перешедши къ нимъ, начало постепенно терять свою чистоту и повреждаться; явились въ немъ вставки, опущенія и поврежденія, частію невинныя, частію подъ вліяніемъ еретическихъ воззрѣній этихъ сектъ. Первоначальное еврейское Евангеліе отъ Матѳея въ его первобытной чистотѣ такимъ образомъ утратилось, что впрочемъ для вѣры не очень важно, такъ какъ сохранился древнѣйшій вѣрный переводъ его, признанный Церковію подлиннымъ Евангеліемъ отъ Матѳея.

4.

ВРЕМЯ И МѢСТО НАПИСАНІЯ СЕГО ЕВАНГЕЛІЯ.

Годъ написанія Евангелія отъ Матѳея опредѣлить точно невозможно, по недостатку точныхъ историческихъ данныхъ. Климентъ Алекс., Оригенъ¹⁾ и Евсевій²⁾ говорятъ только, что Матѳей написалъ свое Евангеліе ранѣе прочихъ евангелистовъ. Иринеій³⁾ опредѣляетъ нѣсколько точнѣе время написанія Евангелія словами: „когда Петръ и Павелъ въ Римѣ проповѣдывали и основывали Церковь“, слѣдовательно между 61—67 г. по Р. Хр. Но другіе указываютъ на болѣе раннее время: на 8-й годъ по вознесеніи Господнемъ (Теофилактъ и Евѣимій Зигабенъ), 15-й годъ (Chronicon paschale Alexandrinum), годъ убіенія Апостола первомученика Стефана (Косма Индикоплевѣтъ). Несомнѣнно одно, что это Евангеліе написано ранѣе разрушенія Іерусалима и опустошенія Іудеи при Веспасіанѣ и Титѣ (70-й годъ по Р. Хр.), потому что объ этихъ событіяхъ не только не упоминается въ Евангеліи, но нѣтъ даже никакого намека на нихъ. Іерусалимъ и храмъ предполагаются

¹⁾ У Евсевія hist. eccl. VI, 14 и 25.

²⁾ Ibid. III, 24.

³⁾ Ibid. V, 38.

еще существующими и еврейскій народъ не подвергшимся еще никакимъ бѣдствіямъ опустошенія. При изложеніи пророческой рѣчи Іисуса Христа о разрушеніи Іерусалима (гл. 24) нѣтъ никакихъ замѣчаній о томъ, чтобы сіи предсказанія во время написанія Евангелія начинали уже приходиться въ исполненіе, каковыхъ замѣчаній слѣдовало бы ожидать, еслибы оно написано было послѣ этихъ событій.—Евангеліе написано, по всей вѣроятности, въ Іерусалимѣ или вообще въ Іудеѣ, гдѣ долго по вознесеніи Господа проповѣдывалъ Матѳей до отшествія въ другія страны, хотя точныхъ историческихъ сказаній объ этомъ не сохранилось.

5.

СОДЕРЖАНІЕ ЕВАНГЕЛІЯ ОТЪ МАТѢЕЯ.

Въ Евангеліи отъ Матѳея описываются обстоятельства рождества Іисуса Христа и событія общественной дѣятельности Его, какъ Мессіи, съ самаго начала почти до вознесенія, въ слѣдующемъ порядкѣ:

Глава 1. Родословіе Іисуса Христа (1—17) и рождество Его (18—25).

Гл. 2. Путешествіе и поклоненіе волхвовъ (1—12); бѣгство въ Египетъ (13—15) избіеніе младенцевъ (16—18); возвращеніе изъ Египта (19—23).

Гл. 3. Іоаннъ Креститель и его проповѣдь (1—12). Крещеніе Христово (13—17).

Гл. 4. Испытаніе Іисуса Христа (1—11). Поселеніе Его въ Капернаумъ (12—17); призваніе рыбаковъ (18—22). Слава Іисуса (23—25).

Гл. 5. Нагорная бесѣда (гл. 5—7). Блаженства (1—16); ученіе о законѣ (17—20); ветхозавѣтныя заповѣди: о убійствѣ (21—26), о прелюбодѣянніи (27—30), о разводѣ (31—32), о клятвѣ (33—37), о мести (38—42), о любви къ ближнимъ (43—48).

Гл. 6. Нагорная бесѣда (продолженіе): заповѣди о милостынѣ (1—4), о молитвѣ (5—15) и постѣ (16—18); истинное богатство (19—34).

Гл. 7. Нагорная бесѣда (окончаніе): о неосужденіи ближнихъ (1—5), объ охраненіи святости (6), о постоянствѣ въ молитвѣ



(7—12); о широкомъ и тѣсномъ пути (13—14), о лжепророкахъ (15—23), объ истинной и ложной мудрости (24—27). Заключение (28—29).

Гл. 8. Исцѣленіе прокаженнаго (1—4), раба сотника (5—13), тещи Симоновой и другихъ больныхъ (14—17). Отвѣтъ книжнику и ученику (18—22); укрощеніе бури (23—27); пребываніе въ странѣ Гергесинской (28—34).

Гл. 9. Исцѣленіе разслабленнаго (1—8); призваніе Матѳея (9—13); отвѣтъ ученикамъ Іоанновымъ о постѣ (14—17); исцѣленіе кровоточивой и воскрешеніе дочери начальника синагоги (18—26); исцѣленіе слѣпыхъ и нѣмаго (27—34). Путешествія Іисуса и рѣчь о жатвѣ и жателяхъ (35—38).

Гл. 10. Посланіе двѣнадцати Апостоловъ на проповѣдь въ Іудею и наставленія имъ.

Гл. 11. Вопросъ отъ Іоанна чрезъ учениковъ своихъ Іисусу (2—3), отвѣтъ Господа (4—6) и рѣчь народу о Іоаннѣ (7—15) и о іудеяхъ (16—19). Укоризна городамъ (20—24). Прославленіе Бога Отца (25—27) и призваніе труждающихся и обремененныхъ (28—30).

Гл. 12. Рѣчь по поводу срыванія учениками колосьевъ (1—8). Исцѣленіе сухорукаго и другихъ (9—21). Исцѣленіе бѣсноватаго и рѣчь по сему поводу (22—37). Знаменіе Іоны (38—40). Судъ надъ народомъ (41—45). Матерь и братья Христовы (46—50).

Гл. 13. Ученіе о Царствѣ Божіемъ въ притчахъ: о сѣятелѣ (1—23), о пшеницѣ и плевелахъ (24—30), о зернѣ горчичномъ (31—32), о закваскѣ (33); причина ученія притчами (34—35); объясненія притчи о пшеницѣ и плевелахъ (36—43); притчи: о сокровищѣ на полѣ (44) о купцѣ и жемчужинѣ (45—46), о неводѣ (47—50); вопросъ и наставленіе ученикамъ (51—52). Іисусъ въ синагогѣ Назаретской (53—58).

Гл. 14. Убіеніе Іоанна Крестителя (1—12). Удаленіе Іисуса Христа, исцѣленіе больныхъ и чудесное насыщеніе народа (13—21). Хожденіе Іисуса Христа и Апостола Петра по водамъ (22—33). Исцѣленіе больныхъ въ землѣ Геннисаретской (34—36).

Гл. 15. Бесѣда съ фарисеями о преданіяхъ старцевъ (1—20). Исцѣленіе дочери жены Хананейской и другихъ больныхъ (21—31). Второе чудесное насыщеніе народа (32—39.)

Гл. 16. Искушеніе Іисуса Христа фарисеями и саддукеями (1—4). Закваска фарисейская и саддукейская (5—12). Исповѣданіе Петрово (13—20). Предсказаніе Христа о Своихъ страда-

ніяхъ, смерти и воскресеніи (21—23). Крестъ послѣдователей Христовыхъ (24—28).

Гл. 17. Преображеніе Господне (1—9). Ілія—предтеча Месіи (10—13). Исцѣленіе бѣсноватаго (14—21). Новое предсказаніе Господа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи (22—23). Подаяніе дидрахмы (24—27).

Гл. 18. Кто больше въ Царствѣ Небесномъ (1—5). О соблазнахъ (6—11). Притча о заблудшей овцѣ (12—14). О согрѣшающемъ братѣ (15—17). Власть вязать и рѣшить (18—20). О прощеніи ближняго (21—22). Притча о царѣ, считающемся съ рабами (23—35).

Гл. 19. Христосъ въ предѣлахъ Іудеи (1—2). Разговоръ съ фарисеями о нерасторжимости брака (3—9) и съ учениками—о безбрачїи (10—12). Благословеніе дѣтей (13—15). Разговоръ съ богатымъ юношею (16—22) и съ учениками—объ опасностяхъ богатства (23—26). Награды ученикамъ и послѣдователямъ Христовымъ (27—30).

Гл. 20. Притча о расплатѣ съ работавшими въ виноградникѣ (1—16). Новое предсказаніе Христа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи (17—19). Отвѣтъ на просьбу матери сыновъ Зеведеевыхъ и наставленіе ученикамъ о смиреніи (20—28). Исцѣленіе слѣпцовъ Іерихонскихъ (29—34).

Гл. 21. Входъ въ Іерусалимъ (1—11). Очищеніе храма, исцѣленіе больныхъ, оправданіе дѣтей восклицających и возвращеніе въ Виѳанїю (12—17). Изсушеніе смоковницы (18—22). Откуда Іоаннъ (23—27). Притчи: о сынахъ, посланныхъ въ виноградникъ (28—32), и о дѣлателяхъ винограда (33—41). Камень краеугольный (42—46).

Гл. 22. Притча о брачномъ пирѣ (1—14). Отвѣтъ фарисеямъ о дани Кесарю (15—22). Отвѣтъ саддукеямъ о воскресеніи (23—33). О наибольшей заповѣди въ законѣ (34—40). Христосъ—чей сынъ (41—46).

Гл. 23. Обличительная рѣчь противъ фарисеевъ (1—36). Скорбь объ Іерусалимѣ (37—39).

Гл. 24. Пророчество о разрушеніи Іерусалима, второмъ пришествїи Христовомъ и кончинѣ міра (1—43). Притча о рабѣ и господинѣ (44—51).

Гл. 25. Притчи: о мудрыхъ и неразумныхъ дѣвахъ (1—13) и о талантахъ (14—30). Изображеніе страшнаго суда (31—46).

Гл. 26. Извѣщеніе о Пасхѣ и страданіяхъ (1—2). Совѣщаніе



ЕВАНГЕЛІЕ ОТЪ МАТѢЕЯ.

Г Л А В А I.

РОДОСЛОВІЕ ІСУСА ХРИСТА (1—17) и РОЖДЕСТВО ЕГО (18—25).

(Зач. 1.) 1. Кни́га родствѣ | 1. Родословіе Ісуса Христа — Лук. 3, 23 д.

1. Родословіе: исчисленіе предковъ въ преемственно нисходящемъ, какъ здѣсь у Ев. Матѣея, или восходящемъ, какъ у Ев. Луки (3, 23 и дал.), порядкѣ. У писателей восточныхъ вообще и въ частности у еврейскихъ было въ обычаѣ, при описаніи жизни какого-либо знаменитаго лица, указывать и его родословную таблицу, какъ это видно изъ книгъ Моисея, Руѣи, Царствъ и Паралипоменонъ. Но Евангелистъ Матѣей, помѣщая родословіе Господа, безъ сомнѣнія, имѣлъ особенную важную цѣль—показать, что Ісусъ Христосъ произошелъ именно отъ тѣхъ лицъ, коимъ древле дано было обѣтованіе о происхожденіи отъ нихъ Мессіи, какъ это видно изъ дальнѣйшихъ словъ Евангелиста. И помѣщенное въ началѣ перваго Евангелія, а вмѣстѣ съ нимъ цѣлаго состава новозавѣтныхъ книгъ, родословіе Господа составляетъ прекрасный переходъ отъ Ветхаго Заѣта къ Новому.—Ісуса Христа: Ісусъ (по-гречески Ἰησοῦς, по-еврейски—Іешуа, сокращенное изъ Іегошуа) значитъ Богъ Спаситель или просто Спаситель (ср. Аѡан. В. 4, 513),—имя довольно обыкновенное у іудеевъ. Но здѣсь, въ приложеніи ко Христу, оно имѣло особенное значеніе, выражая понятія совершеннаго Имъ дѣла спасенія рода человѣческаго (ср. прим. къ 1, 21).—Христосъ—слово греческое и значитъ помазаннѣй—то же, что еврейское Машиахъ—Мессія, почему Ісусъ и называется то Христомъ, то Мессією, что все равно (ср. Іоан. 1, 41; 4, 27). У евреевъ царей и первосвященниковъ, а иногда и пророковъ, помазывали елеемъ, почему они и назывались помазанными (Машиахъ—Лев. 4, 3. 5.



Рим. 1, 3. **І́сѣа Хрѣ́та, сѣ́на Даві́дова,** | ста, сына Давидова, сына
сѣ́на Авраа́мла, | Авраамова.

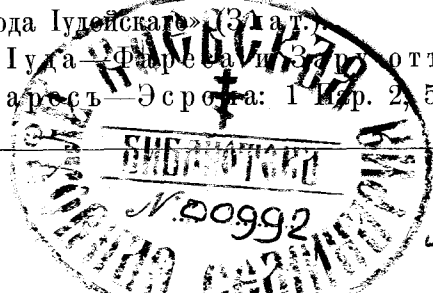
16; 5, 15. Псал. 104, 15. 1 Цар. 24, 7, 11. Псал. 2, 2. Ис. 45, 1, (ср. Дан. 9, 25. 26). 3 Цар. 19, 16). Помазаніе означало то же, что посвященіе избранных на особенное служеніе Богу или Церкви Божіей на землѣ. Оно было внѣшнимъ знакомъ изліянія на помазуемаго особенныхъ даровъ Божіихъ. Въ сихъ значеніяхъ имя Христа—Мессіи—Помазанника усвоится по преимуществу Господу Іисусу, какъ царю, первосвященнику и пророку, которому сообщены дары духа не въ мѣру, паче причастникъ Его (Іоан. 3, 34. Псал. 44, 8).—Сына Давидова: слово сынъ у іудеевъ употреблялось въ разныхъ значеніяхъ: оно означало сына въ собственномъ смыслѣ (ср. ст. 21 и др.), потомъ—лицо усыновленное (Дѣян. 7, 21. Евр. 11, 24), далѣе—потомка вообще (Лук. 19, 9. Дѣян. 2, 17 и др.), имѣло и другія не-собственныя значенія. Здѣсь это слово означаетъ потомка Давида, позднѣйшаго члена изъ дома Давидова. Для Евангелиста, писавшаго свое Евангеліе первоначально для увѣровавшихъ изъ іудеевъ, весьма важно было указать на Іисуса, какъ на потомка Давидова, потому что, согласно съ обѣтованіемъ, даннымъ сему царю-пророку (2 Цар. 7, 4 и дал. 1 Цар. 17, 11 и дал. Псал. 88, 4 и дал. Ис. 11, 1 и дал.), именно изъ его рода долженъ былъ произойти Мессія; и эта увѣренность такъ сильна была въ іудеяхъ, что ихъ нельзя было бы убѣдить, что Іисусъ есть Мессія, еслибы имъ не было доказано, что Онъ происходитъ изъ рода Давидова (ср. Іер. 23, 5. Псал. 131, 10. 11. Дѣян. 13, 23. Іоан. 7, 42 и др.).—Сына Авраамова: еще прежде Давида Аврааму, праотцу еврейскаго народа, дано было Богомъ обѣтованіе, что изъ потомства его произойдетъ Мессія (Христосъ) Спаситель (Быт. 12, 3. 21, 12, ср. Евр. 11, 11—12. Гал. 3, 16), и для Евангелиста по тѣмъ же причинамъ весьма важно было показать, что Христосъ происходитъ отъ рода отца вѣрующихъ—Авраама. Такимъ образомъ родившійся въ уничиженіи Іисусъ, сынъ Маріи и мнимаго отца своего Іосифа, былъ по обѣтованіямъ, потомокъ отца вѣрующихъ Авраама и величайшаго изъ царей еврейскихъ Давида. „Но почему Евангелистъ не назвалъ прѣжде сыномъ Авраамовымъ, а потомъ уже Давидовымъ?—Потому что Давидъ особенно славился у іудеевъ какъ по знаменитости его дѣяній, такъ и по времени жизни, ибо умеръ гораздо

кѣ. Авраа́мъ роди́ Ісаа́ка. | 2. Авраамъ родиль Иса- Бт. 21, 2 д.
Ісаа́къ же роди́ Іа́ковѣа. | ака; Исаакъ родиль Іакова; Бт. 25, 23 д.
Іа́ковѣ же роди́ Іудѣ и | Іаковъ родиль Іуду и брать- 1 пр. 2, 4 д.
братѣю ѣгѣ. | евъ его;
гѣ. Іуда же роди́ Фареса и | 3. Іуда родиль Фареса и Бт. 38, 29 д.
Зару ѿ Тамары. Фаресъ же | Зару отъ Тамари; Фаресъ Ра. 4, 18 д.

послѣ Авраама. Хотя Богъ далъ обѣтованіе тому и другому, но объ обѣтованіи, данномъ Аврааму, какъ о давнемъ, мало говорили, а обѣтованіе, данное Давиду, какъ недавнее и новое, повторяемо было всѣми (ср. Іоан. 7, 42). И никто не называлъ Христа сыномъ Авраамовымъ, а всѣ называли сыномъ Давидовымъ. Посему Евангелистъ упоминаетъ сперва о Давидѣ, какъ извѣстнѣйшемъ, а потомъ обращается къ Аврааму, какъ родоначальнику, и поелику говоритъ іудеямъ, то излишнимъ считаетъ начинать родословіе съ древнѣйшихъ родовъ» (Злат., ср. Теоф.).

Родословіе Христа отъ Авраама таково: Авраамъ родиль Исаака; о семъ повѣствуется въ книгѣ Бытія—21, 2 и дал. Въ родословіе у Евангелиста входятъ только главы родовъ, отъ которыхъ долженъ былъ произойти Мессія, а не всѣ члены фамилии. Посему здѣсь говорится о рожденіи только Исаака, а не другихъ дѣтей Авраама; далѣе говорится о рожденіи отъ Исаака только Іакова; изъ дѣтей Іакова по имени названъ только Іуда и т. д.—Исаакъ родиль Іакова: Быт. 25, 26.—Іаковъ—Іуду и его братьевъ: Быт. гл. 29—30, ср. Быт. 49, 8 и д. «Для чего Евангелистъ, упомянувъ объ Авраамѣ и сказавъ, что онъ родиль Исаака, а Исаакъ Іакова, не упоминаетъ о братѣ послѣдняго, между тѣмъ какъ послѣ Іакова упоминаетъ о Іудѣ и о братьяхъ его? Причиною сего нѣкоторые поставляютъ злонавіе Исава, то же говоря и о другихъ нѣкоторыхъ предкахъ. Но я сего не скажу: ибо еслибы это было такъ, то почему же немного послѣ упоминаются злонавіныя жены?... Причина та, что Сарацины и Измаильтяне, Арабы и всѣ, которые произошли отъ тѣхъ предковъ, не имѣли ничего общаго съ народомъ израильскимъ. Посему и умолчалъ онъ объ нихъ, а обращается прямо къ предкамъ Іисуса и народа Іудейскаго» (Злат.).

Іуда—Фареса и Зару отъ Тамари: Быт. 38, 29. 30. 3—5.
Фаресъ—Эсра: 1 пр. 2, 5.



БИБЛИОТЕКА
Одес. Дух. Семинарии
Отд. II № 885
К-69 ИНВ. 13956



1 Пр. 2, 9 д. родн̄ Эрѡма. Эрѡмъ же
родн̄ Арама.

д. Арамъ же родн̄ Аміна-
дака. Амінадавъ же родн̄
Наассѡна. Наассѡнъ же
родн̄ Салмон̄на.

Нв. 2, 1. е. Салмон̄нъ же родн̄ Во-

оза ѿ Рахавы. Воозъ же

родн̄ Овид̄а ѿ Руѡи.
Овидъ же родн̄ Іессѡ.

1 Цр. 16, 1, 13. с. Іессѡй же родн̄ Дѡда
цар̄а. Дѡдъ же цар̄ь ро-

родилъ Эсрома; Эсромъ ро-
дилъ Арама;

4. Арамъ родилъ Амина-
дава; Аминадавъ родилъ На-
ассона; Наассонъ родилъ
Салмона;

5. Салмонъ родилъ Вооза
отъ Рахавы; Воозъ родилъ
Овида отъ Руѡи; Овидъ ро-
дилъ Іессея;

6. Іессей родилъ Давида
царя; Давидъ царь родилъ

2, 9. Арамъ—Аминадава: 1 Пар. 2, 10. Аминадавъ—
Наассона: 1 Пар. 2, 10. Между Фаресомъ (ст. 3), который
съ семействомъ Іакова переселился во Египеть, и Наассономъ
(ст. 4), который при выходѣ евреевъ изъ Египта, по истеченіи
430 лѣтъ пребыванія ихъ тамъ, былъ родоначальникомъ колѣна
Іудина (Числ. 2, 3), только три члена родословія поименованы
здѣсь; кажется—нѣкоторые опущены, какъ и 1 Пар. 2, 10—11.
Опущенія есть и ниже, какъ увидимъ, допущенныя по особен-
нымъ цѣлямъ (см. прим. къ ст. 17). Наассонъ—Салмона:
1 Пар. 2, 11. Салмонъ—Вооза отъ Рахавы: Руѡ. 4, 21.
1 Пар. 2, 11. Воозъ—Овида отъ Руѡи: Руѡ. 4, 21.
Овидъ—Іессея: Руѡ. 4, 22.

6. Іессей родилъ Давида царя: Руѡ. 4, 22. 1 Цар. 16,
1 и д. Давидъ—Соломона отъ бывшей за Урією:
2 Цар. 12, 24. Въ стихахъ 3-мъ, 5-мъ и 6-мъ, вопреки обычаю
восточныхъ писателей (Евѡ. Зигаб.), введены въ родослов-
ную таблицу женщины и притомъ, какъ выражается св. Зла-
тоустъ, „злонравныя“. Въ объясненіе сего онъ, на слова 3-го
стиха: Іуда родилъ Фареса и Зару отъ Тамари,
замѣчаетъ: „что дѣлаешь ты, богодухновенный мужъ, напоми-
ная намъ исторію беззаконнаго кровосмѣшенія? И для чего онъ
это говоритъ?—Еслибы мы стали перечислять родъ какого-
либо обыкновеннаго человѣка, то прилично было бы умолчать
о томъ дѣлѣ. Но въ родословіи воплотившагося Бога не только

дн̄ Соломон̄на ѿ Оур̄іины.

з. Соломон̄нъ же родн̄ Ро-
воама. Ровоамъ же родн̄
Авію. Авія же родн̄ Асу.

н. Аса же родн̄ Іосафата.
Іосафатъ же родн̄ Іорам̄а.
Іорамъ же родн̄ Озію.

Соломона отъ бывшей за 2 Цр. 12, 24.
Урією.

7. Соломонъ родилъ Ро-
воама; Ровоамъ родилъ Авію;
Авія родилъ Асу;

8. Аса родилъ Іосафата;
Іосафатъ родилъ Іорама; Іо-
рамъ родилъ Озію;

не должно умолчать, но еще велегласно надлежитъ возвѣстить
о семь, чтобы показать Его промышленіе и могущество. Ибо
Онъ пришелъ не для того, чтобы избѣгать позора нашего, но
чтобы уничтожить оный... Христу должно удивляться не только
потому, что воспринялъ на себя плоть и содѣлался человѣкомъ,
но и потому еще, что порочныхъ людей удостоилъ быть своими
сродниками, не стыдясь ни мало нашихъ пороковъ; притомъ
Онъ хочетъ еще показать и то, что всѣ, и самые праотцы,
виновны во грѣхахъ. Такъ, патриархъ, отъ котораго и самое
имя получилъ народъ іудейскій, оказывается не малымъ грѣш-
никомъ: ибо Тамаръ обличаетъ его. И Давидъ отъ жены пре-
любодѣиной родилъ Соломона. Если же сии великіе мужи не
исполнили закона, то тѣмъ болѣе тѣ, которые ниже ихъ. А
если не исполнили, то всѣ согрѣшили, и пришествіе Христа
было необходимо. Видишь ли, что не по немногимъ и маловаж-
нымъ причинамъ Евангелистъ упомянулъ о всей исторіи Іуды?
Для того же упоминается о Руѡи и Рахавѣ, изъ которыхъ одна
была иноплеменница, а другая блудница, т.-е. дабы научить
тебя, что Спаситель пришелъ уничтожить всѣ наши грѣхи,
пришелъ какъ врачъ, а не какъ судія... Итакъ Евангелистъ
составилъ родословіе и помѣстилъ въ ономъ сихъ женъ для
того, чтобы такими примѣрами пристыдить іудеевъ и научить
ихъ не превозноситься“ (ср. Теофил.).

Соломонъ родилъ Ровоама: 3 Цар. 11, 43. 1 Пар. 7—10.
3, 10. Ровоамъ—Авію: 3 Цар. 14, 31. Авія—Асу: 3
Цар. 15, 8. Аса родилъ Іосафата: 3 Цар. 15, 24. Іо-
сафатъ—Іорама: 3 Цар. 22, 50. Іорамъ—Озію. 4 Цар.
8, 24. 1 Пар. 3, 11. 2 Пар. 22, 1. 11. 24. 27. 26, 1. Собствен-
но Іорамъ родилъ Охозію, Охозія—Іоаса, Іоасъ—Амассію, а



2 Пр. 26 д. **д.** **Озіа** же родн **Іоада́-**
4 Цр. 15 д. **ма.** **Іоада́мъ** же родн **Аха́-**
за. **Ахазъ** же родн **Езекію.**
ї. **Езекіа** же родн **Манас-**
сію. **Манасіа** же родн **Амонъ.**
на. **Амонъ** же родн **Іосію.**
4 Цр. 23, 34. **аї.** **Іосіа** же родн **(Іоакі-**
24, 6. **ма.** **Іоакімъ** же родн) **Іехо́-**
нію и **братѣю** **Егвѣ,** **къ** **пре-**
селеніе **Вавѣлонское.**
кї. **По** **преселенїи** **же** **Вавѣ-**
1 Пр. 3, 17 д. **лонстѣмъ,** **Іехонїа** **родн**

9. Озіа родилъ Иоаама; Иоааамъ родилъ Ахаза; Ахазъ родилъ Езекію;

10. Езекія родилъ Манассію; Манассія родилъ Амона; Амонъ родилъ Іосію;

11. Іосія родилъ Іоакима; Іоакимъ родилъ Іехонію и братьевъ его, предъ переселеніемъ въ Вавилонъ.

12. По переселеніи же въ Вавилонъ, Іехонія родилъ

Амассія—Озію,—три царя опущены (см. прим. къ ст. 17).—Озіа родилъ Иоаама: 4 Цар. 15, 5. 32, 38. Иоааамъ—Ахаза: 2 Цар. 27, 9. Ахазъ—Езекію: 2 Цар. 28, 27. 4 Цар. 18, 1. Езекія родилъ Манассію: 2 Цар. 32, 33. 4 Цар. 20, 21. Манассія—Амона: 2 Цар. 33, 20. 4 Цар. 21, 18. Амонъ—Іосію: 2 Цар. 33, 25.

11. Іосія родилъ Іехонію и братьевъ его. Іосія родилъ Іоакима, Іоакимъ—Іехонію: 2 Цар. 36, 4. 4 Цар. 24, 6; опять одинъ членъ родословія опущенъ. Впрочемъ въ нѣкоторыхъ древнихъ рукописяхъ онъ не опущенъ и на основаніи ихъ внесенъ въ нашъ славянскій переводъ (на брезѣ) и въ русскій (въ текстѣ). Предъ переселеніемъ въ Вавилонъ: при вавилонскомъ царѣ Навуходоносорѣ около 588 г. до Р. Хр. (2 Цар. 36). Вавилонъ—столичный городъ вавилонскаго царства, обширнаго и могущественнаго тогда—стоялъ на Евфратѣ рѣкѣ, впадающей въ Персидскій заливъ; нынѣ отыскиваютъ развалины этого великолѣпнаго и богатаго нѣкогда города. Въ плѣнѣ іудеи пребыли 70 лѣтъ, по пророчеству Іереми пророка (Іер. 25, 11—12).

12. Іехонія родилъ Салафіиля: 1 Пар. 3, 16—17. Іехонія не имѣлъ дѣтей по плоти: ибо, когда онъ былъ отведенъ въ плѣнъ вавилонскій, онъ былъ бездѣтенъ (4 Цар. 24, 15. ср. Іер. 22, 30), а въ продолженіе плѣна въ темницѣ и послѣ плѣна въ старости онъ не могъ имѣть дѣтей, и слово Божіе изречен-

Саладѣйла. **Саладѣиль** же
родн **Зорока́вела.**

її. **Зорока́вель** же родн
Авіуда. **Авіудъ** же родн
Эліакіма. **Эліакімъ** же ро-
дн **Азвѣра.**

дї. **Азвѣръ** же родн **Садо́-**
ка. **Садо́къ** же родн **Ахіма.**
Ахімъ же родн **Еліуда.**

еї. **Еліудъ** же родн **Елеаза́-**
ра. **Елеазаръ** же родн **Мат-**

Салаѳиля; Салаѳииль родилъ ¹ **Ев. 3, 2.**
Зоровавеля;

13. Зоровавель родилъ
Авіуда; Авіудъ родилъ Элі-
акима; Эліакимъ родилъ
Азора;

14. Азоръ родилъ Садо-
ка; Садокъ родилъ Ахима;
Ахимъ родилъ Еліуда;

15. Еліудъ родилъ Еле-
азара; Елеазаръ родилъ

ное чрезъ Іеремию должно было придти на немъ въ исполненіе—и пришло. Потому, если 1 Пар. 3, 17—18 упоминается о нѣсколькихъ сыновьяхъ Іехоніи: то это были дѣти его по усыновленію или закону ужичества (отъ слова ужикъ, что значитъ—родственникъ). По этому закону (Втор. 25, 5. Руо. 4, 4—5. ср. Матѳ. 22, 24 и д.) братъ или ближайшій родственникъ умершаго бездѣтнымъ долженъ былъ вступить со вдовою его въ бракъ и возстановить его сѣмя; рожденныя отъ сего дѣти считались дѣтьми умершаго, хотя по плоти принадлежали возстановившему сѣмя, и имѣли такимъ образомъ двухъ отцовъ, одного по плоти, другаго (умершаго) по закону. Таковы и были дѣти Іехоніи, и притомъ возстановителемъ сѣмени былъ членъ не изъ потомства Соломона, но изъ потомства его брата по матери Наѳана, такъ какъ братья и ближайшіе родственники Іехоніи и Седекіи—послѣднихъ царей предъ плѣномъ—были умерщвлены. Такимъ образомъ Нирій (изъ потомковъ Наѳана) является членомъ родословія, потому что его сынъ Салаѳииль усыновленъ Іехоніею (ср. Лук. 3, 28 и 1 Пар. 3, 17).—Салаѳииль родилъ Зоровавеля: Салаѳииль по свидѣтельству 1-й книги Парал. 3, 18. 19 былъ бездѣтенъ, но его братъ Федаія (по закону ужичества, родилъ ему дѣтей, изъ коихъ старшій—Зоровавель—почитался законнымъ сыномъ Салаѳиля.

Зоровавель родилъ Авіуда... Матѳеанъ родилъ **13-16.**
Іакова: всѣ имена изъ исторіи неизвѣстны; вѣроятно всѣ эти члены родословія сохранялись въ фамильныхъ записяхъ или въ преданіи,—во всякомъ случаѣ родословіе и въ этой части безъ



рѣана. Матѣанъ же родѣ
Іаковѣ.

Ѣ. Іаковъ же родѣ Іосифа,
мѣжа Маріина, ѣзъ
неѣже родѣ Іисъ, гла-
големый Христѣсъ.

Ѣ. Всѣхъ же родѣхъ, ѣ
Іаковѣ до Давида, родѣ-
ке четъренѣдесѣте: ѣ ѣ Да-
кѣда до преселѣнѣа Вавѣлонѣ.

сомнѣнія достовѣрно. — Іаковъ родилъ Іосифа, мужа Маріи: „изъ чего видно, что Христѣсъ происходитъ отъ Давида? Онъ родился не отъ мужа, но отъ одной жены, а родословія дѣвы у Евангелиста нѣтъ; итакъ почему же можемъ знать что Христѣсъ былъ потомокъ Давида?.. Богъ Гавріилу повелѣваетъ идти къ дѣвѣ, обрученной мужу, именемъ Іосифу, изъ дома Давидова (Лук. 1, 27). Чего же желаешь яснѣ сего, когда слышишь, что дѣва была изъ дома Давидова? Отсюда видно, что и Іосифъ происходилъ изъ сего же поколѣнія. Ибо былъ законъ, которымъ повелѣвалось брать жену не изъ иного, а изъ того же колѣна... У іудеевъ не позволено брать жену не только изъ другаго колѣна, но изъ другаго рода или племени. А посему слова: изъ дома Давидова, отнесемъ ли къ дѣвѣ, сказанное выше останется несомнѣннымъ, или приложимъ къ Іосифу, сказанное о немъ будетъ относиться и къ дѣвѣ. Если Іосифъ былъ изъ дома Давидова, то взялъ жену не изъ иного рода, а изъ того же, изъ котораго происходилъ самъ“ (Злат., ср. Теофил.). — Мужа Маріи: мужа только еще по обрученію (см. прим. къ ст. 18). — Отъ которой родился: ср. Гал. 4, 4. — Іисусъ, называемый Христѣсъ: ср. прим. къ ст. 1.

17. Четъренѣдцѣть родовъ: Евангелистъ дѣлитъ родословную на три періода и въ каждомъ изъ нихъ именуетъ 2×7=14 родовъ. Хотя въ нѣкоторыхъ періодахъ было болѣе 14 родовъ, но излишніе опускаются. Вѣроятно это сдѣлано для облегченія памяти, чтобы удобнѣе было запомнить родословную таблицу. По объясненію же св. Златоуста, „Евангелистъ раздѣлилъ все родословіе на три части, желая тѣмъ показать, что

Матѣана; Матѣанъ родилъ Іакова;

16. Іаковъ родилъ Іосифа, мужа Маріи, отъ которой родился Іисусъ, называемый Христѣсъ.

17. Итакъ всѣхъ родовъ отъ Авраама до Давида четъренѣдцѣть родовъ; и отъ Давида до переселенія въ

Вавилонъ четъренѣдцѣть родовъ; и отъ переселенія въ Вавилонъ до Христа четъренѣдцѣть родовъ.

скагѣ, родѣке четъренѣдесѣ-
те: ѣ ѣ преселѣнѣа Вавѣ-
лонѣскагѣ до Христѣа, родѣке
четъренѣдесѣте.

(Злат. Ѣ). Ѣ. Іисъ Христѣсъ
ко рѣжѣкъ сѣце вѣѣ: ѣѣѣ-
ченѣѣ ко кѣкъши мѣѣри ѣѣѣ

Вавилонъ четъренѣдцѣть ро-
довъ; и отъ переселенія въ
Вавилонъ до Христа четъ-
ренѣдцѣть родовъ.

18. Рождество Іисуса
Христа было такъ: по обру-

ченіи матери Его Маріи съ іудеи съ переменною правленія не дѣлались лучшими, но во времена аристократіи и при царяхъ и во время олигархіи предавались тѣмъ же порокамъ; подъ управленіемъ судей, священниковъ и царей не оказали никакого особеннаго успѣха въ добродѣтели“ (какъ объ этомъ свидѣтельствуютъ и нѣкоторыя изъ именъ въ каждой части). Періоды:

1.	2.	3.
Отъ Авраама до Давида:	Отъ Давида до плѣна:	Отъ плѣна до Христа:
1. Авраамъ	1. Соломонъ	1. Іехонія
Исаакъ	Ровоамъ	Салавѣиль
Іаковъ	Авіа	Зоровавель
Іуда	Аса	Авудъ
5. Өаресъ	5. Іосафатъ	5. Еліакимъ
Эсромъ	Іорамъ	Азоръ
Арамъ	Озіа	Садокъ
Аминадавъ	Іоаѣамъ	Ахимъ
Наассонъ	Ахазъ	Еліудъ
10. Салмонъ	10. Езекиа	10. Елеазаръ
Воозъ	Манассія	Матѣанъ
Овидъ	Аммонъ	Іаковъ
Іессей	Іосія	Іосифъ
Давидъ	Іоакимъ	Христѣсъ
14.	14.	14.

„Евангелистъ причисляетъ къ родамъ и самага Христа, всюду совокупляя Его съ нами“ (Злат.).

По обрученіи: обрученіе у іудеевъ состояло въ договорѣ, который заключался между отцомъ невѣсты и отцомъ жениха, или, за смертію ихъ отцовъ, ближайшими родственниками жениха и невѣсты, причемъ давалась и цѣна невѣсты, или подарки. — 18.



2, 1. д. **Маріи Іосифови, прежде даже не снѣтиса ѿ ма, ѿ вѣрѣтиса ѿ мѣщи во чревѣ ѿ Духа свѣта.**

с. 5, 30. **д. Іосифъ же мужъ ея, праведенъ сынъ, и не хотѣ**

Иосифомъ, прежде нежели сочетались они, оказалось, что она имѣетъ во чревѣ отъ Духа Святаго.

19. Иосифъ же, мужъ ея, будучи праведенъ, и не же-

съ Иосифомъ: онъ былъ изъ рода Давидова (Лук. 1, 27), въ то время уничиженнаго; ремесломъ—плотникъ (ср. 13, 55). По преданію, онъ былъ въ то время уже престарѣлый и вдовый. Дальній родственникъ Маріи, онъ обручился съ нею только для того, чтобы быть охранителемъ даннаго ею обѣта дѣвства (Чет. Мин. 25 март. и 25—26 декабр.).—Прежде нежели сочетались: между днемъ обрученія и днемъ брака проходило нѣсколько времени, иногда нѣсколько мѣсяцевъ, въ продолженіе которыхъ невѣста, оставаясь въ домѣ родственниковъ, считалась уже женою обрученнаго; впрочемъ („кажется“, Злат.) бывало и такъ, что обрученные жили вмѣстѣ, только не имѣли супружескаго общенія. Преданіе, согласно съ указаніемъ Ев. Луки 1, 26—27, говоритъ, что обрученная Марія жила въ домѣ Иосифа въ Назаретѣ.—По обрученіи Маріи Иосифу, прежде чѣмъ они сочетались, оказалось, что она имѣетъ во чревѣ отъ Духа Святаго. „Весьма выразительно сказалъ Евангелистъ: оказалось, что она имѣетъ во чревѣ,—какъ обыкновенно говорится о происшествіяхъ особенныхъ, случающихся сверхъ всякаго чаянія и неожиданныхъ“ (Злат., ср. Ев. Зигаб.: сказалъ—оказалось по причинѣ неожиданности). „Итакъ не простирайся далѣе, не требуй ничего больше сказаннаго и не спрашивай какимъ образомъ Духъ образовалъ младенца въ дѣвѣ. Ибо ежели при естественномъ дѣйствіи невозможно объяснить способа сего образованія, то какъ можно объяснить сіе, когда чудодѣйствоваль Духъ?“ (Злат.).

19. Мужъ ея: только еще обрученный.—Будучи праведенъ: *δίκαιος*, 1) справедливый, такой человекъ, который воздастъ каждому должное; 2) добрый (1. Иоан. 1, 9), любвеобильный, который смягчаетъ строгость закона милостію, любовію, доброю. Иосифъ явилъ справедливость свою въ томъ, что, подозрѣвая обрученную свою въ невѣрности, не хотѣлъ вопреки закону сочетаться съ нею, а вознамѣрился отпустить; доброту

ѣла ѡкликнѣти, кохотѣтъ тайнѣ пѣстнѣти ю.

к. Сѣа же ѣмд помысликшд, ѣ, Англь Гднь ко снѣ гвнѣа ѣмд, глгбл: Іосифе, снѣ Давидовъ, не ѡвбѣа прѣлти Марі-

лая огласить ее, хотѣлъ тайно отпустить ее.

Io. 8, 5.

Вт. 24, 1.

20. Но когда онъ помыслилъ это; се, Ангель Господень явился ему во снѣ и сказалъ: Иосифъ, сынъ Давидовъ! не бойся принять же свою—въ томъ, что восхотѣлъ тайно отпустить ее, не оглашая публично. Не желая огласить ее: по закону Моисееву обрученная, нарушившая вѣрность до времени брака побивалась камнями предъ воротами города (Втор. 22, 23—24), т.-е. подвергалась самой позорной и мучительной смерти. Потомъ, законъ предоставлялъ мужу право отпустить жену отъ себя, давъ ей письмо разводное (Втор. 24, 1). Былъ обычай въ этомъ разводномъ письмѣ обозначать причины развода, причемъ должны были быть и свидѣтели, что было во всякомъ случаѣ позорно для жены. Иосифъ по добротѣ своей, не только не хотѣлъ подвергнуть обрученную свою законной казни, но даже не хотѣлъ опозорить ее, давъ ей письмо разводное съ тѣми формальностями, какія предписывалъ законъ, а подумалъ, не оглашая причинъ развода, тайно, не безславя, отпустить ее отъ себя. О благовѣщеніи и безсѣменномъ зачатіи младенца во чревѣ Маріи Иосифъ, какъ видно, до сего времени вовсе не зналъ.

Когда онъ помыслилъ это: „почему Ангель не ска-**20-21.** заль Иосифу прежде его смущенія? Дабы не обнаружилъ Иосифъ невѣрія, и съ нимъ не случилось того же, что съ Захаріею. Не трудно повѣрить дѣлу, когда оно уже предъ глазами; а когда нѣтъ и начала онаго, тогда слова не такъ легко будутъ приняты... По сей же причинѣ молчала и дѣва. Ибо думала, что не увѣрить жениха, сказавъ о необыкновенномъ дѣлѣ, а напротивъ огорчить его, подавъ мысль, что прикрываетъ сдѣланное преступленіе. Ежели и сама она, слыша о даруемой ей толикой благодати, судить по-человѣчески и говорить: какъ будетъ сіе, когда мужа не знаю (Лук. 1, 34); то гораздо болѣе усумнился бы Иосифъ, особенно услышавъ о семъ отъ подозрѣваемой жены“ (Злат.).—Ангель Господень: Ангель значитъ вѣстникъ; симъ именемъ въ Священномъ писаніи называются собственно духовно-разумныя существа, устоявшія въ добрѣ,



Лк. 2, 4. 2, 5. 1, 35. **АМЪ ЖЕНЫ ТВОЕА: РОЖДА-**
ШЕКОСА ВЪ НЕЙ Ѡ ДХА
ЕСТЬ СГЛ. | Марію, жену твою: ибо ро-
дившееся въ ней есть отъ
Духа Святаго.
Лк. 2, 21. **КА. РОДИТЪ ЖЕ СНА, И**
Дн. 4, 12. **НАРЕЧЕШИ ИМА ЕМД ІИСУ:**
5, 31. **ЧТОИ КО СПАСЕТЪ ЛЮДИ СКОА**
Ср. 36, 1 д. **Ѡ ГРѢХЪ ІИХЪ.** | 21. Родить же Сына, и
наречешь Ему имя: Иисусъ;
ибо Онъ спасетъ людей сво-
ихъ отъ грѣховъ ихъ.

когда пали діаволы; они обитаютъ на небесахъ и посылаются Богомъ для возвѣщенія и исполненія Его воли,—причемъ они употребляютъ различныя средства, являсь во снѣ, въ видѣніи, наяву, принимая образъ человѣческой.—Во снѣ: не рѣдкій въ Ветхомъ Завѣтѣ способъ откровенія воли Божіей: Быт. 20, 3. 31, 11. 24. 37, 5. 1 Цар. 3, 4 и дал. Дан. 7, 1. Юв. 4, 13—15 и др.—Сынъ Давидовъ: Ангель называетъ Иосифа потомкомъ именно Давида, напоминая о немъ возбуждая вѣру въ свои слова о обѣщанномъ Давиду потомкѣ его—Мессіи.—Не бойся, что принявъ непраздную свою обручницу, преступишь законъ и оскорбишь Бога; не бойся, не сомнѣвайся въ чистотѣ и невинности ея.—Принять: удержать у себя въ домѣ, такъ такъ въ мысли Иосифъ уже отпустилъ ее.—Родившееся въ ней есть отъ Духа Святаго: ср. Лук. 1, 35.—Родить сына: устраняя сомнѣніе Иосифа и открывая смутившую его тайну, Ангель увѣряетъ, что Марія родитъ именно сына и предрекаетъ ему имя; изъ поясненія сего имени, равно какъ и изъ указаній Ангела на зачатіе сына отъ Духа Святаго, Иосифъ могъ примѣтить, что рѣчь идетъ о Мессіи.—Онъ спасетъ: имя Иисусъ значитъ Спаситель, и Онъ, соотвѣтственно сему имени, дѣйствительно спасъ людей своею искупительною смертію.—Людей своихъ: всѣхъ тѣхъ, кого далъ Ему Отецъ (Іоан. 17, 2—6). Людьями или народомъ Божіимъ назывались собственно іудеи, потому что ихъ особенно Богъ избралъ и ущедрялъ какъ свой особенно любимый народъ, и имъ послалъ Мессію Иисуса для искупленія чрезъ Него всѣхъ людей. Всѣ обращающіеся ко Христу изъ всѣхъ народовъ и во всѣ времена суть люди Божіи и Христовы (ср. Злат.).—Отъ грѣховъ ихъ: грѣхъ есть причина раздѣленія между Богомъ и человѣкомъ и причина всего зла; посему спасти отъ грѣховъ—значитъ

Кв. **СГЕ ЖЕ КСѢ КЫСЧЪ,** | 22. А все сіе произошло, 2, 1. 26, 54.
ДА СБУДЕТСА РЕЧЕННОЕ Ѡ | да сбудется реченное Гос-

примирить людей съ Богомъ и даровать имъ потерянное чрезъ грѣхъ блаженное единеніе съ Богомъ, въ каковомъ и находятся истинно-вѣрующіе во Христа и стоящіе въ духовномъ общеніи съ Нимъ.

А все сіе произошло, да сбудется реченное и 22-23. пр.: Евангелистъ Матѳей, назначая свое Евангеліе первоначально для увѣровавшихъ изъ евреевъ, имѣетъ посему обыкновеніе, преимущественно предъ прочими евангелистами, въ событіяхъ жизни Христовой указывать исполненіе ветхозавѣтныхъ пророчествъ о Мессіи, что было особенно важно для іудеевъ (см. 2, 15. 17—18. 23. 4, 13—16. 8, 16—17. 12, 16—21 и мн. др.) Такъ и здѣсь, въ рожденіи Христа отъ дѣвы, указывается исполненіе древняго пророчества о семь. (Св. Злат., Теофил. и Евф. Зигаб. слова 22-го и 23-го стиховъ считаютъ продолженіемъ рѣчи Ангела).—Да сбудется: чтобы исполнилось. Слова сіи (какъ и другія подобныя) нужно понимать не такъ, что родился Мессія для того, чтобы исполнилось пророчество, а такъ, что пророчество дано потому, что Мессія долженствовалъ родиться, и потому оно пришло въ исполненіе, сбылось.—Чрезъ пророка: Исаію—за 700 слѣшкомъ лѣтъ до Рождества Христова. Оно изречено было по случаю нашествія тогда при Ахазѣ соединенныхъ войскъ царей израильскаго и сирскаго на Іудею съ цѣлю лишить престола домъ Давидовъ, съ которымъ соединены были обѣтованія о Мессіи. Пророкъ увѣряетъ, что замыслы сихъ царей не сбудутся, и въ подтвержденіе сего дается знаменіе такое: се дѣва во чревѣ зачнетъ и родитъ Сына и пр. (Ис. 7, 14). Смыслъ пророчества таковъ: домъ Давидовъ не лишится царства, ибо изъ него во время свое долженъ родиться Мессія отъ дѣвы; до тѣхъ поръ царствующій родъ Давида не прекратится,—враги же, грозящіе ему теперь, ничего не успѣютъ. Отдаленное будущее событіе представляетъ пророкъ знаменіемъ или доказательствомъ ближайшаго будущаго, подобно тому, какъ Богъ указывалъ Моисею на будущее поклоненіе народа на горѣ, въ доказательство того, что народъ дѣйствительно скоро выйдетъ изъ Египта (Исх. 3, 12).—Эммануиль—съ нами Богъ: Богъ явился на землѣ и обитаетъ между человѣками въ человѣческомъ образѣ, соединивъ божество съ человѣчествомъ (Іоан. 1, 14.)



ис. 7, 14. **ГДА** пророкомъ, глаголю-
чимъ:

КѢ. СѢ, дѣла ко чрѣвѣ при-
иметъ, и родитъ сына, и на-
рекуть имя ему: Емману-
иль, еже есть сказанно,
съ нами Бгъ.

КД. Воставъ же Іосифъ
ѡ сна, сочкорнѣ ꙗкоже по-
велѣ емд Англь Гднь, и
прїмтъ женѣ своѣ.

Бг. 4, 1.

КѢ. И не зналаше еѣ,

подомъ чрезъ пророка, ко-
торый говоритъ:

23. Се, дѣва во чревѣ при-
иметъ, и родитъ сына, и на-
рекуть имя ему: Емману-
иль, что значитъ: съ нами
Богъ.

24. Вставъ отъ сна, Ио-
сифъ поступилъ, какъ пове-
лѣлъ ему Ангель Господень,
и принялъ жену свою.

25. И не зналъ ея, какъ

„Почему же наречено Ему имя не Эммануиль, а Иисусъ? По-
тому, что не сказано наречешь, но — нарекутъ, т.-е.
народы и самое событіе. Здѣсь заимствуется имя отъ происше-
ствія, какъ и свойственно Писанію, происшествія употребляютъ
вмѣсто именъ. Итакъ слова: нарекутъ имя Ему Эмману-
иль означаютъ то самое, что увидятъ Бога съ человѣками. Ибо
хотя Богъ всегда былъ съ человѣками, но никогда не былъ
такъ явно“ (Злат., ср. Теофил.)

24-25. Принялъ жену свою: только обрученную ему, принялъ
какъ жену къ себѣ въ домъ, или оставилъ ее жить у себя въ
домѣ (ср. прим. къ ст. 20); невѣста у евреевъ называлась же-
ною.—Не зналъ ея; какъ наконецъ родила: собственно
— доколѣ не родила: ученіе о приснодѣвствѣ Пресвятой
Богородицы. Евангелистъ употребилъ слово доколѣ, но ты
не подозрѣвай изъ того, будто Іосифъ послѣ позналъ ее. Еван-
гелистъ даетъ симъ только знать, что дѣва прежде рожденія
была совершенно неприкосновенною; что было послѣ рожденія,
о томъ предоставляетъ судить тебѣ самому. Что тебѣ нужно
узнать отъ него, то онъ и сказалъ, т.-е. что дѣва была непри-
косновенною до рожденія, а что само собою видно изъ сказан-
наго какъ вѣрное слѣдствіе, то предоставляетъ собственному тво-
ему размышленію, то-есть, что такой праведникъ (какъ Іосифъ)
не захотѣлъ познать дѣву послѣ того, какъ она столь чудно
содѣлалась матерію и удостоилась и родить несслыханнымъ обра-

дѡндеже роди сна своего
первенца: и наречѣ имя
емд, Іисъ.

наконецъ она родила Сына
своего первенца, и онъ на-
рекъ имя Ему: Иисусъ.

Лк. 2, 7. 21.

зомъ, и произвести необыкновенный плодъ“ (Злат., ср. Тео-
фил.).—Доколѣ—не означаетъ предѣла времени, послѣ ко-
торого обозначаемое имъ состояніе перемѣняется, а означаетъ
иногда неопредѣленное время. Вѡронъ, выпущенный Ноемъ изъ
ковчега, не прилеталъ доколѣ не изсякла вода, но и послѣ
не прилеталъ (Быт. 8, 7. 14. ср. Псал. 71, 7. 88, 2. Мѡ. 28, 20.
Такъ Григор. Бог. 3, 81. Злат., Теофил.).—Первен-
ца—первороднаго; это слово не показываетъ, что были послѣ
него рожденныя дѣти: ибо первенецъ могъ быть и единороднымъ.
Такъ Богъ повелѣваетъ освятить себѣ всякаго первенца, несо-
мня на то, будутъ ли послѣ него дѣти или нѣтъ, и—единород-
ный былъ первенецъ. „Называетъ его первенцемъ не потому,
будто былъ у нея еще другой какой-либо сынъ, но просто по-
тому, что онъ первый родился и при томъ единственный: ибо
Христосъ есть и первородный, какъ родившійся первымъ, и еди-
нородный, какъ не имѣющій брата“ (Теофил.). Если же въ
Евангеліяхъ упоминается о братьяхъ Иисуса Христа (Мѡ. 12, 46.
47. Іоан. 2, 12. 7, 3. 5 и др.) и они называются даже по име-
намъ (Мѡ. 13, 55. Марк. 6, 3.—Іаковъ, Іосія, Симонъ и Іуда):
то были они не родные, а названные братья Его—дѣти Іосифа
обрученника отъ перваго его брака (Григор. Богосл., Епип.,
Кирил. Александр., Иларій, Евсевій, Теофил. и др. Ср.
Чет. Мин. декабря 26). Менѣе вѣроятно мнѣніе, что помянутыя
лица были двоюродные братья Иисуса Христа—дѣти Клеопы
брата Іосифова, и Маріи сестры Богоматери, хотя и держатся
этого мнѣнія бл. Іеронимъ, Θεодоритъ и Августинъ.





ГЛАВА 2.

ПУТЕШЕСТВИЕ И ПОКЛОНЕНИЕ ВОЛХВОВЪ (1—12); БѢГСТВО ВО ЕГИПЕТЪ (13—15); ИЗБѢЖЕНІЕ МЛАДЕНЦЕВЪ (16—18); ВОЗВРАЩЕНІЕ ИЗЪ ЕГИПТА (19—23).

Лк. 2, 4. (Зач. г.) **А. Іисусъ же рожде-** | 1. Когда же Іисусъ ро-
шася въ Виодеемѣ Іудей- | дился въ Виодеемѣ Іудей-
стѣмъ во дни Ирода царя, | скомъ, во дни царя Ирода,

1. Іисусъ родился: см. Лук. 2, 1 и дал.—Въ Виодеемѣ іудейскомъ: Виодеемъ этотъ былъ небольшой городокъ къ югу отъ Іерусалима, въ разстояніи около 10 верстъ. Виодеемъ значитъ „домъ хлѣба“, каковое названіе дано было этому мѣсту вѣроятно по причинѣ необыкновеннаго плодородія почвы. Онъ назывался также Виодеемомъ Ефраѳа—слово, имѣющее почти то же значеніе (Быт. 35, 16. 19. Руо. 1, 2. Псал. 131, 6). Въ отличіе отъ Виодеема галилейскаго (Нав. 19, 15) его называли Виодеемомъ іудейскимъ, такъ какъ онъ находился въ колѣнѣ Іудовомъ (ср. Суд. 17, 7—8. 19, 1. 1 Цар. 17, 12). Поелику въ немъ родился Давидъ, то его называли также градомъ Давидовымъ (Лук. 2, 4). Городъ расположенъ на верху горы, окруженной холмами и долинами, съ прекрасными пастбищами и нивами. Шагахъ въ 200 къ востоку отъ города указываютъ пещеру, въ которой, по преданію, родился Іисусъ Христосъ. Здѣсь построены церковь и монастырь, подъ церковью—подземная пещера; въ этой пещерѣ, по преданію, и находились ясли, въ которыхъ былъ положенъ новорожденный младенецъ за неимѣніемъ мѣста въ обители.—Во дни Ирода царя: „Евангелистъ упоминаетъ объ Иродѣ, дабы ты позналъ, что отъ колѣна Іудина уже прекратились князи и цари, и должно было придти Христу. Ибо Иродъ былъ не Іудей, а идумеянинъ, сынъ Антипатра отъ жены аравитянки. Когда же прекратились князи Іудовы, пришелъ Христосъ, чуждѣе языковъ, какъ пророчествовалъ Іаковъ (Быт. 49, 10). Указываютъ на санъ царя потому, что былъ еще другой Иродъ четвертовластникъ“ (Ееофил.). Этотъ Иродъ царь, называемый обыкновенно въ исторіи Великимъ за свои счастливыя войны, за улучшение городовъ, возоб-

ѣ, колквѣ ѿ востокѣхъ при- | пришли въ Іерусалимъ вол- Ис. 60, 3.
дѣша ко Іерусалимѣ, гла- | хвы съ востока, и гово-
голюще: | рять:

новленіе храма и проч., хотя носилъ имя царя, но совершенно подчиненъ былъ римскому императору, такъ какъ Іудея тогда была римскою провинціей. Онъ царствовалъ 34 года, въ управленіи своемъ отличался особенною жестокостью и умеръ въ 750 г. отъ основанія Рима. Господь родился въ самомъ концѣ его царствованія, вѣроятно въ 748 г. (общепринятое лѣтосчисленіе Діонисія малаго, монаха 6-го вѣка, полагающее годъ рождества Христова въ 754 г. отъ основанія Рима, разнится такимъ образомъ съ болѣе точнымъ лѣтосчисленіемъ годами слишкомъ пятью).—Волхвы: волхвъ (*μάγος*—слово персидскаго происхожденія) и у Персовъ волхвами назывались люди мудрые, обладавшіе высокими, обширными и тайными знаніями, въ особенности астрономическими и медицинскими. Они же были большею частію и жрецами, служителями религіи. Они пользовались великимъ уваженіемъ, особенно при дворахъ вавилонскомъ и персидскомъ, были совѣтниками царей. Упоминаемые здѣсь волхвы были астрономы или астрологи (звѣздамъ служащій звѣздою учахуся Тебѣ кланяться Солнцу правды) и какъ видно, были люди добрые и добродѣтельные (ср. Злат., Ееофил.), хотя въ языческомъ смыслѣ, почему и сподобились особеннаго откровенія Божія и стали начаткомъ обращенія язычниковъ въ царство Христово. Древнее преданіе сохранило и имена ихъ: Мелхіоръ, Гаспаръ и Валтасаръ, и то, что они были люди знатные, и то, что они въ послѣдствіи были христіанами.—Съ востока: такъ какъ у Евангелиста нѣтъ прямого указанія, изъ какой именно страны востока, то еще въ древности мнѣнія о семъ были не одинаковы. Одни полагали, что изъ Аравіи (Іустинъ, Епифаній и Тертулліанъ), другіе—изъ Персіи (Злат., Ееофил. и Василиій Вел.), или изъ Халдеи (Августинъ). Впрочемъ для истинны евангельской исторіи все равно, откуда они ни были, но вѣроятнѣе болѣе принятое мнѣніе, что—изъ Персіи. Тамъ они были въ особомъ почетѣ; тамъ изъ обращенія съ плѣнными іудеями могло чище сохраниться пророчество о звѣздѣ Іакова и другихъ пророчествахъ о пришествіи Мессіи и времени сего пришествія; тамъ, говорятъ, было въ особенномъ обычаѣ ходить на поклоненіе



27, 11, 29. **Б.** Гдѣ ѣсть рождѣнса | 2. Гдѣ родившійся Царь
Чс. 24, 17. **Цѣ** Іудѣйскій; видѣхомъ | Іудейскій? Ибо мы видѣли
ко звѣздѣ ѣгѣ на востоцѣ. | звѣзду Его на востокѣ,

новорожденнымъ царямъ.—Въ Іерусалимѣ: Іерусалимъ—главный городъ іудейскаго царства, въ южной части Палестины, въ колѣнѣ Веніаминавомъ по древнему раздѣленію. Волхвамъ естественно было придти прежде всего именно въ Іерусалимъ, какъ столицу и мѣстопробываніе іудейскихъ царей: ибо они не знали подробно мѣста и обстоятельствъ рожденія новаго царя. Съ другой стороны, по особому устройенію Божию, они должны были своимъ торжественнымъ пришествіемъ (какъ обыкновенно путешествовали знатные люди на востокѣ) обратить особенное вниманіе іудеевъ и распространить сильную молву о рожденіи новаго царя.

2. Гдѣ родившійся царь Іудейскій: въ это время было общее ожиданіе великаго лица, которое должно явиться въ Іудеѣ, и іудеи ожидали въ это время Мессіи, обѣщаннаго имъ издревле Спасителя. Впрочемъ не вполне доразумѣвая смыслъ обѣтованій и пророчествъ о Немъ, они ожидали не такого Мессію, какимъ Онъ явился, смиреннымъ и униженнымъ; они ожидали царя, который освободитъ ихъ отечество отъ римлянъ, соберетъ всѣхъ іудеевъ въ Палестину и оснуетъ видимое, внѣшнее, по образу другихъ царствъ, царство, которому покорятся всѣ другіе народы. Такое ожиданіе конечно было извѣстно и другимъ народамъ, такъ какъ іудеи въ это время во множествѣ жили и на востокѣ и на западѣ. Но они ошибались: Мессія явился, по истинному смыслу пророчествъ, царемъ не отъ міра сего, и они Его не узнали, и міръ сначала не узналъ Его (Іоан. 1, 10—11). Пришедшіе волхвы или по преданію чистому, неиспорченному, или по откровенію знали, какъ видно изъ ихъ путешествія, поклоненія и даровъ, достоинство лица новорожденного царя, хотя безъ сомнѣнія и не вполне; откровеніе чрезъ Ангела конечно должно было еще болѣе просвѣтить ихъ взоры.—Мы видѣли звѣзду Его на востокѣ: что это была необыкновенная звѣзда, въ этомъ не можетъ быть никакого сомнѣнія, но что это была за звѣзда—рѣшить невозможно. Св. Игнатій Богоносець, Оригенъ и Евсевій полагали, что это—особенная, нарочито созданная звѣзда, Златоустъ и Θεофилактъ—что это умная сила (Ангель) во образѣ только звѣзды. Величайшему чуду воплощенія Бога Слова, безъ сомнѣ-

цѣ, и приндохомъ покло- | и пришли поклониться
нитиса ѣмѣ. | Ему.

нія, достойно могли послужить и другія, не столь великія чудеса, какъ явленіе новой звѣзды или Ангела во образѣ звѣзды. Для любопытства достойно примѣчанія наблюденіе астрономовъ, что около времени рождества Господа, именно въ 747 г. отъ основанія Рима, должно было послѣдовать необыкновенное совпаденіе какъ бы въ одной точкѣ или соединеніе двухъ планетъ Юпитера и Сатурна въ созвѣздіи Рыбъ, такъ что для простаго невооруженнаго глаза эти двѣ планеты должны были представляться одною необычайною звѣздою; это совпаденіе должно было быть видимо три раза въ продолженіе того года—въ Маѣ, Августѣ и Декабрѣ; въ слѣдующемъ же 748 г. должно было послѣдовать таковое же совпаденіе планетъ Юпитера, Сатурна и Марса, при чемъ должна была быть видима новая необычайная звѣзда. Принимающіе это мнѣніе о звѣздѣ Мессіи, конечно, не слѣдуютъ астрологическимъ бреднямъ о вліяніи свѣтилъ небесныхъ на рожденіе людей, признавая можетъ быть только вѣрнымъ на опытѣ опирающійся фактъ—что необыкновенныя явленія въ мірѣ нравственномъ нерѣдко сопровождаются необыкновенными явленіями и въ видимой природѣ; не могутъ впрочемъ они безъ натяжки объяснить дальнѣйшаго сказанія Евангелиста, что звѣзда остановилась надъ мѣстомъ, гдѣ было отроча. Достойно также примѣчанія открытіе, что около того же самаго времени упоминается у китайцевъ явленіе необыкновенной кометы, каковою могло быть сочтено помянутое соединеніе планетъ.—На востокѣ: т. е. волхвы будучи на востокѣ еще, въ странѣ своей, видѣли звѣзду царя іудейскаго, а не то, что они видѣли на востокѣ отъ настоящаго своего мѣстопробыванія (Іерусалима) сію звѣзду.—Поклониться: отдать честь—это было въ обычаяхъ восточныхъ. Впрочемъ здѣсь это слово надобно принимать въ болѣе обширномъ смыслѣ: волхвы пришли съ цѣлію религіозною—почтить новорожденного младенца, какъ необыкновеннаго царя, какъ воплотившагося Бога, что видно изъ ихъ даровъ, и что можно предполагать по откровенію, бывшему имъ, и по извѣстному преданію о Мессіи іудейскомъ. „Сказанное—пришли поклониться Ему—служить знакомъ благонравія и вѣры въ волхвахъ. Ибо перешедшіе такое дальнее разстояніе для того, чтобы поклониться Христу,



Г. Слышавъ же Иродъ царь смѣтился, и весь Іерусалимъ съ нимъ.

Лук. 3, 2. Д. И собравъ къ себѣ первосвященники и книжники

3. Услышавъ это, Иродъ царь встревожился и весь Іерусалимъ съ нимъ.

4. И, собравши всѣхъ первосвященниковъ и книжни-

чего не сдѣлали бы, еслибы тайна сія совершилась въ ихъ странѣ? Посему они достойны прославленія за вѣру и всякой похвалы за добродѣтель“ (Аѳанас. Велик.).

3—4. Встревожился: Иродъ, какъ идумеянинъ, не отъ царской крови Давидовой, былъ незаконнымъ царемъ еврейскаго народа. Сознвая это, онъ былъ очень подозрителенъ и, по свидѣтельству Флавія, лишалъ жизни многихъ подозрительныхъ для него людей и былъ очень жестокъ. Потому естественно встревожился, когда дошла до него вѣсть о рожденіи новаго царя іудейскаго, „боясь какъ иноплеменникъ потерять царство, ибо зналъ, что оно не принадлежитъ ему“ (Θεοφιλ., ср. Злат.).—Весь (усиленное выраженіе) Іерусалимъ: народонаселеніе Іерусалима, а особенно по всей вѣроятности приверженцы Ирода. Въ Іерусалимѣ, безъ сомнѣнія, были люди, ожидавшіе утѣхи Израиля, которые, подобно Симеону Богопріимцу и Аннѣ Пророчицѣ, радовались вѣсти о рожденіи Мессіи, но люди невѣрующіе, неожиданныя, что Мессія явится такъ смиренно, что даже о рожденіи Его повѣствуютъ люди чуждые, пришедшіе издалека, естественно встревожились, особенно же приверженцы Ирода. Свойство тревоги, безъ сомнѣнія, было различно, по различію вѣры или невѣрія въ обѣтованнаго Мессію. Встревожились можетъ быть еще и потому, что опасались, какъ бы раздраженный тиранъ (Иродъ) не прибѣгъ къ особеннымъ жестокостямъ. — Всѣхъ первосвященниковъ и книжниковъ: первосвященники тогда, по свидѣтельству Флавія (Ant. 3, 15), перемѣнялись часто, и случалось, что когда былъ на должности первосвященникъ, одинъ или нѣсколько смѣненныхъ были въ живыхъ, также назывались первосвященники и были членами Синедріона—верховнаго судилища іудейскаго, состоявшаго изъ 72 членовъ. Первосвященниками назывались также первые священники каждой изъ 24 чередъ, на которыя раздѣлилъ всѣхъ священниковъ Давидъ (1 Пар. 23, 6. 24. 2 Пар. 8, 14. 29, 25. 1 Езд. 8, 24). Книжниковъ: людей книжныхъ, болѣе

людскія, вопрошаше ѿ нихъ: гдѣ Христосъ рождается;

Е. Они же рекъша ему: въ Виодеемѣ Іудейскомъ.

ковъ народныхъ, спрашивалъ у нихъ: гдѣ должно родиться Христу?

5. Они же сказали ему: въ Виодеемѣ Іудейскомъ; ибо

или менѣе образованныхъ, искусныхъ въ законѣ, изученіе котораго составляло главный предметъ тогдашняго образованія іудейскаго; ихъ называли также учителями закона (Мѡ. 22, 35. Лук. 5, 17)—законниками. Они не составляли особаго сословія или секты и могли принадлежать къ какой угодно сектѣ; названіе ихъ происходитъ отъ того, что они были искусными въ книжномъ дѣлѣ; это были богословы іудейскіе, толкователи священныхъ книгъ; болѣе извѣстные изъ нихъ бывали членами Синедріона. Вѣроятно, что Иродъ, встревоженный такимъ важнымъ извѣстіемъ волхвовъ, созвалъ весь Синедріонъ, чтобы отъ него, во всемъ его составѣ, точнѣе узнать о встревожившемъ его и Іерусалимъ извѣстіи.—Спрашивалъ у нихъ: гдѣ должно родиться Христу, по пророчествамъ и обѣтованіямъ ветхозавѣтнымъ, которыя они, какъ люди ученые, какъ представители и руководители народа, должны были знать? Цѣль Ирода была узнать только мѣсто рожденія Мессіи, чтобы исполнить родившійся въ умѣ его замыселъ убіенія новорожденнаго младенца, а въ томъ, что въ это время Онъ долженъ родиться, Иродъ, какъ видно, былъ увѣренъ; равно какъ и въ томъ, что волхвы, говоря о рожденіи царя іудейскаго, говорятъ о рожденіи именно Мессіи: ибо спрашиваетъ прямо—гдѣ Мессія (Христосъ) долженъ родиться.

Въ Виодеемѣ Іудейскомъ: см. прим. къ ст. 1. Си-недріонъ отвѣчаетъ безъ колебанія: ибо такъ (ясно) написано, чрезъ пророка Михея (5, 2), лѣтъ слишкомъ за 700 до Рождества Христова, что іудеи, утратившіе истинное пониманіе многихъ пророчествъ о Мессіи, усматривали точно въ этомъ пророчествѣ указаніе на мѣсто рожденія Мессіи. Въ подлинникѣ это мѣсто нѣсколько отлично отъ приведеннаго здѣсь, но въ главномъ—въ указаніи на мѣсто рожденія Мессіи—совершенно они одинаковы. По подлиннику такъ: „Виодеемъ Ефраѡа, малъ ли ты между тысячами іудиными? изъ тебя произойдетъ Мнѣ Тотъ, который долженъ быть Владыкою въ Израилѣ, и кото-



Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

тáкѡ ко пíсно ѣсть про-
рѡкомъ:

Мх. 5, 1. 3.

Ѣ. И ты, Ви́дле́ме, зем-
лѣ И́дова, ничі́мже мѣнь-
ши ѣси ко владыкаѹ И́до-

такъ написано чрезъ про-
рока:

6. И ты, Ви́леемъ, земля
Иудина, ничѣмъ не меньше
воеводства Иудиныхъ; ибо

раго происхожденіе изъ начала, отъ дней вѣчныхъ“. Откуда бы ни произошло это различіе,—такъ ли понимали это мѣсто изъ пророка первосвященники и книжники, или Евангелистъ самъ приводитъ его такъ,—въ этомъ важности нѣтъ, когда главная мысль пророческаго изреченія вполне удержана въ Евангеліи; частности въ различіи только болѣе выясняютъ главную мысль. Ефраѳа—значить плодоносное поле, названіе, выражающее то же что и Ви́леемъ, и данное ему по тому же (ср. прим. къ ст. 1). Такъ назывался Ви́леемъ іудейскій еще въ патриархальное время (ср. Быт. 35, 19. 48, 7. Рув. 4, 11).—Малъ ли ты между тысячами Иудиными (ничѣмъ не меньше большихъ городовъ іудиныхъ): Ви́леемъ былъ городокъ не многолюдный, который по внѣшней силѣ никакъ не могъ равняться съ городами многолюдными въ родѣ Іерусалима, съ городами, которые были сильны, которые могли давать много способныхъ носить оружіе; но пророкъ указываетъ на преимущество его предъ прочими городами другое, несравненно важнѣйшее, чѣмъ внѣшняя сила или богатство.—Произойдетъ Тотъ, который долженъ быть Владыкою (Вождемъ) Израиля: „хорошо сказано произойдетъ, а не останется въ тебѣ, ибо Христосъ не остался въ Ви́леемѣ, но по рожденіи вышелъ изъ него и жилъ большею частию въ Назаретѣ“ (Θεοφ. ср. Злат.).—Владыкою: это существенная черта Мессіи—владычество духовное надъ всѣмъ міромъ. Израиль (еврейское царство) употребляется здѣсь частию потому, что пророчество изречено было народу еврейскому, которому и обѣщанъ былъ Мессія (ср. Злат.), частию потому, что Израиль употребляется здѣсь для обозначенія избранныхъ всего человѣчества, „увѣровавшихъ во Христа, какъ изъ евреевъ, такъ и изъ язычниковъ“ (Θεοφил., ср. Злат.).—Котораго происхожденіе изъ начала, отъ дней вѣчныхъ: „пророкъ указываетъ этими словами на божество Владыки, имѣющаго родиться въ Ви́леемѣ; хотя Онъ и родится по

кыѹ: и́зъ тебѣ ко и́збѣ-
дегѹ ко́ждь, и́же оупа-
сѣтъ лю́ди моѡ, и́и́лѡ.

Ѣ. Тогда И́родъ тай при-
звѡ ко́лхвѣ, и́ испы́тываше
ѡ нѣхъ вре́мя и́вѣщѡса
свѣзды.

и́. И послáвъ и́хъ въ Ви́-
леемъ, рече: шѣдше испы́тай-
те и́звѣстнѡ ѡ́тпрочá-

изъ тебя произойдетъ вождь,
который упасетъ народъ Ис. 34, 23.
Мой, Израиля.

7. Тогда Иродъ, тайно
призвавъ волхвовъ, вывѣды-
валъ отъ нихъ время по-
явленія звѣзды.

8. И, пославъ ихъ въ Ви-
леемъ, сказалъ: пойдите,
тщательно развѣдайте о

плоти во времени, но по божеству своему Онъ вѣченъ. Перво-
священники же и книжники, сказавъ о Ви́леемѣ, что изъ него
произойдетъ Пастырь Израилевъ, не присовокушили (сихъ) словъ
изъ лести къ царю“ (Злат.).—Упасетъ: образъ или по-
добіе пастыря въ отношеніи Иисуса Христа къ вѣрующимъ въ
Него прилагаетъ къ себѣ Онъ самъ (Іоан. 10, 11 и дал.). Смыслъ
уподобленія тотъ, что Христосъ, какъ пастырь, стадо свое охраняетъ
отъ враговъ, питаетъ на избранныхъ лучшихъ мѣстахъ—
словомъ своимъ и таинствами, напаяетъ во время своими благодат-
ными дарами, и приводитъ для вѣчнаго упокоенія ко Отцу своему.

Тайно: задумавъ умерщвленіе Младенца, Иродъ могъ опа-
саться, чтобы іудеи какимъ-либо образомъ не воспрепятствовали
ему привести задуманное въ исполненіе. И потому призываетъ
волхвовъ тайно: „это доказывало не только его ярость, но и
крайнее безуміе. Ибо и то, что было говорено ему, и самыя
событія могли отклонить его отъ всякаго подобнаго покушенія“
(Злат.).—Вывѣдывалъ: до точности визнавалъ время явленія
звѣзды, чтобы точнѣе опредѣлить возрастъ новорожденнаго,
такъ какъ онъ полагалъ вѣроятно, что время явленія ея и есть
именно время рожденія Его (ср. Евѡим. Зигаб.).—Тща-
тельно развѣдайте о Младенцѣ: Иродъ употребляетъ
всевозможную предосторожность, чтобы безпрепятственно и вѣр-
нѣе выполнить замысль убіенія Младенца; самъ вывѣдываетъ
и волхвовъ заставляетъ развѣдать точно о Младенцѣ, чтобы не
ошибиться въ расчетахъ своихъ. Онъ зналъ о времени и мѣстѣ
рожденія Младенца, но хотеть увѣриться отъ очевидцевъ въ томъ

7—8.



чи: егда же ѡкрѣщите,
козвѣстїте мнѣ, іакѡ да ѿ
ѧзъ шедъ поклонїса емѣ.

ѡ. Онї же, послѣшакше
царѣ, ідоша: ѿ се, звѣз-
зда, ѡже видѣша на
костѡцѣ, ідѡше предъ
нїми, дѡндеже пришедши
ста верхѣ, ідѣже кѣ
ѡтточѣ.

и другомъ, и въ самомъ положенїи Младенца.—Когда най-
дете, извѣстите меня: т.е. о Младенцѣ; „не сказалъ
о царѣ, но о Младенцѣ; потому что не терпѣлъ и имени царя,
чѣмъ и показаль, какъ онъ свирѣпствовалъ противъ Него“
(Теофил., ср. Златоуст.). — Поклониться: хитрость
употребляетъ, чтобы вѣрїе достигнуть цѣли; онъ искалъ души
Младенца (ст. 20), а не того, чтобы поклониться Ему. Въ этомъ
дѣйствиї подлинно познается хитрый, коварный и кровожадный
характеръ Ирода, который позволялъ себѣ всякія средства для
достиженїя своихъ цѣлей, какъ его изображаетъ почти совре-
менный ему І. Флавїй.

9—10. Они, выслушавъ царя, пошли: не будучи сами злона-
мѣренны, они не предполагали злонамѣренности и въ царѣ, и,
какъ видно, приняли за правду слова его, не подозрѣвая хит-
рости въ нихъ и злобы.—Звѣзда, которую они видѣли
на востокѣ, шла предъ ними: на востокѣ, по причинѣ
сильныхъ жаровъ днемъ, охотиѣе, особенно знатные люди,
предпринимали путешествїя ночью, отправляясь въ путь вече-
ромъ. Когда волхвы, отправляясь въ путь, по указанїю Ирода,
вечеромъ посмотрѣли на звѣздное небо, то звѣзда, которую они
видѣли на родинѣ, вновь явилась взору ихъ. Это показываетъ,
что звѣзда не путеводила ихъ въ продолженїе всего ихъ пути
въ Іерусалимъ, но явившись на востокѣ имъ, опять пропала, и
потомъ явилась опять, когда вышли они изъ Іерусалима. Звѣзду
они должны были видѣть на югъ отъ Іерусалима, по направленїю
къ Вилеему.—Остановилась надъ мѣстомъ: (ἐπάνω)
и потомъ, вѣроятно, скрылась. „Но что за нужда была въ

Младенцѣ; и, когда найдете,
извѣстите меня, чтобы и мнѣ
пойти поклониться Ему.

9. Они, выслушавъ царя,
пошли: и се, звѣзда, кото-
рую видѣли они на востокѣ,
шла предъ ними, какъ на-
конецъ пришла, и останови-
лась надъ мѣстомъ, гдѣ
былъ Младенецъ.

ї. Видѣвши же звѣзду,
козрѡдѡкашасѡ радѡстїю
кѣлію стѣлѡ.

її. Ѣ пришедше къ хра-
минѣ, видѣша ѡтточѣ съ
Марїю мѣрїю егѡ, ѿ пад-

10. Увидѣвъ же звѣзду,
они возрадовались радостїю
весьма великою.

11. И, вошедши въ домъ, Лк. 2, 16.
увидѣли Младенца съ Марї-
ею, матерїю Его, и падши

звѣздѣ, когда мѣсто сдѣлалось уже извѣстнымъ? Та, чтобы ука-
зать и самаго Младенца, ибо иначе нельзя было узнать Его,
поелику и домъ не былъ извѣстенъ, и Его мать не была славна
и знаменита“ (Злат.). — Возрадовались: потому что въ
этомъ явленїи звѣзды могли найти новое подтвержденїе своей
вѣры въ дѣйствительность рожденїя необыкновеннаго Младенца
тамъ, гдѣ искали Его, и подтвержденїе свѣдѣній, полученныхъ
отъ Синадрїона чрезъ Ирода; возрадовались, „опять обрѣтши
неложную путеводительницу; возрадовались, наконецъ, что най-
дутъ искомаго“ (Евѡим. Зигаб.).

Въ домъ (οἰκία): слѣдовательно не то мѣсто, гдѣ родился **11-12.**
Младенецъ; ибо у Ев. Луки говорится, что Онъ положенъ былъ
въ ясляхъ (φάτνη); а это показываетъ, что Онъ родился въ пе-
щерѣ (въ вертепѣ), гдѣ были ясли. Путешествїе волхвовъ надоб-
но относить къ тому времени, когда Младенецъ съ матерїю изъ
пещеры, въ которой находились ясли, переселились въ домъ
(Теофил.). — Падши поклонились: обычный у іудеевъ
и вообще у восточныхъ народовъ способъ воздавать почтенїе
важнымъ лицамъ (Есѡ. 8, 3. Іов. 1, 20. Дан. 3, 7. Псал. 71, 11.
Ис. 46, 6. ср. Быт. 23, 7. дал. 43, 26. 50, 18 и др.). — Дары:
это былъ также обычай востока—выражать дарами свое почте-
нїе великимъ лицамъ (Быт. 32, 14. 43, 11. 1 Цар. 10, 27. 3
Цар. 10, 2 и др.), обычай сохраняющїйся доселѣ.—Золото
было самою цѣнною вещью изъ всѣхъ драгоценностей, извѣстныхъ
древнимъ, и волхвы, принеся его въ даръ, выразили тѣмъ осо-
бенно высокое свое почтенїе къ Новорожденному.—Ладанъ—
это сгущенный сокъ изъ дерева; его получали, дѣлая насѣчки
на корѣ дерева, отчего вытекалъ и сгущался сокъ. Онъ очень
благоуханенъ, когда его жгутъ, а потому употреблялся (и упо-
treбляется) при богослуженїи, какъ символъ жертвы, прїятной
Богу (Исх. 30, 8. Лев. 16, 12).—Смирна или мирра добыва-
лась изъ дерева, такъ же какъ и ладанъ. Ее употребляли главнымъ



ис. 60, 6. **ше поклонішася ѿмѣ: и**
 Ис. 71, 10, 15. **ѡкѣрзше сокровища свои,**
принесѡша ѿмѣ дары, злато
и ливанъ, и смурнѣ.
 Ст. 22. **ѡ. И вѣсть пріемше во**
снѣ не возвратитиса ко
Иродѣ, инымъ путемъ
ѡидѡша ко странѣ своѣ.
(Зач. д.) г. ѡшедшымъ
же имъ, ѡ, Ангелъ Гдѣнь
ко снѣ гвѣнѣ Іосифѣ,

поклонились Ему; и, открывъ сокровища свои, принесли Ему дары: золото, ладанъ и смирну.

12. И получивъ во снѣ откровеніе не возвращаться къ Ироду, инымъ путемъ отошли въ страну свою.

13. Когда же они отошли, се, Ангелъ Господень является во снѣ Іосифу, и го-

образомъ для намащенія мертвыхъ тѣлъ, такъ какъ она имѣла свойство предохранять тѣла отъ порчи (Іоан. 19, 39). Еще съ древнихъ временъ мирра была важнымъ предметомъ для торговли (Быт. 37, 25); какъ составная часть она входила въ елеи для помазанія священниковъ (Исх. 30, 23); употреблялась также какъ пріятная мазь (Есѡ. 2, 12. Псал. 44, 9. Притч. 7, 17); ее примѣшивали въ извѣстныхъ случаяхъ къ вину для питья, и вотъ это именно питье предлагали Спасителю вкусить, когда Онъ страдалъ на крестѣ (Марк. 15, 23). Въ выборѣ и принесеніи этихъ именно даровъ Господу нельзя не видѣть высшаго значенія, чѣмъ простое почтеніе, именно: золото прилично Іисусу Христу какъ царю, ладанъ—какъ Богу, смирна—какъ имѣющему вкусить смерть человѣку (ср. Прин., Ориг., Теофил., Евѡ. Зигаб.).— Не возвращаться: ибо Иродъ, точно узнавъ отъ волхвовъ о Младенцѣ, безъ сомнѣнія, принялъ бы скоро всѣ мѣры для убіенія Младенца.—Инымъ путемъ: вѣроятно на югъ отъ Внолеема, чрезъ Хевронъ и южную сторону Мертваго моря.

13. Младенца и матеръ Его: „здѣсь уже онъ не говорить жену свою, но—матеръ Его; ибо когда рожденіе совершилось, сомнѣніе кончилось и мужъ былъ убѣжденъ, то Ангелъ уже открыто бесѣдуетъ съ нимъ“ (Злат., ср. Теофил.).—Бѣги въ Египетъ: Египетъ—на югозападъ отъ Іудеи; его граница находилась верстахъ въ 100 отъ Внолеема. Онъ былъ въ то время, какъ и Іудея, римской провинціей; тамъ жило тогда очень много іудеевъ, былъ храмъ, были синагоги;

глагола: встанъ, возьми Младенца
и матеръ Его, и бѣги въ Египетъ,
и будь тамъ, доколе не скажу тебѣ;
ибо Иродъ станетъ искать Младенца,
чтобы погубить Его.
14. Онъ всталъ, взявъ Младенца
и матеръ Его ночью, и пошелъ въ Египетъ.
15. И былъ тамъ до смерти Ирода,
да сбудется реченное Господомъ
чрезъ пророка, ѡ Египтѣ
тако зовущахъ сына моего.

ворить: встанъ, возьми Младенца и матеръ Его, и бѣги въ Египетъ, и будь тамъ, доколе не скажу тебѣ; ибо Иродъ станетъ искать Младенца, чтобы погубить Его.

14. Онъ всталъ, взявъ Младенца и матеръ Его ночью, и пошелъ въ Египетъ.

15. И былъ тамъ до смерти Ирода, да сбудется реченное Господомъ чрезъ пророка, ис. 11, 1. Ис. 79, 9. 16. 18. который говоритъ: изъ Египта воззвалъ Я Сына Моего.

туда не простиралась власть Ирода, и Іосифъ съ Младенцемъ и матерію Его, прибывъ къ своимъ соотечественникамъ въ Египетъ, совершенно былъ безопасенъ отъ замысловъ Ирода. Почему мѣстомъ убѣжища избранъ именно Египетъ, на это указываетъ пророческое изреченіе въ ст. 15 (см. прим. къ этому стиху, ср. Злат.). „Особенно два мѣста были гнѣздомъ всякаго нечестія—Вавилонъ и Египетъ. Итакъ отъ Вавилона Онъ принялъ поклоненіе чрезъ волхвовъ, а Египетъ освятилъ собственнымъ присутствіемъ“ (Теофил., Злат.).

Ночью: частію потому, что днемъ, при тамошнихъ жарахъ, **14-15.** очень трудно было путешествовать, особенно недавно родившемуся младенцу съ матерію, частію потому, чтобы удобнѣе избѣгнуть преслѣдованія.—Да сбудется реченное и пр. у пророка Осіи, изъ книги котораго взяты приведенныя здѣсь слова Божіи—изъ Египта Я воззвалъ Сына Моего (11, 1), слова сии относятся, какъ видно изъ связи рѣчи, собственно къ изведенію народа израильскаго изъ Египта при Моисеѣ, и сыномъ Божіимъ называется собственно весь народъ избранный и освобожденный Богомъ изъ рабства египетскаго, какъ онъ симъ именемъ названъ отъ самаго же Бога и предъ изведеніемъ его изъ Египта (Исх. 4, 22); ко Христу же относятся



21. Тогда Иродъ видѣвъ, ѿкъ порожганъ кысть ѿ колхвѣкъ, разгнѣвавъ сѣбѣ, и послакъ ижеи къ дѣти сщныа къ видѣмѣ и ко кѣхъ предѣлахъ егѣ, ѿ двою лѣтъ и нижайше, по времени, еже ижеи испытѣ ѿ колхвѣкъ.

ст. 7.

16. Тогда Иродъ, увидѣвъ себя осмѣяннымъ волхвами, весьма разгнѣвался, и послалъ избить всѣхъ младенцевъ въ Виолеемѣ и во всѣхъ предѣлахъ его, отъ двухъ лѣтъ и ниже, по времени, которое вывѣдалъ отъ волхвовъ.

слова сии въ смыслѣ прообразовательномъ, такъ какъ народъ еврейскій, называемый сыномъ Божиимъ первороднымъ, по избранію его изъ среды другихъ народовъ въ особенный народъ Божій, былъ прообразомъ истиннаго, первороднаго и едиnorodнаго Сына Божія Господа Иисуса Христа, а потому и изведение его изъ Египта было прообразомъ воззванія Иисуса Христа изъ Египта. „Пророчества имѣютъ, между прочимъ, и такое свойство, что многое, сказанное объ нихъ (иудеяхъ), исполняется и на другихъ. То же должно сказать и въ настоящемъ случаѣ“ (Злат.).

16. Видя себя осмѣяннымъ отъ волхвовъ: волхвы, не возвратившись къ Ироду, конечно, не имѣли въ мысли насмѣяться надъ нимъ; но Иродъ такъ понялъ, что они насмѣялись надъ нимъ, не исполнивъ его повелѣнія. Лучше же сказать, ему самъ Богъ посмѣялся чрезъ волхвовъ. „Какъ Фараону Богъ посмѣялся чрезъ Моисея, такъ Ироду—чрезъ волхвовъ, такъ какъ оба они, и Иродъ и Фараонъ, были дѣтоубійцы—Фараонъ потому, что убивалъ въ Египтѣ еврейскихъ дѣтей мужескаго пола, а Иродъ потому, что избилъ дѣтей виолеемскихъ“ (Θεοφιλ.).—Избить всѣхъ младенцевъ: онъ хотѣлъ убить одного новорожденнаго царя іудейскаго, узнавъ точно о рожденіи Его, но, обманувшись, онъ рѣшился достигнуть той же цѣли, избивъ всѣхъ младенцевъ его возраста и пола. Такая жестокость была совершенно въ характерѣ Ирода, какъ видно изъ сказаній о разныхъ злодѣйствахъ и звѣрскихъ поступкахъ его Иосифа Флавія.—Въ Виолеемѣ и во всѣхъ предѣлахъ его: не удовлетворился Виолеемомъ только, на который, какъ на мѣсто рожденія новаго Царя, указывало пророчество и Синедрионъ, но простеръ жестокое повелѣніе и на окрестности, чтобы вѣрнѣе

21. Тогда свѣтса реченное Іереміемъ прорѣкомъ, глаголюцимъ:

И. Гласъ въ Рамѣ слышанъ кысть, плачь, и рыданіе, и коплъ многъ: Рахиль плачущиса чадъ своихъ, и не хотѣше утѣшитиса, ѿкъ не сѣтъ.

17. Тогда сбылось реченное пророкомъ Іереміею, который говоритъ:

18. Гласъ въ Рамѣ слышанъ, плачь и рыданіе и вопль великій: Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ, и не хочетъ утѣшиться, ибо ихъ нѣтъ.

27, 9.

Ір. 31, 15.

Быт. 35, 19.

достигнуть своей цѣли—убить новорожденнаго царя.—По времени, которое вывѣдалъ: Иродъ вѣроятно думалъ, что время перваго явленія звѣзды есть время рожденія царя іудейскаго; вотъ почему онъ и выпытывалъ объ этомъ времени отъ волхвовъ, а потомъ отдалъ приказаніе убить всѣхъ младенцевъ, родившихся приблизительно около этого времени,—даже нѣсколько ранѣе, чтобы тѣмъ вѣрнѣе достигнуть цѣли.

Сбылось: см. прим. къ Мѣ. 1, 22.—Гласъ въ Рамѣ и 17-18. пр.: это пророческое мѣсто взято изъ книги Пророка Іереміи (гл. 31, 15) по переводу семидесяти. Рама—небольшой городокъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ. На этомъ мѣстѣ полководецъ Навуходносора Навузарданъ собралъ плѣнныхъ іудеевъ для того, чтобы отвести ихъ въ Вавилонъ (Іерем. 40, 1). Очевидецъ этого событія, пророкъ Іеремія, изображая отъ лица Божія возвращеніе іудеевъ изъ плѣна, самое это бѣдствіе отведенія въ плѣнъ представляетъ подъ такимъ образомъ, что Рахиль, праматерь Веніаминова, плачетъ объ іудеяхъ отводимыхъ изъ своей земли въ неволю, какъ бы на смерть: слышанъ голосъ въ Рамѣ, вопль, плачь горькій: Рахиль плачетъ о сынахъ своихъ, она не хочетъ принимать утѣшенія, сѣтуя о сынахъ своихъ, ибо не стало ихъ (Іер. 31, 15). Евангелистъ же въ семъ печальномъ событіи указываетъ образъ другаго печальнаго событія—избїенія младенцевъ Иродомъ, а потому и приводитъ то пророческое изображеніе, какъ сбывшееся въ событіи избїенія младенцевъ. Естественно сопоставленіе Рамы съ Виолеемомъ, такъ какъ Рахиль погребена близъ сего послѣдняго (на пути къ Еффраѣ—Быт. 35, 19). Рама значитъ—высота, каковое названіе этотъ городокъ получилъ, безъ сомнѣнія,



дї. Оумѣрш же Йрѡдѡ,
се, Ангѣль Гдѣнь во снѣ
іакнєа Іѡсифѡ ко Егѣптѣ,

к. Глѣбл: кѡстѡвѣ по-
нимі отроча і мѣрѣ егѡ, і
їдї въ зѣмлю Іїлєкѡ:
ізомрѡша ко іщїдїн
дшї отрочатѣ.

ка. Онѣ же кѡстѡвѣ,
полѣтѣ отроча і мѣтерѣ
егѡ, і прїїде въ зѣмлю
Іїлєкѡ.

кк. Слышавѣ же, іакѡ
Архелай царствєтѣ ко Іѡ-
дѣн кмѣстѡ Йрѡда отца

19. По смерти же Ирода,
се, Ангель Господень во снѣ
является Иосифу въ Египтѣ,

20. И говоритъ: встань,
возьми Младенца и мать
Его, и иди въ землю Из-
раилеву; ибо умерли искав-
шіе души Младенца.

21. Онъ всталъ, взявъ
Младенца и мать Его, и
пришелъ въ землю Израи-
леву.

22. Услышавъ же, что Ар-
хелай царствуетъ въ Иудеѣ
вмѣсто Ирода, отца своего,

отъ возвышеннаго мѣстоположенія. Думаютъ, что этотъ горо-
докъ—то же, что Аримаея, гдѣ жилъ Иосифъ, принимавшій
участіе въ погребеніи Господа (Матѡ. 27, 57).

19-20. По смерти Ирода: въ 750 г. отъ основанія Рима и вѣро-
ятно 2-мъ по рождествѣ Христовѡмъ.—Умерли искавшіе
души Младенца: собственно Иродъ (множественное упо-
треблено вмѣсто единственнаго); впрочемъ можно вмѣстѣ съ Иро-
домъ подразумѣвать и приверженцевъ его, раздѣлявшихъ его
мысли и планы, особенно сына его Антипатра (ср. Аѡан. Вел.),
жестокаго, какъ и онъ самъ, котораго впрочемъ Иродъ за нѣ-
сколько дней до своей смерти приказалъ умертвить. „Горькую
кончину имѣлъ Иродъ; онъ извергъ свою нечестивую душу, бывъ
пораженъ горячкой, болью въ животѣ, водяной въ ногахъ, гніе-
ніемъ тайнаго уда, пораждавшимъ червей, одышкой, трясеніемъ
тѣла и судорогами“ (Ѳеофил., сравн. подробнѣе Аѡан. Вел.).

22. Архелай царствуетъ въ Иудеѣ: по смерти Ирода вели-
каго, по его волѣ и по приказанію римскаго императора Ав-
густа, изъ дѣтей Ирода—Архелай получилъ въ управленіе
Иудею, Самарію и Идумею съ титуломъ этнарха (народоправите-
ля), Иродъ Антипа—Галилею и Перею съ титуломъ тетрарха

скоегѡ, оубоѡсѡ тѡмѡ
їтї: кѣстѣ же прїемѣ ко
снѣ, ѡїде въ предѣлы
Галїлѣйскїѡ.

кг. И прїшѣдѣ вселїсѡ
ко градѣ нарицѡемѣмѣ
Назарѣтѣ: іакѡ да сбѣ-

убоялся туда идти; но, по-
лучивъ во снѣ откровеніе,
пошелъ въ предѣлы Гали-
лейскіе.

23. И, пришедши, поселил-
ся въ городѣ, называемѡмѣ
Назаретѣ, да сбудетѣя ре-

суд. 13, 5.

(четверовластника), Филиппъ—Ватанею, Трахонитиду и Авра-
нитиду, также съ титуломъ тетрарха (Иосиф. Древн. 17, 8.—Ср.
прим. къ Лук. 3, 1). Убоялся: ибо Архелай былъ жестокъ
и кровожаденъ не менѣе отца своего. Такъ, въ самое первое
время своего царствованія, онъ умертвилъ въ праздникъ Пасхи
три тысячи іудеевъ въ храмѣ и городѣ (Иос. Древн. 17, 9. В.
Иуд. 2, 1) и за свои жестокости (Иос. Древн. 17, 9. 13. 15)
былъ низложенъ Римлянами и посланъ въ ссылку въ Галлію.—
Пошелъ въ предѣлы галилейскіе: тамъ господствовалъ
Иродъ Антипа, слабый и сравнительно съ другими братьями
миролюбивый, хотя и хитрый.

Поселился въ городѣ, называемѡмѣ Назаретѣ: **23.**
Назаретъ былъ небольшою городокъ въ Галилеѣ, на западъ отъ
Капернаума, недалеко отъ Каны, стоялъ частію въ долинѣ,
частію на склонѣ горы; мѣстоположеніе его, какъ описываютъ
путешественники, прекрасно и теперь, прекраснѣе же было вѣро-
ятно во времена Спасителя, когда земля іудейская вообще
была не такъ бѣдна, какъ теперь. Населеніе городка было бѣдно
и, какъ кажется, вообще не отличалось добрыми нравами, такъ
что вошло въ пословицу (Іоан. 1, 46). Но здѣсь было мѣсто-
пребываніе Иосифа и Маріи около времени ихъ обрученія и бла-
говѣщенія, до времени путешествія ихъ, вслѣдствіе указа Авгу-
ста о переписи, въ Вилеємѣ; сюда пришли они и по возвращеніи
изъ Египта, а не въ Вилеємѣ іудейскій, находившійся подъ вла-
дичествомъ жестокаго Архелая.—Да сбудетѣя реченное и пр.:
въ выборѣ мѣстопребыванія Иисуса, очень естественномъ въ тог-
дашнемъ положеніи святаго семейства (ст. 22), Евангелистъ
указываетъ исполненіе на Христѣ сказаннаго чрезъ проро-
ковъ, что Онъ Назореемъ наречетѣя. Такого изрече-
нія буквально нѣтъ въ Вѣтхомъ Завѣтѣ, и смыслъ его опредѣ-

ис. 11, 1. **ДѢТСА речѣнное пророки,** | **ченное чрезъ пророковъ, что**
ѣкв Назарѣи наречѣтса. | **Онъ Назореемъ наречетса.**

лить и раскрыть довольно трудно. Св. Златоустъ (ср. Теофил.) полагаетъ, что пророчество сіе взято изъ книги, потерянной іудеями. Другіе думаютъ, что Евангелистъ указываетъ на Самсона, какъ на прообразъ Христа, и имѣетъ въ виду мѣсто изъ книги Судей (13, 5); иные, что онъ прикровенно указываетъ на слова Исаи (11, 1), гдѣ великій потомокъ Иессея (Мессія) называется нецеръ—отрасль; еще думаютъ, что Евангелистъ имѣетъ въ виду пророчество, сохранившееся только въ преданіи іудейскомъ. Не вѣроятнѣ ли сихъ предположеніе, что Евангелистъ не указываетъ здѣсь въ частности ни на какое пророчество, но имѣетъ въ виду общій характеръ пророчествъ объ уничиженномъ состояніи Христа? Такъ можно думать потому что 1) Евангелистъ не говоритъ: сказанное чрезъ пророка“, какъ говоритъ выше 1, 22. 2, 5. 15, но: „сказанное чрезъ пророковъ“, выражая симъ, что это есть не изреченіе какого-либо пророка точное по выраженію, но извѣстная общая черта пророчествъ; 2) пророки, предвозвѣщая о Мессіи, часто говорили о Его уничиженномъ состояніи (особенно Ис. 53, 2. 3. 7. 8. 9. 12. Псал. 21), а жители Назарета, какъ выше замѣчено, не пользовались почетомъ въ глазахъ іудеевъ и были въ презрѣніи. Выйти изъ Назарета или быть Назаретцемъ—Назаряниномъ или Назореемъ—это значило быть въ пренебреженіи, въ презрѣніи, быть уничиженнымъ, отверженнымъ. На Христѣ, поселившемся въ Назаретѣ, бывшемъ въ уничиженіи до смерти крестной, и исполнилось въ точности сказанное о семъ уничиженіи Его чрезъ пророковъ.



ГЛАВА 3.

ІОАННЪ КРЕСТИТЕЛЬ И ЕГО ПРОПОВѢДЬ (1—12). КРЕЩЕНІЕ ХРИСТОВО (13—17).

(Зач. 6.) **Ѧ. Во дни же** | **1. Въ тѣ дни приходитъ** Лк. 3, 1 д. Мр.
Ѧны прїиде Іоаннъ Крѣтѣ- | **Іоаннъ Креститель, и про-** -1, 1 д. Іо. 1, 6 д.
тель, проповѣдалъ къ | **повѣдуетъ въ пустынь Іу-**
дѣстѣни Іудейстѣи, | **дейской,**

Въ тѣ дни: не въ тѣ дни, когда Господь только-что поселился въ Назаретѣ, ибо Іоаннъ Креститель былъ только полугодомъ старше Спасителя по возрасту, и, по свидѣтельству Ев. Луки, Іоаннъ явился съ проповѣдію при Пилатѣ, когда и Христу, пришедшему къ нему креститься, было лѣтъ около 30 (Лук. 3, 23). „Въ писаніи весьма часто употребляется такой образъ рѣчи: въ тѣ дни, когда говорится не только о такихъ происшествіяхъ, которыя тотчасъ послѣдовали, но и о такихъ, которыя были по истеченіи многихъ лѣтъ“ (Злат.). Вообще это—переходный въ повѣствованіяхъ оборотъ рѣчи, не показывающей строгой хронологической послѣдовательности (ср. Лук. 2, 1). Если онъ и обозначаетъ въ разсматриваемомъ мѣстѣ связь предшествующаго съ послѣдующимъ, то эту связь можно выразить такъ: въ то время, какъ Иисусъ Христосъ жилъ еще въ Назаретѣ, приходитъ Іоаннъ и пр.—Іоаннъ Креститель: сынъ праведныхъ Захаріи и Елисаветы (Луки 1, 5 и д.), названный Крестителемъ отъ того, что какъ предтеча Христовъ, проповѣдая покаяніе для принятія участія въ царствѣ Христовомъ, онъ приходившихъ къ нему крестилъ. т. е. погружалъ въ водѣ, употребляя сіе какъ символъ очищенія душевнаго (см. прим. къ ст. 11).—Проповѣдуетъ въ пустынь: проповѣдывать значитъ возвѣщать, въ особенности волю Божию, поучать, изъяснять публично. Поученія Іоанна, сохранные въ евангеліяхъ, состоятъ по большей части изъ краткихъ изреченій, которыхъ притомъ очень немного.—Пустыней іудейской называлось пространство въ нѣсколько верстъ на западъ отъ Мертваго моря, пересѣкаемое горами и нѣсколькими небольшими рѣчками, которыя раздѣляли всю эту пустыню на пять частей, называв-



Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

7. Дн. 2, 38. **К. И глагола: покайтеся**
 17, 20. **ла, приближилось царство**
небное.

2. И говоритъ: покайтесь;
 ибо приблизилось царство
 небесное.

шихся: Оекое, Енгеди, Зифъ, Маонъ и Вирсавія. Слово пустыня не означаетъ мѣстности, совершенно лишенной обитателей; это собственно мѣстность мало обитаемая по своей относительной дикости, гористая, сухая, испещренная скалами и утесами, лѣсистая, и мало воздѣланная. Въ пустыни іудейской были и поселенія, хотя небольшія (Нав. 15, 61. 62. 1 Цар. 25, 1. 2).—Доселѣ еще указываютъ въ нѣсколькихъ верстахъ на югѣ отъ Виелеема въ дикой мѣстности пещеру, въ которой жилъ Іоаннъ, и источникъ, изъ котораго онъ пилъ.—**Покайтесь:** покаяніе—чистосердечное сознание и исповѣданіе грѣховъ, рождается отъ печали или скорби о грѣхахъ (2 Кор. 7, 10) и предполагаетъ непремѣнное намѣреніе оставить путь грѣховный и проводить жизнь по закону Божію, праведно. Раскаявающийся искренно сокрушается о своихъ грѣхахъ, потому что они губятъ его душу и оскорбляютъ Бога. Креститель проповѣдію о покаяніи призываетъ іудеевъ, исповѣдавъ грѣхи свои, перемѣнить жизнь порочную на жизнь чистую, чтобы быть достойными войти въ царство Мессіи, ибо Мессія уже явился устроить новое царство Божіе въ мірѣ, хотя не отъ міра сего (Іоан. 18, 36). Вотъ почему и самъ явившійся Мессія проповѣдь свою о своемъ новомъ царствѣ началъ словомъ о покаяніи (Мѡ. 4, 17).—**Приблизилось царство небное:** выраженія—царство небное, царство Божіе, царство Христово—встрѣчаются часто въ книгахъ новозавѣтныхъ и означаютъ въ сущности одно и то же—царство Христово на землѣ и на небесахъ, т. е. царство благодати на землѣ, въ церкви Христовой, и царство славы на небесахъ, первое—какъ начало, второе—какъ полное совершеніе и окончаніе. Въ Ветхомъ Завѣтѣ было ожиданіе этого царства, о которомъ ясно предсказывали пророки (напр. Ис. 11, 1—10. Іерем. 31, 31 и др. Дан. 7, 13. 14 и др.). Но іудеи предъ пришествіемъ Спасителя, слишкомъ грубо и чувственно понимая образныя изображенія пророками царства Мессіи, извратили понятіе о семъ царствѣ духовномъ и привнесли въ него ложныя, чисто чувственныя понятія: думали, что царь сего царства явится какъ политическій завоеватель и освободитель еврейскаго народа изъ-подъ ига Римлянъ, что съ явленіемъ Мессіи воскреснутъ всѣ

Г. Сій во рече реченный
 Исаямъ пророкомъ, глагола
 люцимъ: гласъ вопіющаго
 въ пустыни, уготовайте
 путь Господу, прямые
 стези Емуду.

3. Ибо онъ тотъ, о которомъ
 сказалъ пророкъ Исаія: гласъ
 вопіющаго въ пусты-
 нѣ: приготовьте путь Го-
 споду, прямыми сдѣлайте
 стези Емуду.

мертвые, будетъ судъ, при чемъ враги Іудеевъ будутъ осуждены и истреблены, а іудеи станутъ великимъ и славнымъ народомъ, которому покорятся всѣ другіе народы и пр. т. под. Господь Іисусъ, особенно въ притчахъ своихъ, а иногда и въ простомъ ученіи, часто касался сего предмета, обличая невѣрность такихъ понятій. Безъ сомнѣнія и Іоаннъ Креститель, истинно вѣровавшій и вѣрно понимавшій духовность царства Мессіи, съ цѣлію показать его духъ и силу, проповѣдь о семъ царствѣ начинаетъ словомъ покаянія: покайтесь, перемѣните жизнь, исправьтесь, чтобы оказаться достойными сего царства, ибо оно уже близко, наступаетъ, открывается и—царь сего царства явился уже среди народа, хотя ни народъ, ни самъ Іоаннъ еще не знаютъ его (Іоан. 1, 26. 30—33).

Онъ—тотъ: рѣчь евангелиста, а не Іоанна Крестителя. Евангелистъ поясняетъ именно, кто былъ Іоаннъ по призванію своему въ отношеніи къ Мессіи—Царю открывающагося царства.—Онъ—тотъ, о которомъ сказалъ Исаія: гласъ и пр.: слова заимствованы изъ книги пророка Исаи (40, 3). Въ этомъ мѣстѣ пророкъ изображаетъ ближайшимъ образомъ возвращеніе евреевъ изъ плѣна вавилонскаго подъ непосредственнымъ водительствомъ самаго Бога. Богъ представляется какъ царь—предводитель своего народа (какъ войска), при возвращеніи его на родину изъ плѣна. Было въ обычаѣ и у восточныхъ народовъ, когда войско подъ предводительствомъ царя было въ походѣ, посылать впередъ вѣстниковъ—объявлять приближеніе ихъ, готовить имъ нужное, устранять препятствія на пути, устроить дороги, уравнивать неровности, понижать холмы, возвышать долины и пр. Изображая будущее возвращеніе іудеевъ, пророкъ Исаія употребляетъ образы, заимствованные отъ этого обычая: онъ представляетъ вѣстника, который въ пустыняхъ, отдѣляющихъ Вавилонъ отъ Іудеи, возвышая голосъ свой, повѣлываетъ уравнять путь Господу, предводящему народъ свой при

3.



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://lib.kdais.kiev.ua

Д. **Θάμν̄ же Ἰωάνν̄з имѣ-
ше р̄із̄з̄ своѣ̄ ѿ κλ̄σ̄з̄ κελ-
κλ̄σ̄жд̄, ἢ π̄όλ̄σ̄з̄ οὐ̄σ̄μ̄εν̄з̄**

4. Самъ же Іоаннъ имѣлъ
одежду изъ верблюжьяго во-
лоса и поясъ кожаный на

возвращеніи изъ плѣна вавилонскаго (полюбе это мѣсто приве-
дено у Лук. 3, 4—6). Въ смыслѣ прообразовательномъ, который
истолковываетъ здѣсь евангелистъ, подъ Господомъ, предводив-
шимъ народъ свой при возвращеніи изъ плѣна, разумѣется Мес-
сія, освободившій человечество изъ плѣна грѣха, проклятiя и
смерти; подъ вѣстникомъ—Іоаннъ Предтеча, приготовлявшій іу-
деевъ къ принятію Мессіи, предвозвѣщавшій пришествіе Его и
устранявшій препятствiя къ принятію іудеями Царя—Мессіи
своего.

4. Одежду изъ верблюжьяго волоса: это не тотъ
тонкій волосъ верблюда, изъ котораго нынѣ дѣлаютъ изящную
одежду, а волосъ длинный, толстый и колючій, изъ котораго въ
древности дѣлали грубую ткань, изъ каковой и нынѣ на востокѣ
дѣлаютъ одежду, употребляемую бѣдными классами жителей и
монахами. Такъ пророкъ Іоаннъ Креститель „располагалъ къ
покаянію и словомъ, и самымъ видомъ своимъ, ибо носилъ
одежду плачевную. Говорятъ, что верблюдъ есть животное сред-
нее между чистымъ и нечистымъ; онъ чистъ потому, что отры-
гаетъ жвачку, и нечистъ потому, что имѣетъ неразвоенныя
копыта. Поелику же Іоаннъ приводилъ къ Богу и мнимо-чистый
народъ іудейскій и нечистый языческій, и былъ серединой между
Ветхимъ и Новымъ Заветомъ: то онъ и носилъ одежду изъ вер-
блюжьихъ волосъ“ (Θεοφιλ.).—Поясъ кожаный: вмѣсто
болѣе или менѣе цѣннаго пояса, какой употребляли жители во-
стока, перехватывая имъ свои длинныя и широкія одежды, Іо-
аннъ носилъ простой кожаный поясъ, уподобляясь въ этомъ слу-
чаѣ прообразовавшему его древнему великому пророку Іліи
(4 Цар. 1, 8).—Акриды: видъ саранчи—очень обыкновенная
пища на востокѣ, которую дозволено было закономъ Моисеевымъ
употреблять и евреямъ (Лев. 11, 22). Особенно бѣдные классы
народа въ Аравіи питались саранчей, и то обстоятельство, что
Іоаннъ питался ею, показываетъ, что онъ былъ бѣденъ или по
строгости жизни употреблялъ пищу бѣдныхъ. Саранча—это не-
большое крылатое насѣкомое, котораго видовъ довольно много.
Особенно на востокѣ она появляется иногда въ огромномъ ко-
личествѣ, такъ что тучи ея затмѣваютъ свѣтъ солнца; и когда

ω̄ **χρ̄εσλ̄ᾱх̄з̄ сво̄ӣх̄: σ̄ῑβ̄δ̄ᾱ
же ε̄ργ̄ω̄ κ̄τ̄ε̄ π̄ρ̄δ̄ж̄ῑε̄ ἢ **μ̄ε̄δ̄з̄
д̄ӣк̄ῑй̄.****

чреслахъ своихъ; а пищею
его были акриды и дикiй
медъ.

Ε̄. **Το̄γδ̄ᾱ ἰ̄σ̄χ̄ο̄жд̄ᾱσι **κ̄з̄
нем̄δ̄ Ἰ̄ε̄ρ̄σ̄ᾱλ̄ῑμ̄ᾱ, ἢ **κ̄σ̄ᾱ Ἰ̄δ̄.******

5. Тогда Іерусалимъ и
вся Іудея, и вся окрестность

она садится на землю, то поядаетъ все сiбдомое и опустошаетъ
огромныя пространства земли; поэтому саранча—бичъ восточ-
ныхъ странъ. Нѣкоторые виды ея на востокѣ доселѣ употреб-
ляются въ пищу. Бедуины и арабы собираютъ ее въ большомъ
количествѣ и употребляютъ, приготовляя различнымъ образомъ:
жарить, варить, коптить, сушатъ, солятъ, предварительно очи-
тивъ ее извѣстнымъ образомъ. Объ употребленіи ея въ древ-
ности свидѣтельствуютъ, кромѣ вышеуказаннаго закона Моисеева,
Плиній (hist. natur. 6, 30. 1, 29), и блаж. Іеронимъ (ad.
Iovin. 2. 6). Потому нѣсколько странно, что нѣкоторые ученые,
зная объ употребленіи въ пищу саранчи и зная, что это была
пища бѣдныхъ, не рѣшались подъ акридами здѣсь разумѣть са-
ранчу, почитая ее пищею неприличною для Іоанна. Впрочемъ,
„нѣкоторые думаютъ, что акриды суть верхушки травы, которая
иначе навывается мелагра, а иные разумѣютъ подъ симъ дикiя
яблоки“ (Θεοφил., ср. Аѳан. Вел.).—Дикiй медъ: это
былъ вѣроятно медъ дикихъ пчелъ, находившійся въ изобиліи въ
скалахъ и въ дуплахъ деревъ пустыни (ср. Θεοφил.). Былъ
также еще родъ меда, называвшійся дикимъ медомъ или лѣснымъ
медомъ (1 Цар. 14 27), производившійся небольшими насѣко-
мыми и полагавшійся на листьяхъ деревъ, откуда онъ стекалъ
въ изобиліи на землю, и который, говорятъ, еще доселѣ встрѣ-
чается въ Аравіи. Могла быть также симъ именемъ названа
жидкость медоподобная, истекавшая изъ нѣкоторыхъ деревъ,
какъ-то: пальмы и фиги. „Дикiй медъ—весьма горькiй и про-
тивный всякому вкусу“ (Аѳан. Вел.).

Іерусалимъ—Іудея: жители Іерусалима и Іудеи.—Вся: 5—6.
усиленное выраженіе вмѣсто—многіе или весьма многіе (ср. 2, 3).
—Окрестность Іорданская: жившіе по ту и другую сто-
рону Іордана, т. е. кромѣ собственно Іудеи, жители прилегав-
шихъ къ Іордану съ той и другой стороны областей—Самаріи
и Галилеи—съ запада, Итурей, Трахонитиды и Галаада съ вос-
тока.—Крестились: крестить (βαπτίζω) значитъ погружать



дѣа, ꙗкѣ всѣхъ странѣ Іордан-
скаѣ,

Іорданская выходили къ
нему,

5. ꙗкѣ крестивъ во Іорданѣ
нѣкъ ѿ него, ꙗкѣ исповѣдающе
грѣхѣ свои.

6. И крестились отъ него
въ Іорданѣ, исповѣдуя грѣ-
хи свои.

въ воду, омывать водою (ср. Марк. 7, 4). Омовеніе есть очи-
щеніе; потому омовеніе тѣла какъ у іудеевъ такъ и другихъ
восточныхъ народовъ, было въ нѣкоторыхъ случаяхъ религіоз-
нымъ обрядомъ и символически обозначало, сверхъ чистоты тѣ-
лесной, очищеніе души, т. е. оставленіе грѣховъ и преступленій,
обновленіе жизни. У іудеевъ крещеніе совершалось иногда надъ
прозелитами, т. е. язычниками, принимавшими еврейскую религію,
и было въ этомъ случаѣ знакомъ отреченія крещаемого отъ
прежней его религіи и вступленія въ новую. Впрочемъ, неспра-
ведливо производить крещеніе Іоанново отъ этого именно обы-
чая: этотъ обычай, какъ общій, вошелъ въ употребленіе уже
послѣ Іоанна Крестителя, именно послѣ разрушенія втораго храма
іерусалимскаго. Пока стоялъ храмъ, присоединеніе прозелитовъ
совершалось большею частію посредствомъ обрѣзанія и прине-
сенія жертвы, чему предшествовало, какъ и принесенію всякой
жертвы, предписанное закономъ очищеніе; женщинъ же крести-
ли. Впрочемъ, мнѣнія о семъ, по неодинаковости древнихъ из-
вѣстій, не одинаковы; но во всякомъ случаѣ крещеніе Іоанново,
какъ религіозное очищеніе посредствомъ погруженія въ рѣку—
чему предшествовало притомъ исповѣданіе грѣховъ,—было дѣй-
ствіемъ совершенно особеннымъ, отличнымъ отъ обыкновенныхъ
очищеній, новымъ. У іудеевъ того времени было убѣжденіе, что
право крестить будутъ имѣть только Мессія, когда придетъ, и
предтеча Его—Ілія или другой какой либо пророкъ (Іоан. 1, 25).
—В о І о р д а н ѣ: Іорданъ—главная рѣка Палестины. Онъ беретъ
начало свое въ горахъ ливанскихъ, на сѣверъ отъ Палестины,
и течетъ по прямому почти направленію чрезъ всю Палестину
отъ сѣвера къ югу. Пересѣкая небольшое озеро Меромъ, онъ
впадаетъ потомъ въ озеро Геннисаретское или Тиверіадское,
иначе называемое Галилейскимъ моремъ. Вытекая отсюда, Іорданъ
протекаетъ долиною іорданскою на протяженіи болѣе 100 верстъ
и впадаетъ въ Мертвое море.—Исповѣдуя грѣхѣ свои:
исповѣданіе грѣховъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ предписано было

3. Видѣвъ же (Іоаннъ)
многи фарисѣи и саддукѣи
градущыя на крещеніе его,

7. Увидѣвъ же Іоаннъ мно- 21, 25, 23, 2,
гихъ фарисеевъ и саддуке- 22, 23.
евъ, идущихъ къ нему кре-

закономъ Моисеевымъ (Лев. 16, 29 и дал. Числ. 5, 7) и слѣдо-
вательно, не было дѣломъ новымъ и необыкновеннымъ для іу-
деевъ; оно было ново только при той обстановкѣ, при которой
совершалось. Значеніе и сила сего крещенія и исповѣданія бл.
Θεοφιλάктъ выражаетъ такъ: „хотя и крестились, но Іоан-
ново крещеніе не имѣло силы отпущать грѣхи. Іоаннъ проповѣ-
дывалъ только покаяніе и приготовлялъ къ оставленію грѣ-
ховъ, т. е. велъ къ крещенію Христову, которымъ даруется
отпущеніе грѣховъ“.

Фарисеевъ и саддукеевъ: это были двѣ самыя мно-
гочисленныя и вліятельныя секты іудейскія, возникшія не очень
задолго до времени земной жизни Спасителя.—Фарисеи (отъ
еврейскаго слова фарашъ—отдѣляль) назывались такъ потому,
что они отдѣляли себя отъ прочихъ самымъ строгимъ исполне-
ніемъ религіозныхъ обязанностей (ср. Θεοφιλ.); отличались
отъ прочихъ и своими нѣкоторыми особенными вѣрованіями, и
своею внѣшностью. Кромѣ писаннаго закона Моисеева, они при-
нимали еще великое множество преданій, которыя будто бы пе-
реходятъ изъ рода въ родъ также отъ законодателя Моисея,
только устно, не будучи записаны, и соблюдали ихъ такъ же
строго, какъ и законъ Моисеевъ писанный. Эти предписанія за-
кона неписаннаго касались большею частію внѣшней обрядности,
внѣшняго благоповеденія, и имѣли для нихъ такую силу, что
ради ихъ они измѣняли даже законъ писанный тамъ, гдѣ онъ не
сходился съ ними, за что, между прочимъ, и обличалъ ихъ Хри-
стосъ (напр. Мѣ. 15, 2—10). Исполняя мелочныя требованія
преданія, они пренебрегали иногда существенными правилами
закона и правды (см. Мѣ. 23) и, приказывая исполнять ихъ
другимъ, сами иногда не исполняли. Вслѣдствіе всего этого явля-
ясь народу набожными, исполняющими строго наружные обряды,
они были по большей части лицемѣрами, святошами, были и
горды, и сварливы, и честолюбивы, и вообще весьма повреждены
нравственно. Нѣтъ сомнѣнія, что и изъ числа ихъ были люди
сердечно вѣровавшіе и убѣжденные въ святости закона и по-
тому нравственные, въ родѣ напр. Никодима (Іоан. 3, 1), или Савла
(впослѣдствіи Ап. Павла), или Гамалила, учителя его (ср. Дѣян.



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

рече́ имъ: рождѣніа ехид- ститься, сказалъ имъ: поро-
 нка, ктò казà вѣмъ | жденія ехиднины! кто вну-

5, 34; можетъ быть также: Мар. 15, 43. Лук. 2, 25. 23, 51. Иоан. 19, 38—42. 3, 1. 7, 50); но вообще члены секты были испорченной нравственности; впрочемъ своею внѣшнею набожностію они имѣли величайшее вліяніе на народъ и стремились руководить его нравственнымъ направленіемъ.—Саддукеи имя свое получили, говорятъ, отъ Садока—раввина, славившагося лѣтъ за 260 до Р. Хр., ученика Антигона Соха, предсѣдателя іудейскаго Синедриона или верховнаго судилища. Этотъ Антигонъ проповѣдывалъ, между прочимъ, что человѣкъ обязанъ служить Богу совершенно безкорыстно, безъ надежды на награду и не изъ страха наказанія по смерти. Садокъ же, односторонне понявъ ученіе своего учителя, началъ проповѣдывать, что будущей загробной жизни вовсе нѣтъ; нѣтъ и наградъ праведнымъ и наказанія грѣшникамъ, и на этомъ ученіи основалъ секту, называвшуюся отъ имени его Саддукейскою. Основные пункты ученія ея слѣдующіе: нѣтъ ни воскресенія, ни ангеловъ, ни духовъ (Мѡ. 22, 23. Дѣян. 23, 8); душа человѣческая уничтожается вмѣстѣ со смертію тѣла; нѣтъ божественнаго провидѣнія, а все зависитъ отъ свободной воли человѣка. Саддукеи отвергали всякія преданія, принимаемыя фарисеями и прочими іудеями, и принимали только письменный законъ. Саддукеи были не такъ многочисленны, какъ фарисеи, но они были болѣе богаты, и потому пользовались уваженіемъ и имѣли значительное вліяніе, особенно въ высшихъ классахъ, и занимали иногда высокія мѣста.—Фарисеи и саддукеи (многіе) шли къ Иоанну креститься: они вмѣстѣ съ народомъ ожидали наступленія царства Мессіи и, услыша о проповѣди Иоанна, многіе приходили къ нему креститься, чтобы быть готовыми вступить въ сіе царство, хотя и не крестились (Лук. 7, 30), можетъ быть потому, что имъ не легко было исповѣдывать грѣхи свои, чего требовалъ Иоаннъ, наравнѣ съ грѣшнымъ, по ихъ мнѣнію, и презираемымъ ими народомъ (Иоан. 7, 49); можетъ быть они приходили также, искушая или уловляя Иоанна, чтò можно заключить изъ повѣствованія евангелиста Иоанна о посольствѣ фарисеевъ ко Иоанну крестителю около этого времени (Иоан. 1, 19—25).—Сказалъ имъ: „фарисеи и саддукеи шли ко крещенію не съ доброю мыслию, какъ прочіе, потому Иоаннъ и обличаетъ ихъ“ (Феофил., ср. Злат.).—Порожденія

вѣжати ѿ вѣдущаго | шилъ вамъ бѣжать отъ бу-^{22, 1 Ст. 1, 10.}
 гнѣва; | душаго гнѣва?
 ѿ. Сотворите же достой- Дн. 26, 20.
 догѣбниъ покажніа, | ный плодъ покаянія, Из. 18, 31.

ехиднины: ехидна—изъ породы змѣй. Говорятъ, что нѣтъ змѣи, укушеніе которой было бы столь ядовито, какъ ужаленіе ехидны; ужаленный ею почти тотчасъ умираетъ (ср. Дѣян. 28, 6). Змѣи и ехидна на языкѣ библейскомъ служатъ образомъ хитрости или лукавства и злости (Мѡ. 12, 34. 23, 33. Ис. 14, 29. 59, 5. Пс. 57, 5), иногда впрочемъ и образомъ мудрости служить змѣй (Мѡ. 10, 16). Здѣсь, очевидно, по связи рѣчи и по характеру ея обличительному, ехидна представляется образомъ лукавства и злости; выраженіе: порожденія (или дѣти) ехиднины значить—лукавые и злые люди (скверные), развращенные, негодные въ самомъ своемъ корнѣ или основаніи, какъ бы въ утробѣ матери еще повредившіеся.—Бѣжать отъ будущаго гнѣва: будущій гнѣвъ означаетъ божественный гнѣвъ на нечестивыхъ, сопровождаемый наказаніемъ ихъ. У евреевъ была вѣра, что Мессія, явившись, произведетъ судъ и однихъ добрыхъ сдѣлаетъ блаженными, а другихъ подвергнетъ наказанію,—вѣрованіе истинное, но неправильно понималось ими сіе: они думали, что язычники будутъ осуждены и подвергнуты наказанію, а іудеи, особенно фарисеи, будутъ оправданы и осчастливлены. Иоаннъ же говоритъ, что гнѣву, а слѣдовательно и осужденію, подвергнутся всѣ непокаявшіеся, даже фарисеи, мнимые праведники. Бѣжать отъ сего гнѣва—значить стараться избѣгнуть осужденія, которому обречены нераскаянные. Креститель выражаетъ удивленіе, какъ эти фарисеи и саддукеи думаютъ избѣжать этого осужденія, будучи такъ испорчены нравственно, что не могутъ уже измѣниться и обновиться духомъ, перемѣнить свои убѣжденія и образъ жизни, хотя и идутъ къ нему креститься. Видно, онъ глубоко прозиралъ ихъ испорченность и вмѣстѣ съ тѣмъ строгой рѣчью хотѣлъ показать народу эту испорченность, чтобы предохранить его отъ вреднаго вліянія ихъ. Впослѣдствіи Христосъ самъ тоже выразилъ имъ словами: порожденія ехидны! какъ вы можете говорить доброе, будучи злы (Мѡ. 12, 34).

Плодъ покаянія: дерево часто представляется образомъ человѣка, именно—дерево плодовитое и съ плодами добрыми 8.

39. **Д.** И не начинайте гла-
4,17 д. **ГОЛАТИ ВЪ СВѢТѢ: ОЦА ИМА-**
36, 26. **МЫ АВРААМА. ГЛАГОЛЮ КО**
ВЪМЪ, ЯКЪ МОЖЕТЪ БГЪ
ВЪ КАМЕНІА СВѢ ВОЗДВИГ-
НУТИ ЧАДА АВРААМА.

означаетъ человека добродѣтельнаго, дерево бесплодное—чело-
вѣка лишеннаго добродѣтелей, дерево съ дурными плодами—чело-
вѣка, дѣлающаго злое, грѣшника (Матѣ. 7, 17 и д. 12, 33.
21, 43. Иоан. 15, 8. 16 и др.). Сотворить достойный плодъ по-
каянія значить: поступать такъ, жить такъ, какъ должно чело-
вѣку, принесшему покаяніе, съ обѣщаніемъ нравственнаго
исправленія, нравственной переменны къ лучшему, т.-е. дѣлать
добрыя дѣла, мыслить правильно о предметахъ вѣры и жить
благочестиво по духу и уставамъ наступающаго (въ то время)
царства Мессіи. „Потому что не достаточно избѣгать грѣха,
но надобно показать и великую добродѣтель: не возвращайтесь
же къ прежнимъ порокамъ. Мы уже не въ такомъ положеніи,
какъ прежніе пророки; настоящія обстоятельства отличны отъ
прежнихъ и выше: ибо нынѣ грядетъ самъ Судія и Господь
царства, дабы возвести васъ къ высшему любомудрію, воззвать
на небо“ (Злат., ср. Теофил.).

9. И не думайте говорить въ себѣ: отецъ у насъ
Авраамъ. Иудеи, въ особенности фарисеи, полагали, что они
праведны предъ Богомъ и сдѣлаются участниками въ царствѣ
Христовомъ только потому, что они—потомки Авраама, правед-
наго и друга Божія. Одно это преимущество происхожденія они
считали своимъ преимуществомъ и для вступленія въ царство
Мессіи, точно также какъ на происхожденіи своемъ отъ сво-
бодной Сарры, а не отъ рабыни Агари, они основывали заклю-
ченіе, что они—народъ свободный а всѣ прочіе народы—рабы
(Иоан. 8, 33—37. 39. 53. ср. Римл. 9, 7 и д.). Иоаннъ говоритъ
имъ, что это преимущество ихъ, безъ внутреннихъ добродѣтелей,
имѣетъ мало цѣны въ очахъ Божіихъ: ибо Всемогущему воз-
можно даже изъ этихъ камней, лежащихъ на берегу Иордана,
воздвигнуть чадъ достойныхъ Авраама, вмѣсто фарисеевъ гор-
дыхъ, лицемерныхъ и недостойныхъ своего праведнаго праотца.
Права рожденія или происхожденія суть ничто для участія въ

9. И не думайте гово-
рять въ себѣ: отецъ у насъ
Авраамъ; ибо говорю вамъ,
что Богъ можетъ изъ кам-
ней сихъ воздвигнуть дѣ-
тей Аврааму.

Т. Оуже ко и сѣкира при
корени дрѣва лежитъ: вса-
ко оукъ дрѣво, еже не чко-
ритъ плодъ докра, поск-
каемо выкаетъ, и ко огнь
кметъаемо.

10. Уже и сѣкира при
корнѣ деревъ лежить: вся-
кое дерево не приносящее
добраго плода; срубаютъ и
бросаютъ въ огонь.

7. 19.

царствѣ Мессіи; нужны истинныя добродѣтели. Нѣкоторые подъ
каменьями иносказательно разумѣютъ воиновъ римскихъ, прихо-
дившихъ также къ Иоанну (Лук. 3, 14), или язычниковъ вообще,
которыхъ Богъ предположилъ призвать вмѣсто невѣрныхъ іуде-
евъ въ царство Христово (ср. Злат. и Теофил.). Ср. ученіе
Ап. Павла о сыновствѣ Авраамовомъ: Римл. 4; 9, 6 и дал. Гал.
4.—Дѣтей Аврааму, т.-е. „подражающихъ добродѣтелямъ
Авраама, и удостоиваемыхъ части или награды его въ царствѣ
небесномъ“ (Евѣ. Зигаб.). Ср. ниже 8, 11 и 12. „Впрочемъ
сими словами онъ не возбранялъ имъ называться потомками
оныхъ святыхъ, но возбранялъ слишкомъ на сіе полагаться,
пренебрегая добродѣтельною жизнію“ (Злат.).

Сѣкира (топоръ) при корнѣ деревъ: положеніе сѣ-
киры при корнѣ дерева есть символическое обозначеніе намѣ-
ренія срубить дерево,—не очистить только сухіе или излишніе
сучья, но срубить подъ корень (ср. Злат.). Это—образъ суда
надъ Іудеями и отдѣленія достойныхъ вступить въ царство Хри-
стово отъ недостойныхъ; приносящія добрый плодъ деревья, т. е.
добродѣтельные люди, будутъ оставлены, какъ достойные всту-
пить въ царство Христово; не приносящія добраго плода, т. е.
люди худые, не имѣющіе добродѣтелей а полагающіеся, напри-
мѣръ, на происхожденіе отъ Авраама и лицемерные, истребятся,
какъ истребляются негодныя деревья; мало того, что они будутъ
срублены, не еще и повержены въ огонь, то-есть преданы бу-
дутъ вѣчному мученію въ огнѣ геенскомъ (ср. Мѣ. 25, 41—46).
„Сказавъ всякое, симъ самымъ истребляетъ всякую надежду
на благородство предковъ. Будь, говоритъ, потомокъ самого Ав-
раама, имѣй своими сродниками безчисленныхъ патриарховъ, но
если самъ ты не принесешь плода, то двойное понесешь нака-
заніе“ (Злат.). „Не сказалъ—не приносившее, но—не
приносящее, потому что непрестанно должно причислить
плоды добродѣтели“ (Теофил.). Смыслъ всего изреченія: судъ
для отдѣленія достойныхъ участія въ царствѣ Христовомъ отъ

10.



26 д. **МІ. АЗЪ ОУКЪ КРЕЩАЮ КЪ** | **II. Я** крещу васъ въ во-
 27 д. **КОДОУ КЪ ПОКАНІЕ: ГРА-** | **ДЪ** въ покаяніе; но идущій
 13, 25. **ДЫЙ ЖЕ ПО МНѢ, КРЕПЛІЙ** | **ЗА** мною сильнѣе меня; я не

недостойныхъ близокъ, ибо пришелъ уже самъ Христосъ, и люди будутъ судимы по образу ихъ собственной жизни и духовнаго расположенія; люди дурные будутъ отвергнуты и преданы наказанію.

11-12. Крещу въ водѣ въ покаяніе: погружаю въ воду для обозначенія доброй переменѣ въ образѣ мыслей и жизни, т. е. для обозначенія намѣренія, по покаяніи и исповѣданіи грѣховъ, отказаться отъ прежней грѣховной жизни и превратнаго образа мыслей, и начать жить богоугодно, приготовляясь къ принятію царства Мессіи. Крещеніе Іоанна есть только внѣшнее символическое дѣйствіе, обозначающее рѣшимость на новую добрую жизнь, но еще не дарующее благодатныхъ силъ къ тому, какъ даруетъ ихъ крещеніе христіанское (ср. Теофил.).—Идущій за мною, т. е. Мессія—Христосъ Іисусъ (Іоан. 1, 15. 27. 30).—Сильнѣе меня: смыслъ этихъ словъ опредѣляется дальнѣйшими. Онъ будетъ крестить и пр.—Я недостойнъ понести обувь Его: обувь или точнѣе сандаліи (*σποδήματα*). Чтобы прикрыть подошву ноги отъ камней и всего остраго, отъ горячаго песку и вообще отъ всего могущаго причинить вредъ или неприятность, къ подошвѣ ноги пришивали небольшую дощечку, называвшуюся сандаліей. Въмѣсто деревянныхъ пластинокъ употребляли также пластинки изъ коры древесной и кожи, приготовляя ихъ особеннымъ образомъ; эти пластинки привязывали къ ногѣ ремнями или веревками, причемъ верхъ ноги оставался непокрытымъ. Сандаліи были разныхъ видовъ, иногда приготовлялись искусно и украшались. При входѣ въ домъ ихъ обыкновенно снимали, а при выходѣ опять надѣвали; снимать и надѣвать ихъ обыкновенно было дѣломъ низшихъ служителей въ домѣ, а равно и носить ихъ за господиномъ. Выраженіе Іоанна: я недостойнъ понести обувь Его—означаетъ такимъ образомъ униженіе Іоанна предъ Господомъ Іисусомъ; онъ считаетъ себя недостойнымъ быть послѣднимъ слугою у Господа, показывая тѣмъ несравненное величіе лица Іисуса Христа, и свое крайнее смиреніе.—Духомъ Святымъ: третіе лице достопоклоняемая Троицы, очищающее и обновляющее душу человѣка. Крещеніе Духомъ

МЕНЕ ѢСТЬ, ЕМДЖЕ НѢСМЪ | **ДОСТОИНЪ** понести обувь Ис. 4, 4.
ДОСТѢИИЪ СЛОПѢ ПОНЕСТИ: | **ЕГО;** Онъ будетъ крестить
ТѢЙ КЪ КРЕЩІТЦЪ ДЪХОМЪ | **ВАСЪ** Духомъ Святымъ и
СЪІМЪ И ОГНЕМЪ. | **ОГНЕМЪ.**
КІ. ЕМДЖЕ ЛОПАТА КЪ РУЦѢ | **12. Лопата** Его въ рукѣ Мт. 3, 2.
ЕГО, И ОЧИСТИТЦЪ ГУМНО | **ЕГО,** и Онъ очиститъ гумно Іс. 15, 7.

Святымъ означаетъ не внѣшнее только символическое дѣйствіе, каково было крещеніе Іоанново, но внутреннее дѣйствіе Святаго Духа на духъ крещаемаго, дѣйствіе очищающее и обновляющее душу человѣка, при прощеніи ему грѣховъ (Іоан. 3, 5).—Огнемъ: подъ огнемъ здѣсь разумѣется тоже очищающее и воспламеняющее душу дѣйствіе Святаго Духа. „Присоединеніемъ слова и огнемъ еще болѣе выражаетъ силу и неудержимость благодати“ (Злат.). Частіе подъ огненнымъ крещеніемъ разумѣется испытаніе на судѣ.—Онъ крестить васъ Духомъ Св. и огнемъ, подъ огненнымъ крещеніемъ разумѣя испытаніе на судѣ, по сказанному у Апостола: коеждо дѣло, якоже есть, огонь искуситъ, и еще: день бо явитъ, зане огнемъ открывається“ (1 Кор. 3, 13). (Вас. В. 3, 285). Прилагаютъ также понятія крещенія огнемъ къ тѣмъ бѣдствіямъ и гоненіямъ, какія претерпѣвали и претерпѣвають христіане отъ невѣрныхъ, такъ какъ огонь на языкѣ библейскомъ служить также образомъ бѣдствій (ср. Лук. 12, 49).—Лопата въ рукѣ Его: лопата—земледѣльческое орудіе, которымъ между прочимъ вѣютъ хлѣбныя сѣмена, отдѣляя ихъ отъ плевель.—Гумно: для молотбы сѣмянъ небольшое, открытое со всѣхъ сторонъ, плотно убитое или утопанное ногами мѣсто среди поля, обыкновенно на возвышенности (ср. Быт. 50, 10—11). У народовъ восточныхъ, гдѣ не нужно было сушить хлѣбъ, на гумнѣ не было никакого строенія, не было ни стѣнъ, ни изгороди. Возвышенныя мѣста выбирались для сего потому, что на нихъ удобнѣе было вѣять хлѣбъ, отдѣляя при помощи ничѣмъ незадерживаемаго вѣтра сѣмена отъ плевель.—Очиститъ: отдѣлать сѣмя отъ плевель и соломы, и первое помѣститъ въ житницу, а послѣднія сожжетъ огнемъ неугасающимъ, т. е. который не угаснетъ, доколѣ не истребитъ все назначенное къ истребленію. Гумно означаетъ здѣсь прежде всего народъ Іудейскій, пшеница—лучшую часть

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



39 д. **СКОЕ, И СОБЕРЕТЪ ПШЕНИЦУ**
 4. Мр. **СКОЕ ВЪ ЖИТНИЦУ, ПЛѢКЫ**
 9, 48. **ЖЕ СОЖЖЕТЪ ОГНЕМЪ НЕ-**
ВГАСАЮЩИМЪ.
 3, 21 д. (Зач. 5.) **ГІ. ТОГДА ПРИ-**
 1, 9 д. **ХОДИТЪ ІИСУСЪ ВЪ ГАЛІЛЕИ**
НА ІОРДАНЫ КЪ ІОАННУ,
КРѢТИТСА ВЪ НЕГѠ.

свое, и собереть пшеницу
 свою въ житницу, а солому
 сожжетъ огнемъ неугаси-
 мымъ.

13. Тогда приходитъ Ии-
 сусъ изъ Галилеи на Іор-
 данъ къ Іоанну, креститься
 отъ него.

народа, людей добродѣтельныхъ и достойныхъ участія въ царствѣ Христовомъ, плевелы или солома—худшую часть народа, людей нечестивыхъ, которые нерѣдко представляются въ Писаніи подъ образомъ праха, возметаемаго вѣтромъ (Іов. 21, 18. Псал. 1, 4. Ис. 17, 13), и подъ образомъ плевель, сожигаемыхъ огнемъ (Ис. 5, 24). Смысль образа или уподобленія: судъ и отдѣленіе добрыхъ, достойныхъ участвовать въ царствѣ Мессіи, отъ нечестивыхъ, недостойныхъ сего, близокъ; первые будутъ подъ особеннымъ охраненіемъ Божиимъ, послѣдніе преданы будутъ мученію. Относясь первоначально къ іудейскому народу предъ открытіемъ царства Мессіи, сіи выраженія, а равно и предшествующія—о судѣ и отдѣленіи благочестивыхъ отъ нечестивыхъ, наградѣ первыхъ и наказаніи послѣднихъ, имѣютъ полное приложеніе и къ членамъ царства Христова во всѣ времена; окончательный же судъ, на которомъ будетъ отдѣлена пшеница отъ плевель, праведныхъ отъ грѣшниковъ, послѣдуетъ при кончинѣ міра (ср. 13, 37—43. 25, 31—46).

13. Тогда, т.-е. когда Іоаннъ проповѣдывалъ пришествіе Мессіи и крестилъ народъ (ст. 1—12).—Изъ Галилеи: по возвращеніи изъ Египта Іисусъ поселился въ Назаретъ галилейскомъ (2, 23) и оттуда пришелъ къ Іоанну, имѣя около 30 лѣтъ отъ роду (Лук. 3, 21—23).—Креститься: не по тѣмъ побужденіямъ, по которымъ крестился отъ Іоанна народъ, ибо безгрѣшный не имѣлъ нужды исповѣдывать грѣхи свои и креститься въ покаяніе. Онъ принялъ крещеніе 1) для того, чтобы освятить своимъ примѣромъ крещеніе, которое современемъ должно было сдѣлаться таинствомъ при вступленіи чловѣка въ христіанскую Церковь; 2) для того, чтобы Онъ былъ явленъ Израилю (Іоан. 1, 31) и міру, какъ истинный обѣтованный Мессія—Христосъ,

дї. **Іоаннъ же возвра-**
наше есмь, глагола: азъ
трѣбю тобою крѣтиса,
и ты ли грядеши ко мнѣ;
ѣ. Свѣщавъ же Іисъ,
рече къ немд: встѣви ны-
нѣ: такъ во подобаетъ
намъ исполнити какъ
правдъ. тогда встѣви егд.

14. Іоаннъ же удерживалъ Іо. 4, 31.
 Его, и говорилъ: мнѣ надоб-
 но креститься отъ Тебя, и
 Ты ли приходишь ко мнѣ?
 15. Но Іисусъ сказалъ ему
 въ отвѣтъ: оставь теперь; ибо 5, 17. 20. 20.
 такъ надлежитъ намъ испол- 22. Гл. 4, 4 д.
 нить всякую правду. Тогда Ев. 1, 9.
 Іоаннъ допускаетъ Его.

явленъ свидѣтельствомъ Бога Отца, сошествіемъ Святаго Духа и прямымъ указаніемъ на Него, какъ на Мессію, предтечи Іоанна (Іоан. 1, 31—34); 3) „крестится чистый, дабы насъ омыть и показать намъ, что, приступая къ крещенію, должно напередъ очиститься, дабы впоследствии не осквернить крещенія, падаѣ въ грѣхъ по худому навыку“ (Θεοφιλ.).

Удерживалъ и пр.: по Іоан. 1, 33 Креститель имѣлъ откровеніе, что Тотъ, на Кого онъ увидитъ сходящимъ Духа, есть Мессія, а прежде Его не зналъ. Но еще до времени исполненія сего откровенія, Іоаннъ удерживалъ Іисуса отъ крещенія и считалъ себя недостойнымъ крестить Его. Это произошло, безъ сомнѣнія, по таинственному пророческому прозрѣнію души его, что онъ, еще прежде сошествія Духа, предузналъ въ Іисусѣ Мессію, подобно тому, какъ бывъ еще во чревѣ матери радостно выигралъ, когда Дѣва—Матерь Господа—пришла къ его матери (Лук. 1, 41. 44).—Мнѣ надобно и пр.: если одинъ изъ насъ долженъ быть крещенъ другимъ, то мнѣ надобно креститься отъ Тебя, какъ достойнѣйшаго. „Предтеча имѣлъ нужду очиститься отъ Господа, ибо и онъ, происходя отъ Адама, заимствовалъ отъ него скверну, порожденную преслушаніемъ, а воплотившійся Христосъ очистилъ всѣхъ“ (Θεοφιλ.).

Оставь теперь: не препятствуй, не удерживай.—Исполнить всякую правду: все, что намъ—Мнѣ и тебѣ—должно исполнить, какъ обязанность, какъ долгъ. Если Я не крещусь отъ тебя, и ты не крестишь Меня: то останется нѣчто, что по божественному опредѣленію должно исполниться, неисполнившимся. Ср. о цѣли крещенія Христова въ примѣч. къ стиху 13.



Готовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

10. 1, 51. **ѿ. И крестився Іисъ,**
 10. 1, 32 д. **кзыде акіе ѿ воды: и**
 17, 5, 12, 18. **ѿ, ѿверзѡшася ѣмѡ неbesа,**
 10. 12, 28 д. **и кидѣ Дѣа Бжїа схо-**
дѣца гакъ голуба, и
градѣца на него.
 17, 5, 12, 18. **ѿ. И ѿ, гласъ съ небесѣ**
 10. 12, 28 д. **глагола: сїи єсть Сынъ**

16. И, крестившись, Иисусъ тотчасъ вышелъ изъ воды; и се, отверзлись Ему небеса, и увидѣлъ Духа Божїа, который сходилъ, какъ голубь, и ниспускался на Него.
 17. И се, гласъ съ небесъ глаголющїй: Сей есть Сынъ

16. Отверзлись небеса: не духовное только, но и чувственное, непостижимое разверженіе небесъ или свода небеснаго, откуда низошелъ въ чувственномъ видѣ голубинѣ Духъ, и слышанъ былъ голосъ.—Ему, т.-е. Иисусу, на котораго долженствовало низойти Духъ Святыи. И увидѣлъ: т.-е. Іоаннъ (Іоан. 1, 33—34) Духа Божїа—третіе лице достопокланяемаго Троицы.—Какъ голубь: голубь у іудеевъ былъ образомъ чистоты, невинности (Мѡ. 10, 16) и кротости или нѣжности (Псал. 54, 7). „Сошелъ въ видѣ голубя, по причинѣ незлобія и кротости голубя. Притомъ голубь есть самая чистая птица, такъ что онъ и не садится тамъ, гдѣ есть нечистота; такъ и Духъ Святыи. Съ другой стороны, какъ при Ноѣ голубица возвѣстила прекращеніе потопа, принеся масличный сучецъ, такъ и теперь Духъ Святыи возвѣщаетъ разрѣшеніе грѣховъ, въ видѣ голубя. Тамъ сучецъ масличный, здѣсь милость Бога нашего“ (Θεοφιλ.).

17. Гласъ съ небесъ: отъ Бога Отца. Этотъ голосъ повторился при преображеніи Господа (Матѡ. 17, 5); былъ также гласъ съ неба ко Господу не задолго до Его смерти, и—тогда многіе приняли его за громъ (Іоан. 12, 28. 30). Это было торжественное объявленіе Иисуса Мессїею—Христомъ,—Сынъ Мой возлюбленный: таково названіе, данное Самимъ Богомъ Иисусу Христу. Слово сынъ употребляется въ смыслѣ обозначенія отношенія воплотившагося Слова къ Отцу,—что Слово, ставшее плотию, есть Сынъ Божїи, т.-е. что Иисусъ есть воплотившеся второе лице Пресвятыя Троицы, равночестное Отцу и Духу.—Въ которомъ (все) Мое благоволеніе: указаніе полноты любви Отца къ Сыну. „Поелику оный гласъ: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, многимъ могъ казаться относящимся къ Іоанну, такъ какъ не было прибавлено—сей крещаемый,

КОЗЛЮБЛЕННЫЙ, ѿ НЕМЖЕ | Мой возлюбленный, въ ко- Бг. 22, 2.
КЛГОВОЛНХЪ. | торомъ Мое благоволеніе. Еф. 1, 6.

но сказано просто Се ѿ, да и по самому достоинству Крестителя каждый слышавшїи слова сїи удобнѣ могъ прилагать оныя къ крестившему: то Духъ Святыи сошелъ въ видѣ голубя, дабы низвести гласъ на Иисуса, и показать всѣмъ, что слово Се ѿ изречено не объ Іоаннѣ крестившемъ, но объ Иисусѣ крестившемся“ (Злат.).

ГЛАВА 4.

ИСКУШЕНІЕ ИСУСА ХРИСТА (1—11). ПОСЕЛЕНІЕ ЕГО ВЪ КАПЕРНАУМЪ (12—17). ПРИЗВАНІЕ РЫБАРЕЙ (18—22). СЛАВА ИСУСОВА (23—25).

(Зач. 3.) **ѿ. Тогда Іисъ** | 1. Тогда Иисусъ возведенъ Лк. 4, 1, д.
козведенъ въетъ дѣомъ | былъ Духомъ въ пустыню, Мр. 1, 12, д.
къ пѣгыню, искушнел | для искушенія отъ діавола. Ев. 4, 15.
ѿ дѣвола. | вола.

1—2. Тогда: непосредственно послѣ того, какъ Духъ Святыи при крещеніи сошелъ на Иисуса, а не въ позднѣйшее время, какъ полагаютъ нѣкоторые.—Духомъ: подъ духомъ разумѣется здѣсь не собственный духъ Иисуса и не духъ искуситель, а Духъ Святыи, сошедшїи на Иисуса (ср. Лук. 4, 1). „По крещеніи (Иисусъ) передаетъ себя Духу Святому и ведется Имъ, куда повелитъ, и возводится въ пустыню на борьбу съ діаволомъ“ (Евѡ. Зигаб., ср. Злат. и Θεοφιλ.).—Въ пустыню: преданіе указываетъ, какъ мѣсто искушенія Господа, лежащую на западъ отъ Іерихона, такъ называемую, сорокадневную (Quarantania) пустыню, дикое и страшное мѣсто, въ которомъ укрывались звѣри и разбойники (иначе называется она пустынею Іерихонскою—Нав. 16, 1).—Для искушенія: искушать значитъ вообще испытывать, дознавать. Въ болѣе тѣсномъ смыслѣ искушать значитъ соблазнять людей, склонять ихъ къ чему-либо недоброму, выставляя добрую сторону этого недобраго, причемъ обнаруживается сила нравственнаго добра въ людяхъ или безсиліе его. Здѣсь искушать значитъ испытывать—дѣйствительно ли Иисусъ есть Мессїа-Христосъ, испытывать посредствомъ соблазна къ дѣйствіямъ грѣховнымъ.—Отъ діавола: діаволь—собственно



Ис. 34, 28. **К.** И постился дній четы-
3 Цр. 19, 8. **редесать, и ноцій четыре-**
Вт. 8, 2 д. **дасать, послѣдн взалка.**
Исх. 3, 5. 2 Кр. **Г.** И приступилъ къ не-
11, 3. 14 Мо. **мѣ искѣнитель, рече: ѿце**
3. 17. 27, 10. **Сынъ сн Бжій, рцы, да**

2 И, постившись сорокъ
дней и сорокъ ночей, напо-
слѣдокъ взалкалъ.
3. И приступилъ къ Нему
искуситель, и сказалъ: если
Ты Сынъ Божій; скажи, что-

переметчикъ, противникъ, врагъ. Въ писаніи діаволомъ въ собственномъ смыслѣ называется падшій ангелъ, не устоявшій въ добрѣ, врагъ всего добраго, существо злое, враждебное добру, враждебное въ частности спасенію человѣка. Въ какомъ видѣ приступилъ онъ къ Спасителю—евангелисты не говорятъ. Можетъ быть не въ грубомъ чувственномъ видѣ, съ чѣмъ не совсѣмъ согласны дальнѣйшія его дѣйствія; но несомнѣнно съ другой стороны и то, что это—не олицетвореніе искусительныхъ мыслей самаго Господа, какъ полагали нѣкоторые. Это былъ дѣйствительно явившійся такъ или иначе Спасителю духъ злобы.—Постившись: совершенно воздерживаясь отъ пищи (ср. Лук. 4, 2: ничего не ѣлъ въ сн дни).—Сорокъ дней и сорокъ ночей: примѣры такого долговременнаго поста извѣстны изъ Ветхаго Заѣта. Такъ постился Пророкъ Ілія (3 Цар. 19, 8) 40 дней, столько же постился Моисей (Исх. 34, 28). „Христосъ постился не для того, что Ему нуженъ постъ, но для нашего наученія... постился сорокъ дней, но не простирался далѣе, чтобы чрезмѣрнымъ величіемъ чуда не сдѣлать сомнительною самую истину воплощенія... Еслибы Онъ долѣе продолжалъ постъ, то многимъ и это могло бы послужить поводомъ сомнѣваться въ истинѣ воплощенія“ (Злат. ср. Θεοφιλ.).—На послѣдокъ взалкалъ: по истеченіи 40 дней почувствовалъ потребность въ пищѣ, „показуя человѣческое“.

3. И приступилъ къ Нему: когда Господь взалкалъ, тогда, по этому поводу, открыто приступилъ къ Нему искуситель.—Искуситель, т.-е. діаволь; ср. ст. 1.—Если Ты Сынъ Божій: т.-е. Мессія, Котораго самъ Богъ при крещеніи торжественно наименовалъ Сыномъ своимъ возлюбленнымъ. „Слышавъ уже гласъ, снисшедшій съ неба и свидѣтельствующій: сей есть Сынъ Мой возлюбленный, слышавъ столь же славное о Немъ свидѣтельство Іоанново, искуситель вдругъ видитъ Его алчущимъ; это приводитъ его въ недоумѣніе: припо-

кАМЕНІЕ СІЕ ХЛѢБЫ КЪ-
ДѢТЪ.

Д. Онъ же ѡвѣщаѣкъ ре-
че: писано естъ: не ѡ хлѣ-
бѣ единомъ живѣтъ

бы камни сн сдѣлались 17, 27. 40.
хлѣбами.

4. Онъ же сказалъ ему
въ отвѣтъ: написано: не 21, 13. Вт. 8, 3.
хлѣбомъ однимъ живеть

миная сказанное объ Иисусѣ, онъ не можетъ подумать, чтобы это былъ простой человѣкъ; съ другой стороны, видя его алчущимъ, не можетъ повѣрить, чтобы это былъ Сынъ Божій. Находясь въ такомъ недоумѣніи, онъ приступаетъ къ Нему съ словами обоюдными“ (Злат., ср. Аѳан. Вел.).—Камни сн, которые находились вѣроятно въ пустынѣ на мѣстѣ поста и искушенія. Сущность и сила искушенія состоитъ въ томъ, что Христу предлагается совершить своимъ всемогуществомъ чудо безъ нужды, для удовлетворенія своихъ чувственныхъ потребностей, т.-е. злоупотребить чудомъ; при чемъ обнаружилась бы гордость и противленіе намѣреніямъ Божиимъ. Онъ только-что торжественно объявленъ Сыномъ Божиимъ (3, 17), и вотъ представляется случай показать сие Ему самому на самомъ дѣлѣ,—Онъ взалкалъ. Если Онъ Мессія, то зачѣмъ алкать, когда одного слова Его достаточно для того, чтобы, превративъ камни въ хлѣбы, насытиться ими? „Что за грѣхъ было претворить камни въ хлѣбы?—Знай, что послушаться діавола въ чемъ бы то ни было—грѣхъ“ (Θεοφ.).

Написано и пр.: Христосъ отражаетъ это искушеніе, какъ и два послѣдующія, словомъ Божиимъ. Онъ указываетъ на изреченіе изъ книги Второзаконія (8, 3). Моисей говоритъ въ этомъ мѣстѣ, что Богъ, смиряя народъ Израильскій, томилъ его голодомъ (въ пустынѣ) и питалъ манною, которая неизвѣстна была ни ему, ни отцамъ его, чтобы показать ему, что не однимъ хлѣбомъ живеть, т.-е. поддерживаетъ свое существованіе человѣкъ, что есть другіе предметы, которые могутъ поддерживать жизнь человѣка, на примѣръ манна и вообще все то, на что укажетъ слово Божіе, исходящее изъ устъ Его. И Спаситель, указывая на сие изреченіе, указываетъ тѣмъ искусителю, что не нужно творить чуда—превращенія камней въ хлѣбы, что можно удовлетворить голодь, кромѣ хлѣба, другими предметами, по указанію или слову или дѣйствию Божію. Это—ближайшій, непосредственный смыслъ изреченія. Но, безъ сомнѣнія, въ семъ изре-



человѣкъ, но ѡ всѣхъ словѣхъ глаголющихъ исходящихъ изъ устъ Божіихъ.

Лк. 4, 9 д. Мо. 27, 53. Мк. 11, 1. **Ѣ.** Тогда поиде ѡнъ до діавола въ святыи градъ, и постави ѡнъ на крылѣхъ церквнѣхъ,

Ѣ. И глагола ѡмъ: ѡче Сынъ Божій, кѣрзица нѣзъ:

ченіи содержится указаніе на духовную пищу, которою питается вѣрующій человекъ, при которой онъ какъ бы забываетъ на время о пищи тѣлесной, какъ бы не чувствуетъ нужды въ ней; эта духовная пища есть слово Божіе, божественное ученіе, божественныя заповѣди и повелѣнія, исполненіе которыхъ составляетъ духовную пищу, болѣе нужную для души, чѣмъ пища тѣлесная (ср. Іоан. 4, 34). „Всякое слово Божіе къ алчущему подобно пищѣ поддерживаетъ жизнь его“ (Евѡ. Зигаб.). „Можетъ Богъ и словомъ питать алчущаго“ (Злат.). Итакъ смыслъ отвѣта Христова таковъ: нужда въ хлѣбѣ для Меня теперь не такова, чтобы заставить Меня совершить чудо. Жизнь зависитъ отъ воли Божіей. Богъ можетъ поддержать ее не хлѣбомъ только, но и всѣмъ, на что Онъ укажетъ, какъ на пищу. И притомъ слово Божіе, Его заповѣди и повелѣнія, совершать которыхъ долженъ человекъ,—такая духовная пища, при которой забывается голодъ тѣлесный, и человекъ, питаясь этимъ словомъ, какъ пищею, какъ бы не чувствуетъ нужды въ пищѣ тѣлесной.

5—6. Береть и поставляетъ: это не значитъ, что диаволь несъ Иисуса по воздуху, или что принудилъ Его къ тому противъ Его воли, или что сдѣлалъ для этого нѣчто чудесное. Ничто не показываетъ, чтобы диаволь имѣлъ такую власть и силу, и значеніе слова беретъ—не принуждаетъ принять какое-либо изъ помянутыхъ предположеній; слово это означаетъ вести кого либо или сопутствовать (Мѡ. 17, 1. 20, 17. 27, 37. 27, 27. Мр. 5, 40), и сатана повелъ Иисуса или сопровождалъ Иисуса, конечно, не вопреки Его волѣ, не съ насиліемъ, не съ принужденіемъ Ему.—Святыи городъ: Іерусалимъ, называемый такъ потому, что тамъ былъ святыи храмъ и тамъ совер-

человѣкъ, но всякимъ словомъ, исходящимъ изъ устъ Божіихъ.

5. Потомъ беретъ Его диаволь въ святыи городъ, и поставляетъ Его на крылѣхъ храма,

6. И говоритъ Ему: если Ты Сынъ Божій, бросься

писано во ѡсѣтъ, ѡкво ѡггломъ своимъ заповѣсть ѡ чевѣхъ сохранити члѣ, и на рѣкѣхъ възмѣти члѣ, да не когда преткнѣши ѡ камень ногѣ твоѣ.

Ѣ. Рече же ѡмъ Іисъ: пакн

внизъ; ибо написано: Ангеламъ своимъ заповѣдаетъ о Тебѣ, и на рукахъ понесутъ Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею.

7. Иисусъ сказалъ ему:

шалось священнослуженіе при храмѣ.—На крылѣхъ храма: неизвѣстно въ точности, какая часть и сторона храма разумѣется здѣсь. Вѣроятнѣйшее мнѣніе то, что здѣсь разумѣется верхъ той части храма, которая называлась притворомъ Соломоновымъ. Храмъ былъ построенъ на вершинѣ горы Моріа и окруженъ былъ портиками или галереями (см. прим. къ 21, 12); сверху одной изъ нихъ, къ востоку, надъ притворомъ Соломоновымъ была такая же вышина, какъ и сверху южной галереи, съ которой трудно было смотрѣть внизъ безъ головокруженія, какъ говоритъ Флавій. Крыломъ храма могла называться эта часть галереи потому, что уподоблялась по формѣ архитектурной распростертымъ крыльямъ птицы. Здѣсь вѣроятно и поставленъ былъ Иисусъ Христосъ.—Диаволь, соблазня Господа—броситься сверху зданія, ссылается на текстъ изъ Псалтири (90, 11—12), говоря, что если Онъ Сынъ Божій, то Ему не предстоитъ опасности: ибо если всякому уповающему на Бога обѣщается помощь отъ Него, то тѣмъ болѣе Сыну Божію даруется эта помощь, и Ангелы сохранять Его невредимымъ.—Сущность и сила этого искушенія состоитъ въ томъ, чтобы возбудить въ Иисусѣ желаніе—вынудить, такъ сказать, чудо со стороны Бога, при чемъ обнаружилось бы тщеславіе, самонадѣянне и духовная гордость. Если Ты Сынъ Божій, говоритъ диаволь, то Богъ для Тебя все сдѣлаетъ, сотворитъ чудо по одному Твоему желанію, хотя бы въ немъ и не было нужды.

Сказалъ ему и пр. На это искушеніе Господь отвѣчаетъ словами опять изъ Второзаконія (6, 16): не искушай Господа Бога твоего. Это говоритъ Моисей народу еврейскому, запрещая ему искушать Іегову, какъ онъ искушалъ Его при Массѣ (Рафидинѣ), говоря: точно ли Господь среди насъ, или нѣтъ (Исх. 17, 7),—когда народъ требовалъ у него

пс. 90, 11 4.



Вт. 6, 16. **ПИСАНО ЁСТЬ: НЕ ИСКУШЕНШИ**

(Исх. 17, 7). **ГДА БГА ТКОЕГВ.**

Іс. 40, 2. **И. ПАКИ ПОЛЧТЪ ЕГД ДІА-**

в. 4, 5. д. **КОЛЪ НА ГОРД ВЫСОКД СЪКЛВ,**
И ПОКАЗА ЕМД КЛЪ ЦДР-
СГВІА. МІРА, И СЛАКВ ИХЪ,

написано также: не искушай Господа Бога твоего.

8. Опять беретъ Его диаволь на весьма высокую гору, и показываетъ Ему все царства міра и славу ихъ,

чуда, по случаю недостатка воды (Исх. 17, 1. и дал.) Такимъ образомъ смыслъ отвѣта Христова таковъ: не должно требовать отъ Бога чуда по своему произволению. Правда, Богъ помогаетъ боящимся Его, обѣщаетъ имъ чудеса въ помощь, но только для освобожденія ихъ отъ опасности, а не по всякому ихъ желанію. Такимъ образомъ искушитель, извратившій смыслъ мѣста изъ Писанія, былъ отраженъ другимъ мѣстомъ, правильно истолковывающимъ и смыслъ указаннаго искушителемъ изреченія.

8—9. Весьма высокую гору: неизвѣстно какую. Вѣроятно это—вершина какой-либо горы, съ которой можно видѣть большую часть Палестины. Аббатъ Марити говоритъ о вершинѣ одной таковой горы: „этотъ пунктъ господствуетъ надъ горами Аравіи, страной Галаадской, страной Амморейской, долинами Моавитскими и Иерихонскими, теченіемъ Іордана и всѣмъ пространствомъ Мертваго моря“. Это та гора, которая и до нынѣ называется по преданію горою искушенія. Точно также Моисей предъ своею смертію взшелъ на гору Нево (Нававъ), на вершину Фазги: и показалъ ему Господь всю землю отъ Галаада до самаго Дана, и всю землю Нафѳалимову, и всю землю Ефремову и Манассину, и всю землю Іудину, даже до самаго Западнаго моря, и полуденную страну, и равнину долины Иерихона, города Пальмъ до Сигора (Второз. 34, 1—3). Отсюда видно, что были горы, съ которыхъ видна была большая часть земли Ханаанской или Палестины и ея окрестностей.—Всѣ царства міра: надобно предположить, что искушитель показалъ ихъ Христу какимъ-либо магическимъ, непостижимымъ дѣйствіемъ, чему подкрѣпленіе можно находить въ словахъ ев. Луки о семь: во мгновеніе времени (4, 5) „въ призракъ“ (Θεοφιλ.).—Все это дамъ Тебѣ: искушитель присвоиваетъ себѣ власть надъ всѣми сими царствами, будто бы принадлежащими ему, и право передать ее, кому онъ захочетъ (Лук. 4, 6),—власть и право, принадлежащія одному Богу. Правда, язычники находи-

д. **И ГЛАГОЛА ЕМД: СІА**
КЛЪ ТЕКЧЕ ДАМЪ, ЯЩЕ ПАДЪ
ПОКЛОНІШИСИА.

і. **ТОГДА ГЛАГОЛА ЕМД ІИСУ:**
ИДИ ЗА МНОЮ, САТАНО: ПИ-
САНО КО ЁСТЬ: ГДЪ БГЪ ТКО-
ЕМД ПОКЛОНІШИСИА, И ТОМД
ЕДИНОМД ПОСЛЪЖИСИ.

лі. **ТОГДА УСТЪАКИ ЕГД ДІА-**

9. И говоритъ Ему: все это дамъ Тебѣ, если падши поклонишься мнѣ.

10. Тогда Иисусъ говоритъ ему: отойди отъ Меня, сатана, ибо написано: Господу Богу твоему поклоняйся, и Ему единому служи.

11. Тогда оставляетъ Его

лишь подъ властію сатаны до времени, и жители Палестины, поврежденные въ нравахъ, состояли подъ его властію; но тѣмъ не менѣе въ этихъ словахъ діавола выражается гордое и живое предвосхищеніе власти, принадлежащей одному Богу, какъ Творцу и Промыслителю вселенной, во власти котораго всѣ царства земныя.—Падши поклонишься мнѣ (ср. прим. къ МѢ. 2, 2); присвоивъ себѣ власть и права надъ міромъ, принадлежащія Богу, искушитель требуетъ себѣ и поклоненія, какъ Богу, т. е. поклоненія религіознаго, которымъ выражалась бы совершенная покорность Иисуса искушителю. Сущность и сила искушенія состоятъ въ томъ, что Христу предлагается, вмѣсто чрезвычайнаго дѣла искупленія челоѳчества путемъ крестной смерти и основанія чрезъ то всемирнаго духовнаго и вѣчнаго царства, внѣшняя царская власть надъ міромъ, т. е. это искушеніе есть отклоненіе Христа отъ всего великаго дѣла Его служенія роду челоѳческому въ качествѣ Мессіи-Искушителя.

Тогда говоритъ и пр.: это болѣе дерзкое искушеніе, чѣмъ два первыхъ, Господь опять отражаетъ словами Писанія, но предварительно всемогущимъ словомъ своимъ повелѣваетъ искушителю прекратить свои искушенія: отойди (прочь) отъ Меня, сатана!—Написано: во Второзак. 6, 13. Моисей увѣщаваетъ въ этомъ мѣстѣ народъ еврейскій не слѣдовать, когда онъ взойдетъ въ обладаніе Палестиною, богамъ тѣхъ народовъ, которые будутъ жить вокругъ него, т. е. языческимъ богамъ: ибо одному только Іеговѣ—истинному Богу—подобаетъ божеское поклоненіе, и никому другому.

Діаволь оставилъ Его, по Его повелѣнію (ст. 10).— Ангелы приступили: „доколѣ продолжалась брань, Хри-

10.

11.



Іо. 1, 51. Ев. **КОЛЪ, ꙗ ꙗ, А҃г҃лїи прїст҃҃-**
1, 6. 3 Цр. 19. **пїша, ꙗ слѣжѣх҃ ѣмѣ.**
5, 14, 3 д. Лк. **(Зач. ꙗ.) кї. Слѣшакѣ же**
3, 19. 4, 14. **Іїсѣ, ꙗкѡ Іѡаннѣ прѣданѣ**
Мр. 4, 14. **кѣстѣ, ѡїде кѣ Галїлїю.**
Лк. 4, 16. 31. **гї. ꙗ ѡстѣкѣ Назарѣтѣ,**
Іо. 4, 43. **прїшѣдѣ келїсѣ кѣ Капер-**
наумѣ кѣ поморїе, кѣ прѣ-
дѣлѣхѣ Завулоновѣх҃ ꙗ
Нефѣалимовѣх҃:

діаволь; и се, Ангелы при-
ступили, и служили Ему.

12. Услышавъ же Иисусъ,
что Іоаннъ отданъ *подъ стра-*
жу, удалился въ Галилею.

13. И, оставивъ Назаретъ,
пришелъ и поселился въ Ка-
пернаумъ приморскомъ, въ
предѣлахъ Завулоновыхъ и
Нефѣалимовыхъ;

стось не допускалъ являться Ангеламъ, дабы симъ не отогнать
того, котораго надлежало уловить. Но когда изблечилъ его во
всемъ и заставилъ бѣжать, тогда явились и Ангелы“ (Злат.).

12. Услышавъ, что Іоаннъ отданъ *подъ стражу*:
см. 14, 1—13 и прим. Это было уже спустя довольно долгое
время послѣ искушенія. Евангелистъ опускаетъ здѣсь повѣство-
ванія о событіяхъ, описанныхъ Іоанномъ во 2-й, 3-й и 4-й гл.
(до ст. 45). Впрочемъ о нѣкоторыхъ изъ сихъ событій онъ упо-
минаетъ, какъ увидимъ, послѣ.—Удалился въ Галилею:
изъ Іудеи, куда Онъ приходилъ на праздникъ Пасхи (ср. Іоан.
2, 13—4, 45). О Галилеѣ см. прим. къ Мѡ. 2, 22.

13. И оставивъ Назаретъ: потому что жители его дурно
приняли Иисуса, изгнавъ Его изъ своего города (см. Лук. 4, 14—
31); или же, оставивъ—въ смыслѣ миновавъ, прошедши
мимо, если предполагать (какъ есть основанія къ тому), что на-
заретская бесѣда, которую передаетъ ев. Лука въ упомянутомъ
мѣстѣ, была уже спустя нѣсколько времени послѣ поселенія Гос-
пода въ Капернаумъ. — Поселился въ Капернаумъ:
это былъ небольшой городокъ на сѣверозападномъ берегу Ген-
нисаретскаго озера или Тиверїадскаго моря; о немъ не упоми-
нается въ Ветхомъ Заѣтѣ, но часто въ Евангелїяхъ. Здѣсь и
въ окрестностяхъ Иисусъ провелъ значительную часть времени
своего общественнаго служенія; вотъ почему Капернаумъ и на-
зывается иногда Его городомъ (Мѡ. 9, 1).—Въ предѣ-
лахъ Завулоновыхъ и Нефѣалимовыхъ: еврейскїй
народъ, предъ вступленїемъ въ Палестину, раздѣленъ былъ на

Дї. Да сѣдѣтѣ реченное
Исѣемъ прорѡкомъ, глаго-
лющимъ:

ѣ. Землѣ Завулона, ꙗ
землѣ Нефѣалима, пѣтъ
морѣ ѡкѡнѣ полѣ Іорда-
на, Галїлея ꙗзыкѣ.

ѣ. Лѡдїе, сѣдѣщїи ко
тѣмѣ, кїдѣша сѣтѣ кѣ-

14. Да сбудетъ реченное 3, 17.
чрезъ пророка Исаїю, кото-
рый говоритъ:

15. Земля Завулонова и
земля Нефѣалимова, на пу-
ти приморскомъ, за Іорда-
номъ, Галилея языческая.

19. Народъ, сидящїй во
тѣмѣ, увидѣлъ свѣтъ вели-

12 колѣнъ или родовъ, по числу дѣтей патріарха Іакова, како-
вое раздѣленіе сохранялось болѣе или менѣе точно до самаго
разсѣянїя іудеевъ, по разоренїи Іерусалима. Колѣна Завулѡна
и Нефѣалима—дѣтей патріарха Іакова, при раздѣленїи земли Ха-
наанскої Иисусомъ Навїномъ, получили въ удѣлъ земли, лежа-
щїя на сѣверномъ концѣ Палестины (Нав. 19, 10—32).

Да сбудетъ и пр.: ср. прим. къ Мѡ. 1, 22.—На пути **14-16.**
приморскомъ: т. е. земли, которыя близъ моря, или неда-
леко отъ него; море разумѣется Геннисаретское (см. прим. къ
ст. 18).—За Іорданомъ: около Іордана или точнѣе—исто-
ковъ Іордана (Второз. 1, 1. 4, 49).—Галилея языческая:
Галилея раздѣлялась на верхнюю и нижнюю. Первая (сѣверная)
называлась Галилеею языческою, потому что въ ней между іуде-
ями жїло очень много язычниковъ, какъ въ землѣ пограничной
съ языческими странами и особенно съ Финикїею.—Сидящїй
во тѣмѣ: тѣма или темнота, на языкѣ священныхъ писателей,
есть символъ или образъ духовнаго невѣжества; подобно тому,
какъ мы ничего не можемъ видѣть во тѣмѣ и не знаемъ, куда
идти: такъ невѣдающїе Бога, незнающїе Его заповѣдей и своихъ
обязанностей, не видятъ истины и представляются потому какъ
бы находящимися въ темнотѣ. Такъ какъ духовное невѣжество
и слѣпота сопровождаются по большей части нравственными по-
роками и преступленїями, вообще—безнравственною жизнїю: то
тѣма служитъ иногда образомъ грѣха или грѣховности вообще
(Лук. 22, 53. Еф. 5, 11. 1 Сол. 5, 5). Наученїе, разгоняющее
этотъ мракъ невѣдѣнїя и грѣховности, на языкѣ священныхъ
писателей называется свѣтомъ (Іоан. 3, 19. 1 Петр. 2, 9. 1

Ис. 8, 23. 9.
1. 2. (Ис. 67,
28).

Лк. 1, 79. Пс.
60, 2.



лїи, и сѣдѣющимъ въ странѣ и тѣни смертнѣи, свѣтъ козиа имъ.

Мр. 1, 14 д.

3. 2. **Зі.** Сѣтѣмъ начатъ Іисъ проповѣдати, и глаголаше: покайтесь, и приблизитъ ко царство небесное.

кій, и сидящимъ въ странѣ и тѣни смертной возсіялъ свѣтъ.

17. Съ того времени Иисусъ началъ проповѣдывать и говорить: покайтесь; ибо приблизилось царство небесное.

Иоан. 1, 5. 2, 8).—Въ странѣ и тѣни смертной: усиленный образъ того же духовно-религіознаго невѣжества и грѣховности. Тѣнь происходитъ отъ предмета, стоящаго между нами и солнцемъ. Подобно сему олицетворенная здѣсь смерть представляется какъ бы бросающею длинную и мрачную тѣнь; смерть, конечно, понимается здѣсь въ духовномъ смыслѣ невѣдѣнія и отчужденія отъ Бога, какъ жизнь духовная состоитъ въ познаніи Бога и единеніи съ Нимъ. Эти выраженія показываютъ, что обитатели Галилеи были, особенно сравнительно съ прочими іудеями, погружены въ духовное невѣжество и грѣховность. Такое мнѣніе и было о нихъ, такъ что и пророка изъ Галилеи не ожидали. Несмотря впрочемъ на то, проповѣдь Господа была принимаема въ ней съ радостію, и народъ охотно просвѣщался свѣтомъ ученія Христова. Разоблаченное отъ образа изреченіе пророка, приведенное евангелистомъ, значитъ: народъ невѣдущій чистаго ученія о Богѣ и нравственно испорченный—Галилеяне—просвѣтились проповѣдію Христовою и нравственно исправились. Разумѣется, что рѣчь идетъ не о всѣхъ, а вообще.

17. Съ того времени: явивъ себя Мессіею въ Іудеѣ, Господь, пришедши въ Галилею, началъ проповѣдывать о царствѣ Мессіи.— Покайтесь и пр.: см. прим. къ Мѡ. 3, 2. Впрочемъ, это выраженіе—съ того времени—нельзя принимать въ строгомъ смыслѣ, какъ будто прежде и не было вовсе таковой проповѣди; она была и раньше, но съ этого времени особенно усилилась. Подобно сему выраженіе—Мѡ. 16, 21: съ того времени (послѣ исповѣданія Петрова) Иисусъ началъ открывать ученикамъ своимъ о своихъ страданіяхъ и смерти, не показываетъ, что Онъ не говорилъ имъ о семъ ранѣе, ибо говорилъ имъ и ранѣе о семъ

(Зач. д.) **Ии.** Ходя же при моріи Галілейскѣмъ, кидѣ два брата, Симона глаголемаго Петра, и Андрея брата его, вметаша мрежи къ морю, кѣсча ко рыбарю.

дї. И глагола има: грядиша по мнѣ, и сотворю къ ловцѣмъ человекѣмъ.

18. Ходя же при морѣ Мр. 1, 16 д. Галилейскомъ, Онъ увидѣлъ Іо. 1, 35 д. двухъ братьевъ, Симона, называемаго Петромъ, и Андрея, брата его, закидывающихъ сѣти въ море; ибо они были рыболовы.

19. И говорить имъ: идите за Мною, и Я сдѣлаю Іо. 1, 47, 13. васъ ловцами человекѣвъ. 47, 10.

(ср. напр. Мѡ. 9, 15. Иоан. 2, 19—22), а значитъ только, что съ того времени Онъ чаще и яснѣе сталъ говорить имъ о семъ.

При морѣ Галилейскомъ: оно носило также названія 18-20. моря Тиверіадскаго и озера Геннисаретскаго. Говорятъ, что ни одна часть Палестины не могла сравниться по красотѣ съ окрестностями этого озера или моря (кромѣ восточной стороны),—такъ онѣ были прекрасны. Довольно много городовъ и селеній, изъ коихъ нѣкоторые были значительно населены, лежали по берегамъ этого озера: Тиверіада, Виносаида, Капернаумъ, Хоразинъ, Магдала и др. Иосифъ говоритъ о его берегахъ, какъ о раѣ земномъ, плодоносныхъ и прекрасныхъ во всѣ времена года. Иорданъ течетъ вдоль этого озера, не смѣшивая, какъ говорятъ, своихъ водъ съ его водами. Вода озера мягкая, пріятная на вкусъ; оно изобиловало рыбою; рыболовство было однимъ изъ главныхъ занятій окрестныхъ жителей, какъ видно и изъ разныхъ мѣстъ Евангелій. По временамъ оно было бурно, вѣроятно по причинѣ высокихъ горъ и овраговъ, окружавшихъ его.—Симона, называемаго Петромъ: Петръ по-гречески значитъ—камень и соотвѣтствуетъ еврейскому—Кифа (Иоан. 1, 42). Симонъ и братъ его Андрей были уже извѣстны Иисусу, который именно и наименовалъ Симона Петромъ (Иоан. 1, 40—42). Это было уже второе призваніе ихъ Иисусомъ къ апостольскому служенію.—Ловцами людей: проповѣдниками ученія, которое будетъ уловлять людей и привлекать ихъ ко Христу.—Тотчасъ оставивъ сѣти: сѣти и ловля ими были можетъ быть единственными ихъ средствами къ жизни, и не только ихъ,



19, 27, 9. 9. **К.** Она же акіе ѡстѣвляша мрѣжи, по нѣмъ идѡста.

Кл. И прешѣдъ ѡтѣдъ видѣ йна двѣ братѣ, Іакова Зеведѣека, и Іоанна братѣ егѡ, въ кораклѣ съ Зеведѣемъ отцемъ ихъ, закѣзѣюща мрѣжи своѣ, и коззкѣ ѡ.

Кк. Она же акіе ѡстѣвляша коракль и отцѣа своего, по нѣмъ идѡста.

9, 35. **Кг.** И прохѡждѣше къ

20. И они, тотчасъ оставивъ сѣти, послѣдовали за Нимъ.

21. Оттуда идя далѣе, увидѣль Онъ другихъ двухъ братьевъ, Іакова Зеведеева и Иоанна, брата его, въ лодкѣ съ Зеведеемъ, отцемъ ихъ, починивающихъ сѣти свои, и призвалъ ихъ.

22. И они тотчасъ, оставивъ лодку и отца своего, послѣдовали за Нимъ.

23. И ходилъ Иисусъ по

но и ихъ семействъ. Несмотря на то, какъ только они услышали призваніе ихъ Господомъ, тотчасъ оставили ихъ, что свидѣтельствуешь о силѣ слова Господа и самоотверженіи призванныхъ.—Послѣдовали за Нимъ: слѣдовать за кѣмъ значитъ быть ученикомъ того, принимать ученіе его (ср. 4 Цар. 6, 19).

23. Уча въ синагогахъ: синагога—зданіе для религиозныхъ собраній іудеевъ. Ихъ происхожденіе въ точности неизвѣстно. Богослуженіе и жертвоприношенія у іудеевъ по закону должны были совершаться въ одномъ мѣстѣ, гдѣ была скинія, а потомъ въ Иерусалимѣ, гдѣ былъ единственный храмъ истинному Богу, куда обязанъ былъ ходить каждый еврей по крайней мѣрѣ разъ въ годъ. Во время плѣна Вавилонскаго (ср. прим. къ 1, 11), когда іудеи жили вдали отъ своей земли и храма не было, могла особенно сильно почувствоваться нужда въ частныхъ мѣстахъ нарочитыхъ религиозныхъ собраній, въ которыхъ можно было бы по крайней мѣрѣ заниматься чтеніемъ закона и общественною молитвой, если нельзя было совершать жертвоприношеній. Къ этому-то времени, со всею вѣроятностію, надобно относить происхожденіе синагогъ. По возвращеніи изъ плѣна и по построеніи храма вошло въ обычай совершать отдѣльныя части богослуженія или частное богослуженіе и не въ храмѣ, а и въ дру-

Галілію Іисъ, оучѣ на сонмищахъ ихъ, и проповѣдава бѣгліе цѣткѣ, исцѣляла всѣхъ недѣлхъ и всѣхъ ѣзю въ людехъ.

всей Галилеѣ, уча въ синагогахъ ихъ, и проповѣдуя Евангеліе царствія, и исцѣляя всякую болѣзнь и всякую немощь въ людяхъ.

гихъ мѣстахъ, при затруднительности путешествій въ Иерусалимъ, тѣмъ болѣе, что и древле воспѣвались пѣснопѣнія во славу Божию въ школахъ пророческихъ, и кто желалъ—присоединился къ сонмамъ пророковъ, во дни субботъ и новолуній, возносить хвалу Іеговѣ (1 Цар. 10, 5. 11. 4 Цар. 4, 23). Празднества происходили и въ домахъ частныхъ, но потомъ, по высказанной причинѣ, почувствовалась нужда хотя частныхъ, но вмѣстѣ съ тѣмъ и общественныхъ религиозныхъ собраній и мѣсть для такихъ собраній. Около времени рождества Христова синагоги распространились всюду, гдѣ жили евреи, не только въ Палестинѣ, но и въ разсѣянїи, въ сирійскихъ, мало-азійскихъ, греческихъ городахъ. Въ большихъ городахъ ихъ было не по одной, а въ нѣкоторыхъ палестинскихъ ихъ считали десятками, даже сотнями (напр. въ Иерусалимѣ). Собирались въ синагогу обыкновенно по субботамъ, и праздникамъ, а въ послѣдствїи, кромѣ того, еще во 2-й и 5-й дни недѣли. Въ такихъ общественныхъ собраніяхъ читался законъ, т. е. пятокнижіе Моисеево, и пророки, изъяснялись они, и потомъ всѣ присутствующіе молились. Законъ и пророки раздѣлены были (параши и гафтары) такъ, что въ продолженіе года прочитывались всѣ. За чтеніемъ слѣдовало объясненіе (мидрашъ) прочитаннаго, дѣланное или членомъ синагоги, или всякимъ, кто только хотѣлъ (Лук. 4, 16). Устройство обыкновенной синагоги было самое простое: это была прямоугольная комната; въ ней каедрѣ для чтенія закона, хранившася тутъ же въ ковчегѣ; потомъ сѣдалища для слушающихъ—особо для мужчинъ, особо для женщинъ; каедрѣ, по обычаю, убиралась вѣтвями и цвѣтами; во время чтенія закона и пророковъ читавшїй стоялъ, начиная бесѣду или объясненіе—садился. Изъ должностныхъ при синагогѣ лицъ въ священныхъ книгахъ упоминаются: начальникъ синагоги (Мр. 5, 22. 25 и др.) и слуга или вѣроятно хаззанъ, чтець обязанный (Лук. 4, 20). Господь Иисусъ, особенно въ первое время своего общественнаго служенія, и Апостолы, когда проповѣдывали іудеямъ, часто



Мр. 6, 55. Лк. 6, 19. **ΚΑ. Ἦ ἰζυίει σλῶχ ἑγὼ | 24. И прошелъ о Немъ**
по κείῃ Συρίῃ: Ἦ πρиведό- | **слухъ по всей Сиріи; и при-**
ша κτ̄ Немῶ κτ̄ κολάτσια, | | **водили къ нему всѣхъ не-**

проповѣди свои держали въ синагогахъ. — Евангеліе царствія: благовѣстіе о царствѣ Мессіи или проповѣдь о пришествіи Мессіи, свойствѣ его царства, приготовленіи къ нему людей, условіяхъ для вступленія въ него и пр. — Исцѣляя: чудеснымъ образомъ.

24. По всей Сиріи: изъ Галилеи разнесся слухъ объ Иисусѣ по всей области, къ которой, по римскому раздѣленію этой части Азіи, принадлежала Палестина. Довольно затруднительно опредѣлить тогдашнія границы этой области. Вѣроятно, что такъ называлось все пространство отъ Евфрата на востокѣ до Средиземнаго моря на западѣ, и отъ Таврскихъ горъ на сѣверѣ до Аравіи на югѣ. Слава объ Иисусѣ Христѣ распространилась по всей этой мѣстности, безъ сомнѣнія, какъ о великомъ чудотворцѣ: ибо этимъ только можно объяснить, что къ Нему приносили всякаго рода больныхъ. — Бѣсноватыхъ: одержимыхъ злыми или нечистыми духами (діаволами), которые овладѣвали ихъ душевными и тѣлесными силами. Что не простая это болѣзнь нервная, какъ хотѣлось бы доказать нѣкоторымъ, а дѣйствительное обуреваніе злымъ духомъ, — показываютъ слѣдующія соображенія: 1) Христосъ и Апостолы обращаются къ бѣсноватымъ именно какъ къ людямъ, одержимымъ духами, говорятъ съ ними, какъ съ обуреваемыми, даютъ и другимъ понять, что таково именно ихъ мнѣніе о сихъ больныхъ; 2) бѣсноватые разговариваютъ, дѣлаютъ вопросы, даютъ отвѣты именно какъ одержимые духами; духи говорятъ и дѣйствуютъ въ этомъ случаѣ, какъ отличные отъ обуреваемого; этого нельзя назвать просто болѣзнию (Мѡ. 8, 28 и д. Лук. 8, 27 и д.); 3) духи представляются оставляющими тѣло, чтобы войти въ другія тѣла (Мѡ. 8, 32); 4) Иисусъ Христосъ, разговаривая съ ними, спрашиваетъ объ имени ихъ, грозитъ имъ, повелѣваетъ молчать, изгоняетъ; они повинуются и оставляютъ одержимаго, который дѣлается здоровъ (Мр. 1, 25 и д. 5, 8 и д. 9, 25 и д.); 5) одержимые представляются знающими Христа Сына Божія (Лук. 4, 34. Мр. 1, 24), — этого нельзя объяснить никакою болѣзнію; 6) отцы первыхъ вѣковъ понимали бѣсноватыхъ, какъ именно одержимыхъ демона-

различными недѣги, Ἦ | мощныхъ, одержимыхъ раз-
сугачьми ѡдержими, Ἦ | личными болѣзнями и при- 16, 10, 20.
бѣсны, Ἦ мѣсачныа, Ἦ | | **падками, и бѣсноватыхъ, и** 17, 15.

ми. Они, безъ сомнѣнія, сохранили въ этомъ случаѣ ученія самихъ святыхъ Апостоловъ объ этомъ явленіи и, слѣдовательно, истинное ихъ воззрѣніе на бѣсноватыхъ; 7) невозможно доказать, что самъ Христосъ не признавалъ таковыхъ за одержимыхъ духами. Можетъ быть нѣтъ случаевъ, гдѣ Онъ говорилъ бы съ такою ясностью и твердостью убѣжденія, дѣйствовалъ прямо и такъ поразительно живо и наглядно, какъ при обращеніи съ бѣсноватыми. Допускать мысль, что Онъ примѣнялся только къ народному мнѣнію о семъ, значило бы допускать хулу на Него, какъ на величайшаго непогрѣшимаго учителя истины. И нѣтъ никакой несообразности предполагать, что бѣсноватые состояли подъ вліяніемъ демоновъ: 1) нѣтъ никакой несообразности предположить, что нѣсколько духовъ изъ добрыхъ сдѣлались злыми, когда мы видимъ людей злыхъ; 2) нѣтъ несообразности предположить, что духъ чуждый можетъ овладѣвать способностями человѣка, и даже его тѣлесными дѣйствіями, когда мы можемъ своими глазами видѣть, что то же дѣлаютъ люди съ людьми, когда часто одинъ служитъ безсознательнымъ, но тѣмъ не менѣе полнѣйшимъ орудіемъ другаго; 3) во множествѣ случаевъ нѣтъ возможности доказать, что въ извѣстныхъ дѣйствіяхъ нѣтъ участія духа; осмѣлится ли кто сказать, что въ нѣкоторыхъ злыхъ невольныхъ дѣйствіяхъ человѣка не участвуетъ злой духъ? 4) эти явленія были для Господа случаемъ явить свою власть надъ своими врагами и врагами людей; Онъ пришелъ разрушить власть сатаны (Дѣян. 26, 18. Римл. 16, 20). — Луна тиковъ: это имя дано болѣзни отъ латинскаго слова Luna — луна: оно дано извѣстной болѣзни потому, что прежде думали, будто она состоитъ въ связи съ увеличеніемъ и уменьшеніемъ луны; имя сохранилось, хотя связь не доказана. О ней упоминается только здѣсь и ниже — 17, 15. Это — родъ падучей болѣзни съ нѣкоторыми особенными загадочными явленіями. — Разслабленныхъ: подъ общимъ названіемъ разслабленія въ Новомъ Завѣтѣ разумѣется нѣсколько болѣзней: 1) апоплексическій ударъ, поражающій все тѣло; 2) параличъ какой-либо одной части тѣла, напр. руки (сухорукій — Мѡ. 12, 13); 3) судорога, весьма частая на



разслабленныа (жілами):
 и исцѣли ихъ.

Лк. 6. 17. (Зач. 7.) кѣ. И по нѣмъ

Мр. 3. 7 д. идѣша народи мнози ѿ

5. 20. Галіліи и десяти градъ,

и ѿ Іерусалима, и Іудѣи, и
 со ѡнагѡ полѡ Іордана.

лунатиковъ, и разслаблен-
 ныхъ, и Онъ исцѣлялъ ихъ.

25. И слѣдовало за Нимъ
 множество народа изъ Гали-
 леи, и десятиградія, и Іеру-
 салима, и Іудеи, и изъ-за
 Іордана.

востокъ и опасная болѣзнь.—И Онъ исцѣлялъ ихъ: ко-
 нечно чудотворною силою. Чудо есть дѣйствіе божественнаго
 всемогущества надъ законами природы, въ противоположность
 дѣйствію обыкновенныхъ силъ и законовъ природы, и показы-
 ваетъ особенное посланничество чудотворца отъ Бога. Когда
 Христосъ исцѣляетъ неисцѣльныя болѣзни или однимъ словомъ,
 или простымъ прикосновеніемъ: то, очевидно, Онъ творитъ чу-
 до и свидѣтельствуетъ тѣмъ о себѣ какъ особенномъ послан-
 никѣ Божіемъ.

25. Десятиградія: Декаполисъ—десятиградіе было назва-
 ніемъ области на восточной сторонѣ Іордана. Область называ-
 лась такъ потому, что въ ней было десять городовъ, союзныхъ
 между собою и пользовавшихся нѣкоторыми привилегіями подъ
 непосредственнымъ владычествомъ римлянъ. Какіе это города,
 въ точности неизвѣстно, по крайней мѣрѣ въ отношеніи къ нѣ-
 которымъ. Большая часть географовъ согласны, что главный
 изъ этихъ городовъ былъ Скинополь, и онъ одинъ только изъ
 всѣхъ этихъ городовъ находился на западной сторонѣ Іордана.
 Затѣмъ болѣе извѣстны еще семь городовъ, принадлежавшихъ
 къ десятиградію, именно: Гиппо (или Гиппось), Гадара, Діонъ
 (или Діось), Пелея или Пелла, Гераза или Гергесса, Филадель-
 фія и Рафана или Рафаны. Остальные два города должны быть
 Конафа, Капитолія или Отопось. Эти города во времена Спа-
 сителя были населены, по большей части, язычниками, а не
 іудеями природными. Такъ Гергесинцы имѣли стада свиней (Мѡ.
 8, 30—33), что іудеямъ было запрещено.



ГЛАВА 5.

НАГОРНАЯ БЕСѢДА (гл. 5—7). БЛАЖЕНСТВА (1—16); УЧЕНІЕ О
 ЗАКОНѢ (17—20); ВѢТХОЗАВѢТНЫЯ ЗАПОВѢДИ: ОБЪ УБИЙСТВѢ
 (21—26), О ПРЕЛЮБОДѢЯНІИ (27—30), О РАЗВОДѢ (31—32),
 О КЛЯТВѢ (33—37), О МСТИ (38—42), О ЛЮБВИ КЪ БЛИЖНИМЪ
 (43—48).

А. Оузрѣкѡ же народы,
 кзыде на горѣ: и сѣдшѡ
 ѣмѡ, приступиша къ немѡ
 оученицы ѣго:

1 Увидѣвъ народъ, Онъ
 взошелъ на гору; и, когда
 сѣлъ, приступили къ Нему
 ученики Его.

Лк. 6, 12.
 29. 49.
 8, 1.

Взошелъ на гору: почему вся эта бесѣда и называется 1—2.
 обыкновенно нагорною бесѣдою или проповѣдію Спаси-
 теля. Преданіе указываетъ эту такъ называемую „гору блажен-
 ства“ недалеко отъ Капернаума. Христосъ взошелъ на гору безъ
 сомнѣнія потому, что съ горы удобнѣе было проповѣдывать
 множеству народа, нежели оставаясь съ нимъ въ равнинѣ.—
 Сѣлъ: это былъ обычай у іудеевъ произносить болѣе или ме-
 нѣе длинныя поученія сидя (Лук. 4, 20. 5, 3. Іоан. 8, 2. Дѣян.
 13, 14. 16, 13).—Приступили ученики: не изъ 12-ти
 только, но вообще слѣдовавшіе за Нимъ и жаждавшіе слушать
 Его ученіе.—Училъ: по сказанію ев. Матѡея представляется,
 что вся эта бесѣда (гл. 5—7) произнесена заразъ на горѣ (ср.
 5. 1—8, 1); по сказанію же ев. Луки различныя части этой бе-
 сѣды сказаны были въ разныя времена и по разнымъ случаямъ
 Лук. 6, 20—49, Мѡ. 6, 9 и дал. ср. Лук. 11, 1 и дал. Мѡ. 6,
 25 и д. ср. Лук. 12, 22 и д. Мѡ. 6, 7 и д. ср. Лк. 8, 34 и дал.).
 Въ поясненіе сего обыкновенно предполагаютъ: или, что еван-
 гелистъ Матѡей сопоставилъ въ одной длинной рѣчи разныя рѣ-
 чи, сказанныя въ разныя времена по разнымъ случаямъ, какъ
 повѣствуетъ ев. Лука; или, что части этой рѣчи, сказанной на
 горѣ, были потомъ повторены Господомъ и при другихъ слу-
 чаяхъ (послѣднее болѣе достойно вѣроятія). Дѣло впрочемъ не
 въ томъ, такъ или иначе было это, важнѣе знать самое ученіе
 Господа, чѣмъ изслѣдовать—при какихъ обстоятельствахъ ска-



Б. И ѿверзъ оустѣ свои,
училъ ихъ, глаголю:

Лк. 6, 20 д.

Мт. 11, 25.

Ис. 51, 15.

Ис. 61, 2. Ис.
125, 5. 2 Кр.
7, 10.

Г. Блаженны нищїи духомъ:

ѿкъ чѣхъ есть царствїе
небесное.

Д. Блаженны плачущїи:

ѿкъ чѣмъ утѣшатся.

2. И Онъ, отверзши уста
свои, училъ ихъ, говоря:

3. Блаженны нищїе ду-
хомъ; ибо ихъ есть царство
небесное.

4. Блаженны плачущїе;
ибо они утѣшатся.

зано то или другое, когда невозможно прямо и положительно
дознать сіе и приходится вдаваться въ догадки, мало уясняю-
щїя дѣло.—Училъ ихъ: „когда слышишь слова—училъ ихъ,
не думай, что Онъ говоритъ только къ ученикамъ своимъ, но что
чрезъ учениковъ говоритъ ко всѣмъ“ (Злат., ср. Теофил.).—
Отверзши уста: „для чего присовокупляетъ—отверзши
уста свои? это кажется излишне. Нѣтъ; ибо Онъ училъ и не
отверзая устъ, т.-е. своею жизнію и чудесами, а теперь учитъ
отверзши уста“ (Теофил., ср. Злат.).

3. Блаженны: какое блаженство здѣсь разумѣется—показы-
ваютъ объясненїя, слѣдующїя за каждымъ изреченїемъ—бла-
женны, т.-е. блаженство царства Мессїи.—Нищїе духомъ:
бѣдные духомъ. Быть бѣднымъ духомъ—значитъ имѣть смирен-
ное понятїе о своихъ духовныхъ качествахъ, уничижать себя,
считать себя грѣшникомъ; вообще бѣдный духомъ есть смирен-
ный—качество противоположное гордости, тщеславію или само-
любїю. „Поелику Адамъ палъ отъ гордости, возмечтавъ быть
Богомъ: то Христосъ возставляетъ насъ посредствомъ смиренїя
(Теофил., ср. Злат.) „Присовокупилъ—духомъ, чтобы ты
разумѣлъ смиренїе, а не бѣдность“ (Герон.) „Для чего же не
сказалъ онъ—смиранные, а нищїе? Потому что послѣднее вы-
разительнѣе перваго“ (Злат.). Таковымъ принадлежитъ цар-
ство небесное (ср. прим. къ Мт. 3, 1), т.-е. они способны
и достойны получить блаженство въ царствѣ небесномъ: ибо
смиранный, сознавая свою грѣховность и недостойнство, вполне
предается водительство божественной благодати, нисколько не
надѣясь на свои духовныя силы, и благодать приводитъ его
къ царству. Смиренїе есть дверь въ царство небесное.

4. Плачущїе: о своихъ и чужихъ грѣхахъ и недостойнствѣхъ
(ср. Вас. Вел. 5, 307. Злат. и Теофил.), или вообще угне-

Е. Блаженны кроткїи: ѿкъ
чѣмъ наследуютъ землю.

5. Блаженны кроткїе; ибо

они наследуютъ землю.

Ис. 1, 21. Пс.
36, 11.

таемые въ жизни, утѣсняемые и скорбящїе (ср. Ис. 61, 2. 57,
17 и дал.). Плачь (въ смыслѣ сокрушенїя сердца) разумѣется
неоднократный какой-либо, но всегдашнїй и при томъ сильный
и глубокий (ср. Теофил. и Злат.).—Они утѣшатся:
Евангелїе о царствїи Божїемъ одно только можетъ даровать
истинное утѣшенїе таковымъ скорбящимъ или плачущимъ; вся-
кое утѣшенїе, почерпаемое изъ другихъ источниковъ, несо-
собно утолить глубокую печаль скорбящихъ духомъ. Мысль о
Богѣ единомъ, милосердомъ, о Спасителѣ, любвеобильно при-
нимающемъ къ себѣ всѣхъ труждающихся и обремененныхъ,
даруетъ внутреннїй миръ душѣ и спокойствїе совѣсти, т. е.
высшее утѣшенїе (2 Кор 3, 17—18. 5, 1); утѣшитель—Духъ
прольетъ въ сердца ихъ радость и здѣсь и особенно тамъ—на
небѣ, гдѣ будетъ отерта всякая слеза съ очей здѣсь плачущихъ
(Апокал. 21, 4). „Утѣшатся же они не только тамъ, но и здѣсь:
ибо кто плачетъ о грѣхахъ, тотъ духовно радуется, особенно
тамъ. Здѣсь онъ радуется по надеждѣ получить прощенїе грѣ-
ховъ, а тамъ будетъ непрестанно радоваться, получивъ жизнь
блаженную“ (Теофил.).

Кроткїе: кротость выражается особенно въ терпѣливомъ
перенесенїи обидъ, причиняемыхъ другими. Это—не слабость
характера, не пренебреженїе своими правами законными, не тру-
сость, но свойство, противоположное гнѣву, злобѣ и мститель-
ности. Кроткїй, перенося обиды, убѣжденъ, что Богъ, по сво-
ему правосудїю, самъ отмститъ за его оскорбленїе, если то нуж-
но (Римл. 12, 19). Кротость раждаетъ миръ и укрощаетъ гнѣв-
ливость и свары.—Наслѣдуютъ землю: образное выра-
женїе, заимствованное вѣроятно отъ наслѣдованїя іудеями земли
обѣтованной. Обѣтованїе наслѣдовать землю Ханаанскую было
выраженїемъ благоволенїя и благословенїя Божїя евреямъ. По-
тому выраженїе: наслѣдовать землю стало равнозначительно вы-
раженїю: получить высокія благословенїя, высокія блага (Псал.
37, 11. Ис. 60, 21). Такимъ образомъ это выраженїе въ раз-
сматриваемомъ мѣстѣ означаетъ не то, что кроткїе получаютъ въ
наслѣдїе владѣнїя земли, но что они получаютъ высшїя благосло-
венїя, высшїя блага, особенно въ будущей жизни. Не исклю-
чаются впрочемъ здѣсь и блага чувственныя, въ сей жизни.

5.



Пр. 21, 21.
 Ис. 55, 1 д.
 Ис. 41, 3.

Блаженні жажущіи і жажущіи правды: іакъ чїи насытѣтсѧ.

6. Блаженны алчущіе и жажущіе правды; ибо они насытятся.

25, 31 д. Ис. 2, 13.

Блаженні млчнїкїи: іакъ чїи помиловани бѣдѣтѧ.

7. Блаженны милостивые; ибо они помилованы будутъ.

„Такъ какъ кроткій человекъ можетъ подумать, что онъ теряетъ все свое имущество: то Христосъ общаетъ противное, говоря, что кроткій безопасно владѣетъ своимъ имуществомъ, онъ ни дерзокъ, ни тщеславенъ; кто же напротивъ будетъ такимъ, тотъ лишится и наслѣдственнаго имѣнія, и даже погубить самую душу“ (Злат., ср. Теофил.). Посему обѣтованіе Спасителя означаетъ, что кроткіе въ царствїи его получаютъ блага, какія оно принесетъ съ собою и здѣсь на землѣ, и въ горней землѣ—въ царствѣ небесномъ.

6. Алчущіе и жажущіе правды: алчба и жажда служатъ образомъ сильнаго желанія получить то или другое благо духовное (Псал. 42, 1—2. 62, 1—2). Правда есть правота предъ Богомъ или оправданіе предъ судомъ правды Божіей, совершаемое Господомъ Исусомъ и усвоенное человекомъ вѣрою въ Его искупительное дѣйствіе (ср. Римл. 3, 21—22). Алкать и жаждать правды означаетъ такимъ образомъ сильное, подобное тѣлесной алчбѣ и жадбѣ, желаніе быть праведнымъ, или оправданнымъ предъ Богомъ вѣрою въ Господа Исуса Христа, какъ искупителя міра.—Насытятся, т. е. сею правдою; оправданіе будетъ даровано имъ въ царствѣ Мессїи; они достигнутъ его, будутъ праведны. Если разумѣть здѣсь правду въ тѣсномъ смыслѣ слова, какъ „тотъ видъ правды, который противоположенъ любостыжанію“ (Злат., ср. Теофил.), то подѣ насыщеніемъ можно разумѣть и чувственную награду: „ибо кто любить справедливость, владѣетъ всѣмъ безопасно“ (тамъ же). „Они насытятся и здѣсь, потому что довольны малымъ, а гораздо болѣе въ жизни будущей“ (Аѳан. Вел.).

7. Милостивые: тѣ, которыя будучи тронуты несчастїями, бѣдствїями и вообще страданїями прочихъ, помогаютъ имъ чѣмъ могутъ, своими стяжанїями или совѣтами, или благоснисхожденїемъ къ ихъ немощамъ, или вообще тѣмъ, въ чемъ ближній имѣетъ нужду. За то они сами помилованы будутъ: Господь самъ за ихъ милосердіе будетъ милосердъ къ нимъ. Онъ

Блаженні чїстїи сердцемъ: іакъ чїи вѣа оўзрѣтѧ.

8. Блаженны чистые сердцемъ; ибо они Бога узрятъ.

Ис. 50, 12.
 1 То. 3, 2 д.
 Ев. 12, 14.

Блаженні миротворцы:

9. Блаженны миротворцы; ис. 33, 15.

приметь ихъ въ свое царство, что само по себѣ служить знакомъ великаго милосердія Божїа къ человеку, и ущедрить ихъ болѣе, чѣмъ они ущедряли другихъ (ср. Мат. 10, 42. 25, 34—40 и д.). Впрочемъ они помилованы будутъ еще „и здѣсь—отъ людей: ибо кто вчера оказывалъ милость, а сегодня пришелъ въ бѣдность, тому всѣ будутъ оказывать милость“ (Теофил.).

Чистые сердцемъ: тѣ, которыхъ дѣйствїя, мысли, намѣренїя и нравственныя правила дѣятельности чисты, безкорыстны, правдивы,—вообще люди, соблюдающіе духовную чистоту, „которые приобрѣли всецѣлую добродѣтель и не сознаютъ за собою никакого лукавства, или—которые въ цѣломудрїи проводятъ жизнь; ибо для того, чтобы видѣть Бога, мы ни въ чемъ столько не имѣемъ нужды, какъ въ этой добродѣтели“ (Злат.).—Бога узрять: не только въ духовномъ созерцанїи, но и тѣлесными очами въ Его явленїяхъ (Іоан. 14, 21—23), и не только въ будущемъ вѣкѣ, когда они вмѣстѣ со всѣми святыми будутъ наслаждаться лицезрѣніемъ Божїимъ, но и въ настоящемъ, когда они по чистотѣ своего сердца болѣе другихъ способны „въ собственной лѣпотѣ своей“ (Аѳан. Вел.) видѣть Бога и вступать въ общенїе съ Нимъ. „Какъ зеркало тогда отражаетъ образы, когда чисто, такъ можетъ созерцать Бога и разумѣть Писанїе только чистая душа“ (Теофил., ср. Аѳан. Вел.). Это обѣтованіе не противорѣчитъ тѣмъ мѣстамъ Писанїя, въ которыхъ говорится о невозможности для человека видѣть Бога (Исх. 33, 20. Іоан. 1, 18. 6, 46. 1 Тим. 6, 16 и др.); ибо въ сихъ послѣднихъ мѣстахъ говорится о полномъ видѣнїи или познанїи Бога въ Его существѣ, что дѣйствительно невозможно; но о видѣнїи Бога человекомъ, „насколько то возможно“ (Злат.) для сего послѣдняго, часто говорится въ Писанїи: ибо Богъ открывается человеку въ доступныхъ ему образахъ, хотя самъ въ себѣ Духъ чистѣйшїй.

Миротворцы: тѣ, которые живя въ мирѣ со всѣми, употребляютъ свои средства, свое вліяніе, свои усилїя для умиротворенїя людей въ какихъ бы то ни было отношенїяхъ, предотвра-

8.

9.



І́акв чѣи сынове Бжѣи нареку́тсѧ.

ибо они будутъ наречены сынами Божиими.

1 Пт. 3, 14.
2, 19.
2 Тм. 2, 12.
Лк. 12, 32.

І. Блаженни и́згна́ни прѧвды ра́ди: і́акв чѣхъ єсть ца́рствіе небесное.

10. Блаженны изгнанные за правду; ибо ихъ есть царство небесное.

Лк. 6, 22.

ІІ. Блаженни єстє, єгда̀ поно́сѧтѧ ка́мѧ, и́ и́жде-нѧтѧ, и́ реку́тѧ всѧкъ со́лѧ глаго́лѧ на вы́ лжѧще, менє̀ ра́ди.

11. Блаженны вы, когда будутъ поносить васъ и гнать, и всячески неправедно злословить за Меня.

1 Пт. 4, 14.

щаютъ распри, раздоры, мирятъ противниковъ и прочее тому подобное.—Сынами Божиими (ср. прим. къ Мѡ. 1, 1): всѣ вѣрующіе суть дѣти одного Отца небеснаго (Римл. 8, 17. Гал. 4, 5), но особенно миротворцы. Богъ есть Богъ мира (1 Кор. 14, 33); тѣ, кто производитъ миръ между людьми, особенно въ семь уподобляются Богу и въ особенности достойны быть названы сынами Божиими. Они особенно уподобляются и Богочеловѣку, пришедшему на землю именно для того, чтобы примирить Бога и людей, и въ семь случаѣ суть истинныя чадца Богочеловѣка (ср. Злат. и Теофил.).—Нарекутся, т. е. будутъ дѣйствительно таковыми.

10. Изгнанные за правду: изгонять значить лишать общенія съ собою, преслѣдовать, угнетать; за правду—то же что вообще „за добродѣтель, за покровительство другимъ, за благочестіе; ибо правдою обыкновенно всегда называетъ Онъ полное благочестіе души“ (Злат., ср. Теофил.). Христіанинъ не долженъ изыскивать того, чтобы его преслѣдовали, какъ бы вызывать такое преслѣдованіе, но обязанъ въ то же время говорить и дѣлать правду, и если будутъ преслѣдовать за нее, то терпѣть въ надеждѣ обѣтованнаго за то блаженства (ср. 1 Петр. 3, 14: 4, 14).—Царство небесное: (ср. Мѡ. 5, 3).

11-12. Поносить: за вѣру и вѣрность Христу, бранить, насмѣхаться, издѣваться. Такъ поносили самаго Христа, называя Его самаряниномъ и бѣснующимся; такъ поносили Его и смѣялись надъ Нимъ книжники, первосвященники и фарисеи, когда Онъ для спасенія людей висѣлъ на крестѣ.—Гнать: (ср. ст. 10).—

Кі. Ра́дѡйтесѧ и́ весели́тесѧ, і́акв мзда̀ ка́ша мно́га на нечесѣхъ: чѣкво ко і́згна́ша прѡ́ки, и́же (кѣша) прѣ́жде васѧ.

12. Радуйтесь и веселитесь; ибо велика ваша награда на небесахъ: такъ гнали и пророковъ, бывшихъ прежде васъ. Лк. 6, 23. 2 Кор. 4, 17. Ев. 11, 25 и 21, 35, 23, 37. Гл. 5, 10.

Кі. Вы́ єстє со́ль земли́: ѡ́це же со́ль ѡбѣ́детѧ, чі́мѧ ѡсо́літсѧ; ни ко-

13. Вы соль земли. Если же соль потеряетъ силу; то чѣмъ сдѣлаешь ее соленою? Мр. 9, 50. Лк. 14, 34.

Всячески злословить: говорить и дѣлать все, что лишаетъ добраго имени.—Несправедливо: по ложнымъ основаніямъ, незаслуженно со стороны злословимаго.—За Меня: за имя Христова, за вѣру въ Него и исповѣданіе Его. „Не всякій поносимый блаженъ; но только тотъ, кто терпитъ поношеніе за Христа и ложно. Если же у кого при поношеніи его нѣтъ ни того ни другаго, то несчастенъ онъ“ (Теофил., ср. Злат.).—Награда на небесахъ за таковыя преслѣдованія велика для преслѣдуемыхъ и поносимыхъ. Тѣ, кто много терпитъ здѣсь на землѣ за Христа, много и награждены будутъ на небесахъ, а потому они не должны унывать здѣсь отъ преслѣдованій, а напротивъ должны радоваться и веселиться въ надеждѣ на сію награду. Такъ Апостолы радовались, что за имя Господа удостоились принять безчестіе, когда іудеи били ихъ (Дѣян. 5, 40—41). Такъ обыкновенно мученики шли съ радостію на мученія за имя Христова.—Гнали пророковъ: провозвѣстниковъ воли Божіей еврейскому народу, посылаемыхъ самимъ Богомъ. Нечестивые цари іудейскіе и народъ часто преслѣдовали сихъ посланниковъ Божіихъ, иногда мучили ихъ и убивали; исторія исполнена примѣровъ сего (ср. Евр. гл. 11).

Вы: относится какъ къ ближайшимъ ученикамъ Господа, непосредственно слушавшимъ Его, такъ и ко всѣмъ вообще ученикамъ Христовымъ, истиннымъ христіанамъ.—Соль земли: рѣчь иносказательная. Соль предохраняетъ отъ порчи предметы снѣдомые и дѣлаетъ пищу здоровою и пріятною. Подобно сему христіане должны своею дѣятельностію, своимъ поведеніемъ и примѣромъ жизни предохранять міръ отъ нравственной порчи и таѣнія и способствовать его нравственному здравію. Своими молитвами привлекая на міръ Божіе благословеніе, своею чистою

13.



ЧТО́ЖЕ ВЪДѢТЪ КТОМЪ, ЧТО́
ЧІЮ ДА НЪЗЫПАНА ВЪДѢТЪ
ВОНЪ, И ПОПІРА́ЕМА ЧЛѢККИ.

Фл. 2, 15.

(Зач. 11.) Ді. ВѢ СѢТѢ

Она уже ни къ чему негодна, какъ развѣ выбросить ее вонъ, на попрание людямъ.

14. Вы свѣтъ міра. Не

жизнію имѣя нравственное вліяніе на окружающую среду, они должны предотвращать совершенное паденіе міра въ пороки и преступленія, развивать и укрѣплять въ немъ здравыя мысли и понятія, здравыя начала для нравственной дѣятельности.—Если соль потеряетъ силу и пр.: сдѣлается несоленой; это, конечно, невозможно, но Спаситель только предполагаетъ случай: „еслибы случилось такъ, что соль стала бы несоленой“. Впрочемъ путешественники замѣчали, что въ тѣхъ странахъ есть видъ соли, который совершенно можетъ терять свою силу и ни къ чему не бываетъ годенъ, какъ развѣ выбросить вонъ, на попрание людямъ—на дорогу. Одинъ путешественникъ (Маундрелль) рассказываетъ, что онъ близъ Алеппо въ одномъ мѣстѣ отломилъ кусокъ такой соли тамъ, гдѣ она подвержена дѣйствию дождя, солнца и воздуха и нашель, что хотя и видны были блестящія и частицы соли, но она совершенно потеряла свой вкусъ; внутреннія же части сохраняли свою силу. Образное изреченіе Христово значитъ: если вы—ученики Мои и учителя вселенной—потеряли бы внутреннюю нравственную силу и вліяніе на міръ, то что же можетъ даровать силу эту и вліяніе? Ничто. Еслибы и вы оказались бессильными обновить міръ, предохранивъ его отъ дальнѣйшей порчи и нравственно укрѣпивъ его: то что же съ нимъ будетъ, и что васъ самихъ можетъ укрѣпить и сдѣлать способными возобновить міръ? Ничто, и вы сами погибнете какъ соль, которая потеряла бы силу и была бы выброшена на попрание. Особенно „учитель, если потеряетъ умъ, т. е. если не будетъ учить, обличать и исправлять и разлѣниться, то чѣмъ исправится? Онъ долженъ быть лишень учительскаго сана и подвергнутъ презрѣнію“ (Феофил., ср. Злат.).

14. Вы—свѣтъ міра: опять рѣчь иносказательная. Свѣтомъ или точнѣе свѣтиломъ міра называется солнце (Іоан. 11, 9). Солнце дѣлаетъ предметы видимыми, показываетъ ихъ образъ, красоту или безобразіе и оживляетъ. Слово свѣтъ употребляется въ рѣчи объ умственномъ и нравственномъ просвѣщеніи. Свѣтъ есть и источникъ и образъ просвѣщенія (Мѡ. 4, 16. Лк. 2, 32.

СВѢТЪ МІРА: НЕ МО́ЖЕТЪ
ГРѢДЪ ОУКРЫ́ТИСЯ ВЕРХЪ ГО-
РЬ СТОА́.

Е́. НИЖЕ ВЖИГА́ЮТЪ СВѢ-
ТІЛЬНИКА, И ПОСЧАВЛА́-
ЮТЪ Е́ГО ПОДЪ СІДДОМЪ,
НО НА СВѢЦНИЦѢ, И СВѢ-
ЧИТЪ ВСѢМЪ, НИЖЕ КЪ
ХРА́МИНѢ (СѢТЬ).

можетъ укрыться городъ, стоящій на верху горы.

15. И зажегши свѣчу, Лк. 8, 16, 11.
не ставятъ ее подъ со- 33. Мр. 4, 21.
судомъ, но на подсвѣч-
никѣ, и свѣтитъ всѣмъ въ
домѣ.

Іоан. 1, 4, 8, 12. Ис. 49, 6 и др.). Въ такомъ смыслѣ названіе свѣта относится собственно къ Господу Іисусу, такъ какъ Онъ есть свѣтъ, просвѣщающій міръ,—источникъ свѣта всякаго вѣдѣнія. Апостолы, ученики Христовы и всѣ вѣрующіе, истинные христіане, суть лучи этого Солнца правды и свѣтильники міра на столько, на сколько они своею жизнію и ученіемъ провозвѣщаютъ то, что самъ Богъ возвѣщаетъ намъ о себѣ; они должны просвѣщать умственно слѣпыхъ и оживлять омертвѣвшихъ.—Міра: „опять міра (какъ и въ ст. 13), не одного народа, но всей вселенной“ (Злат.).—Не можетъ укрыться городъ и пр.: многіе города Іудей, какъ и другихъ странъ, расположены были на вершинахъ горъ или холмовъ, такъ что издали могли быть видимы. Маундрелль говоритъ, что близъ того мѣста, гдѣ (предположительно) говорилъ бесѣду сію Господь, на горѣ стоитъ еще доселѣ городокъ, называемый Сафедъ (древняя Бетулія), видимый издали и, можетъ быть, Спаситель, произнося сии слова, указывалъ на этотъ городокъ, уподобляя ему своихъ учениковъ. И они издали видимы, и должны быть видимы; ихъ дѣйствія не могутъ и не должны быть скриваемы; очи міра должны быть и будутъ обращены на нихъ (ср. Злат. и Феофил.). Если бы они малодушно захотѣли скрываться: то это было бы такъ же неестественно, какъ неестественно городу стоящему на горѣ быть невидимымъ или сокрытымъ.

Не ставятъ подъ сосудомъ, который бы скрывалъ свѣтъ: иначе не для чего было бы и зажигать свѣчу. То же и въ отношеніи къ учителямъ вѣры христіанской и ко всѣмъ христіанамъ. Они должны свѣтомъ вѣры и сообразной съ вѣрою жизни просвѣщать весь міръ, распространять благо ея на всѣхъ.

15.



6, 1. 1 Пт. 2, 12. 1о. 15, 8. **Ѹі. ТѸкѡ да просвѣтѣнѣтъ сѧ свѣтѣнъ кѡшъ предъ челоуѣки, ѡкѡ да видѣтѣ кѡша двѡрѡ дѣла, и прослѡвѣтѣ Оца кѡшего, ѡже на нескѣхъ.**

16. Такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ людьми, чтобы они видѣли ваши добрыя дѣла, и прославляли Отца вашего небеснаго.

8, 15. Рм. 3, 31. **Ѹі. (Да) не мнѣте, ѡкѡ прѣидѡхъ разорѣти законъ,**

17. Не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ

Христіане не должны ее скрывать, но исповѣдывать и распространять всюду: иначе не достигалась бы вполнѣ высокая цѣль Христова.

16. Такъ да свѣтитъ и пр.: пусть ваша вѣра, добродѣтельная жизнь и ваше чистое исповѣданіе вѣры будутъ видимы и извѣстны всѣмъ и вездѣ,—во всякомъ положеніи общественномъ, на всѣхъ должностяхъ, дома и внѣ, въ счастіи и несчастіи, въ богатствѣ и бѣдности.—Прославляли Отца и пр.: побужденіе, по которому христіане должны такъ являться міру, не то чтобы быть только видимыми отъ людей (что было бы хвастовствомъ), но единственно слава Отца небеснаго „не сказалъ: вы показывайте свою добродѣтель,—это не хорошо, но—да свѣтитъ она сама, такъ чтобы и самые враги ваши подивились и прославили—не васъ, но Отца вашего небеснаго“. (Θεοφιλ., ср. Злат.). Фарисеи показывали свои добродѣтели міру, чтобы быть видимыми отъ людей (ср. 6, 2 и дал.): христіанинъ долженъ заботиться не объ этомъ, но о томъ, чтобы чрезъ него давали люди славу Богу, видя высокую жизнь ихъ и чистоту вѣры; не собственное тщеславіе, которое строго воспрещено Спасителемъ (6, 2 и дал.), но слава Божія—вотъ цѣль поведенія христіанина въ отношеніи къ другимъ.

17. Не думайте: намѣреваясь показать отношеніе своего новаго закона къ ветхому, Господь предварительно успокоиваетъ ревность іудеевъ по законѣ, чтобы они въ самомъ дѣлѣ не подумали, что Онъ, замѣняя нѣкоторыя ветхозавѣтныя заповѣди новыми, нарушаетъ богодарованный Ветхій Законъ (Θεοφιλ., ср. Злат.).—Законъ или пророковъ: закономъ обыкновенно называются пять книгъ Моисеевыхъ, пророками—не только такъ называемыя въ строгомъ смыслѣ пророческія книги

или прѡроки: не прѣидѡхъ разорѣти, но исполнити ѡи. Ѹминъ ко глгблю кѡмъ: дѡндеже прѣидетъ

или пророковъ: не нарушить пришелъ Я, но исполнить.

18. Ибо истинно говорю Лк. 16, 17. вамъ: доколѣ не прейдетъ 24, 35.

Ветхаго Завѣта, но и всѣ другія книги онаго, поелику всѣ онѣ написаны богодухновенными мужами—пророками (ср. прим. къ Лук. 24, 44); слѣдовательно подъ закономъ и пророками разумѣется здѣсь все ветхозавѣтное слово Божіе, заключенное въ священныхъ книгахъ. Нарушить: собственно—преступить волю Божію, выраженную въ законѣ и чрезъ пророковъ; потому, нарушить законъ значитъ отнять у него обязательную для людей силу (Римл. 3, 31. Евр. 10, 28. Гал. 3, 16); въ отношеніи къ пророкамъ это слово указываетъ на неисполненіе ихъ пророчествъ (Римл. 4, 14. Гал. 3, 17). Соотвѣтственно сему, исполнить законъ значитъ исполнить требованія или предписанія закона; исполнить пророковъ значитъ исполнить на дѣлѣ то, что пророками было предвозвѣщено въ словѣ. Христосъ пришелъ на землю, чтобы на Немъ исполнилось все ветхозавѣтное слово Божіе и чтобы раскрыть, осуществить и утвердить всю силу закона и пророковъ,—показать истинный смыслъ и духъ всего Ветхаго Завѣта. „Онъ (Христосъ) исполнилъ его (ветхозавѣтныя законъ и пророковъ) впервыхъ совершеніемъ всего сказаннаго о Немъ пророками. Посему и евангелистъ часто говорить: да сбудется реченное тѣмъ или другимъ пророкомъ. Онъ исполнилъ и всѣ предписанія закона: яко беззаконія не сотвори, ниже обрѣтесе леть во устѣхъ Его (Ис. 53, 9). Онъ исполнилъ законъ и въ томъ смыслѣ, что восполнилъ его: ибо Онъ въ полномъ совершенствѣ начерталъ то, чего законъ представлялъ одну тѣнь“ (Θεοφιλ., ср. Злат.).

Истинно говорю: утверженіе непреложности сказаннаго.—Доколѣ не прейдетъ и пр.: доколѣ стоитъ этотъ міръ, т. е. до конца вѣковъ; или—скорѣе прейдетъ небо и земля, скорѣе міру настанетъ конецъ, нежели законъ въ его духѣ и существѣ останется неисполненнымъ.—Иота—самая малая, по начертанію, буква еврейскаго алфавита, черта—малый изгибъ, которымъ отличается одна буква отъ другой, сходной съ ней по начертанію. Сими словами означаетъ, что и самое малое, по видимому, и значительное изъ закона не прейдетъ—не



Ис. 40, 8. **нѣко ѿ земаля, ѿвѣта єди-**
51, 6. **на, ѿлїи єдина черта не**
прїидетъ ѿ закона, дон-
деже вса вѣдѣтъ.

небо и земля, ни одна іота
или ни одна черта не преї-
детъ изъ закона, пока не
исполнится все.

Гл. 3, 24 д. **дї. Иже ѡце разорїтъ**
Рм. 10, 4. **єдинѣ заповѣдей сїхъ ма-**
Ів. 2, 10. **малыхъ, ѿ научїтъ такъ**
человѣки, мнїи наречѣтъ

19. Итакъ кто нарушитъ
одну изъ заповѣдей сїхъ ма-
лѣйшихъ, и научитъ такъ
людей, тотъ малѣйшимъ на-

останется безъ исполненїя, какъ непреложное слово Божїе, ко-
торое не можетъ быть празднымъ и остаться безъ исполненїя.—
Пока не исполнится: т. е. въ духѣ и существѣ, а не по
буквѣ. Весь законъ былъ сѣнью будущаго (Евр. 10, 1. Кол. 2,
17); когда явилось самое тѣло, сѣнь утратила свое значенїе, но
вмѣстѣ съ тѣмъ осуществилось то, на что указывала сѣнь. От-
мѣненъ изветшавшїи древнїи Заветъ, но замѣненъ совершен-
нѣйшимъ, котораго онъ былъ только тѣнїю. Исполняющїи новый
законъ исполняютъ вмѣстѣ съ тѣмъ и ветхїи, только не по буквѣ
мертвой, а въ высшемъ совершенствѣ, въ духѣ, какъ напримѣръ
не гнѣвающїи на брата своего исполняютъ въ высшей степени
и ветхозавѣтную заповѣдь не убїи; ибо даже не гнѣвающїи
никакъ не могутъ уже убить и т. п.

19. Нарушитъ: преступитъ, сдѣлаетъ противное заповѣди, или
превратнымъ толкованїемъ отниметъ обязательную силу у запо-
вѣди, напр. представивъ заповѣдь маловажною и нарушенїе ея
не грѣховнымъ дѣломъ, и виновнаго не подлежащимъ взысканїю
или подлежащимъ малой отвѣтственности (Мѡ. 23, 23).—Запо-
вѣдей сїхъ малѣйшихъ: фарисеи раздѣляли заповѣди за-
кона на два класса—большїи и малыя, и о послѣднихъ говорили,
что нарушать ихъ не грѣхъ, хотя между ними поставляли за-
повѣди, относящїяся къ самой сущности закона,—къ любви, ми-
лостынѣ, правосудїю (Мѡ. 23, 23). О нихъ то и говоритъ Гос-
подь, называя ихъ малѣйшими по ложному только понятїю
фарисейскому. Св. Златоустъ и Теофилактъ впрочемъ
толкуютъ такъ, что малѣйшими Господь называетъ не заповѣди
закона ветхозавѣтнаго, но тѣ, которыя Онъ самъ намѣревался
дать, и называетъ ихъ такъ по смиренїю; какъ Онъ смирилъ
себя самого и во многихъ мѣстахъ говорить о себѣ скромно, такъ

къ царствїи нечеснѣмъ: ѿ
їже сотворїтъ, ѿ на-
чїтъ, сїи келїи наречѣтъ
къ царствїи нечеснѣмъ.
(Зач. кї.) **кї. Глаголю ко**
кѣмъ: ѿкъ ѡце не ѿзвѣ-

речется въ царствѣ небес-
номъ; а кто сотворитъ и на- 1 Ев. 7, 10.
учитъ, тотъ великимъ наре-
чется въ царствѣ небесномъ.

20. Ибо, говорю вамъ, если
праведность ваша не пре-

говоритъ и о законѣ своемъ.—И научитъ такъ: не только
самъ будетъ думать и поступать такъ, но и другимъ внушать
то же, развращать другихъ.—Малѣйшимъ наречется,
т.-е. будетъ (ср. ст. 9): выраженїе не означаетъ того, чтобы
таковїи нарушитель и развратитель остался въ царствѣ небес-
номъ, хотя на послѣднихъ степеняхъ блаженства. По свойству
греческаго выраженїя оно означаетъ, что таковїи не взойдетъ
въ царство небесное, или будетъ удаленъ изъ него навсегда.
„Когда ты слышишь—малѣйшїи въ царствѣ небесномъ,— то раз-
умѣи не что иное, какъ геенну или мученїе... Ибо возможно
ли, чтобы тотъ кто назоветъ брата своего глупымъ и нарушитъ
эту заповѣдь, былъ вверженъ въ геенну (ст. 22), а кто нару-
шитъ весь законъ и другихъ доведетъ до сего, будетъ находиться
въ царствїи?... Будетъ малѣйшимъ, т.-е. отверженнымъ, послѣд-
нимъ, а послѣднїи, безъ сомнѣнїя, вверженъ будетъ тогда въ
геенну“ (Злат., ср. Теофил.).—Въ царствѣ небесномъ:
см. Мѡ. 3, 2.—Сотворитъ и научитъ: „Господь напередъ
сказалъ—сотворитъ, а потомъ—научитъ; ибо какъ мнѣ другаго
вести по пути, по которому я самъ не хаживалъ? Съ другой
стороны, если я и творю, но не учу, не буду имѣть такой на-
грады, но заслужу даже наказанїе, если не учу по зависти или
по лѣности“ (Теофил.).—Великимъ наречется (будетъ):
получитъ высшую награду въ царствѣ небесномъ.

Праведность ваша: нравственное совершенство, да- 20.
рующее оправданїе предъ Богомъ, чистая непорочная добродѣ-
тельная жизнь.—Книжниковъ: см. прим. къ 2, 4. По образу
своихъ мыслей и жизни они близко подходили къ фарисеямъ,
почему часто имя ихъ упоминается наряду съ именемъ фарисе-
евъ (Мѡ. 23).—Фарисеевъ: см. прим. къ 3, 7.—Правед-
ности книжниковъ и фарисеевъ: праведность книж-
никовъ и фарисеевъ была по большей части ложная праведность,
мнимая, кажущаяся и не имѣла характера истинной праведности.



3. 23, 2 д. **ДЕТЪ ПРЪВДА КЪША ПЪЧЕ** | взойдетъ праведности книж-
Лк. 11, 39. **КНИЖНИКЪ И ФАРИСЪЙ, НЕ** | никомъ и фарисеевъ: то вы не
КНИДЕТЕ КЪ ЦЪРСТВЪЕ НЪНОЕ. | войдете въ царство небесное.
Ис. 20, 13. **КА. СЛЫШАТЕ, ЯКЪ РЕЧЕ** | 21. Вы слышали, что ска-

Основаніе истинной праведности, какъ ветхозавѣтной, такъ и новозавѣтной, или оправданія предъ Богомъ, есть вѣра во Христа Спасителя; но позднѣйшіе іудеи, особенно руководители ихъ книжники и фарисеи, до того унизили и убили духъ вѣры, что извратили самое понятіе о Мессіи Спасителѣ, и вслѣдствіе сего ихъ праведность не имѣла самаго основанія истинной спасительной праведности. Она стала основываться на внѣшнемъ исполненіи правилъ и предписаній закона, и этимъ только исполненіемъ іудеи думали сами оправдаться предъ Богомъ, безъ вѣры въ Мессію, и исполненіе это считали своею заслугою предъ Богомъ. Такимъ образомъ вмѣсто правды Божіей, по Апостолу, у нихъ явилась своя правда или праведность, поставляемая ими съ самомнѣніемъ и самоувѣренностію какъ бы одолженіе, дѣлаемое ими самому Господу-Законодателю (Римл. 10, 3), и основывающаяся только на исполненіи дѣлъ закона. Потому праведность ихъ была надменная, безъ духа смиренія и кроткой любви, наружная, лицемѣрная, подъ личиною которой могли гнѣздиться гнусные пороки и низкія страсти, въ чемъ Спаситель и отличалъ книжниковъ и фарисеевъ съ силою (Мѡ. 23), хотя они правила и требованія закона исполняли съ особенною строгостію. „Говоря о книжникахъ и фарисеяхъ, Онъ не разумѣетъ преступающихъ законъ, но исполняющихъ оный. Ибо еслибы это были люди, неисполняющіе закона, то Онъ не сказалъ бы объ ихъ правдѣ, и правду, которой нѣтъ, не сталъ бы сравнивать съ правдою существующею“ (Злат.). Праведность учениковъ Христовыхъ должна быть не такова: она должна превзойти праведность книжниковъ и фарисеевъ; она должна основываться на вѣрѣ во Христа-Спасителя и на чистой любви къ Богу и ближнимъ, должна быть не наружная, не лицемѣрная, смиренная, чистая. Иначе, если она не превзойдетъ, т.-е. не будетъ выше, лучше, чище праведности книжниковъ и фарисеевъ: то имѣющій ее не получитъ участія въ царствѣ небесномъ.

21. Вы слышали: изъ читаннаго вамъ закона (Іоан. 12, 34. Римл. 2, 13. Гал. 4, 21. Дѣян. 15, 21), или, что то же—вамъ

НО КЪСТЬ ДРЕВНИМЪ: НЕ | зано древнимъ: не убей; Лв. 24, 17.
ОУБІЕШИ: ЯЖЕ КО ЯЦЕ ОУ- | кто же убьетъ, подлежитъ Бр. 17, 8 д.
КІЕТЪ, ПОВІНЕНЪ БУДЕТЪ | суду.
СЪДЪ.

КВ. ЯЗЪ ЖЕ ГЛАГОЛЮ КАМЪ, | 22. А Я говорю вамъ, что 1 Іо. 3, 15.
ЯКЪ ВСАКЪ ГНѢВАЮЩІЯ НА | всякій, гнѣвающійся на бра- Еф. 4, 26.

извѣстно, вы знаете.—Сказано древнимъ: чрезъ законодателя Моисея изречено было Богомъ всѣмъ ветхозавѣтнымъ людямъ.—Не убей (Исх. 20, 13): не лишай жизни человѣка. Это 6-я заповѣдь закона, высшій, совершеннѣйшій смыслъ которой объясняетъ здѣсь Спаситель. Разумѣется лишеніе жизни ближняго по гнѣву, ненависти и т. п.; ибо законъ самъ иногда предписывалъ лишать жизни извѣстныхъ лицъ, напр. самихъ убійць, учинившихъ убійство намѣренно (Числ. 35, 16 и дал.).—Подлежитъ суду: совершившій убійство намѣренно, по закону Моисееву, подлежитъ смерти, а не намѣренно—суду; общество должно произвести судъ (Числ. 35, 24), для чего во всѣхъ городахъ и мѣстечкахъ назначены были особые судьи и надзиратели (Втор. 16, 18). Судъ, по Флавію (Древн. 4. 8, 14), состоялъ изъ семи членовъ; нѣкоторыя опредѣленія его приводились въ исполненіе имъ самимъ, нѣкоторыя—только съ разрѣшенія высшаго судилища—Синедріона. Вѣдѣнію этого мѣстнаго суда подлежало между прочимъ убійство ненамѣренное.

А Я говорю: Христось, какъ полновластный законодатель, 22. говоритъ здѣсь, какъ и въ другихъ мѣстахъ, яко власть имѣяй, а не яко книжницы и фарисеи (Матѡ. 7, 29). „Видишь ли власть совершенную? Видишь ли образъ дѣйствія, приличествующій законодателю? Кто такъ говорилъ изъ пророковъ? Кто изъ праведниковъ? Кто изъ патріарховъ? Никто.—Сіа глаголетъ Господь, говорили они, но не такъ говоритъ Сынъ. Они давали законъ подобнымъ себѣ рабамъ, а сей—рабамъ своимъ“ (Злат.).—Гнѣвающійся напрасно: есть гнѣвъ, такъ-сказать, законный, справедливый, когда онъ обращенъ на грѣхъ, на беззаконіе, на преступленіе и происходитъ изъ ревности о славѣ Божіей и спасеніи ближняго. Самъ Богъ гнѣвается на грѣшниковъ, Христось на фарисеевъ-лицемѣровъ смотрѣлъ со гнѣвомъ (Мр. 3, 5). Не о такомъ гнѣвѣ говорится здѣсь,



бРАТА СКОГДѢ ВСДѢ, ПОКІНЕНЦѢ | та своего напрасно, подле-
ѢТЬ СДѢДѢ: ІЖЕ КО ЛЦЕ РЕ- | жить суду; кто же скажетъ

а о гнѣвѣ безъ справедливой причины, напрасно, по самолюбію, — о гнѣвѣ не основанномъ на любви къ истинѣ и добродѣтели. „Если кто гнѣвается справедливо, для вразумленія и по духовной ревности, тотъ не будетъ осужденъ“ (Θеофил.).—На брата своего: на всякаго человѣка, ибо всѣ люди суть дѣти одного Отца небеснаго и, слѣдовательно, между собою всѣ братья или должны считать себя таковыми (Евр. 2, 11 и д.).—Подлежитъ суду: подобно тому, какъ по ветхозавѣтному закону подлежалъ невольный убійца. Такимъ образомъ тому же взысканію, какому подвергался въ Ветхомъ Завѣтѣ преступникъ, совершившій на дѣлѣ преступленіе убійства, въ Новомъ Завѣтѣ подвергается всякій, въ мысли и сердцѣ нерасположенный къ ближнему своему человѣкъ, и сей послѣдній законъ—очевидно выше, совершеннѣе, духовнѣе перваго и есть высшее исполненіе того перваго: ибо даже не гнѣвующійся на брата своего очевидно совершеннѣе того, кто не убиваетъ брата своего даже не намѣренно.—Кто скажетъ—рака̀: рака̀—сирское слово бранное, выражающее презрѣніе къ ближнему; оно значитъ—пустой человѣкъ или негодный, и служить выраженіемъ гнѣва произносившаго это бранное слово. Подлежитъ Синедріону: Синедріонъ—верховное судилище іудеевъ въ Іерусалимѣ. Онъ состоялъ изъ 72 членовъ; верховный первосвященникъ былъ предсѣдателемъ его; впрочемъ онъ имѣлъ право избирать себѣ предсѣдателя и кромѣ первосвященника; члены—были избраные изъ священниковъ, старцевъ народныхъ и книжниковъ. Это судилище занималось самыми важными дѣлами народными. До завоеванія Іудеи Римлянами ему принадлежало безусловно право жизни и смерти; но съ тѣхъ поръ ему было оставлено право только произносить приговоры смертные, а на исполненіе ихъ требовалось согласіе римскаго правителя Іудеи. Такъ какъ суду Синедріона подлежали болѣе важные дѣла, чѣмъ мѣстнымъ судамъ, то очевидно названіе ближняго словомъ—рака̀, виновнѣе, чѣмъ просто гнѣвъ на ближняго; это потому, что въ послѣднемъ случаѣ гнѣвующійся уже не въ силахъ сдержатъ своего гнѣва и не обнаруживать его (какъ въ первомъ случаѣ), а выражаетъ оный словами оскорбительными для ближняго, для добраго его имени и чести,—что на самомъ дѣлѣ виновнѣе.—Кто ска-

ЧѢТЦѢ БРАТЦѢ СКОГМДѢ, РАКА̀: | брату свѣдому: рака̀, подле-
ПОКІНЕНЦѢ ѢТЬ СІННИЦѢ: | жить Синедріону; а кто ска-

жетъ—безумный: такъ какъ у древнихъ мудрость означала не столько просвѣщенный умъ, сколько благочестивую жизнь, то безуміемъ или глупостію называлось и нечестіе, и глупыми назывались виновные въ какихъ нибудь великихъ порокахъ (Нав. 7, 15. Псал. 13, 1); называющій все глупымъ своего ближняго съ осужденіемъ, злостью и гордостью обвиняетъ его въ порокахъ и нравственныхъ недостаткахъ.—Гееннѣ огненной: геенна значитъ—долина Энномова. Это была нѣкогда прекрасная долина подлѣ Іерусалима къ югозападу; небольшой потокъ прорѣзывалъ ее и потомъ опоясывалъ часть города. Когда евреи сильно предавались идолослуженію, то въ этой долинѣ совершались отвратительныя служенія Молоху (4 Цар. 16, 3. 2 Парал. 28, 3). Этотъ сирскій идолъ былъ мѣдный, съ телячьей головой, увѣнчанной царскою короной; руки протянуты были такъ, какъ бы готовы были принять кого-либо; ему приносили въ жертву дѣтей, именно: зажигали внутри идола огонь, и когда онъ раскалялся, бросали ему на протянутыя руки бѣдныхъ дѣтей, гдѣ они тотчасъ сожигались. Чтобы заглушить крикъ дѣтскій, во время этихъ жертвоприношеній обыкновенно поднимали сильный крикъ и шумъ, употребляя при этомъ разные инструменты. Послѣ плѣна вавилонскаго, когда іудеи получили совершенное отвращеніе отъ идолопоклонства, у нихъ явилось отвращеніе и къ этому мѣсту; оно было запущено, въ него свозились нечистоты изъ города; тутъ же совершаемы были иногда и смертныя казни; воздухъ на этомъ мѣстѣ постоянно былъ зараженъ; для очищенія его здѣсь постоянно горѣлъ огонь,—мѣсто стало страшнымъ и отвратительнымъ, и прозвано долиною огненною. Посему оно служило образомъ вѣчныхъ мученій грѣшниковъ.—Итакъ, за напрасный гнѣвъ на ближняго человѣкъ подлежитъ суду, за выраженіе гнѣва въ оскорбительномъ для ближняго бранномъ словѣ—Синедріону, за злобное же и презрительное поношеніе ближняго—гееннѣ огненной. Такъ какъ судъ, Синедріонъ и геенна употребляются здѣсь въ смыслѣ несобственномъ, и Господь беретъ здѣсь эти слова для болѣе удобопонятнаго іудеямъ обозначенія важности разныхъ степеней гнѣва, то общая мысль изреченія можетъ быть выражена такъ: напрасный гнѣвъ на ближняго—грѣхъ тяжкій, выраженіе гнѣва въ бранныхъ сло-



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии

ис. 66, 24. **А́ иже рече́тъ, оубо́де: по-
ки́ненъ ѣсть ге́еннѣ ог-
неннѣи.**

4 Цр. 23, 10. **кѣ. А́ще оубо́ принесе́ши
да́ръ тво́и ко о́лтарю
и тѣ помани́ши, а́кво
бра́тъ тво́и има́тъ нѣ-
что на тѣ:**

жетъ: безумный, подлежить гееннѣ огненной.

23. Итакъ если ты принесешь даръ твой къ жертвеннику, и тамъ вспомнишь, что братъ твой имѣетъ что-нибудь противъ тебя;

вахъ—грѣхъ еще болѣе тяжкій, а злобное уничтоженіе ближняго—такой тяжкій грѣхъ, который виновнаго подвергаетъ осужденію на вѣчныя мученія. „Нѣкоторые признають этотъ приговоръ строгимъ и тяжкимъ, но несправедливо. Ибо недостойны ли геенны тотъ, кто лишаетъ брата разума и смысла,—чѣмъ мы отличаемся отъ безсловесныхъ животныхъ? Кто поносить и безчестить, тотъ прекращаетъ любовь, а съ прекращеніемъ любви уничтожаются и всѣ добродѣтели, подобно какъ при любви всѣ онѣ въ силѣ. Итакъ поноситель, прекращая любовь, прекращаетъ всѣ добродѣтели и поему справедливо подлежить гееннѣ огненной“ (Теофил., ср. Злат.).

23-24. Принесешь даръ: то, чтѣ приносится въ жертву Богу, или для умилостивленія Бога и испрошенія у Него какой-либо милости, или въ благодарность Богу и пр., по закону Моисееву.—Къ жертвеннику, который находился во дворѣ храма (см. прим. къ 21, 12). Священникъ бралъ принесенное для жертвы и, возложивъ приготовленное на жертвенникъ, молился вмѣстѣ съ приносившимъ.—Имѣетъ что-нибудь противъ тебя, будучи оскорбленъ или огорченъ тобою. Оставь и пр.: помедли приносить даръ, а сперва иди и примиришь, и потомъ уже принеси жертву. Иудеи, и особенно фарисеи и книжники, привязаны были болѣе къ внѣшнимъ дѣламъ закона и мало цѣнили внутреннее расположеніе духа. Если кто исполнялъ строго внѣшніе обряды закона, его считали праведникомъ, хотя бы въ душѣ онъ исполненъ былъ зависти, ненависти, мстительности и другихъ пороковъ въ отношеніи къ ближнимъ.—Господь учитъ не такъ. Болѣе нужно и важно имѣть правое сердце, чѣмъ исполнять только внѣшніе обряды, послѣдніе безъ перваго не имѣють цѣны въ очахъ Божіихъ, и важны и имѣють силу предъ Бо-

**кѣ. О́стаки тѣ да́ръ тво́и
предъ о́лтаремъ, и шедъ
прежде смири́ся съ бра́твомъ
тво́имъ, и тогда́ при-
шедъ принеси́ да́ръ тво́и.**

**кѣ. Бѣди оубо́ ꙗ́вилася съ
соперникомъ тво́имъ ско-
ро, до́ндеже ѣси́ на пути́ съ
нимъ: да не преда́тъъ тебѣ
соперникъ судіи, и судіа́
тѣ преда́тъъ слугѣмъ, и къ
темни́цѣмъ кверженъ кѣдши.**

24. Оставь тамъ даръ твой предъ жертвенникомъ, и пойдь, прежде помирись съ братомъ твоимъ, и тогда-приди, и принеси даръ твой.

25. Мирись съ соперникомъ твоимъ скорѣе, пока ты еще на пути съ нимъ, чтобы соперникъ не отдалъ тебя судьямъ, а судья не отдалъ бы тебя слугамъ, и не ввергли бы тебя въ темницу.

гомъ только при мирѣ и любви къ ближнимъ. Конечно, когда нѣтъ возможности почему-либо лично примириться съ ближнимъ, надобно примириться по крайней мѣрѣ въ сердцѣ (ср. Мр. 11, 25). „Богъ отказывается отъ собственной чести, лишь бы мы хранили любовь“ (Теофил.).

Мирись и пр.: рѣчь иносказательная. Образъ взятъ, какъ **25-26.** кажется, отъ римскаго судопроизводства въ отношеніи къ заимодавцу и должнику, которое введено было и въ Иудею послѣ покоренія ея римлянами, незадолго до рождества Христова. По римскимъ законамъ, посредники старались сперва дома примирить заимодавца съ должникомъ, если первый требовалъ уплаты долга; если посредники не успѣвали въ этомъ, то заимодавецъ требовалъ, чтобы должникъ шелъ съ нимъ къ судьямъ; въ случаѣ несогласія должника заимодавецъ тащилъ его туда силою. У судьи уже не было пощады должнику: его сажали въ тюрьму и заимодавецъ держалъ его тамъ, доколѣ должникъ или родственники не уплачивали долга. Господь представляетъ человѣка не миролюбиваго или гнѣвающагося на ближняго должникомъ этого послѣдняго, находящимся съ нимъ уже на пути къ судьямъ, который не выпуститъ виновнаго изъ темницы, доколѣ не уплаченъ будетъ весь долгъ. Общая мысль та, что человѣкъ не миролюбивый и злобный достоинъ геенны, и будетъ въ ней, если не измѣнитъ своего нравственнаго направленія. Въ частности: соперникъ—оскорбленный; путь къ судіи—время жизни человѣка



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

34 д. **кѣс. Амѣнь глаголю тебѣ:**
не изыдеши ѿтуда, до-
деже воздаши послѣдній
кодрантъ.

20, 14. **(Зач. гл.) кѣс. Слышасте,**
20, 10. **ѣкво речено бысть дрѣв-**
нимъ: не прелюбодѣйство-
риши.

Гв. 31, 1. **кѣс. Азъ же глаголю вамъ,**
Шт. 2, 14. **ѣкво всѣкъ, ѣже коззиригъ**
на женѣ, ко ѣже кождемѣ-

26. Истинно говорю тебѣ:
ты не выйдешь оттуда, по-
ка не отдашь до послѣд-
ней полушки.

27. Вы слышали, что ска-
зано древнимъ: не прелюбо-
дѣйствуй.

28. А Я говорю вамъ, что
всякій, кто смотритъ на жен-
щину съ вожделѣніемъ, уже

на землѣ (3 Цар. 2, 2. Іов. 16, 22); судія—Господь Богъ; слу-
жители—Ангелы (ср. Мѣ. 13, 39. 49. 24, 31); темница—мѣсто
вѣчныхъ мученій (ср. 1 Петр. 3, 19. 2 Петр. 2, 4. 9. Іуд. 6.
Апокал. 20, 7).—Пока не отдашь: никогда не отдашь (ср.
Мѣ. 18, 25—34), развѣ другіе отдадутъ; по молитвамъ церкви
получишь облегченіе, если помиришься скорѣе.—До послѣ-
дней полушки (кодранта): кодрантъ—малая римская монета,
равняющаяся 1/4 римскаго асса или ассарія и стоившая на наши
деньги около 1/2 коп. сер.

27-28. Не прелюбодѣйствуй: это 7-я заповѣдь закона Мои-
сеева (Исх. 20, 14), направленная лишь противъ самаго внѣш-
няго дѣйствія преступленія, какъ и вышенъясненная 6-я за-
повѣдь. Возвышая эту заповѣдь, Спаситель учитъ, что не только
внѣшнее дѣйствіе прелюбодѣянія есть преступленіе, но и вну-
треннее вожделѣніе, взгляды на женщину съ вожделѣніемъ. „Лю-
бодѣйствуетъ съ женою въ сердцѣ, кто согласенъ на дѣло, но
препятствуютъ ему въ томъ или мѣсто или время или страхъ
гражданскихъ законовъ“ (Аѳан. Вел.). И это, очевидно, не ра-
зореніе закона, но высшее исполненіе его: ибо не взирающій
на жену съ вожделѣніемъ въ высшемъ смыслѣ исполняетъ за-
повѣдь—не прелюбодѣйствуй.—Смотритъ: или тѣлесными
очами взираетъ, или умственно представляетъ со сладострастіемъ
предметъ сладострастія.—Съ вожделѣніемъ: слѣдовательно,
если пожеланіе рождается въ чловѣкѣ противъ его воли, если
онъ не только не поддерживаетъ его, но старается подавить его

ти ѣдѣ, оужѣ лико дѣйство-
ка съ нѣю къ сердцѣ своѣмъ.

кѣс. Аще же око твоѣ
десное соклажнѣетъ тѣ,
изми ѣ и кѣрзи ѿ себѣ:
оужѣ ко ти ѣстѣ, да по-
гибнетъ единъ ѿ оудъ
твоихъ, а не къ тѣло
твоѣ вкѣржено вѣдетъ къ
гѣеннѣ огненнѣю.

прелюбодѣйствовалъ съ нею
въ сердцѣ своемъ.

29. Если же правое око 18, 9 д.
твое соблазняетъ тебя; вы- Кл. 3, 5.
рви его, и брось отъ себя: Гл. 5, 21.
ибо лучше для тебя, что- Вт. 13, 6 д.
бы погибъ одинъ изъ чле-
новъ твоихъ, а не все тѣло
твое было ввержено въ ге-
енну.

то не подлежитъ осужденію Спасителя. „Иисусъ Христосъ за-
прещаетъ здѣсь не всякое пожеланіе, но пожеланіе, рождающее-
ся въ насъ отъ возрѣнія на женъ: ибо любящій смотрѣть на
красивыя лица преимущественно самъ возжигаетъ въ себѣ пламя
страсти и душу дѣлаетъ плѣнницею, а послѣ сего скоро при-
стываетъ и къ совершенію пожеланія. Посему-то Спаситель не
вовсе запретилъ смотрѣть на женъ, но только запретилъ смот-
рѣть на нихъ съ вожделѣніемъ“ (Злат.).—Въ сердцѣ сво-
емъ: сердце—средоточный органъ жизни, органъ чувствъ и же-
ланій (ср. 15, 19).

Ежели правый глазъ твой и пр.: рѣчь очевидно ино-**29-30.**
сказательная. „Спаситель произнесъ означенныя слова не о
членахъ. Онъ нигдѣ не осуждаетъ плоти, но вездѣ обвиняетъ
развращенную волю. Не глазъ твой смотритъ, но чрезъ него умъ
и сердце. Еслибы Христосъ говорилъ о членахъ: то не объ
одномъ бы глазѣ сказалъ, и притомъ не о правомъ только, но
объ обоихъ. Итакъ почему Спаситель упомянулъ только о пра-
вомъ глазѣ и о правой рукѣ? Дабы ты зналъ, что рѣчь идетъ
не о членахъ“ (Злат., ср. Θεοφιλ.). „Исторгнемъ мы у себя
соблазняющее око, но не чувственное (ибо и слѣпые прелюбо-
дѣйствуютъ), а мысленное“ (Аѳан. Вел.). Правый глазъ и пра-
вая рука суть самые полезныя и самые дорогіе органы нашего
тѣла, и они служатъ здѣсь символами всего драгоцѣннаго для
насъ, которымъ мы должны пожертвовать ради того, чтобы ис-
коренить страсть,—что бы это драгоцѣнное ни было, люди ли
(Злат., Θεοφιλ.), привязанности ли, удовольствія ли, если



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

л. И́ще десна́а чкво̀а рѣка̀
соблажнѣтъ чл̀, оу̀сѣцѣи́
ю̀, и кѣрзи ѿ себѣ: оу̀не ко
чѣи́ ѣсѣтъ, да погнѣнѣтъ
ѣдинъ ѿ оу̀дѣ чкво̀ихъ, а
не кѣ чл̀ло чкво̀е кѣрже́.
но вѣдѣтъ кѣ гѣеннѣ.

30. И если правая твоя
рука соблазняетъ тебя; от-
сѣки ее, и брось отъ себя:
ибо лучше для тебя, чтобы
погибъ одинъ изъ членовъ
твоихъ, а не все тѣло твое
было ввержено въ геенну.

ла. Речѣно же кѣсѣтъ, ѣкво̀
ѣже ѣще пѣсѣтъ жѣнѣ

31. Сказано также, что
если кто разведется съ же-

они ведутъ къ соблазну и паденіямъ, ихъ должно удалить, ими
надобно пожертвовать для искорененія страсти. — Соблаз-
няетъ тебя: греческое слово означаетъ преткновеніе и паде-
ніе чрезъ какой-либо предметъ на пути (камень претыканія), или
силки, въ которые можетъ быть поймана птица. Этимъ озна-
чается все то, что можетъ насъ уронить или уловить, что за-
ставляетъ насъ падать въ грѣхъ, или уловляетъ грѣхомъ. — Луч-
ше чтобъ погибъ одинъ изъ членовъ: лучше пожерт-
вовать самымъ дорогимъ для насъ здѣсь, чѣмъ потворствовать
чрезъ это дорогое страсти. — А не все тѣло и пр.: тѣло—въ
соотвѣтствіе съ упомянутыми членами его, глазомъ и рукою; а
такъ какъ подъ ними разумѣются душевныя движенія, то подъ
тѣломъ надобно разумѣть всего человѣка, т.-е. тѣло и душу,
со всѣми ея стремленіями и пожеланіями. Не одно тѣло, но и
душа со всѣми ея извращенными силами и направленіями—бу-
дутъ осуждены на вѣчныя мученія, соотвѣтственныя страсти и
происходящія отъ страсти.

31-32. Сказано также: въ законѣ Моисеевомъ (Втор. 24, 1—2).
Мужъ, если почему-либо хотѣлъ развестись съ своею женой,
долженъ былъ дать ей разводное письмо, письменное свидѣ-
тельство, что она была его женой, и что онъ отпускаетъ ее
отъ себя по такой или такой причинѣ. Мнѣнія о достаточ-
ныхъ для развода причинахъ были разныя, на дѣлѣ же мужъ
пользовался этимъ правомъ своимъ совершенно по своему усмо-
трѣнію и волѣ, могъ отпустить жену свою когда хотѣлъ, подъ
самыми пустыми предлогами, не нарушая по буквѣ закона
Моисеева. Положеніе женщины при этомъ очевидно было тя-
жело. Спаситель въ другомъ мѣстѣ говоритъ, что этотъ законъ

скою̀, да дѣстѣ ѣи́ кнѣ́.
гѣ распѣсѣтъ.

ною своею, пусть дастъ ей
разводную.

лѣ. Я́зѣ же глаго́лю кѣмъ,
ѣкво̀ кѣкѣ ѿпѣцѣлѣи́ жѣнѣ
скою̀, рѣзѣтѣ слокѣе́ люко̀.
дѣкѣнагво̀, чкво̀рѣтъ ю̀ прѣ́.
люко̀дѣкѣсѣтѣкочѣти: и ѣже
пѣцѣнѣцѣ пѣймѣтъ, прѣ́.
люко̀дѣкѣсѣтѣкѣдѣтъ.

32. А Я говорю вамъ: кто 19, 3 д.
разведется съ женою сво- Лѣ. 16, 18.
ею, кромѣ вины любодѣянія, 1 Кор. 7, 10.
тотъ подаетъ ей поводъ Рм. 7, 3.
прелюбодѣйствовать; и кто
женится на разведенной,
тотъ прелюбодѣйствуетъ.

(Зач. дѣ.) лѣ. Па́ки слы́-
шасѣте, ѣкво̀ речѣно кѣсѣтъ

33. Еще слышали вы, что Лѣ. 19, 12.
сказано древнимъ: не пре- Вт. 23, 21.

данъ іудеямъ по жестокосердію ихъ (Мар. 10, 2—12). Богъ,
создавъ мужа и жену, соединилъ ихъ на всю жизнь, освятивъ
бракъ. Но ко временамъ Моисея нравы евреевъ до того измѣ-
нились, что онъ, по жестокосердію ихъ—ради того, чтобы жен-
щину не ставить уже въ слишкомъ тяжелое положеніе при же-
стокосердомъ мужѣ, дозволилъ разводъ подъ условіемъ развод-
наго письма. Спаситель возводитъ бракъ къ смыслу первоначаль-
наго установленія его Богомъ, объясняя, что можно разводиться
съ женою единственно только по винѣ любодѣянія, такъ какъ
эта вина сама по себѣ уже расторгаетъ единеніе мужа и жены,
установленное Богомъ; разводящійся же по другимъ неуважи-
тельнымъ причинамъ дѣлаетъ прелюбодѣйцей свою жену, и же-
нящійся на таковой разведенной прелюбодѣйствуетъ. „Господь
не нарушаетъ Моисеева закона, но исправляетъ его, и запре-
щаетъ мужу ненавидѣть жену свою безъ вины. Если онъ оста-
вить ее по уважительной причинѣ, т.-е. за прелюбодѣяніе—не
подлежитъ осужденію, а если не за прелюбодѣяніе, то подле-
житъ суду, потому что тѣмъ заставляетъ ее прелюбодѣйство-
вать. Но и тотъ становится прелюбодѣемъ, кто возьметъ ее,
потому что, еслибы никто не взялъ ее, она можетъ быть воз-
вратилась бы къ прежнему мужу и покорилась бы ему“ (Θεο-
фил., ср. Злат.).

Не преступай клятвы и пр. Это не буквальное повто-
реніе заповѣдей закона Моисеева, заключающихся въ Лев. 19,
12 и Второзак. 23, 21—23: не клянитесь именемъ Мо-



дрѣвнимъ: не во лжѣ кля-
нешиса, воздѣи же гдѣки
клятвы твоѣ.

12. лд. Изъ же глголю кѣмъ
не клятиса кѣкво: ни
небомъ, ѡкво престолъ
79. Бжій:

лѣ. Ни землю, ѡкво под-
ножіе Бжїе ногѣма Бжїе:
ни Іерусалимомъ, ѡкво градъ
47. 3. Бжїе великаго црѣ.

ступай клятвы, но испол-
най предъ Господомъ клят-
вы твои.

34. А Я говорю вамъ: не
клянись вовсе: ни небомъ,
потому что оно престолъ
Божій;

35. Ни землю, потому что
она подножіе ногъ Его; ни
Іерусалимомъ, потому что
онъ городъ великаго Царя.

имъ во лжи. Если дашь обѣтъ Іеговѣ, Богу тво-
ему: немедленно исполни оный. — Слова Христовы,
очевидно, выражаютъ то же, что и буква закона: „не клянись
во лжи, клянись въ удостовѣреніе истины, и если поклялся, не
преступай клятвы“. — Исполняй клятвы: т.-е. „въ клятвѣ ты
долженъ говорить истину“ (Злат.) и исполняй то, что обѣщаль-
ся клятвою. Клятва есть торжественное удостовѣреніе именемъ
Божіимъ въ истинности сказаннаго, при чемъ само собою пред-
полагается, что Богъ взыщетъ съ клянущагося, если онъ кля-
нется въ удостовѣреніе неправды, такъ какъ клятвою во лжи
хулятся имя Божіе. Иудеи, съ теченіемъ времени, приняли за
обычай, избѣгая клятвы именемъ Божіимъ, клясться разными
предметами, напр. небомъ, землею, Іерусалимомъ, храмомъ (Ео-
фил., Злат.), и этихъ клятвъ не считали непреложно обязатель-
ными, т.-е. позволяли себѣ ими клясться во лжи, не нарушая
повидимому буквы закона.

34-36. Не клянись вовсе: никакимъ изъ показанныхъ спосо-
бовъ клятвы, какіе были въ употребленіи; ибо все сотворено
Богомъ, и сотворено святымъ, слѣдовательно клясться какимъ-
либо Его твореніемъ значитъ клясться Сотворившимъ, и клясться
Имъ во лжи, значитъ оскорблять святость клятвы самой. — Ни
небомъ: небо есть мѣсто особеннаго присутствія Божія, по-
чему и говорится, что оно есть престолъ Бжїи (Ис. 66, 1);
клясться небомъ значитъ то же, что клясться Сѣдящимъ на пре-
столѣ небесномъ, т.-е. самимъ Богомъ (ср. Мо. 23, 22). — Ни

лѣ. Нижѣ главою твою
клениса, ѡкво не можеш
класа єдинаго кѣла или
черна сотворити.

лз. Бди же слѣво вѣше,
ѣй, ѣй: нѣ, нѣ: лишше

36. Ни головою своею не
клянись, потому что не мо-
жешь ни одного волоса сдѣ-
лать бѣлымъ или чернымъ.

37. Но да будетъ слово ва-
ше: да, да; нѣтъ, нѣтъ; а что 2 Кр. 1, 17.

землю: земля называется подножіемъ ногъ Божіихъ (Ис. 66,
1); слѣдовательно клясться ею значитъ клясться самимъ Бо-
гомъ. — Ни Іерусалимомъ: Іерусалимъ называется городомъ
великаго Царя, т.-е. Бога, который есть истинный Царь какъ
всей земли, такъ и въ особенности еврейскаго царства, главнымъ
городомъ котораго былъ Іерусалимъ, гдѣ былъ и храмъ, един-
ственный въ мірѣ, гдѣ можно было совершать истинное служеніе
Богу-Царю. — Ни головою: клятва головою была очень обык-
новенная въ обыденной жизни клятва, все равно какъ у насъ
въ простонародьи употребительна и обычна неблаговидная божба
разнаго рода. Клясться головою означало то же, что клясться
своею жизнью, т.-е. я отдаю жизнь свою, или пусть отнята бу-
детъ у меня жизнь, пусть умру я, если неправда то, что я го-
ворю. Богъ есть Творецъ жизни и въ Его руцѣхъ отнять или про-
должить жизнь; слѣдовательно клянущійся ею клянется тѣмъ,
что принадлежитъ не ему, а Богу, и слѣдовательно клянется са-
мымъ Богомъ. — Ни одного волоса: такъ мала власть ваша
надъ измѣненіемъ своей жизни, что даже измѣнить цвѣтъ воло-
са вы не можете; слѣдовательно не надобно клясться тѣмъ, что
не ваше.

Да, да; нѣтъ, нѣтъ: простое утвержденіе или отрицаніе 37.
сказаннаго или сдѣланнаго; это не значитъ, что христіанинъ
всегда долженъ употреблять вмѣсто клятвы именно эти слова,
а значитъ только, что онъ долженъ просто и прямо утверждать
истину или отрицать ложь, говорить правду, и не говорить не-
правды (Еофил.). — Сверхъ этого, — всякое усиленное
посредствомъ какой-либо божбы завѣреніе — отъ лукаваго:
отъ зла, отъ неправды; такъ какъ виновникъ всякаго зла есть
дьяволъ: то — отъ дьявола (Злат., Еофил., Евѣ. Зигаб.).
Запрещая клясться вовсе, Спаситель, очевидно, не разумѣетъ
клятвы законной, необходимой въ общественной (какова прися-



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

9. же сеѡ, ѡ непри́зани ѣсть.
лн. Сльшасте, ѡкѡ ре-
24. чѣно кысть: ѡко за ѡко,
20. и зѡбъ за зѡбъ.
26, 29. лд. Азъ же глаголю вамъ
18, 22 д. не противитисѡ злѡ: но

сверхъ этого, то отъ лукаваго.
38. Вы слышали, что ска-
зано: око за око, и зубъ за
зубъ.
39. А Я говорю вамъ:
не противься злomu. Но кто

га) и частной жизни клятвы именемъ Божиимъ. Самъ Онъ утвер-
дилъ клятву на судѣ, когда на слова первосвященника: заклин-
аю Тебя Богомъ живымъ, отвѣчалъ: ты сказалъ, такъ какъ у евреевъ обыкновенно судъ произносилъ клятвенную
формулу, а обвиняемый усвоилъ ее себѣ словами: аминь, да бу-
детъ, такъ, ты сказалъ (Матѡ. 26, 63—64). Апостоль Павелъ
призываетъ Бога во свидѣтельство истины своихъ словъ, что
есть очевидно та же клятва (Рим. 1, 9, 9, 1. 2 Кор. 1, 23, 2,
17. Гал. 1, 20. Филип. 1, 8. 1 Солун. 2, 5. Евр. 6, 16). Клят-
вы были предписаны и закономъ Моисеевымъ, но Господь не
отмѣнилъ этихъ клятвъ (Исх. 22, 11. Лев. 5, 1. Числ. 5, 19.
Второзак. 39, 12—14). Отмѣняются клятвы пустыя, фарисейски-
лицемѣрныя и легкомысленныя.

38. Око за око, и зубъ за зубъ: законы, изложенные въ
Исх. 21, 24. Лев. 24, 20. Втор. 19, 21. Строгие, даже суровые,
законы эти даны были „не для того, чтобы другъ у друга вы-
рывали глаза, но дабы удерживали руки свои отъ обидъ: ибо
угроза, заставляющая страшиться наказанія, обуздываетъ стрем-
леніе къ дѣламъ преступнымъ“ (Злат., ср. Теофил.). Хотя
законъ же самъ и пророки ограничивали дѣйствіе этого закона,
запрещая и обличая любостительность (Лев. 19, 18. Пл. Іер.
3, 27—30. Прит. 24, 29), тѣмъ не менѣе законъ этотъ былъ въ
дѣйствіи и, будучи данъ, какъ и другіе подобныя законы, по
жестокосердію или жестокостью или грубости іудеевъ ветхо-
завѣтныхъ, не согласенъ съ высокою любовію христіанскою, и
потому требовалъ отмѣненія или лучше усовершенія.

39. Не противься злomu: злomu дѣйствію, причиняемому
недобрымъ или злымъ человѣкомъ; а такъ какъ виновникъ зла—
дьяволъ, то подъ зломъ можно разумѣть здѣсь „дьявола, дѣй-
ствующаго посредствомъ человѣка, наносящаго обиду. Итакъ,
ужели дьяволу не должно противиться? Должно, но не такъ,
а какъ повелѣлъ Спаситель, т.-е. готовностію терпѣть зло.

лице тѣлѣ ктѡ оударитъ въ
деснѡ твою ланитѣ, ѡ-
братитъ ѣмѡ и дрѡгѡ:
м. И хочѡщемъ сдѣлати—

ударить тебя въ правую пр. 24, 29.
щеку твою, обрати къ нему лѡ. 19, 18.
и другую. Пл. 3, 30.
40. И кто захочетъ су- их. 22, 26.

Симъ образомъ ты дѣйствительно побѣдишь лукаваго“ (Злат.,
Теофил.).— Кто ударить тебя: чувство любви и крото-
сти, которое на обиду отвѣтствуетъ готовностію принять новую
обиду, неправильную притязательность удовлетворяетъ сугубо
(ср. 41) и готово дать просящему (ст. 42), есть отличительный
признакъ усовершенствовавшихся въ духѣ христіанскаго закона. Но
само собою разумѣется, что всѣ эти заповѣди о терпѣніи обидъ,
объ отреченіи отъ возмездія, какъ направленные собственно про-
тивъ іудейской любостительности, не исключаютъ не только
общественныхъ мѣръ къ ограниченію зла и наказанію дѣлаю-
щихъ зло, но и частныхъ личныхъ усилій и заботъ каждаго
человѣка о ненарушимости правды, о вразумленіи обидчиковъ, о
прекращеніи для злонамѣренныхъ возможности вредить другимъ,
ибо иначе самыя духовныя законы Спасителя по-іудейски обра-
тились бы только въ букву, могущую послужить къ успѣхамъ
зла и подавленію добродѣтели. Любовь христіанина должна быть
подобна любви Божіей, но любовь Божія ограничиваетъ и нака-
зываетъ зло; и любовь христіанина должна терпѣть зло только
въ той мѣрѣ, къ какой оно остается болѣе или менѣе безвред-
нымъ для славы Божіей и для спасенія ближняго; въ против-
номъ случаѣ должна ограничивать и наказывать зло, что осо-
бенно возлагается на начальство (Римлян. 13, 1—4). Господь
самъ, когда Его ударили въ ланиту, сказалъ оскорбившему: что
ты Меня бьешь? (Іоан. 18, 23), и заповѣдывалъ ученикамъ сво-
имъ спастись отъ притѣсненій и гоненій бѣгствомъ. Св. апо-
столь Павелъ, въ случаѣ оказываемой ему несправедливости,
вмѣсто того, чтобы безропотно страдать, обращается за судомъ
къ начальству (Дѣян. 16, 35—40. 22, 23—29. 25, 9—11) и
первосвященнику, велѣвшему его бить, отвѣчалъ съ укоризною
(Дѣян. 23, 2—4).

Захочетъ судиться: притѣснителю, который по суду 40.
хочетъ отнять что-либо, должно уступить даже большее,—за-
повѣдь, которую должно понимать въ общемъ смыслѣ, какъ и
предшествующую. „Спаситель хочетъ, чтобы мы показывали по-



7. **СА СЪ ЧОКОЮ, И РИЗЪ ЧКОЮ**
 5. **ВЗЪЧИ, ѠПРЕЧИ ЕМУ И**
СРАЧНЦЪ:
МЛ. И ѠЩЕ КТО ЧЛ ПѠЙ-
 2. **МЕТЪ ПО СЛѠБ ПѠПРИЩЕ**
 32. **ЕДИНО, ИДИ СЪ НИМЪ ДВѠ.**

даться съ тобою, и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду.

41. И кто принудитъ тебя идти съ нимъ одну версту, иди съ нимъ двѣ.

добное незлобіе не только когда насъ бьютъ, но и когда хотять отнять у насъ имѣніе (Злат., Теофил.). Впрочемъ законная защита собственности симъ не исключается, а равно и правая тяжба на судѣ. Св. Апостоль Павелъ, узнавъ, что въ коринской церкви происходятъ тяжбы, не исключаетъ оныхъ рѣшительно изъ общества христіанскаго, а говоритъ только: для чего они не хотять лучше быть обиженными, а обижаютъ сами? (1 Кор. 6, 7).—Рубашку—верхнюю одежду: обыкновенно іудеи носили двѣ одежды: нижняя,—рубашка или туника,—покрывала все тѣло до колѣнъ; сверхъ нея, особенно при выходѣ изъ дому, накидывалась верхняя одежда, обыкновенно широкая; послѣдняя была дороже первой. Спаситель и говоритъ, что если на судѣ кто потребуеть менѣ цѣнное, то отдавай ему и болѣе цѣнное,—въ указанномъ смыслѣ. „Чтожь, ужели мнѣ ходить нагому, скажешь ты?—Не были бы мы наги, еслибы въ точности исполняли сіи повелѣнія, напротивъ, еще были бы гораздо лучше всѣхъ одѣты. Впервыхъ потому, что никто не нападаетъ на человека, имѣющаго такое расположеніе духа, а вовторыхъ, еслибы и нашелся кто столько жестокой и немилосердый, что дерзнулъ бы и на сіе, то безъ сомнѣнія еще болѣе нашлось бы такихъ, которые человека, восшедшаго на такую степень любомудрія, покрыли бы не только одеждою, но, еслибы было возможно, и самую плотію своею“ (Злат.).

41. Принудить тебя идти съ нимъ: образъ рѣчи заимствованъ отъ восточнаго, собственно отъ персидскаго, распространеннаго и въ Палестинѣ и на Западѣ, обычая или способа пересылки какихъ-либо важныхъ документовъ или приказаній. Со времянь Кира установлено было, что курьеры, везшіе какія либо приказанія, отъ станціи до станцій имѣли право требовать себѣ проводниковъ и принуждать къ тому силою въ случаѣ нежеланія (Гер. 8, 98. Ксеноф. Киrop. 8, 6. 17). Част-

(Зач. ѳі.) **МѠ. ПРОСЯЩЕМУ**
ОУ ЧКЕЪ ДАЙ, И ХОТѠЩАГО
Ѡ ЧКЕЪ ЗАЧТИ, НЕ ѠКРАТИ.
МѠ. СЛЫШАСТЕ, ѠКѠ РЕЧЕ-
НО ЕСТЬ: КОЗЛѠКНИШИ ИСКРЕН-
НАГО ЧКЕГДЪ, И КОЗНА-
КІДИШИ КРАГѠ ЧКЕГДЪ.

42. Просящему у тебя Лк. 6, 13.
Ев. 15, 17.
Лк. 25, 36.
Пр. 4, 4.
29, 2. дай, и отъ хотящаго за-
нять у тебя не отвращайся.

43. Вы слышали, что ска- 29, 32.
Лк. 19, 18. зано: любите ближняго твоего, и ненавидьте врага твоего.

ный случай обобщается и въ рѣчи разумѣется всякое насиліе и принужденіе. „Принудить значитъ влечь кого неправедно, безъ всякой причины и съ обидою. Но и на сіе будь готовъ, такъ чтобы ты готовъ былъ больше страдать, нежели сколько тотъ тебѣ вредитъ“ (Злат.). Общій смыслъ: если потребуется твоя услуга, даже несправедливо и съ принужденіемъ, окажи двоякую услугу.

Просящему дай: разумѣется удовлетвореніе нуждъ ближняго, кто бы онъ ни былъ, просящаго себѣ пособія,—нуждъ какъ духовныхъ, такъ и вещественныхъ. Само собою разумѣется, что и эти дѣла милосердія и благотворительности не исключаютъ нѣкоторыхъ условій и обстоятельствъ, когда давать просящему не только не полезно, но и вредно. Сила заповѣди собственно въ томъ, чтобы съ сердечною любовію и готовностію стремиться къ удовлетворенію истинныхъ и законныхъ потребностей и нуждъ просящаго; но та же любовь не позволить подать, напримѣръ, ножъ требующему его убійцѣ, ядъ желающему лишить себя жизни и т. под.—Хотящаго занять не отвращайся: общій смыслъ тотъ же. „Взаимы давай не съ ростомъ, но простой заемъ для пользы ближняго“ (Теофил.). „А въ другомъ мѣстѣ требуетъ Спаситель еще бѣднѣшаго, говоря, чтобы мы давали и тѣмъ, отъ коихъ не надѣемся получить“ (Злат.).

Любите ближняго твоего: Лев. 19, 18. Ближній— 43. лицо, близъ насъ живущее, лицо близкое намъ по отношеніямъ духовнымъ; въ смыслѣ любви христіанской ближній нашъ есть всякій человекъ; любите ближняго—то же, что любите всякаго человека.—Ненавидьте врага твоего: этихъ словъ нѣтъ ни въ богодарованномъ законѣ Моисеевомъ, ни у пророковъ; такую заповѣдь іудеи вѣроятно извлекли изъ предшествующей заповѣ-



д. **МД.** **Азъ же глаголю вамъ:** 44. А Я говорю вамъ:
 4. **любите враговъ вашихъ,** любите враговъ вашихъ,
 4. **благословляйте проклина-** любите враговъ вашихъ,
 59. **ющихъ васъ, благотворите** благословляйте проклина-
ющихъ васъ, благотворите ющихъ васъ, благотворите

ди о любви къ ближнему, разумѣя подъ ближними только прис-
ныхъ и друзей (ср. Притч. 17, 17) и лукаво мудрствуя, что
если ближняго—друга должно любить, то врага должно нена-
видѣть.

44. Любите враговъ вашихъ: врагъ—тотъ, кто дѣлаетъ
намъ зло такъ или иначе. Есть два рода любви къ людямъ:
первый есть расположение къ человѣку, жизнь и дѣйствія кото-
раго мы одобряемъ, который намъ правится; второй—располо-
женіе и желаніе добра тѣмъ, которыхъ жизнь и дѣйствія мы не
одобряемъ, которыхъ недобрымъ дѣйствіямъ въ отношеніи къ
намъ или другимъ мы противодѣйствуемъ. Это послѣднее чувство
и есть любовь, которую мы должны оказывать ко врагамъ. Не
возможно любить дѣйствія человѣка, который наноситъ намъ
обиды, вредъ, оскорбляетъ законы божескіе и человѣческіе; но
мы можемъ, отвращаясь отъ его дѣйствій, желать добра ему
самому, не платить ему зломъ за зло, помогать ему въ нуждахъ
и затрудненіяхъ, оказывать ему услуги, желать ему вѣчныхъ
благъ (Римл. 12, 17—20). Это—любовь къ врагамъ, свидѣтель-
ствующая о высокой степени совершенства имѣющихъ сію до-
бродѣтель. „Достигъ (таковой) верха добродѣтелей, ибо что
выше сего?“ (Θεοφил., ср. Злат.)—Благословляйте про-
клинающихъ васъ и пр.: частнѣйшее развитіе общей мысли
о любви ко врагамъ,—указаніе, въ чемъ можетъ выражаться
эта любовь къ различнымъ образомъ проявляющимъ свою враж-
ду.—Благословлять собственно значить не только не го-
ворить о врагѣ нашемъ дурнаго, но говорить доброе, не умалять
его добрыхъ качествъ, но хвалить ихъ, поставяль на видъ; по-
томъ, благословлять—благожелать. Обижать—собственно непра-
вильно преслѣдовать судомъ; отсюда—обвинять несправедливо,
оскорблять, поносить, вредить словомъ или дѣломъ. Очевидно,
что съ заповѣдію о любви ко врагамъ совершенно не согласна
была бы такая любовь ко врагамъ, съ которою соединялось бы
соучастіе въ ихъ дѣйствіяхъ; напротивъ, истинная любовь тре-
буетъ иногда обличеній и укоришень, когда изъ-за вражескихъ

цымъ вамъ, и молитесь за ненавидящимъ васъ, и мо- 1 Пт. 3, 9.
творящихъ вамъ пакость, литесь за обижающихъ васъ Рм. 12,
и изгонящихъ вы: и гонящихъ васъ; 14. 20.
мѣ. Иакъ да будете сы- 45. Да будете сынами Лк. 6, 35.
ноке Отца вашего небеснаго, Отца вашего небеснаго; ибо Еф. 5, 1.
ибо есть на небесахъ, иакъ Онъ повелѣлъ солнцу сво- Дн. 14, 17.
солнце свое сіяетъ на ему восходить надъ злыми
злыми и благими, и дож- и добрыми, и посылаетъ
дитъ на праведныхъ и не- дождь на праведныхъ и не-
на неправедныхъ. праведныхъ.

дѣйствій оскорбляется слава Божія или совращаются люди съ
пути спасенія. Посему и самъ Господь, и Его Апостолы нерѣдко
обращались ко врагамъ своимъ съ словомъ грознымъ, обличи-
тельнымъ (Мѣ. 23, 33. Гал. 1, 8. Дѣян. 23, 3. 1 Иоан. 5, 16.
2 Иоан. 10 и др.). „Видишь ли, на какія возвелъ Онъ степени
и какъ поставилъ насъ на самый верхъ добродѣтели? Смотри и
исчислиай оныя, начавъ съ первой: первая степень—не начинать
обиды; вторая—когда уже она причинена, не воздавать равнымъ
зломъ обидѣвшему; третья—не только не дѣлать обижающему
того, что ты потерпѣлъ отъ него, но и оставаться спокойнымъ;
четвертая—предавать себя самого злостраданію; пятая—отдавать
болѣе, нежели сколько хочеть взять причиняющей обиду; ше-
стая—не ненавидѣть его; седьмая—даже любить его; восьмая—
благодѣтельствовать ему; девятая—молиться о немъ Богу. Ви-
дишь ли, какая высота любомудрія? (Злат.).

Сынами Отца вашего: всѣ люди по природѣ суть дѣ-
ти одного Отца небеснаго, Творца ихъ и Промыслителя, но не
всѣ дѣти по благодатному усыновленію, ибо не всѣ—чада бла-
годати. Любовь ко врагамъ есть столь высокая и духовная до-
бродѣтель, столь великое торжество надъ требованіями повреж-
денной природы человѣческой, что для достиженія ся нужно воз-
родиться въ новую благодатную жизнь и такимъ образомъ сдѣ-
латься благодатнымъ сыномъ Отца небеснаго; и достигшій сей
добродѣтели есть поистиннѣ сынъ благодатный Отца небеснаго.—
Повелѣлъ солнцу своему восходить и пр.: прекрас-
ный, понятный для всякаго образъ и выраженіе всеобъемлющей

45.



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

32. **МЪ.** **ИЩЕ** КО ЛЮБИТЕ ЛЮ-
БЯЩИХЪ ВАСЪ, КЪЮ МЗДЪ
ИМАТЕ; НЕ И МЫТАРИ ЛИ
9. 10. ЧТОЖДЕ ЧКОРЯТЪ;
МЪ. ИЩЕ ЦѢЛОВАТЕ ДРОГИ
КАША ЧТОКМЪ, ЧТО ЛІШ-
ШЕ ЧКОРИТЕ; НЕ И ЯЗЫЧ-

46. Ибо, если вы будете
любить любящихъ васъ,
какая вамъ награда? Не то
же ли дѣлаютъ и мытари?

47. И если вы привѣт-
ствуете только братьевъ ва-
шихъ, что особеннаго дѣлае-

любви Божіей! Добрые и злые одинаково наслаждаются и поль-
зуются постояннымъ кроткимъ свѣтомъ солнца, оживляющаго
все, и плодотворный дождь изливается на поля и угодыя и доб-
рыхъ и злыхъ.

46. Какая вамъ награда: источникъ любви только къ тѣмъ,
которые сами насъ любятъ, есть болѣе или менѣе наше само-
любіе; это не есть еще вполнѣ любовь чистая, совершенная; это
свойственно и грѣховной, поврежденной природѣ человѣка, и по-
тому такая любовь собственно не заслуживаетъ такой высокой
награды, такъ какъ въ ней еще нѣтъ особеннаго подвига.—И
мытари: сборщики податей, иногда въ видѣ откупщиковъ.
Иудея была въ то время римскою провинціей, и іудеи съ нена-
вистию сносили это порабощеніе и съ неудовольствіемъ платили
подати Римлянамъ; ненависть эту и неудовольствіе перенесли
они и на тѣхъ людей, которые собирали эти подати, тѣмъ бо-
лѣе что между ними, иногда природными евреями, встрѣчались
люди своекорыстные, которые притѣсняли напрасно народъ раз-
ными несправедливостями, люди безнравственные, и евреи при-
числяли ихъ къ разряду людей дурныхъ—воровъ, прелюбодѣевъ,
отъявленныхъ нечестивцевъ. Господь говоритъ, что даже и эти
люди любятъ любящихъ ихъ; слѣдовательно добродѣтель любви
къ любящимъ насъ не заслуживаетъ высокой награды.

47. Привѣтствуете только братьевъ: привѣтствіе—вы-
раженіе любви и мира. На востокѣ оно имѣетъ гораздо бо-
лѣе значенія, чѣмъ у насъ: ибо тамъ оно обращается и донинѣ
только къ единовѣрцамъ.—Братьевъ: близкихъ къ намъ лю-
дей, которые по естественному чувству могутъ отвѣчать на на-
ше привѣтствіе—привѣтствіемъ и любовью—любовію (любящихъ
васъ—ст. 46).—Что особеннаго дѣлаете? Это—есте-
ственное чувство, сродное и поврежденной грѣхомъ природѣ,

НИЦЫ ЛИ ЧАКОЖДЕ ЧКО-
РЯТЪ;

МН. ПѢДИТЕ ОУКО ВЪ СО-
КЕРШЕНИИ, ЯКОЖЕ ОЦЪ ВЪШЪ
НЕБЕСНЫЙ СОВЕРШЕНЪ БЪ.

те? Не такъ же ли посту-
паютъ и язычники?

48. И такъ будьте совер-
шенны, какъ совершенъ
Отецъ вашъ небесный.

Лк. 19, 2.

Кл. 3, 14.

Лк. 6, 36.

и людямъ удалившимся отъ Бога, грѣшникамъ, и не имѣющимъ
истинной религіи—язычникамъ.—Особеннаго: свойственнаго
людямъ, имѣющимъ высшее естественнаго человѣка нравствен-
ное совершенство; въ такомъ выраженіи любви ничего нѣтъ.
Какая же такимъ награда можетъ быть отъ Отца небеснаго?

Будьте совершенны: слово совершенство указы-
ваетъ на правильное и согласное развитіе всѣхъ возможныхъ
нравственныхъ качествъ и добродѣтелей и заключаетъ въ себѣ
понятіе о праведности и святости (Мѡ. 19, 21. Римл. 12, 2. Кол.
1, 28. Іак. 3, 2).—Какъ совершенъ Отецъ вашъ не-
бесный: недостижима для насъ божественная святость, а посему
здѣсь не равенство разумѣется, но внутреннее нѣкое уподобленіе,
а главное—сознаніе нужды нравственнаго усовершенствованія
при помощи благодати, соединяющей человѣка съ Богомъ.

48.

ГЛАВА 6.

НАГОРНАЯ ВЕСЬДА (ПРОДОЛЖЕНІЕ): ЗАПОВѢДИ О МИЛОСТЫНѢ
(1—4), О МОЛИТВѢ (5—15) И ПОСТѢ (16—18), ИСТИННОЕ
БОГАТСТВО (19—34).

(Зач. 51.) **А.** **ВНИМАЙТЕ** | 1. Смотрите, не творите
МИЛОСТЫНИ КАШЕА НЕ ЧКО-

Смотрите: будьте внимательны; это предвареніе указы-
ваетъ на особенную важность того, что имѣетъ быть предложено
вслѣдъ за симъ.—Милостыни: греческое слово означаетъ пер-
воначально вообще дѣла, дарующія человѣку оправданіе предъ
Богомъ, добрыя дѣла (Мѡ. 5, 6. 10, 20), потомъ въ частности—
дѣла милости, благотворительности, милостыни. Можно прини-
мать здѣсь это слово и въ томъ и въ другомъ смыслѣ. Если
принимать въ первомъ, то все это предвареніе нужно относить

1.



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

рѣчи предъ челоуѣки, да
кѣдими вѣдѣте ѿми: ѿче
ли же нѣ, мзды не ѿма-
те ѿ Оца вѣшего, ѿже
ѣсть на небухъ.

людьми съ тѣмъ, чтобы они
видѣли васъ: иначе не бу-
детъ вамъ награды отъ
Отца вашего небеснаго.

к. вѣгда оубо творѣши
милостыню, не вострубѣи

2. И такъ, когда творишь
милостыню, не труби пе-

ко всѣмъ тремъ заповѣдямъ, предлагаемымъ далѣе, т. е. о ми-
лостынѣ, о молитвѣ и постѣ; если же принимать въ послѣднемъ
смыслѣ, то нужно прилагать только къ первой—о милостынѣ.—
Не творите милостыни вашей предъ людьми: Спаси-
тель не запрещаетъ вообще творить добрыя дѣла и мило-
стыню предъ людьми, но только въ томъ случаѣ воспрещаетъ
дѣлать это, когда дѣлающей имѣетъ при этомъ цѣль, чтобы
другіе видѣли дѣла его. „Ибо и предъ людьми дѣлающей
добро можетъ дѣлать не для того, чтобы его видѣли, равно какъ
и не дѣлающей предъ людьми можетъ дѣлать съ тѣмъ, чтобы
его видѣли. Посему Богъ наказываетъ или увѣнчиваетъ не самос-
дѣло наше, но намѣреніе. Еслибы не было сдѣлано такого точ-
наго раздѣленія, то сія заповѣдь многихъ привела бы въ недо-
умѣніе касательно раздаянія милостыни, потому что не вездѣ
всѣмъ можно тайно творить милостыню“ (Злат., ср. Теофил.).
—Иначе не будетъ вамъ награды: дѣла добродѣтели,
творимыя единственно съ тѣмъ, чтобы знали люди о благотво-
рителѣ, не суть дѣла истинной добродѣтели; ибо въ намѣреніи
ихъ лежитъ не чистосердечное желаніе—помочь ближнему, а
самолюбіе, чтобы похвалили люди. Посему такія дѣла и не за-
служиваютъ награды отъ Бога; за нихъ награждаютъ люди
суетной похвалой.

2. Не труби предъ собою: разныя объясненія даютъ этому
выраженію. Понимая его въ несобственномъ смыслѣ, толкуютъ
такъ: не производи шума, чтобы обратить на себя вниманіе
другихъ какимъ бы то ни было образомъ (Злат., Теофил.,
Евв. Зигаб.). Другіе понимаютъ слова эти въ смыслѣ соб-
ственномъ (у Зигабена—нѣкоторые), полагая, что фарисеи
дѣйствительно, подавая милостыню, чтобы привлечь къ себѣ вни-
маніе народа, созывали около себя нищихъ посредствомъ трубы,

предъ собою, ѿкоже лице-
мѣри творѣтъ къ сонми-
щахъ и къ стѣгнахъ, ѿкво
да прослауѣтся ѿ чело-
уѣкы: ѿминь глѣблю вѣмъ,
вострубѣютъ мздаю свою.

редъ собою, какъ дѣлають
лицемѣры въ синагогахъ и
на улицахъ, чтобы просла-
вляли ихъ люди. Истинно
говорю вамъ: они уже полу-
чаютъ награду свою.

г. Тѣкѣ же творѣтъ ми-
лостыню, да не оубѣтъ
шѣица чкво, чгд чкво-
рѣтъ десница чкво:

3. У тебя же, когда тво-
ришь милостыню, пусть лѣ-
вая рука твоя не знаетъ,
что дѣлаетъ правая;

Иные относятъ это выраженіе къ обычаю восточныхъ нищихъ—
трубить въ рогъ предъ тѣмъ, у кого они выпрашивали мило-
стыню, и соотвѣтственно сему переводятъ: не позволяй тру-
бить предъ собою. Иные, наконецъ, видятъ въ семъ указаніе
на звонкое бряцаніе монеты, опускаемой въ корвану церковную
(ср. Мр. 12, 41). Какъ бы то ни было, общій смыслъ тотъ,
что не должно при раздаяніи милостыни тщеславиться и искать
похвалы народной.—Лицемѣры: слово взято отъ играющихъ
на зрѣлищахъ, которые играютъ извѣстныя роли, выражая при
семъ мысли и чувства не свои, а того лица, роль котораго
разыгрываютъ. Оно означаетъ здѣсь, какъ и вездѣ въ Новомъ
Завѣтѣ, тѣхъ людей, которые въ религиозно-нравственномъ от-
ношеніи показываются людямъ не таковыми, каковы они на
самомъ дѣлѣ, а лучше; представляются религиозными и благо-
честивыми, тогда какъ на самомъ дѣлѣ они не таковы. Таково
было по большей части благочестіе фарисеевъ, почему Спаси-
тель и называлъ ихъ часто лицемѣрами.—Въ синагогахъ:
синагогой называлось мѣсто для богослужебныхъ собраній іу-
деевъ (ср. прим. къ Мѣ. 4, 23). Въ нихъ по субботамъ обыкно-
венно собирались милостыни для бѣдныхъ.—Они уже полу-
чаютъ награду: они уже достигаютъ своей цѣли, ихъ про-
славляютъ люди, и—это все, чего они желали, это ихъ на-
града; другой награды—отъ Бога они уже ни ожидать, ни
получить не могутъ, и не заслуживаютъ ея.

Пусть лѣвая рука не знаетъ и пр.: это кажется при-
словіе народное, означающее, что доброе дѣйствіе не должно со-



Д. **Іакw да вѣдѣтъ мнѣ лостыня твоѧ въ тайнѣ: ѿ Оцѣ твоѧ видѣи къ тайнѣ, тѣи воздастъ тебѣ іакѣ.**

4. Чтобы милостыня твоя была втайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно.

Е. **И егда молиши, не вѣди іакоже лицемѣри, іакw лѣбятъ въ сонмищахъ ѿ въ стѣгнахъ пѣтїи**

5. И, когда молишься, не будь, какъ лицемѣры, которые любятъ въ синагогахъ и на углахъ улицъ останав-

вершать такъ, чтобы привлекалось вниманіе людей, а чтобы оно было тайнымъ на столько, на сколько это возможно. „Здѣсь онъ не руки разумѣть, но усиливаетъ свою мысль, т.-е. если возможно и самого себя не зная, и если возможно скрыватьсь отъ самыхъ служащихъ тебѣ рукъ, то постарайся о семъ“ (Злат., ср. Теофил.). Понятное дѣло, что симъ не воспрещается и явно подавать милостыню, только бы не было при этомъ самолюбиваго желанія—прославиться отъ людей; воспрещается явно подавать милостыню лишь при этомъ самолюбивомъ желаніи. — Видящій тайное воздастъ тебѣ явно: побужденіе, по которому милостыню должно творить втайнѣ, то, что сія милостыня угодна Богу; Онъ видитъ всѣ наши дѣйствія, какъ бы тайны они ни были, и за нихъ воздастъ явно. Это воздаяніе бываетъ иногда и въ этой жизни, когда рука дающаго не только не оскудѣваетъ, но видимо восполняется; но особенно оно будетъ явно на страшномъ судѣ Христовомъ, когда за всѣ дѣйствія объявлено будетъ воздаяніе (Мѡ. 25, 31 и д.; ср. Злат., Теофил.).

5. Когда молишься: молитва есть благоговѣйное возношеніе души къ Богу съ прошеніемъ чего-либо, съ благодарностію или славословіемъ, бесѣда преисполненной религіозными чувствами души съ Богомъ.—Любятъ въ синагогахъ и пр.: лицемѣры (въ особенности фарисеи) обнаруживали тотъ же духъ и направленіе въ своихъ молитвахъ, какъ и въ раздаяніи милостыни; они молились или любили молиться по преимуществу въ мѣстахъ людныхъ, чтобы ихъ видѣли и прославляли люди. Безъ сомнѣнія, Спаситель не порицаетъ здѣсь вообще молитвы въ си-

стоѧще молишисѧ, іакw да іавѣстѧ челоуѣкъмъ: ѧмїнь глаголю вамъ, іакw воспрїемлютъ мздѣ своѧ.

ливаясь молиться, чтобы показаться предъ людьми. Истинно говорю вамъ, что они уже получаютъ награду свою.

Е. **Ты же, егда молиши, вниди въ клѣть твоѧ, и затвори къ двери твоѧ, помолисѧ Оцѣ твоѧмъ,**

6. Ты же, когда молишься, войди въ комнату твою и, затворивъ дверь твою, помолись Отцу твоему, ко-

нагогахъ—мѣстахъ, которые назначены были для общественныхъ молитвословіи, а равно и внѣ синагогъ и домовъ, когда подобныя молитвы приносились по сердечному влеченію и желанію, а не изъ тщеславія; воспрещается только молитва, приносимая въ подобныхъ мѣстахъ по тщеславію, чтобы видѣли и прославляли люди.

Войди въ комнату твою: удались въ такое мѣсто или комнату, гдѣ тебя не видѣли бы люди. Плоскія крыши восточныхъ домовъ назначались не только для прогулокъ и бесѣдъ, но и размышленій уединенныхъ и молитвъ, особенно при наступленіи вечера или утра (ср. Дѣян. 10, 9); иногда въ домахъ устраивалась внутренняя комната для особеннаго уединенія, въ каковыхъ уединенныхъ комнатахъ благочестивые іудеи молились, никѣмъ невидимые, кромѣ Того, Кто видитъ все. Въ такихъ и имъ подобныхъ мѣстахъ Спаситель и повелѣваетъ своимъ ученикамъ совершать молитвы свои предъ Отцемъ своимъ небеснымъ, въ противоположность обычаю фарисеевъ молиться въ мѣстахъ людныхъ—въ синагогахъ, на улицахъ и площадяхъ. Безъ сомнѣнія, Спаситель не воспрещаетъ общественныхъ молитвъ при общественныхъ богослужебныхъ собраніяхъ, а равно и молитвы въ другихъ мѣстахъ, кромѣ своей комнаты, когда эти молитвы не имѣютъ тщеславной цѣли, чтобы видѣли молящихся и прославляли за то люди. „Чтожь, спросишь ты, ужели не должно молиться въ церкви? Совершенно должно, только не съ тщеславнымъ намѣреніемъ, ибо Богъ вездѣ смотритъ на цѣль дѣлъ. Если и въ клѣть войдешь и затворишь за собою двери, то коль скоро сдѣлаешь сіе по тщеславію, затворенныя двери не принесутъ тебѣ никакой пользы“ (Злат., ср. Теофил.). „Силу заповѣди объясняетъ самый предметъ рѣчи, потому что она обращена

6.



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

Иже въ тайнѣ: и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно.

торый въ тайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно.

3. Молѣлися же, не лишше гл҃голите, ꙗкоже ꙗзычници: мнѣтъ ко, ꙗкѡ ко многосл҃ованіи словѣмъ оуслышани вѣдѣтъ.

7. А молясь, не говорите лишняго, какъ язычники: ибо они думаютъ, что въ многословіи своемъ будутъ услышаны.

И. Не подобителю оубо имъ: вѣстъ ко Оубо къашъ,

8. Не уподобляйтесь имъ: ибо знаетъ Отецъ вашъ, въ

къ страждущему недугомъ челоѡкоугодіа. Почему, если кого беспокоитъ этотъ недугъ, то прекрасно онъ сдѣлаеть, устраняясь и уединяясь въ молитвѣ, пока не будетъ въ состояніи пріобрѣсти навыкъ—не обращать вниманія на похвалы людскія, а взирать только на Бога. Но если кто по благодати божественной чистъ отъ недуга сего, то нѣтъ ему необходимости скрывать прекрасное, чему научая самъ Богъ говорить: въ свѣтъ міра и проч. 5, 14—16“ (Злат.).—Который въ тайнѣ: вездѣ присутій, Онъ присутствуетъ и въ тѣхъ мѣстахъ, въ которыя не проникаетъ глазъ челоѡческой.

7—8. Не говорите лишняго, какъ язычники: язычники, т.е. всѣ народы, не имѣющіе истинной религіи, а поклоняющіеся богамъ чуждымъ—идолопоклонники, которые въ своихъ молитвахъ къ ложнымъ богамъ часто многословили и пустословили, полагая, что усиленнымъ пустословіемъ они вынудятъ себѣ у боговъ своихъ то, чего просятъ. „Подъ многословіемъ разумѣть здѣсь (Спаситель) пустословіе, наприм.—когда у Бога просимъ неприличнаго, какъ-то: власти, славы, побѣды надъ врагами, множества богатства, словомъ—всего того, что бесполезно для насъ“ (Злат., ср. Теофил.). Спаситель не запрещаетъ здѣсь, очевидно, продолжительныхъ молитвъ и молитвословіи, а требуетъ только, чтобы онѣ не были пустыми, бездушными, но были искренними и сердечными.—Знаетъ Отецъ вашъ и пр.: Богъ всевѣдущъ, и потому знаетъ всѣ наши нужды прежде нашего прошенія, какъ знаетъ все тайное и явное. Это впрочемъ не значить, что мы не должны просить

Иже чрѣзвѣте, прежде прошеніа къашего.

чемъ вы имѣете нужду, прежде вашего прошенія у Него.

Ст. 32.

Д. Снце оубо молителю къ: Оубо нашъ, иже сн

9. Молитесь же такъ: Отче нашъ, сущій на не-

Лк. 11, 2-4.

у Бога въ молитвѣ того, что намъ нужно. Господь самъ говорить: просите, и дастся вамъ (6, 7); если чего будете просить въ молитвѣ съ вѣрою, получите (Мѡ. 21, 22) и т. под. Молитесь должно „не для того, чтобы извѣстить Его, но для того, чтобы преклонить Его, дабы чрезъ непрестанное моленіе соединиться съ Нимъ, дабы смириться предъ Нимъ, дабы вспомнить грѣхи свои“ (Злат., ср. Теофил.).

Молитесь же такъ: Господь предлагаетъ лишь образецъ христіанской молитвы, и потому это не значить, что христіанинъ сими только словами молитвы Господней и долженъ всегда молиться, не употребляя другихъ молитвословіи. Въ ней содержится сущность христіанской молитвы; дальнѣйшія же подробности, очевидно, могутъ составлять предметы для множества молитвословіи, которыя и дѣйствительно составлены въ Церкви Христовой, и употребляются въ такомъ или другомъ объемѣ всѣми христіанскими народами и вѣроисповѣданіями.—Отче нашъ: Богъ есть Отецъ всѣхъ людей, какъ Творецъ и первый Винovníкъ происхожденія всѣхъ людей, какъ Хранитель всего рода челоѡческаго и, кромѣ того, Онъ есть Отецъ всѣхъ христіанъ, по особенному благодатному во Христѣ усыновленію Имъ всѣхъ ихъ (Римл. 8, 14—17).—Нашъ: „симъ повелѣваетъ возносить молитвы за весь родъ челоѡческой и никогда не имѣть въ виду собственныхъ выгодъ, но всегда стараться о выгодахъ ближняго“ (Злат., ср. Теофил.).—Сущій на небесахъ: Богъ вездѣсущъ, но на небесахъ преимущественно сіяютъ Его слава и богатство Его благодѣяній, и тамъ Ангелы и избранные Его наслаждаются Его лицезрѣніемъ, небеса по преимуществу повѣдаютъ Его величіе и славу, почему небеса и представляются особеннымъ мѣстомъ Его присутствія; тамъ и престоль Его (Ис. 66, 1. Псал. 2, 4. 102, 19. 112, 4. Іов. 22, 12 и дал. Дѣян. 7, 55—56. 1 Тимоѡ. 6, 16); оттуда нисходитъ Духъ Святый (3, 16. Дѣян. 2, 3—4); оттуда гласъ Божій (3, 17. Іоан. 12, 28) и Ангелы Божіи (Іоан. 1, 51). Произнося эти слова, молящійся призывается отложить все земное и тѣлесное, и возно-

9.



16, 23. **НА НЕКЕСѢХЪ, ДА СГІИЧСА**

17, 4. 16. **ИМА ТВОЕ:**

17, 20. **І. ДА ПРИИДЕТЪ ЦАРСТВІЕ**

21, 31. **ТВОЕ: ДА БУДЕТЪ КОЛА
ТВОА, ІАКЪ НА НЕБЕСІ И НА
ЗЕМЛІ:**

бесахъ! да святится имя
Твое;

10. Да придетъ царствіе
Твое; да будетъ воля
Твоя и на землѣ, какъ на
небѣ;

силь умъ свой и сердце къ небу, куда должны стремиться всѣ наши силы (ср. Злат., Теофил.).—Да святится имя Твое: имя Божіе свято само въ себѣ, но оно можетъ святиться еще въ вѣрующихъ и вѣрующими, когда они и словомъ и дѣломъ прославляютъ имя Божіе (5, 16); точно такъ же какъ оно можетъ безславиться богохуленіемъ и тяжкими грѣхами и пороками. Пусть Твое святое имя славится и превозносится всѣми, во всѣхъ мѣстахъ, во всѣ времена, во всей вселенной (Злат., ср. Теофил.).—Имя Твое: все чтѣ Твое имя заключаетъ въ себѣ и выражаетъ собою, Твое существо, Твои совершенства и свойства, открытыя людямъ для познанія и прославленія ихъ. Имя—вмѣсто сущности.

10. Да придетъ царствіе Твое: царствіе—царство Мессіи—Христа. Это была самая задушевная молитва іудеевъ, особенно со времени плѣна вавилонскаго, чтобы скорѣе настало царство Мессіи: „пусть царствуетъ царство Твое; пусть скорѣе придетъ искупленіе“ (у Мейера—Comment. ср. Лук. 2, 25. 17, 20. Мр. 15, 43. Лук. 22, 18. 23, 51. 2 Тим. 4, 8). Христианинъ, самъ членъ сего царства, произнося слова сии, молится: 1) чтобы царство Христово стояло и распространялось по всей вселенной, чтобы невѣрныхъ Господь вывелъ изъ тьмы невѣрія, и нечестивыхъ обратилъ къ благочестію, расширяя такимъ образомъ царство свое на землѣ и уменьшая тѣмъ царство зла и грѣха; 2) чтобы Онъ царствовалъ въ душахъ вѣрующихъ, воспламеняя въ нихъ вѣру, надежду и любовь; 3) чтобы послѣ сей временной жизни Онъ принялъ его въ небесное царство свое, достиженіе котораго есть единственная цѣль здѣшней жизни.—Воля Твоя: выраженная въ откровеніи и выражающаяся въ постоянномъ промышленіи о тваряхъ. Христианинъ долженъ отказать отъ своей злой воли, поколику она несогласна съ волею Божіей, и долженъ всецѣло и совершенно покориться сей послѣдней, какъ всецѣло и совершенно она исполняется

11. **ХЛѢБЪ НАШЪ НАСУЩ-
НЫЙ ДАИ ДАМЪ НА СЕЙ ДЕНЬ:**

12. **И ПРОСТИ НАМЪ ДОЛ-
ГИ НАШИ, ІАКЪ И МЫ ПРО-
ЩАЕМЪ ДОЛЖНИКОМЪ НА-
ШИМЪ:**

11. Хлѣбъ нашъ насущ- пр. 30, 8.
ный дай намъ на сей день; 2 сл. 3, 12.

12. И прости намъ дол-
ги наши, какъ и мы про-
щаемъ должникамъ на-
шимъ;

на небесахъ Ангелами и Святыми Божіими, для которыхъ нѣтъ другой воли, кромѣ воли Божіей. Пусть же эта святая воля будетъ и на землѣ между людьми и всѣми твореніями, какъ на небѣ; христианинъ долженъ принести свою волю въ жертву Господу, подчиниться Его волѣ, видѣть во всемъ Его волю (ср. Злат., Теофил.).

Хлѣбъ: пища вообще (Быт. 18, 5. Притч. 30, 8. Сир. 10, 26. Прем. 16, 20. 2 Сол. 3, 12), или еще общѣе—всѣ вещи, необходимыя для ежедневной жизни (Мѣ. 4, 4. Втор. 8, 3).—Насущный: ежедневный (ср. Іак. 2, 15), или нужный для поддержанія нашего существа (Притч. 30, 8). Существо наше двойное—тѣлесное и духовное, и пища двойкая—тѣлесная и духовная; духовная пища есть слово Божіе (Іоан. 5, 24), святая таинства Церкви и въ особенности святѣйшее таинство тѣла и крови Христовой (Іоан. 6, 35).—На сей день: должно просить у Бога сего только на настоящій день, безъ дальнѣйшей заботы о будущемъ, такъ какъ излишняя заботливость противна упованію на Бога (ср. ниже ст. 34).

Долги наши: подъ именемъ долговъ разумѣются всѣ наши провинности предъ Богомъ, всѣ грѣхи и проступки противъ закона Его. Человѣкъ—грѣшникъ и должникъ предъ Богомъ неплатный: ибо не можетъ не грѣшить, и ничѣмъ самъ по себѣ не можетъ искупить своихъ грѣховъ, т. е. заплатить за нихъ, и Богъ можетъ только простить ихъ какъ заимодавецъ прощаетъ долгъ своему должнику. Прощается этотъ долгъ по вѣрѣ въ Искупителя нашего, взявшаго на себя всѣ грѣхи людей и тѣмъ давшаго намъ возможность просить во имя Его у Бога прощенія грѣховъ нашихъ.—Какъ и мы прощаемъ: это необходимое условіе прощенія Богомъ грѣховъ нашихъ (ср. ст. 14).—Должники наши суть всѣ люди, чѣмъ-либо согрѣшившіе противъ насъ, словомъ или дѣломъ, волею или неволею. „Воспоминаніемъ о грѣхахъ внушаетъ намъ смиреніе, повелѣніемъ отпу-



Підготовлено для онлайн бібліотеки Київської Духовної Академії і Семинарії
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

10, 13. **Г҃И. И не введи насъ въ на-
 пѣтъ, но избави насъ ѿ
 лукаваго. Иако чкоѡ ѣстъ
 цѣтъкѣ и сила и слава ко
 вѣки. Аминь.**

13. И не введи насъ въ
 искушеніе, но избавь насъ
 отъ лукаваго. Ибо Твое
 есть царство и сила и слава
 во вѣки. Аминь.

скать другимъ уничтожаетъ въ насъ злопамятство, а обѣщаніе за сіе и намъ прощенія утверждаетъ въ насъ благія надежды“ (Злат.).

13. Не введи во искушеніе: искушеніе—вообще испытаніе нравственныхъ силъ посредствомъ склоненія къ какому-либо неправственному дѣйствию (ср. прим. къ Мѡ. 4, 1). Въ этомъ смыслѣ Богъ не искушаетъ никого (Іак. 1, 13), не склоняетъ никого ко грѣху, къ преступленію, но Онъ попускаетъ искушенія человѣку; и такъ какъ весь міръ со всѣми его обстоятельствами правится Богомъ, ничто въ мірѣ безъ воли Его не совершается, то и говорится иногда, что самъ Богъ посылаетъ искушенія, или искушаетъ. (Есть впрочемъ и такого рода искушенія, которыя—прямо отъ Бога, какъ наприм. искушеніе или испытаніе вѣры Авраама). Прося Бога не вводить во искушеніе, христіанинъ не противится собственно искушеніямъ, но проситъ—не подвергать искушенію сверхъ силъ, и проситъ вмѣстѣ съ симъ укрѣпить его духъ такъ, чтобы онъ могъ превозмогать искушенія. Симъ выражается смиреніе и сознаніе собственного нашего безсилія. Мы сами по себѣ такъ немощны, что не можемъ перенести никакого искушенія, а потому, Господи, и не посылай на насъ искушенія; если же пошлешь, пошли и силы для побѣды надъ искушеніемъ, и не наводи искушенія сверхъ силъ (ср. Злат. и Теофил.).—Отъ лукаваго: отъ всякаго зла, какъ духовнаго, такъ и тѣлеснаго, особенно же отъ грѣха, какъ величайшаго зла, какъ корня всѣхъ золь. А такъ какъ виновникъ всякаго зла есть духъ злобы—дѣволъ, то—отъ дѣвола (ср. Злат. и Теофил.), отъ его злыхъ дѣствий и навѣтовъ сими словами мы просимъ избавить насъ.—Твое царство: Тебѣ принадлежитъ владычество надъ всею вселенной вообще и въ благодатномъ царствѣ—Церкви Твоей въ особенності.—И сила: могущество и власть—исполнить или не исполнить все, чтѡ мы просимъ въ молитвѣ.—И слава: Тебѣ принадлежитъ слава,—не наша слава, но Твоя, сіяющая во всемъ

(Зач. 31) **Д҃И. Аще бо ѿ-
 пѣщете челоѣкѡмъ со-
 грѣшенїа ихъ, ѡпѣститъ
 и вамъ Оцъ вашъ небесный:
 Аще ли не ѡпѣщете
 челоѣкѡмъ согрѣшенїа
 ихъ, ни Оцъ вашъ ѡ-
 пѣститъ вамъ согрѣше-
 нїа вашихъ.
 Сї. Егда же постигѣсѡ,
 не вѣдите якоже лице-**

14. Ибо если вы будете ^{18, 21 л.}
 прощать людямъ согрѣшенія ^{Мр. 11, 25 д.}
 ихъ; то проститъ и вамъ ^{ср. 28, 2.}
 Отець вашъ небесный.

15. А если не будете
 прощать людямъ согрѣше-
 ній ихъ; то и Отець вашъ
 не проститъ вамъ согрѣше-
 ній вашихъ.

16. Также, когда пости- ^{ис. 58, 5 д.}
 тесь, не будьте унылы, какъ ^{лж. 18, 12.}

мірѣ, видимомъ и невидимомъ, и имѣющая сіять во вѣки вѣковъ.—Аминь: еврейское слово, означающее подтвержденіе чего-либо,—такъ, дѣйствительно, истинно, да будетъ. Оно было произносимо народомъ въ синагогахъ послѣ молитвъ; произносимыхъ кѣмъ-либо однимъ, и—членами семейства при семейныхъ религиозныхъ торжествахъ, наприм. въ праздники, послѣ молитвословій, произносимыхъ отцемъ семейства или старшимъ. Отсюда возшло оно и въ христіанскую церковь (ср. 1 Кор. 14, 16).

Эти стихи служатъ поясненіемъ изложеннаго въ ст. 12—^{14-15.}
 прощеніи долговъ. Всѣ люди—грѣшники предъ Богомъ, грѣшники болѣе или менѣе и одинъ предъ другимъ; миръ и любовь между ними могутъ быть только при взаимномъ прощеніи согрѣшившихъ одного предъ другимъ. Вотъ почему такъ часто и усиленно въ Писаніи повелѣвается прощать другъ другу проступки и взаимныя неудовольствія (особ. Мѡ. 18, 21—22). Проступки людей въ отношеніи другъ ко другу такъ мелки, такъ ничтожны сравнительно съ грѣхами ихъ предъ Богомъ, что не прощающій ближнему, очевидно, не сознаетъ всей своей грѣховности предъ Богомъ, а при этомъ онъ не можетъ получить и прощенія отъ Бога, для полученія котораго необходимо искреннее покаянiе и смиренное сознаніе своей грѣховности.

Когда поститесь: поститься значитъ воздерживаться отъ ^{16.}
 пищи и питія не по необходимости тѣлесной, но по религиознымъ побужденіямъ. Это—выраженіе сознанія грѣховности нашей, поражающей отъ преобладанія плоти надъ духомъ; цѣль его—поработитъ плоть духу чрезъ подавленіе тѣлесныхъ и плотскихъ



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

мѣри сѣтующе: помрачя-
ютъ во лица своѣ, ꙗкѡ
да ꙗвлѣнѣа человекѣмъ
постѣщисѣ: ꙗминь гла-
голю кама, ꙗкѡ коспрї-
ѣмлютъ мздѣ своѣ.

лицемѣры: ибо они принима-
ютъ на себя мрачныя лица,
чтобы показаться людямъ
постящимися. Истинно го-
ворю вамъ, что они уже
получаютъ награду свою.

потребностей. Когда это сознание явилось, постъ есть необходимое требованіе или потребность духа. Составъ нашего тѣла таковъ, что въ скорби и печали потребность въ пищѣ и питіи менѣе ощутительна, чѣмъ въ обыкновенномъ состояніи. Человѣкъ, истинно удрученный скорбію, мало заботится объ удовлетвореніи потребностей пищи, и потому постъ есть естественное выраженіе скорби, происходящей отъ признанія грѣховности. Таково естественное основаніе поста, какъ религіознаго учрежденія. Онъ является необходимымъ слѣдствіемъ расположенія душевнаго при разныхъ обстоятельствахъ, возбуждающихъ скорбь о грѣхахъ: при видѣ торжества неправды, при бѣдствіяхъ общественныхъ и пр. Постъ также, усмиряя тѣлесныя пожеланія и плотскія страсти, служить еще средствомъ къ смиренію и къ серіозному размысленію,—къ тому, чтобы отвлечь мысли отъ удовольствій міра и устремлять ихъ къ утѣшеніямъ міра высшаго. И постъ въ томъ только случаѣ пріятенъ Богу, когда онъ есть истинное выраженіе скорбной души, слѣдствіе признанія грѣховности. Глубокое изображеніе истиннаго благоугоднаго Богу поста см. у пророка Исаи, 58, 3—10.—Не будьте унылы, какъ лицемѣры: лицемѣры, не имѣя въ сердцѣ своемъ сокрушенія о грѣхахъ, заботились тѣмъ не менѣе въ наружности своей показать, что ихъ снѣдаетъ скорбь о грѣхахъ, и что они постятся; старались сдѣлать свои лица унылыми и мрачными, чтобы люди видѣли, что они постятся; не умывали лица своего и не умащались масломъ по обычаю; не чесали волосъ, носили одежды раздранныя и нечистыя; посыпали, какъ было въ обычаѣ у іудеевъ въ сильной горести дѣлать, голову свою пепломъ. Такъ поступали они, чтобы обмануть и Бога и людей; но и люди нерѣдко проникали сквозь это видимое покрывало, тѣмъ болѣе проникали взоръ всевидящихъ очей Божіихъ. Правда, люди иногда и обманывались этою наружностью, прославляли таковыхъ, какъ истин-

зи. Ты же постѣлся по-
мажи главѣ твоѣ, и лице
твоѣ оумны:

и. ꙗкѡ да не ꙗвншисѣ
человекѣмъ постѣсѣ, но
Оцѣ твоемѣ, ꙗже къ
таиннѣ: и Оцѣ твоѣмъ
дай къ таиннѣ, коздастѣ
тебѣ ꙗкѣ.

д. Не скрываете свѣтъ со-
кровищъ на землѣ, ꙗдѣ-

17. А ты, когда постишь- 2 Цр. 12, 20.
ся, помажь голову твою и Ек. 9, 8.
умой лице твоё;

18. Чтобы явиться поста-
щимся не предъ людьми,
но предъ Отцемъ твоимъ, Ст. 4. Дл. 2,
который втайнѣ; и Отець 22. Ек. 12,
твой, видящій тайное, воз- 14.
дастъ тебѣ явно.

19. Не собирайте себѣ 1в. 27, 16 д.
сокровищъ на землѣ, гдѣ 1к. 5, 1 д.

но постящихся, и—въ этомъ была уже для нихъ награда, болѣе которой они не могли ни получить, ни ожидать.

Помажь голову и пр.: являйся предъ людьми такимъ, ка- 17-18.
кимъ ты обыкновенно являешься, не принимай на себя нарочито необычнаго вида. Образъ рѣчи взятъ отъ обычая іудеевъ. Іудеи вообще восточные народы имѣли и имѣютъ обычай дѣлать частыя омовенія и всего тѣла и разныхъ частей, и умащались послѣ того масломъ, что въ климатѣ тепломъ особенно полезно для здоровья, дѣлая кожу нѣжною, производя пріятное ощущеніе въ тѣлѣ (Мар. 7, 2. Лук. 7, 46. Іоан. 12, 3). Такъ какъ эта рѣчь образная: то конечно не слѣдуетъ ее понимать въ собственномъ смыслѣ. „Повелѣвъ помазать голову (Спаситель) не заповѣдалъ, чтобы мы непременно намащали себя... но чтобы тщательно скрывали стяжаніе свое“ (Злат.). Общая мысль заповѣди та, что постящійся не долженъ своимъ видомъ показывать себя постящимся. Пусть скорбное состояніе души видятъ не люди, но Видящій все тайное,—а Онъ и при обычномъ внѣшнемъ видѣ постящагося увидитъ состояніе его души и воздастъ ему должное. Само собою разумѣется, что симъ не воспрещается искреннее (невольное) выраженіе во внѣ состоянія скорбнаго сердца; только, чтобы при этомъ не было намѣренія—прославиться отъ людей.

Сокровищъ на землѣ: богатство или сокровища у 19-21.
іудеевъ, какъ и у всѣхъ, состояли въ одеждахъ разныхъ родовъ, болѣе или менѣе богатыхъ, въ вещахъ золотыхъ и серебря-



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

же червь и глѣтѣ глѣтѣ, и иждѣже глѣтѣ подкѣпѣютѣ и крадѣтѣ:

21. Лк. 12, 33 д. м. 6, 17 д. 29, 14. **К.** Скрывайте же сокѣ сокѣвице на небѣ, иждѣже ни червь ни глѣтѣ глѣтѣ, и иждѣже глѣтѣ не подкѣпѣютѣ, ни крадѣтѣ.

(Зач. нѣ.) **Кл.** Иждѣже ко естѣ сокѣвице вѣше, чдѣ вѣдетѣ и сердце вѣше.

моль и ржа истребляетъ, и гдѣ воры подкопываютъ, и крадутъ;

20. Но собирайте себѣ сокровища на небѣ, гдѣ ни моль, ни ржа не истребляетъ, и гдѣ воры не подкопываютъ, и не крадутъ.

21. Ибо гдѣ сокровища ваше, тамъ будетъ и сердце ваше.

ныхъ и пр. Эти предметы могутъ быть испорчены молью и ржею, или украдены ворами. Конечно, здѣсь разумѣются всѣ способы истребленія, какимъ подвергаются предметы роскоши или богатства и, слѣдовательно, подъ сокровищами разумѣются всякія сокровища. Общая мысль та, что не нужно заботиться чрезмѣрно объ умноженіи сокровищъ земныхъ, потому что всѣ они непрочны; нынѣ они есть, а завтра такъ или иначе могутъ быть истреблены, и обладатель можетъ лишиться ихъ.—Сокровища на небѣ: прилагайте болѣе попеченія о томъ, что относится къ вѣчной жизни; не истощайте вашихъ силъ и не употребляйте дорогаго времени на стяжаніе того, что не прочно и что нужно только для здѣшней земной жизни; занимайтесь болѣе тѣмъ, что можетъ содѣйствовать вамъ къ достиженію вѣчной жизни. Тамъ ничто не пропадаетъ и не портится, тамъ все прочно, вѣчно; стяжайте себѣ добродѣтели, которыхъ похитить у васъ никто не можетъ и которыя возведутъ васъ на небеса, въ царство вѣчное. Наприм. „дай бѣдному и нищему, что нужно ему, и найдешь, что все это цѣлымъ, неоскверненнымъ, нерастлѣннымъ соблюдется на небѣ“ (Аѳан. Вел.).—Сердце естественно всегда болѣе занято тѣмъ, что для него дорого, что оно любитъ, къ чему привязано; въ чемъ человекъ поставляетъ свое высшее благо, къ тому и лежитъ сердце его. Итакъ, чтобы истинно направить стремленія нашего сердца, необходимо, чтобы предметъ его стремленій былъ исти-

Кк. Свѣтильникъ чѣло естѣ око. аще око вѣдетѣ око чѣло чѣло свѣтло вѣдетѣ:

Кг. аще ли око чѣло акако вѣдетѣ, вѣ чѣло чѣло темно вѣдетѣ. аще око свѣтѣ, иже въ чѣло, чѣма естѣ, что чѣма кольми;

22. Свѣтильникъ для тѣла—око: Лк. 11, 34 д. 1в. 31, 7. да есть око. Итакъ, если око твое будетъ чисто; то все тѣло твое будетъ свѣтло.

23. Если же око твое будетъ худо; то все тѣло твое будетъ темно. Ев. 2, 13 д. Итакъ если свѣтъ, который въ тебѣ, тма; то какова же тма?

нень, свѣтъ и чистъ. Сокровища небесныя—добродѣтели; вотъ къ чему должно быть привязано сердце христіанина.

Свѣтильникъ для тѣла—око: нагляднымъ и общезнакомымъ примѣромъ Спаситель разъясняетъ и доказываетъ выраженное въ предшествующихъ стихахъ ученіе о стяжаніи истиннаго сокровища на небесахъ. Глазъ—свѣтильникъ для тѣла: если онъ здоровъ и чистъ, то и все тѣло чрезъ него свѣтло, и всѣ предметы видитъ онъ въ ихъ истинномъ видѣ. Но если глазъ боленъ или нечистъ, онъ плохо видитъ и различаетъ предметы и даже члены собственнаго тѣла. Тотъ, у кого око чистое, хорошо вида, можетъ оцѣнить и истинное достоинство предметовъ; а тотъ съ больными глазами не можетъ хорошо разсмотрѣть и узнать ихъ. Точно то же должно сказать и о душѣ въ отношеніи ея къ духовнымъ предметамъ. Свѣтильникъ души есть умъ (ср. Злат., Теофил.); если умъ свѣтелъ, ясно понимаетъ предметы духовныя: то онъ просвѣщаетъ всѣ душевныя свойства и направляетъ ихъ дѣятельность къ приобрѣтенію истинно-драгоценнаго для души. Потемнѣніе же этой высшей душевной силы, отъ чего бы оно ни произошло, даетъ неправильное направленіе всей дѣятельности душевной, въ каковомъ состояніи человекъ не можетъ различать ясно и точно предметовъ и стремиться къ достиженію истинно-драгоценныхъ изъ нихъ,—привязывается къ земнымъ и чувственнымъ, а не къ небеснымъ и духовнымъ предметамъ (ср. Злат., Теофил.).—Если свѣтъ—тма: если глазъ боленъ—потемнѣлъ, если разумъ и озаренный помрачился отъ чего-либо и не понимаетъ истинно-божественнаго, драгоценнаго для души: то какова же



Лк. 16, 13. **КД.** Никто́же мо́жетъ
2 Кр. 6, 14. двѣма господінома ра-
1 Ио. 2, 45. ко́тати: лѣко є́динаго
Ик. 4, 4. коза́бнитъ, а друго́го коз-
ненавѣдитъ: и́ли є́дина-
го держитѣ, ѡ друго́мъ
же не радѣти начнетъ. не
мо́жете нѣс рако́тати и
мамѡнѣ.

24. Никто не можетъ
служить двумъ господамъ;
ибо или одного будетъ
онъ ненавидѣть, а друга-
го любить, или одному ста-
нетъ усердствовать, а о
другомъ. не радѣть Не мо-
жете служить Богу и мам-
монѣ.

тъма? каковъ же умъ естественный, самъ по себѣ, безъ вся-
кой помощи благодатнаго озаренія? Насколько онъ можетъ по-
нимать предметы духовные, чтобы направлять къ нимъ всѣ
стремленія души? „Кто помрачаетъ умъ, тотъ приводитъ въ без-
порядокъ всѣ дѣйствія его въ настоящей жизни... Когда кормчій
сдѣлается добычею волнъ, когда свѣтильникъ угаснетъ, когда
вождь будетъ плѣнень, тогда какая уже надежда останется для
подчиненныхъ (Злат.)?

24. Никто не можетъ служить и пр.: это—другой на-
глядный примѣръ въ разъясненіе и доказательство того, что
должно заботиться о стяжаніи истиннаго богатства на небе-
сахъ, каковое стяжаніе несовмѣстно съ привязанностію къ со-
кровицамъ земнымъ.—Двумъ господамъ: разумѣются два
господина съ различными и противоположными качествами и
требованіями отъ слуги, которымъ вмѣстѣ нѣтъ возможности
удовлетворить (ср. Злат. и Теофил.). Въ такомъ случаѣ
слуга одного сталъ бы ненавидѣть, а другаго любить: любовь
и ненависть—противоположныя чувства, несовмѣстныя одно съ
другимъ (ср. Мал. 1, 2—3. Лук. 14, 26. 16, 13. Иоан. 12, 25.
Римл. 9, 13).—Усердствовать: слѣдствіе и внѣшнее вы-
раженіе любви; не радѣть: слѣдствіе и обнаруженіе нелюви
или ненавѣднѣя. Подъ образомъ этихъ двухъ господъ съ раз-
ными требованіями отъ слуги, несовмѣстными для сего послѣд-
няго, разумѣются Богъ и маммона.—Маммона—сирское божес-
тво, которое почитали какъ бога-покровителя земныхъ сокро-
вицъ и благъ, или вообще богатства (какъ Плутосъ у Гре-
ковъ). Не видно, чтобы іудеи, нѣкогда столь склонные къ покло-
ненію чуждымъ богамъ, почитали когда-либо это божество; но

КѢ. Сега̀ радѣ глѣо кѣмъ:
не пейцѣтѣсѣ дѣшию кѣшею,
чтѣ ѣстѣ, и́ли чтѣ пейтѣ:
ни чѣломъ кѣшимъ, ко
чтѣ ѡблечѣтѣсѣ: не дѣши
ли кѣлши ѣстѣ пици, и́
чѣло ѡдежди;

25. Посему говорю вамъ: Лк. 12, 22 д.
не заботьтесь для души ва- Фл. 4, 6.
шей, что вамъ ѣсть и что в. 13, 5.
пить, ни для тѣла вашего,
во что одѣться. Душа не
больше ли пици, и тѣло
одежды?

они, какъ кажется, пользовались этимъ названіемъ чуждаго бо-
жества для означенія богатства вообще. Пристрастіе къ стяжа-
нію земныхъ благъ несовмѣстно со служеніемъ Богу; впро-
чемъ богатство, какъ Божіе благословеніе, при правильномъ от-
ношеніи къ нему, не препятствуетъ служить Богу. Примѣры—
Авраамъ, Іовъ и др. праведники. „Не о богатыхъ упоминай мнѣ,
но о тѣхъ, кои раболѣпствовали богатству. Іовъ богатъ былъ,
но не служилъ маммонѣ, имѣлъ богатство и обладалъ имъ, былъ
господиномъ его, а не рабомъ. Онъ пользовался имъ какъ раз-
даватель чужаго имѣнія, и не услаждался тѣмъ, чтѣ имѣлъ у
себя“ (Злат.).

Посему: т.-е. потому, что излишняя привязанность къ со-
кровицамъ временнымъ отвлекаетъ отъ попеченія объ истин-
номъ духовномъ благѣ, маммона отвлекаетъ отъ Бога.—**Не за-**
ботьтесь: Господь предостерегаетъ отъ безпокойной, томи-
тельной заботливости о благахъ временныхъ, отъ пристрастія
къ нимъ (ср. Лук. 8, 14. 21, 34. Филип. 4, 6). Въ извѣстныхъ
предѣлахъ необходимо заботиться о нуждахъ житейскихъ; тру-
диться для удовлетворенія ихъ заповѣдуютъ и Спаситель и Апо-
столы, тогда какъ беззаботность всегда порицается. Не безза-
ботности научаетъ Господь, а излишнюю заботливость запре-
щаетъ.—Для души вашей, что ѣсть и пр.: душа—въ
смыслѣ общей жизненной силы человѣческаго организма, кото-
рый поддерживается пищею и питіемъ (ср. 10, 39. 16, 25).—
Душа не больше ли пици: если Богъ даровалъ человѣку
большее, то не тѣмъ ли легче для Него дать меньшее (ср. Злат.,
Теофил., Иоан. Вел.)? Онъ даровалъ человѣку жизнь, кото-
рая больше, важнѣе, драгоцѣннѣе пици и питія, поддерживаю-
щихъ жизнь. Онъ сотворилъ тѣло, которое больше, важнѣе,
драгоцѣннѣе одежды. Если же Онъ явилъ столько могущества и
благости въ отношеніи къ человѣку, даровавъ ему жизнь: то



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

Лк. 12, 24. **КѢ.** Воззрѣте на птиць
небныхъ, ѡкво не сѣютъ, ни
жнутъ, ни собираютъ къ
Лк. 146, 9. житницы, и Оцѣ кашъ
небный питаеть ихъ: не
кы ли паче лѣши ихъ сѣте;
Лк. 31, 3, 36. **КѢ.** Ктѣ же ѡ какъ пе-
Лк. 12, 25 д. кнѣа мѣжетъ приложити

26. Взгляните на птицъ
небесныхъ: онѣ ни сѣютъ,
ни жнутъ, ни собираютъ въ
житницы; и Отецъ вашъ
небесный питаетъ ихъ. Вы
не гораздо ли лучше ихъ?

27. Да и кто изъ васъ, за-
ботясь, можетъ прибавить

ужели не станеть у Него столько могущества и благодати, чтобы
давать челоѣку и то, что малоцѣннѣе жизни и тѣла,—пищу,
питіе и одежду? Къ чему же безпокойная, тревожная заботли-
вость объ этомъ меньшемъ?

26. Взгляните на птицъ небесныхъ: наглядное доказа-
тельство могущества и благодати Отца небеснаго, который
печется о всемъ сотворенномъ и тѣмъ дѣлаеть неумѣстной вся-
кую излишнюю заботливость челоѣка объ удовлетвореніи тѣ-
лесныхъ потребностей.—Птицы небесныя (ср. Быт. 2, 19.
Псал. 8, 9. 103, 12), свободно, беззаботно рѣющія въ про-
странствахъ воздушныхъ, не готовятъ сами себѣ пищи и
однако же не умираютъ съ голоду: ибо Отецъ небесный, забо-
тясь о нихъ, даетъ имъ пищу.—Не гораздо ли лучше:
ваша жизнь болѣе драгоцѣнна въ очахъ Божіихъ, чѣмъ жизнь
птиць; душа ваша назначена для безсмертія, тогда какъ жизнь
птиць ограничивается этой временной жизнью. Согласно ли съ
благодію Отца вашего небеснаго, чтобы Онъ оставилъ васъ
безъ удовлетворенія временныхъ тѣлесныхъ потребностей ва-
шихъ, когда Онъ такъ заботливо печется даже о птицахъ не-
бесныхъ? Поэтому, не заботьтесь чрезмѣрно. „Итакъ ужели не
должно сѣять, скажетъ кто-либо? Нѣтъ, Онъ не сказалъ, что
не должно сѣять, но что не должно заботиться; и не сказалъ,
что не нужно работать, но что не должно быть малодушнымъ
и изнурять себя заботами. Поелику Онъ велѣлъ и кормиться, но
не заботиться о пищѣ“ (Злат.).

27. Прибавить себѣ росту: другое наглядное доказатель-
ство того же, взятое отъ бесполезности излишней заботливости
челоѣка о своихъ временныхъ потребностяхъ; при всей своей
заботливости, онъ не въ силахъ произвести какую-либо суще-

кѣзростѣ своемѣ лѣкотѣ
ѣдинѣ;

Кн. И ѡ одеждѣ что
печетѣа; смотрѣте кнѣа
ѣельныхъ, какъ растѣтѣа:
не трудѣа, ни прѣ-
дѣтѣа.

Кд. Глаголю же кѣмъ,
ѡкво ни Соломонѣа ко
кѣей славы своей ѡблечѣа,
ѡкво ѣдинѣ ѡ снѣхъ.

себѣ росту *хотя* на одинъ
локоть?

28. И объ одеждѣ что Лк. 12, 27.
заботитесь? Посмотрите на
полевья лиліи, какъ онѣ
растутъ? Не трудятся, ни
прядутъ.

29. Но я говорю вамъ, Зл. 4, 21 д.
что и Соломонъ во всей Ев. 2, 4 д.
славы своей не одѣвался
такъ, какъ всякая изъ нихъ.

ственную перемену въ своей жизни,—напримѣръ увеличить
свой ростъ. Богъ далъ челоѣку известный ростъ, и челоѣкъ,
при всей заботливости своей, не можетъ ни увеличить его, если
онъ малъ, ни уменьшить, если великъ. Ростъ или возрастъ озна-
чаетъ также продолженіе жизни челоѣческой (Іоан. 9, 21—23);
поэтому выраженіе: приложить росту можетъ означать
также—продолжить время жизни своей. Богъ опредѣлил чело-
ѣку время жизни, положивъ ей известный предѣлъ, и никакая
заботливость челоѣческая не можетъ продлить жизни далѣе это-
го назначеннаго предѣла. Къ чему же чрезмѣрная заботливость
о тѣлесной жизни? „Если Богъ оставитъ насъ, то ни попеченіе,
ни заботливость, ни трудъ, словомъ—ничто не поможетъ намъ,
но все будетъ тщетно“ (Злат.).

Полевья лиліи: новое доказательство могущества и бла-
гости Отца небеснаго, пекущагося о всемъ сотворенномъ, что
научаетъ челоѣка не заботиться чрезмѣрно о своихъ тѣлес-
ныхъ потребностяхъ. Вотъ напримѣръ лиліи полевья, коихъ
разные роды растутъ на востокѣ въ дикомъ состояніи, на поляхъ;
объ нихъ не заботится попечительная рука челоѣка, и сами
онѣ не заботятся готовить себѣ одежды, не трудятся, ни прядутъ.
„Словами—не трудятся, ни прядутъ—запрещаетъ
не самое занятіе, но излишнее попеченіе объ одеждѣ“ (Злат.).—
Соломонъ во всей славы своей: при всемъ богатствѣ
своемъ, при всей пышности своей и великолѣпнѣи царскомъ (ср. 2
Пар. 9, 15 и дал.), Соломонъ не одѣвался такъ прекрасно, какъ



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://lib.kdais.kiev.ua

Лк. 12, 28. **Л.** *Ще же сѣно сѣльное,*
Ис. 89, 6. *днесь сѣце, и оўтрокъ въ*
пѣчь вметѣемо, и гѣхъ тѣ-
8, 26. *къ вѣдѣветъ, не многъ*
ли паче кѣсъ, маловѣри;
Лк. 12, 29. *(Зач. дѣ.)* **Л.** *Не пецы-*
Ис. 127, 2. *тиса оубо, глаголюще: что*
ѣмъ, или что пѣмъ, или
чимъ одѣждемъ;
Лв. *всѣхъ ко сіихъ іа-*
зыцы ищутъ: кѣсть
ко оцѣ кѣшъ некѣ-
ный, іакъ тѣредете сіихъ
всѣхъ.

30. Если же траву поле-
вую, которая сегодня есть, а
завтра будетъ брошена въ
печь, Богъ такъ одѣваетъ;
кольми паче васъ, маловѣры!

31. И такъ не заботьтесь
и не говорите: что намъ
ѣсть? или, что пить? или,
во что одѣться?

32. Потому что всего это-
го ищутъ язычники, и пото-
му что Отецъ вашъ небес-
ный знаетъ, что вы имѣете
нужду во всемъ этомъ.

эти дивія полевыя лиліи, нѣжныя, чистыя, разнообразныя; „ибо
такое же различіе находится между одеждами и цвѣтами, какое
между истиной и ложью“ (Злат.).

30. Будетъ брошена въ печь: указывается на ничтожность
назначенія этихъ прекрасныхъ лилій сравнительно съ назначе-
ніемъ чловѣка. Нынѣ онѣ растутъ, ими любятъ, онѣ восхи-
щаются взоръ чловѣка своею прелестію, завтра ихъ можетъ не
быть, ихъ сорвутъ, онѣ засохнутъ, ихъ бросятъ въ печь, а чело-
вѣкъ созданъ для вѣчности. Если же Отецъ небесный такъ пе-
чется объ этой травѣ, то не тѣмъ ли болѣе—о чловѣкѣ? Если
ее одѣваетъ, то оставитъ ли такъ чловѣка? (ср. Злат., Тео-
фил.). Къ чему же чрезмѣрная заботливость?

31-32. Ищутъ язычники: тѣ, которые не знаютъ истинной ре-
лигіи и слѣдовательно не понимаютъ истинно божественнаго
Провидѣнія, „которые весь трудъ свой ограничиваютъ настоя-
щею жизнію, которые ни мало не разсуждаютъ о будущности и
не мыслятъ о небесахъ“ (Злат.),—имъ свойственна такая за-
бота и о пищѣ и питіи, и объ одеждѣ и о прочемъ. Но вы, вѣ-
дущіе Отца вашего небеснаго, который знаетъ нужды ваши (ср.
ст. 8), вы, которые всѣмъ существомъ должны стремиться къ
небесному,—вы не должны беспокоиться обо всемъ этомъ, если

Лг. *Ищите же прежде цѣст-*
кѣмъ кѣтѣмъ и правды егѣ, и
сіа всѣхъ приложатъ кѣмъ.
Лд. *Не пецытиса оубо*
на оўтрои, оўтрои, ко
сокоу печетъ: докѣтѣтъ
днѣи слѣва егѣ.

33. Ищите же прежде цар-
ства Божія и правды Его,
и это все приложится вамъ.

34. И такъ не заботьтесь о
завтрешнемъ днѣ. Ибо зав-
трешній самъ будетъ забо-
титься о своемъ. Довольно
для *каждаго* дня своей заботы.

Лк. 12, 31.
10, 42. 1 Тм.
4, 8. Рм. 1,
17, 3 Цр. 3,
13.
ст. 11. Ил.
16, 19 д. Лк.
9, 35.

желаете быть вѣрными и преданными чадами Божіими. Отецъ
вашъ небесный самъ заботится о васъ.

Ищите прежде царства Божія: ищите, заботьтесь,
старайтесь, прежде всякой заботы о тѣлесныхъ и временныхъ
жизнейскихъ потребностяхъ, найти царство Божіе (ср. прим. къ
Мѣ. 3, 2), сдѣлаться истинными членами царства Христова,
царства истинной вѣры и надежды, царства, въ которомъ пре-
жде—напередъ всего должны быть удовлетворены потребности
духовной природы чловѣка.—И правды Его: оправданія
предъ Богомъ, какое по заслугамъ Спасителя даруется всякому
члену сего царства,—праведности предъ Богомъ. — Приложатъ
—присоединятся какъ бы въ придачу и воздаяніе за труды и
исканіе царства Божія. Приложатся—и чувственно, внѣшне, такъ
какъ праведники получаютъ иногда и внѣшнее воздаяніе, а осо-
бенно внутренне, такъ какъ истинно ищущіе царства Божія
вполнѣ и во всемъ довольны своимъ состояніемъ внѣшнимъ, и
видимая скудость для нихъ—истинное довольство.

Не заботьтесь о завтрешнемъ днѣ и пр.: каждый
день приноситъ свою заботу; для малыхъ силъ чловѣческихъ
достаточно, если онѣ справятся съ заботами и одного только
дня. Для болѣе продолжительнаго срока заботиться не безопас-
но для души (Теофил.); представить надобно сіе Отцу нашему
небесному.—Завтрешній будетъ заботиться о себѣ:
„Господь говоритъ сіе не потому, будто бы день заботится о
себѣ; но поелику Онъ говорилъ съ простымъ народомъ: то, же-
лая содѣлать слова свои вразумительнѣйшими, олицетворяетъ
время сообразно общему обыкновенію“ (Злат.).

33.

34.



Готовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

ГЛАВА 7.

НАГОРНАЯ БЕСѢДА (ОКОНЧАНИЕ): | о неосужденіи ближнихъ (1—5), | объ охраненіи святыни (6), | о постоянствѣ въ молитвѣ (7—12), | о широкомъ и тѣсномъ пути (13—14), | о лжепророкахъ (15—23), | объ истинной и ложной мудрости (24—27), | заключеніе (28—29).

Лк. 6, 37. (Зач. к.) **а. Не судите,** | 1. Не судите, да не судимы будете.
1 Кор. 4, 5. **да не судими судите.**

1—2. Не судите: запрещается не простое сужденіе или благонамѣренная и добросовѣстная оцѣнка дѣйствій другихъ людей, каковая во всякомъ случаѣ необходима въ жизни, и особенно общественной, но осужденіе образа дѣйствій ближняго, и притомъ осужденіе не законнымъ судомъ, каковой необходимъ во всякомъ обществѣ, а осужденіе личное, въ частныхъ сношеніяхъ и отношеніяхъ, частные, личные, такъ сказать, пересуды, въ каковыхъ случаяхъ осужденіе происходитъ по большей части изъ какихъ-либо самолюбивыхъ и нечистыхъ побужденій, изъ тщеславія, гордости и т. п. Сужденіе о качествѣ того или другаго поступка ближнихъ, даже вызванное таковымъ сужденіемъ дѣйствіе, дозволительно, если оно основывается на истинномъ пониманіи дѣла и на благочестивой ревности о славѣ Божіей. Самъ Христосъ и Апостолы и всѣ истинные ихъ послѣдователи всегда судили и осуждали дѣйствія противныя вѣрѣ и благочестію и принимали противъ всего, по ихъ сужденію, злого извѣстныя мѣры. Не о таковомъ сужденіи говоритъ Господь, но объ осужденіи неправедномъ, самолюбивомъ, эгоистическомъ, выражаемомъ при томъ безъ необходимости, по личнымъ корыстнымъ побужденіямъ, и особенно людьми, которые сами порочныѣ, чѣмъ тѣ, которыхъ они судятъ строго (ср. Злат. и Теофил.). Вѣроятно Господь имѣлъ въ виду фарисеевъ, которые, гордясь своею мнимою праведностію и чистотою во внѣшнемъ поведеніи, строго судили о дѣйствіяхъ другихъ людей, не зная ни ихъ обстоятельствъ, ни ихъ побужденій (наприм. Лук. 18, 10—14), а себя не старались исправлять. „Господь сказалъ

б. Иже во судомъ судите, | **судитъ вамъ: и въ нѣже мѣрѣ мѣрите,** | **возмѣрится вамъ.**

г. Что же видиши сѣчѣцъ, | **иже ко оцѣкъ брата чко-** | **егѡ, беркнѣ же, еже сѣчь ко** | **оцѣкъ чкоемъ, не чѣши;**

д. Или какъ речеши братѣ

2. Ибо какимъ судомъ судите, Лк. 6, 38. **такимъ** будете судимы; Мр. 4, 24. и какою мѣрою мѣрите, **такою** и вамъ будутъ мѣрять.

3. И что ты смотришь на Лк. 6, 41. **спицу въ глазѣ брата твоего,** Рм. 2, 21. а бревна въ своемъ **глазѣ не чувствуешь?**

4. Или, какъ скажешь Лк. 6, 42. **братѣ**

сіе не для того, чтобы мы поступали въ чемъ, или дѣлали что безъ суда, но имѣя въ виду фарисеевъ и книжниковъ, которые судили другъ друга, но не исправляли сами себя“ (Афан. Вел.).—Какимъ судомъ и пр.: это была обычная поговорка у иудеевъ, которою и воспользовался Господь для выраженія своего ученія. Разумѣется какъ судъ людской, такъ и въ особенности судъ Божій. И люди судятъ о насъ, смотря по тому, какъ мы судимъ о другихъ; Богъ же, видацій и тайныя побужденія нашего сужденія о другихъ, осудитъ насъ по правдѣ. Осуждая другаго, „ты не его осуждаешь, но себя самого, и себя самого подвергаешь страшному суду и строгому истязанію. Ибо какъ отпущеніе грѣховъ отъ насъ первоначально зависить, такъ и въ семь судѣ мы же полагаемъ извѣстную мѣру нашего осужденія“ (Злат.).

Спицу въ глазѣ брата: рѣчь иносказательная; спица или (*κάρφος*) небольшая острая часть какого-либо дерева, растенія, остъ колоса или травы; это—символь какого-либо незначительнаго нравственнаго недостатка въ образѣ дѣйствій или поведеніи ближняго.—Бревно—большая часть дерева; это образъ большихъ нравственныхъ недостатковъ въ собственномъ нашемъ поведеніи. Смысль изреченія тотъ, что мы болѣе склонны примѣчать незначительные недостатки въ ближнихъ, чѣмъ сознавать большіе недостатки собственные.

Продолжается та же иносказательная рѣчь съ указаніемъ **4—5.** **4—5.** собственной несправедливости—укорять ближняго за незначительныя погрѣшности, тогда какъ въ насъ самихъ больше погрѣшностей. „Впрочемъ Господь показываетъ, что великій грѣшникъ и не



Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

твоемъ: **вотъ ави, да измѣ**
свѣцъ изъ очей твоихъ, и
сѣ веркнѣ ко оцѣ твоимъ;
ѣ. Лицемѣре, измѣ пер-
вѣкѣ веркнѣ изъ очей тво-
ихъ: и тогда оузриши
изъ очи свѣцъ изъ очей
брата твоего.

6, 23.

ср. 18, 21.

10, 11, 13, 45.

2 Петр. 2, 21 д.

ту своему: дай, я выну спицу
изъ глаза твоего; а вотъ
въ твоёмъ глазѣ бревно?

5. Лицемѣрь! вынь пре-
жде бревно изъ своего глаза,
и тогда увидишь, *какъ* вы-
нуть спицу изъ глаза брата
твоего.

6. Не давайте святыни
псамъ, и не бросайте жемчу-

можетъ хорошо видѣть грѣхъ брата своего: ибо какъ онъ,
имѣя бревно въ глазѣ, увидитъ другаго, легко уязвленнаго“?
(*Теофил.*). Итакъ нужно прежде вынуть изъ своего глаза
бревно, тогда мы увидимъ, какъ вынуть сучекъ изъ глаза брата:
т. е. когда мы сумѣемъ и сможемъ искоренить въ себѣ большіе
пороки, тогда сумѣемъ и сможемъ исправить незначительные
недостатки и въ ближнемъ нашемъ. Только собственнымъ нрав-
ственнымъ самоисправленіемъ намъ дается возможность и спо-
собность съ успѣхомъ исправлять и ближнихъ нашихъ. Когда
удалимъ отъ внутренняго нашего зрѣнія—ума и совѣсти—пред-
метъ, омрачающій это зрѣніе тогда яснѣе откроются оному внѣш-
ніе предметы и внутреннее состояніе другихъ, и оно сдѣлается
болѣе способнымъ видѣть и малые предметы и малые недостатки
въ ближнемъ, а равно и средства съ успѣхомъ исправлять ихъ.
Тогда и сужденіе наше о поступкахъ другихъ будетъ правиль-
нѣе, или точнѣе: мы не будемъ осуждать ихъ изъ самолюбія,
изъ тщеславія, изъ лицемѣрія. „Итакъ видишь, что Спаситель не
запрещаетъ судить, но прежде велитъ изъять бревно изъ соб-
ственного глаза, и тогда уже исправлять согрѣшенія другихъ.
Если не радишь о самомъ себѣ, то очевидно, что и брата своего
судишь не изъ доброжелательства къ нему, но изъ ненависти и
желанія опозорить его“ (*Злат.*).

6. Не давайте святыни псамъ и пр.: опять рѣчь ино-
сказательная.—Святыни псамъ: образъ заимствованъ отъ
того, какъ еслибы кто святое, т. е. освященное, принесенное
Богу въ жертву, вздумалъ бросать на пожраніе псамъ. Святыня

шихъ предъ свинѣми, да
не поперѣтъ ихъ ногами
своими, и круцишися рас-
терзаны къ.

га вашего предъ свинѣми, их. 22, 31.
чтобъ онѣ не попрали его
ногами своими и, обратив-
шись, не растерзали васъ.

или святое означаетъ здѣсь все, относящееся къ вѣрѣ христи-
анской, всю евангельскую истину,—заповѣди, правила, ученіе,
а равно и всѣ предметы священные.—Жемчугъ, драгоцен-
ный предметъ украшенія, служитъ образомъ высокихъ пред-
метовъ духовныхъ (13, 45. Апок. 17, 4. 18, 12—16) и озна-
чаетъ здѣсь также высокіе предметы вѣры христіанской или
истины евангельскія (Аѳанасій Великій разумѣетъ въ част-
ности пречистыя тайны тѣла и крови Христовой).—Псы и
свиньи—эти нечистыя животныя—означаютъ нравственно
извращенныхъ и неспособныхъ къ принятію евангельской исти-
ны людей, которымъ священное и духовное чуждо и даже про-
тивно, цѣны котораго они не могутъ понять (ср. 2 Петр. 2,
22. Лев. 22, 15. Притч. 11, 22). Попрали ногами: какъ
свиньи, не зная высокої цѣны драгоценнаго жемчуга, по-
пирали бы его ногами, еслибы нашли, такъ и извращенные
нравственно люди, не понимая высочайшей цѣны евангель-
скихъ истинъ, смѣшиваютъ ихъ съ предметами нечистыми, из-
вращаютъ ихъ, а часто и глумятся. „И во многихъ другихъ
мѣстахъ Онъ развращеніе жизни поставляетъ причиною того,
что не пріемлется совершеннѣйшее ученіе. Почему и повелѣ-
ваетъ не отворять имъ дверей, ибо, узнавши, они становятся
дерзновеннѣе“ (*Злат.*).—Обратившись не растерзали
васъ: дикіе псы, которыхъ алчность раздражена, но не удов-
летворена, и прожорливыя свиньи, которыя вмѣсто пищи по-
лучили бы то, чего съѣсть не могутъ, раздраженные, могутъ
броситься на того, кто раздражилъ, но не удовлетворилъ ихъ
алчность, и растерзать его. Такъ и развратные люди, неспо-
способные понять и принять истину евангельскую, поправъ ее,
могутъ обратиться яростно и на самыхъ проповѣдниковъ исти-
ны, и причинить имъ разныя бѣдствія, даже смерть. Смыслъ
рѣчи, разоблаченной отъ иносказанія, таковъ: не предлагайте
евангельскихъ истинъ и всего святаго людямъ, нравственно из-
вращеннымъ, нечестивымъ и злымъ, чтобы они, не понявъ свя-
таго и драгоценнѣйшаго, не осквернили его, не смѣшали съ му-



Ев. 1, 5, 17. **ШЫМЪ, КОЛМН ПАЧЕ ОЦЪ**
КАШЪ НЕБЕСНЫ ДАСТЪ КЛА-
ГА ПРОСАЩЫМЪ ОУ НЕГѠ.
 Лк. 6, 31. (Зач. кѧ.) **КѠ. ВСѦ ОУКО,**
 Ср. 31, 18. **ЕЛІКА АЩЕ ХОЩЕТЕ, ДА ЧКО-**
РАЧЪ КАМЪ ЧЕЛОВѢЦЫ, ЧА-
 22, 40. Рм. **КѠ И КѠ ЧКОРІТЕ ИМЪ: ЕЕ**
 13, 8 д. **КО ЕСТЬ ЗАКОНЪ И ПРѠЦЫ.**

тѣмъ болѣе Отецъ вашъ
 небесный дастъ блага про-
 сящимъ у Него.
 12. И такъ во всемъ, какъ
 хотите, чтобы съ вами по-
 ступали люди, такъ посту-
 пайте и вы съ ними; ибо
 въ этомъ законъ и пророки.

и постоянствомъ, должно въ отношеніи къ исполненію прошенія
 совершенно предаться Его всеблагой волѣ о насъ и промышленности,
 безъ котораго и волосъ съ головы нашей не погибнетъ (10, 30).

12. Во всемъ какъ хотите и пр.: это правило называютъ
 „золотымъ правиломъ“ въ силу его превосходства. Все, чего мы
 ожидаемъ отъ другихъ для насъ, сдѣлаемъ ли мы для нихъ,
 поставивъ себя въ ихъ обстоятельства, а ихъ въ наши? И дѣ-
 лаемъ ли то же для другихъ, если можемъ, въ нашихъ обстоя-
 тельствахъ, чтѠ хотѣли бы получить отъ другихъ? Если дѣла-
 емъ: то мы безпристрастны, справедливы; если поставимъ себя
 на мѣсто другаго и спросимъ себя—дали ли бы этому другому,
 чего сами желаемъ получить отъ него, и если совѣсть говорить,
 что дали бы: то значить мы дѣйствовали бы по любви къ ближ-
 нему, а не по самолюбію. При исполненіи христіанами этого
 правила, уничтожилось бы между ними множество пороковъ и
 злоупотребленій, такъ какъ въ этомъ случаѣ не было бы ничего
 незаконнаго, несправедливаго, насильственнаго. „Здѣсь показы-
 ваетъ (Спаситель) намъ кратчайшій путь къ добродѣтели: по-
 елику мы, какъ люди, по себѣ знаемъ, чтѠ должны дѣлать дру-
 гимъ“ (Теофил.).—Въ этомъ законъ и пророки: въ
 этомъ сущность всего Ветхаго Завѣта, или—это составляетъ
 главное нравственное содержаніе Ветхаго Завѣта. Въ Ветхомъ
 Завѣтѣ это не выражено прямо въ такихъ или подобныхъ сло-
 вахъ, но—это сущность того, чего требовали отъ человѣка за-
 конъ и пророки въ нравственномъ отношеніи. Любовь и спра-
 ведливость—вотъ сущность этого правила; любовь и справедли-
 вость—сущность и всего Ветхаго Завѣта. „Въ семь случаевъ и
 законъ Божій и пророки говорятъ то же, чтѠ повелѣваетъ намъ
 и законъ естественный“ (Теофил.).

ГѠ. ВНИДИТЕ ОУЗКИМИ КРА-
ТЫ: ЯКѠ ПРОСТРАННАА КРА-
ЧА И ШИРОКІЙ ПѠТЬ ККО-
ДАЙ КЪ ПАГЪБѠ, И МНОЗИ
ЕСТЬ КХОДАЩІИ ИМЪ.
ДѠ. ЧТО ОУЗКАА КРАЧА И
ТѢСНЫЙ ПѠТЬ ККОДАЙ КЪ
ЖИВОТЪ, И МАЛѠ ИХЪ ЕСТЬ,
ИЖЕ ОВЕРЖАЮТЪ ЕГѠ.

13. Входите тѣсными вра- Лк. 13, 24.
 тами, потому что широкія
 врата и пространный путь Ср. 7, 16 д.
 ведутъ въ погибель, и мно-
 гіе идутъ ими.
 14. Какъ тѣсны врата и Лк. 14, 22.
 узокъ путь, ведущіе въ Вр. 5, 32 д.
 жизнь, и какъ немногіе на-
 ходятъ ихъ!

Входите тѣсными вратами и пр.: рѣчь иносказа- **13-14.**
 тельная. Образъ взять, можно думать, отъ способа устройства
 древнихъ городовъ, окруженныхъ стѣнами съ разными воротами.
 Одни изъ таковыхъ воротъ вели на главныя многочисленныя улицы
 города, были широки, и въ нихъ постоянно была толпа про-
 ходящихъ; другія вели въ улицы болѣе уединенныя, были узки
 и въ нихъ не много было проходящихъ. Господь представляетъ
 это образомъ двухъ вратъ и путей (улицъ), изъ коихъ одни ве-
 дутъ въ погибель, это—широкія врата и путь, а другія узкія—въ
 жизнь.—Погибель—вѣчная смерть, какъ состояніе наказанія
 осужденныхъ на судѣ Христовомъ (Филип. 1, 28. Евр. 10, 39.
 2 Петр. 3, 7. 16).—Жизнь—вѣчная блаженная въ царствѣ
 Мессіи—Христа.—Широкія врата и пространный путь
 суть образы грѣховной жизни, которая ведетъ къ духовной
 вѣчной смерти,—и идущихъ по этому пути и этими вратами
 много, такъ какъ грѣхъ сильно влечетъ людей, нерадящихся
 о своемъ спасеніи; тѣсныя же врата и узкій путь суть
 образы добродѣтельной жизни, ведущей въ жизнь праведную
 и вѣчную,—и мало людей идутъ этимъ путемъ, такъ какъ это
 путь лишеній и скорбей, искушеній вольныхъ и невольныхъ.
 „Широкій и пространный, какъ разсуждаю, слова тождезначи-
 тельныя... и узкій и тѣсный означаютъ не что-либо разное, но
 слово тѣсныйъ выражаетъ высшую степень узкости, когда
 путь до того суженъ, что и идущему по нему надобно тѣснить-
 ся, т. е. съ обѣихъ сторонъ жаться, потому что опасно всякое
 уклоненіе и въ правую и въ лѣвую сторону, какъ на мосту, съ
 котораго въ какую сторону ни поверни, готова принять тебя
 текущая подъ нимъ вода... Посему кто предположилъ войти въ



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

24. 4 д. (Зач. кѣ.) **Ѣ. Внемліте**
 1 Іо. 4, 1. **Ѡ лжнѣхъ прорѣкъ, ѡже**
 Ев. 11, 27. **приходѣтъ къ вамъ ко**
 Дн. 20, 29. **одеждахъ овчнхъ, внѣтъ**
 Іо. 10, 21. **же сѣтъ кощцы хищницы.**

15. Берегитесь лжепро-
 роковъ, которые приходятъ
 къ вамъ въ овечьей одеж-
 дѣ, а внутри суть волки
 хищные.

животь узкимъ и тѣснымъ путемъ, тотъ долженъ остерегаться всякаго отступленія и совращенія отъ заповѣдей Господнихъ, по писанному: не уклоняйся ни направо ни налѣво. Второз. 17, 11 (Васил. Вел. 5, 330).

15. Лжепророковъ: пророкомъ въ тѣсномъ смыслѣ слова называется тотъ, кто прорекаетъ будущее не по естественному предвѣдѣнію, основанному на знаніи законовъ природы или на соображеніи обстоятельствъ, но по особенному откровенію Божію, а потому предрекаетъ о такихъ предметахъ и обстоятельствахъ или событіяхъ, какія естественному предвѣдѣнію недоступны. Слѣдовательно пророкомъ можетъ быть только чрезвычайный посланникъ Божій, которому Богъ открываетъ будущее. Такъ какъ чрезвычайное посланничество обыкновенно не ограничивалось однимъ откровеніемъ будущаго, такъ какъ чрезвычайный посланникъ Божій обыкновенно предназначался быть вообще учителемъ народа, руководителемъ его въ извѣстныхъ обстоятельствахъ: то пророкомъ въ обширномъ смыслѣ назывался посланный Богомъ учитель народный. Лжепророкъ посему есть тотъ, кого не посылалъ Богъ ни предрекать будущее, ни вообще быть учителемъ народнымъ, кто самъ самозванно выдаетъ себя за посланнаго Богомъ пророка, каковыхъ лжепророковъ особенно много было около временъ плѣна вавилонскаго (Іер. 23, 9 и дал. Іезек. 13, 1 и дал.). Этимъ словомъ означаются здѣсь, по всей вѣроятности, вообще лжеучители, которыхъ тогда было довольно между іудеями, потомъ въ частности—лжеучители христіанскіе, имѣющіе появиться въ самыхъ нѣдрахъ церкви Христовой, отъ которыхъ Господь и предостерегаетъ своихъ послѣдователей (ср. Θεοφιλ.), и наконецъ „тѣ, которые, ведя развратную жизнь, прикрываютъ себя личиною добродѣтели, коихъ многіе обыкновенно называютъ льстецами“ (Злат.). — Въ овечьей одеждѣ: овца — символъ простоты и кротости. Иносказательное выраженіе—быть въ овечьей одеждѣ значитъ имѣть внѣшній видъ, личину простоты и кротости, чтобы подѣ

Ѣ. Ѡ плоды ѡхъ по-
знаете ѡхъ. Ѣдѣ ѡкѣм-
лѣтъ Ѡ чернѣа грѣзды,
ѡлнѣ Ѡ рѣпѣа смѣквы;

Ѣ. Такѣ всѣкѣ древо
дѣрое плоды дѣры тѣко-
рѣтъ: ѡ слѣе древо плоды
слѣ тѣкорѣтъ.

Ѣ. Не мѣжетъ древо
дѣрѣ плоды слѣ тѣкорѣ-
тъ, ни древо слѣ плоды
дѣры тѣкорѣтъ.

16. По плодамъ ихъ у-
 знаете ихъ. Собираютъ ли Лк. 6, 44.
 съ терновника виноградъ, Ік. 3, 21.
 или съ репейника смѣквы?

17. Такъ всякое дерево
 доброе приноситъ и плоды 12, 33. Лк.
 добрые; а худое дерево при- 6, 43 д.
 носить и плоды худые.

18. Не можетъ дерево
 доброе приносить плоды ху-
 дые, ни дерево худое при-
 носить плоды добрые.

этой личиною легче и удобнѣ увлекать за собою людей неопытныхъ.—Волки хищные: въ примѣненіи къ лжеучителямъ и льстецамъ, это выраженіе означаетъ людей, которые безъ милосердія и состраданія увлекаютъ въ свое лжеученіе людей и тѣмъ погубляютъ ихъ души, умерщвляя ихъ духовно своимъ лжеученіемъ. Образъ взятъ отъ того, какъ если бы волкъ, чтобы не разогнать своимъ видомъ стадо овецъ, облекся въ шкуру овцы и, незамѣченный простоватыми и довѣрчивыми овцами, похитилъ и растерзалъ нѣкоторыхъ изъ нихъ, а остальное стадо разогналъ.

Ср. 3, 8. Господь даетъ и средство узнавать таковыхъ лице-16-20.
 мѣрныхъ лжеучителей и льстецовъ, и отличить ихъ отъ истинныхъ учителей: это—ихъ дѣла,—не самое ученіе, которое для простыхъ и неопытныхъ трудно распознавать и опровергать, а ихъ образъ жизни, поведеніе (ср. 24, 24. 12, 33); плодъ символъ дѣлъ человѣческихъ, какъ растущее дерево—символь чело-
 вѣка или жизни чело-
 вѣка. О качествѣ дерева судятъ обыкновенно не по стволу его, не по листьямъ, не по цвѣтамъ, а по плодамъ; цвѣты могутъ быть красивые и благоухающіе, листва густая и нѣжная, но—это только украшеніе; по плоду судить чело-
 вѣкъ о качествѣ дерева или растенія: хорошъ плодъ, значитъ дерево хорошо; худъ плодъ, значитъ дерево худо; и на худомъ деревѣ или растеніи не могутъ расти плоды хорошаго дерева или растенія, равно какъ и наоборотъ. На терновникѣ



3, 10, 15, 18. **Дѣ.** **Всѣко оубо древо,**
 10, 15, 2, 6. **ѣже не творитъ плодѣ**
докра, постѣкѣютъ ѣ, и
ко огнь кметѣютъ.
кѣ. Тѣмже оубо ѿ плодѣ
ихъ узнаете ихъ.
 Лк. 6, 46. **(Зач. кѣ.) кѣ. Не всѣкѣ**
 1 Кр. 12, 3. **глаголаи ми: Гдѣ, Гдѣ,**
 12, 50. Рм. 2. **книдетъ въ црѣткѣ неное:**
 13. 1к. 1, 22д. **но творѣи колю Оца мо-**
егѣ, иже ѣстѣ на неѣхъ.

19. Всякое дерево, не приносящее плода добраго, срубають и бросають въ огонь.

20. И такъ по плодамъ ихъ узнаете ихъ.

21. Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ царство небесное, но исполняющій волю Отца Моего небеснаго.

напр. не растетъ виноградъ, или на репейникѣ—смоквы. Точно также отъ лжеучителя нельзя ожидать истинно-христіанскихъ высокихъ добродѣтелей, хотя бы дѣла его и имѣли виѣшній видъ добродѣтели. И какъ дерево, не приносящее добрыхъ плодовъ, идетъ на топку печей, такъ и эти лжеучители подлежатъ адскому огню.

21. Не всякій, говорящій и пр.: Господь безъ иносказанія прямо продолжаетъ рѣчь о томъ, о чемъ доселѣ говорилъ подъ образомъ дерева съ плодами.—Говорящій: Господи, Господи: Иудеи, величая своихъ учителей—равви, или господинъ, выражали тѣмъ свое почтеніе къ нимъ, признавая ихъ своими наставниками и руководителями. Церковь, усвоивъ это имя Спасителю, выражаетъ тѣмъ исповѣданіе особеннаго величія Его лица, какъ Господа по преимуществу (ср. 1 Кор. 12, 3. Филип. 2, 11). Выраженіе—говорящій мнѣ: Господи, Господи—значитъ—признавающій Меня своимъ учителемъ, исповѣдующій вѣру въ Меня какъ въ Господа. Не всякій изъ таковыхъ внидетъ въ царствіе Божіе—въ царство Христова небесное; хотя бы былъ повидимому членомъ Его царства на землѣ или въ церкви; но будетъ участникомъ въ семъ царствѣ только тотъ, кто, исповѣдуя Спасителя своимъ Господомъ, вмѣстѣ съ тѣмъ исполняетъ волю Божію, выраженную въ законѣ, т.-е. ведетъ жизнь сообразную съ волею Божіею, по Его заповѣдямъ, жизнь добродѣтельную,—приноситъ добрые плоды.

кѣ. Мнози рекѣтъ мнѣ
ко онъ день: Гдѣ, Гдѣ,
не въ твое ли имя прѣ-
чествокахомъ, и тво-
имъ именемъ вѣсы из-
гонихомъ, и твоимъ
именемъ силы многи
сотворихомъ;
кѣ. И тогда испокѣмъ
имъ, ѣкѣ николѣже знахъ
васъ: ѿидите ѿ мене дѣ-
лающіи беззаконіе.

22. Многіе скажутъ. Мнѣ въ тотъ день: Господи! Господи! не отъ Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоимъ ли именемъ и не Твоими ли силами многія чудеса творили? Лк. 13, 25. 1 Кр. 13, 2 д. 1к. 2, 14. 12, 14. Дп. 19, 13. Лк. 10, 17.

23. И тогда объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ; отойдите отъ Меня, дѣлающіе беззаконіе. Лк. 13, 27. 2 Тм. 2, 19. Ме. 25, 41. Пс. 6, 9.

Въ тотъ день: „тѣмъ днемъ называю (Господь) день суда, какъ извѣстный и ожидаемый“ (Зигаб.).—Не отъ Твоего ли имени: чрезъ призваніе Твоего имени, произнося Твое имя, по силѣ Твоего имени (ср. Дѣян. 3, 6. 19, 13).—Пророчествовали: не въ смыслѣ только предреченія будущаго, но—учительства (ср. напр. 1 Кор. 12, 10).—Изгоняли бѣсовъ: вообще испѣляли одержимыхъ злыми духами (ср. прим. къ 4, 24).—Чудеса творили: производили необыкновенныя однимъ силамъ человѣческимъ недоступныя, но силою сверхъестественною совершаемыя дѣйствія, какъ въ области природы, такъ въ области духа человѣческаго.—Я не зналъ васъ: вы не Мои, вы не были въ общеніи со Мною (ср. Лук. 13, 27).—Отойдите отъ Меня дѣлающіе беззаконіе: слова псалма 6, ст. 9. Несмотря на то, что они пророчествовали, бѣсовъ изгоняли, многіе чудеса творили, Спаситель называетъ ихъ беззаконниками,—то, что Онъ выше выразилъ подъ образомъ дерева съ худыми плодами. „Въ началѣ проповѣди многіе изгоняли бѣсовъ, хотя были между ними недостойные, и демоны обращались въ бѣгство собственно отъ имени Иисуса. Благодать дѣйствуетъ и чрезъ недостойныхъ, такъ какъ мы напр. освящаемся и отъ недостойныхъ священниковъ; и Иуда творилъ чудеса, и сыны Скевы“ (Феофил., ср. Злат.). „Впрочемъ отъ сихъ чудесъ они никакой для себя не получили пользы, кромѣ большаго наказанія... Ибо вся сія благодать была не



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

Лк. 6, 47. д. (Зач. Кд.) Кд. Вслккз оубо,
 Го. 13, 17. йже слышитъ словеса моѣ
 сѣ и творитъ ѣ, оупо-
 Ср. 22, 19. доблю егò мѣж мѣдрѣ,
 йже созда храминѣ своѣ
 на камнѣ:
 16, 18. Пр. Кѣ. И снѣде дождь, и
 12, 7. придоша рѣки, и возвѣ-
 ша вѣттри, и нападѣша на

24. И такъ всякаго, кто
 слушаетъ слова Мои сѣи, и
 исполняетъ ихъ, уподоблю
 мужу благоразумному, кото-
 рый построилъ домъ свой
 на камнѣ.

25. И пошелъ дождь и раз-
 лились рѣки, и подули вѣт-
 ры, и устремились на домъ

что иное, какъ даръ подавшаго оную, а тѣ ничего отъ себя не
 привнесли; почему справедливо и наказываются, поколику сдѣ-
 лались неблагодарными и нечувствительными предъ Тѣмъ, Кто
 столько ихъ почтилъ, что далъ имъ, хотя и недостойнымъ, бла-
 годать чудотворенія“ (Злат.). Возможность обладанія таковыми
 дарами у людей, хотя почитающихся христіанами, но не имѣю-
 щихъ свойствъ истинныхъ христіанъ, указываетъ Апостоль Па-
 вель, когда говоритъ, что хотя бы кто-либо говорилъ языками
 человѣческими и ангельскими, имѣлъ даръ пророчества и даръ—
 горы переставлять, но не имѣетъ любви—существеннаго свой-
 ства истиннаго христіанина, то онъ—ничто (1 Кор. 13, 1—2).
 Можетъ быть также, что здѣсь разумѣются обладавшіе чудо-
 творными дарами и потомъ угасившіе въ себѣ Духа (1 Сол. 5,
 19). Всѣмъ таковымъ Господь скажетъ: Я не зналъ васъ,—
 вы не были истинными христіанами, и нѣтъ вамъ участія въ
 славномъ царствѣ Моемъ. „Я не любилъ васъ за лукавое сердце
 ваше и тогда, когда вы именемъ Моимъ творили чудеса. Зна-
 ніемъ здѣсь называется любовь“ (Теофил.).

24-27. Бесѣду свою нагорную Господь оканчиваетъ величественнымъ
 сравненіемъ, которое особенно должно было поразить Его слу-
 шателей. Человѣка, который слушаетъ слова Его и исполняетъ
 ихъ, т.-е. ведетъ жизнь, сообразную съ Его ученіемъ, Онъ упо-
 добляетъ человѣку, строящему домъ свой на камнѣ; а кто толь-
 ко слушаетъ, но не исполняетъ,—строющему домъ свой на пе-
 скѣ. Палестина—въ большей части своей—страна гористая и
 холмистая, и, какъ другія подобныя мѣстности, подвержена вне-
 запнымъ, стремительнымъ и проливнымъ дождямъ съ сильными
 бурями. Горныя рѣчки, потоки и ручьи, которые обыкновенно

храминѣ тѣ и не падѣ-
 са: ѡснована ко вѣ на
 камнѣ.

Кѣ. И вслккз слышай сло-
 веса моѣ сѣ и не творѣ
 йхъ, оуподобитса мѣж
 оуродикѣ, йже созда хра-
 минѣ своѣ на пещѣ:

Кз. И снѣде дождь, и
 придоша рѣки, и возвѣ-
 ша вѣттри, и ѡпрѣшася

тотъ, и онъ не упалъ; по-
 тому что былъ основанъ на
 камнѣ. 12, 7.

26. А всякій, кто слушаетъ
 сѣи слова Мои, и не испол- Рм. 2, 13.
 няетъ ихъ, уподобится чело- Лк. 1, 22.
 вѣку безразсудному, кото-
 рый построилъ домъ свой
 на пещѣ.

27. И пошелъ дождь, и
 разлились рѣки, и подули
 вѣтры, и налегли на домъ
 И Лк. 13, 11, 13

стояли сухими въ продолженіе бездождія, вдругъ наполнялись
 водою и стремительно низвергались на равнины и долины. При
 стремительности своей они увлекали все за собою, чтò попада-
 лось имъ на пути. Цѣлыя зданія, которыя лежали на пути ихъ
 теченія, не могли иногда противостоятъ стремительности напора,
 особенно если они не твердо были построены, стояли напр. на
 песчаномъ грунтѣ; они тряслись въ самомъ основаніи, подмы-
 тые падали и разносились всепоглощающей волной. Скаль и кам-
 ней было много въ Палестинѣ и, конечно, на нихъ безопаснѣе
 было строить домъ, чтò и дѣлали болѣе благоразумные люди.
 Это сравненіе должно было сильно поразить іудея. Такъ бури
 искушеній и бѣдствій внезапно и постоянно грозятъ спокойствію
 душевному и духовному. Когда мы считаемъ себя въ безопас-
 ности, вдругъ можетъ разразиться надъ нами гроза бѣдствій; въ
 одинъ мигъ здоровье, счастье, богатство, спокойствіе душевное—
 все можетъ погибнуть. Кто можетъ быть спокоенъ и счастливъ
 при такомъ положеніи дѣлъ земныхъ? Тотъ, кто со Христомъ и
 во Христѣ. Живущіе по слову, и закону Христову могутъ счи-
 тать себя безопасными отъ крушенія среди бурь бѣдъ и иску-
 шеній, и, обладая вѣрою и любовію, не бояться таковыхъ; если-
 бы ихъ и постигли искушенія и бѣдствія, они пребудутъ твер-
 ды, перенесутъ испытанія, тѣмъ болѣе, что Господь не попу-
 ститъ имъ искушенія сверхъ силы ихъ (1 Кор. 10, 13). Но не
 исполняющій заповѣдей Христовыхъ не устоитъ; если подни-



7, 27—29.

ЕВАНГЕЛИЕ

Храминѣ твоѣ, и падѣла:
и бѣ разрѣшеніе еѣ кѣліе.
Мр. 1, 22. кн. И кѣсць егда скон-
Лк. 4, 31. ча Іисъ словеса сіѣ, дикла-
Мо. 22, 23. хвѣла народи ѡ оученіи егѡ:
ѣд. Бѣ ко оуча ихъ ѣкѡ
21, 23. власть имѣла, и не ѣкѡ
Іо. 7, 46. книжници (и фарісеѣ).

тотъ; и онъ упалъ, и было паденіе его великое.

28. И когда Іисусъ окончилъ слова сіи; народъ дивился ученію Его:

29. Ибо Онъ училъ ихъ, какъ власть имѣющій, а не какъ книжники и фарисеи.

муться подобныя бури, у него нѣтъ силы противиться имъ. Чаще всего онъ впадаетъ въ отчаяніе и—тогда паденіе его бываетъ великое, гибельное для него самого и поразительное для другихъ.

28-29. Народъ дивился ученію: дивятся, когда видятъ или слышатъ неожиданное, новое и особенное. Все это было для народа въ ученіи Христовомъ. Было еще болѣе: Онъ училъ, какъ власть имѣющій, а не какъ книжники и фарисеи,—эти ученые представители народа. По большей части ихъ ученіе состояло въ мелочахъ, въ бесполезныхъ словоизвѣтіяхъ и словопреніяхъ. Ученіе Іисуса Христа было просто, важно и возвышенно, какъ подобаешь быть божественному ученію. Онъ имѣлъ власть не только изъяснять законъ, но и отмѣнять его, и слѣдовательно могъ говорить такъ, какъ не могъ говорить не одинъ изъ людей. И пророки говорили, какъ власть имѣющіе, но у Христа эта власть основывалась не на вдохновеніи отъ Бога только, какъ у пророковъ, а на Его собственномъ божественномъ достоинствѣ, какъ истиннаго законодателя и Господа закона.



ОТЪ МАТѢЕЯ.

ГЛАВА 8.

Исцѣленіе Іисусомъ Христомъ прокаженнаго (1—4), раба сотникова (5—13), тещи симоновой и другихъ больныхъ (14—17). Ответы І. Христа книжнику и ученику (18—22). Укрощеніе имъ бури (23—27). Пребываніе его въ странѣ гергесинской (28—34).

Ѧ. Сшѣдшѣ же еѣмѣ съ го-
ры. къ слѣдѣ егѡ идѣхѣ
народи мнози:

1. Когда же сошелъ Онъ съ горы, за Нимъ послѣдовало множество народа.

1—2. Прокаженный: изъ всѣхъ болѣзней на востокѣ, о какихъ упоминается въ библіи, проказа—самая отвратительная и страшная болѣзнь. Обнаруживается она на тѣлѣ первоначально пятнами, подобными пятнамъ лишайнымъ. Таковыя пятна появляются постепенно: сначала, по большей части, на лицѣ, около носа и глазъ, потомъ, мало-по-малу, распространяются и на другія части тѣла, и наконецъ все тѣло покрывается струпами. Три рода проказы, различающіеся цвѣтомъ пятенъ и струповъ: проказа бѣлая, красная и черная. Общія обнаруженія ея, кромѣ пятенъ и струповъ: лицо напухаетъ, носъ высыхаетъ, заостряется, обоняніе пропадаетъ, глаза дѣлаются слезоточивыми, роговая оболочка ихъ тускнѣетъ, голосъ сипнетъ, волосы выпадаютъ; далѣе, кожа дѣлается бугровой, сѣрвато-бѣлой, безчувственной, растрескивается, образуются дурнокачественныя язвы, десны напухаютъ и изъ напухшаго обезображеннаго рта течетъ зловонная слюна; составы, руки, ноги теряютъ способность свободнаго движенія; тѣло совершенно дряхлѣетъ, принимаетъ отвратительный видъ. Иногда язва начинается съ оконечностей; у несчастнаго постепенно опадаютъ ногти, пальцы, составы рукъ и ногъ, доколѣ болѣзнь, поразивъ существенныя жизненныя части организма, не прекращаетъ жалкаго существованія несчастнаго. Эта язва, повидимому, только внѣшняя, на самомъ дѣлѣ глубоко проникаетъ въ кости, ихъ мозгъ и составы тѣлесныя. Есть основаніе думать, что у дѣтей проказа



Мр 1. 40 д. **Б.** И сѣ, прокаженъ при-
 Лк. 5, 12 д. шѣдъ кланяшесѧ ѣмѸ, гла-
 Лв. гл. 13. гóлѧ: Гдѣи, ѧще хóщеши,
 мóжеши мѧ ѡчѣстити.
Г. И простеръ рѣкѸ Иисъ,
 коснѣсѧ ѣмѸ, глагóлѧ: хо-
 цѣд, ѡчѣстисѧ. и ѧвѣ ѡ-
 чѣстисѧ ѣмѸ проказа.

2. И вотъ, подошелъ про-
 каженный, и, кланяясь Ему,
 сказалъ: Господи! если хо-
 чешь, можешь меня очистить.

3. Иисусъ, простерши ру-
 ку, коснулся его, и сказалъ:
 хочу, очистись. И онъ тот-
 часъ очистился отъ проказы.

остается иногда скрытною въ организмѣ до извѣстнаго возраста (какъ у насъ золотуха), пока пятна на кожѣ не покажутъ, что она дѣйствуетъ въ организмѣ. Прокаженный отъ рожденія можетъ 30, 40, 50 лѣтъ влачить бѣдственную жизнь свою, медленными шагами приближаясь къ разрушенію. Болѣзнь эта имѣетъ заразительный характеръ и наследственна до третьяго и четвертаго рода. Моисей далъ точныя и подробныя наставленія относительно этой болѣзни и больныхъ ею (Лев. 13). Въ избѣжаніе заразительности, больныхъ проказою удаляли отъ общества другихъ; священникъ долженъ былъ изслѣдовать болѣзнь и дѣлать нужныя распоряженія.—Кланяясь Ему: въ знакъ своего почтенія и благоговѣнія къ Нему и выражая свое смиреніе, просьбу и надежду, сказалъ—если хочешь... Это—выраженіе великой вѣры въ Иисуса Христа, какъ чудотворца, исповѣданіе того, что исцѣленіе совершенно зависитъ отъ воли Его (ср. Злат., Теофил.). Такъ и всякій христіанинъ долженъ имѣть увѣренность, что въ волѣ Господа спасти его.—Очистить: отъ струпьевъ, т. е. совершенно исцѣлить отъ болѣзни.

3. Коснулся его: прикоснувшійся къ прокаженному, по закону Моисееву, самъ считался нечистымъ (Лев. 13, 3). Прикоснувшись къ прокаженному, Господь показалъ, что Онъ не связанъ закономъ, но что Онъ напротивъ Господь его, что для чистаго нѣтъ ничего нечистаго (Теофил.), что Онъ не только хочетъ исцѣлить прокаженнаго, но уже исцѣлилъ (тотчасъ) и прикасается къ нему, какъ бы къ чистому.—Хочу: это показываетъ, что въ Его волѣ исцѣлить, что Онъ полновластный Господь всякихъ болѣзней, что Онъ собственною божественною силою исцѣляетъ ихъ.

Д. И глагóла ѣмѸ Иисъ:
 кнѣждь, никомѸже по-
 вѣждь: но шѣдъ пока-
 жисѧ іерѣови, и принеси
 даръ, ѣгóже повелѣ къ
 законѣ Моисѣй, ко сви-
 дѣтельству имѧ.

4. И говоритъ ему Иисусъ: смотри, никому не сказывай; но пойдѣ, покажи себя священнику, и принеси даръ, какой повелѣлъ Моисей, во свидѣтельство имъ.

Никому не сказывай: повелѣніе это имѣло силу вѣроятно только до того времени, пока исцѣленный не исполнилъ требованій закона для очищеннаго отъ проказы; онъ долженъ былъ прежде всего, не разглашая о своемъ исцѣленіи, отправиться въ Іерусалимъ къ священнику—исполнить законное. Или же: „Христосъ для того прокаженному повелѣлъ никому не сказывать, дабы чрезъ сіе предотвратить отъ тщеславія и любочестія“ (Злат. и Теофил.); или по смиренію своему, во исполненіе пророчества (ср. 12, 16 и прим.). Можетъ быть также, что Господь при семъ не хотѣлъ, чтобы разглашеніемъ чуда преждевременно раздражались ложныя и мечтательныя представленія народа о царствѣ Мессіи, доколѣ не выяснятся и не распространятся въ народѣ болѣе здравыя понятія о семъ царствѣ.—Покажи себя священнику, который по закону долженъ былъ освидѣтельствовать проказу и дѣлать соотвѣтственныя распоряженія (Лев. 13, 14 и д.).—Принеси даръ, какой повелѣлъ Моисей: даръ этотъ или жертва отъ исцѣленнаго отъ проказы состоялъ изъ двухъ живыхъ птицъ,—изъ коихъ одну заколали, а другую пускали въ поле,—и изъ двухъ агнцевъ однолѣтнихъ безъ порока и таковой же агницы; или же, если освободившійся отъ проказы бѣденъ, изъ одного агнца и двухъ горлицъ или двухъ молодыхъ голубей. Обрядъ очищенія подробно описанъ въ 14 главѣ книги Левитъ.—Во свидѣтельство имъ: свидѣтельство священника было необходимо для того, чтобы исцѣленный могъ быть принятъ въ общество и пользоваться всѣми правами и общественными и религіозными. Какъ скоро это было сдѣлано, чудо исцѣленія было доказано предъ всѣмъ народомъ; какъ скоро священникъ призналъ его исцѣленнымъ, народъ могъ свидѣтельствовать, что онъ чудесно былъ исцѣленъ Иисусомъ Христомъ, и для народа признаніе священника было свидѣтельствомъ, что



Лк. 7, 1-10. (Зач: кѣ.) ѿ. Вше́дш же

ѿмѣ въ Капернаѹмъ, при-
стѹпѣ къ немѣ сотникъ
молà єгѣ,

ѿ. И глаго́ла: Гдѣи, о́трокъ
моѣ лежи́тъ въ домѣ раз-
слабленъ, лю́тъкѣ страждѣ.

ѿ. И глаго́ла ѿмѣ Іисъ:
а́зъ прише́дъ исцѣлю́ єгѣ.

5. Когда же вошелъ И-
сусъ въ Капернаумъ, къ
Нему подошелъ сотникъ, и
просилъ Его:

6. Господи! слуга мой
лежитъ дома въ расслабле-
нии и жестоко страдаетъ.

7. Иисусъ говоритъ ему:
Я при́йду, и исцѣлю его.

болѣзнь дѣйствительно исцѣлена. „Во свидѣтельство
имъ—и въ томъ смыслѣ, что Господь не разрушаетъ закона,
но исполняетъ оный“ (Злат., Теофил., Евѣ. Зигаб.):
„когда Меня стануть обвинять какъ нарушителя закона, ты
будешь свидѣтельствовать противъ сего, потому что приказываю
тебѣ принести, чтѣ предписывается закономъ“ (Теофил.).

5—6. Капернаумъ: ср. прим. къ 4, 13.—Сотникъ: начальникъ
сотни солдатъ римскаго гарнизона, каковыя гарнизоны стояли
стражею въ нѣкоторыхъ городахъ Іудеи, подвластной тогда
Римлянамъ. Онъ былъ язычникъ по рожденію (ср. ст. 10), но
вѣроятно внутренно былъ расположенъ къ іудейству и іудеямъ
(ср. Лук. 7, 3 и дал.), почему и обращалъ особенное вниманіе
на необычныя дѣла Іисусовы и расположенъ былъ къ вѣрѣ
въ Него, съ каковою вѣрою онъ обратился ко Христу, прося
объ исцѣленіи раба своего.—Лежитъ въ расслабленіи: ср.
прим. къ 4, 24. Родъ расслабленія не обозначенъ. Кажется, бо-
лѣзнь была очень сильна, можетъ быть одна изъ тѣхъ каталепсій,
обычныхъ въ жаркихъ странахъ, съ сильными спазмами, кото-
рыя, являясь вдругъ, угрожаютъ жизни опасностію (жестоко
страдаетъ). „Сотникъ не принесъ слуги на одрѣ, вѣруя,
что Христосъ можетъ исцѣлить его и заочно“ (Теофил.).

7. Я при́йду и исцѣлю его: Господь видѣлъ вѣру сотника,
хотя она прямо и не высказана имъ, а потому, и для обнару-
женія сей его внутренней вѣры, такъ рѣшительно выразилъ
намѣреніе исцѣлить слугу. Въ другихъ случаяхъ Онъ требо-
валъ предварительно исцѣленію исповѣданія вѣры; здѣсь Онъ
уже видѣлъ ее, и готовностію исполнить просьбу сотника еще
болѣе вызвалъ исповѣданіе этой вѣры его.

и. И ѿвѣща́къ сотникъ,
рече (ѿмѣ): Гдѣи, не́къмь
достѣ́ннъ, да подѣ кровѣ
моѣ кнѣдѣши, но то́кмь
рцы́ сло́во, и исцѣ́летъ
о́трокъ моѣ.

ѿ. Ико́ азъ члѣ́къ єсмь
подѣ вла́стїю, и мѣ́й подѣ
соко́у ко́ины: и глаго́лю се-
мѣ: и́дѣи, и и́детъ. и дрѣ-
го́мъ: прѣ́идѣи, и прѣхѣ-
дитъ. и ра́къ мое́мъ: со-
твори́ єѣ, и сотвори́тъ.

8. Сотникъ же, отвѣт- лк. 7, 6 л.
ствуя, сказалъ: Господи! я
недостойнъ, чтобы Ты во-
шелъ подѣ кровь мой, но пс. 106, 29.
скажи только слово, и вы-
здоровѣть слуга мой.

9. Ибо я и подвластный лк. 7, 8.
человѣкъ, но, имѣя у себя
въ подчиненіи воиновъ, го-
ворю одному: поиди, и и-
детъ, и другому: прійди, и
приходить, и слугѣ моему:
сдѣлай то, и дѣлаетъ.

Я недостойнъ,... скажи только слово: первое вы- 8—9.
раженіе обнаруживаетъ великое смиреніе сотника и показы-
ваетъ, что онъ сознавалъ свою духовную бѣдность и какъ че-
ловѣкъ, и какъ язычникъ. Это сознаніе раскрыло предъ нимъ
неизмѣримое разстояніе между нимъ и Іисусомъ и достоинство
его—принять Сына Божія въ домъ свой. Выраженіе: скажи
только слово—указываетъ въ сотникѣ твердую вѣру въ Го-
спода, какъ чудотворца, для котораго довольно произнести одно
слово, чтобы сдѣлалось такъ, какъ Ему угодно.—Подвласт-
ный человѣкъ и пр.: „отъ собственной подвластности по-
казываетъ, что и однимъ словомъ (Іисусъ) можетъ“ (исцѣлить
слугу) (Зигаб.). Сотникъ полагаетъ, что если онъ, точно
исполняя распоряженія начальства, и самъ распоряжается под-
властными себѣ по своей волѣ, и они не могутъ не слушаться
его распоряженій: то тѣмъ болѣе Іисусу, всесильному чудо-
творцу, стоить только сказать слово, и болѣзнь должна пови-
новаться ему, должна оставить его слугу. Древніе Римляне и
Греки не рѣдко олицетворяли болѣзни (а равно и смерть), счита-
вая ихъ какъ бы живыми существами, вселяющимися въ чело-
вѣка и производящими такое или другое разстройство въ орга-
низмѣ. Можетъ быть и сотникъ такъ представлялъ и думалъ,
что одному слову Господа Іисуса должна повиноваться болѣзнь
его слуги и отойти отъ него (ср. Злат. и Теофил.).



Лк. 7, 9. **Г. Слышавъ же Іисъ, оудивиса, и рече градскимъ по немъ: аминь глаголю вамъ: ни ко Іиан толки крѣры ѡбрътѡхъ.**

Лк. 13, 28 д. **А. Глаголю же вамъ: ѡко мнози ѡ концы и зѡпадъ прїидутъ, и коз-**

10. Услышавъ сіе, Іисусъ удивился, и сказалъ идущимъ за Нимъ: истинно говорю вамъ, и въ Израилѣ не нашель Я такой вѣры.

11. Говорю же вамъ, что многіе придуть съ востока и запада, и возлягутъ съ

10-12. И въ Израилѣ не нашель Я такой вѣры: Израиль—имя, данное патриарху Іакову богоборцу (Быт. 32, 28—29). Отъ него іудеи или евреи назывались Израильянами, или просто Израилемъ, и носили это имя до временъ раздѣленія царства іудейскаго на два, послѣ Соломона; съ тѣхъ поръ Израильянами стали называться по преимуществу 10-ть отдѣлившихся колѣнъ, вѣроятно потому, что они составляли большую часть еврейскаго народа. Послѣ плѣна вавилонскаго это названіе опять усвоено было всѣмъ евреямъ безъ различія (ср. 10, 6. Дѣян. 7, 42. Евр. 8, 8). Смысль изреченія: Я не нашель примѣра такой вѣры даже между іудеями, „которые имѣли свидѣтельства писаній о Миѣ“ (Евѡ. Зигаб.).—Многіе придуть съ востока и запада: Господь воспользовался этимъ случаемъ, чтобы провозгласить всеобщность новоустроимаго царства своего, вопреки предразсудкамъ іудеевъ, полагавшихъ, что царство Мессіи откроется собственно только для нихъ и тѣхъ изъ язычниковъ, которые примуть ихъ религію, тогда какъ всѣ остальные будутъ осуждены и поработены имъ, евреямъ. Господь говоритъ, что многіе изъ язычниковъ будутъ приняты въ царство Мессіи.—Съ востока и запада: изъ отдаленныхъ странъ всего свѣта, такъ какъ востокъ и западъ, по библейскому словоупотребленію, означаютъ цѣлый свѣтъ съ отдаленными его странами (Ис. 45, 6. Мал. 1, 11).—И возлягутъ съ Авраамомъ и пр.: царство небесное представляется подъ образомъ пѣра, на которомъ древніе восточные народы не сидѣли, а возлежали; представляется, что на такомъ пѣрѣ язычники будутъ возлежать вмѣстѣ съ патриархами еврейскаго народа. У іудеевъ, современниковъ Господа, было такое чувственное представленіе о царствѣ Мессіи. Іисусъ Христось,

лѣгѡтъ со Авраамомъ, и Ісаакомъ, и Іаковомъ, во цѣркви небеснѣмъ: кѣ. Сынове же царствѣа и згнани вѣдутъ ко тмѣ кромѣшню: тѣ вѣдутъ плачь и скрежетъ зѣвомъ. Г. И рече Іисъ сотникъ: иди, и ѡкоже крѣрвалъ

Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ въ царствѣ небесномъ;

12. А сыны царства извержены будутъ во тму внѣшню; тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ.

13. И сказалъ Іисусъ сонику: иди, и, какъ ты вѣр-

безъ сомнѣнія, не раздѣлялъ этого представленія со своими современниками въ его чувственномъ видѣ и смыслѣ, но пользовался имъ, какъ образомъ или символомъ для изображенія высокой духовной идеи объ этомъ царствѣ (ср. 26, 29. Лук. 13, 28. 14, 15. ср. Мѡ. 22, 30. Апок. 19, 9. 1 Кор. 15, 50). Смысль этого образнаго изреченія тотъ, что многіе, имѣющіе увѣровать во Христа изъ язычниковъ, достигнуть спасенія и блаженства въ царствѣ Мессіи, въ общеніи съ патриархами и святыми народа еврейскаго.—Сыны царства: іудеи, поколику они, какъ избранный народъ, народъ завѣта, имѣли преимущественное предъ язычниками право на участіе въ царствѣ Мессіи (ср. Іоан. 4, 22. Рим. 9, 4. 5. 11, 16 и дал.).—Извержены будутъ во тму внѣшнюю и пр.: образъ будущихъ мученій для тѣхъ, кто не удостоится получить блаженство въ царствѣ Христовомъ. Образъ взятъ отъ того же образа пѣра или вечера, какъ они происходятъ на востокѣ, особенно въ холодные вечера. Холодъ и окружающая темнота—противоположность свѣтлой и теплой комнатѣ, гдѣ происходила вечера. Гостей чѣмъ-либо виновныхъ выводили изъ комнаты вечера и заставляли оставаться въ темнотѣ и на холодѣ въ то время, когда другіе въ теплѣ и свѣтѣ веселились, что для первыхъ, конечно, было крайне непріятно; представляется, что они плачутъ и скрежещутъ зубами отъ досады и холода. Эта тьма кромѣшняя или внѣшняя, т. е. находящаяся внѣ (кромѣ) комнаты пѣра, плачь и скрежетъ зубовъ лишившихся веселія этого пѣра, и представляются образомъ вѣчныхъ мукъ грѣшниковъ во адѣ.

И выздоровѣлъ слуга его въ тотъ часъ: въ который Господь изрекъ слова сіи, слуга выздоровѣлъ, и имен-



Лк. 7, 10. **Єси, кѣди чикѣ: ѿ ищѣ-**
10. 4, 52. **лѣ ѡтрокѣ єгѡ кѣ тѡй**
часѣ.

Мр. 1, 29 д. **(Зач. кс.) дї. ѿишедѣ**
Лк. 4, 38. **їисѣ кѣ домѣ Петрокѣ,**
1 Кор. 9, 5. **видѣ тиѣѣ єгѡ лежѣщѣ**
ѿ огнѣмѣ жегѡмѣ:

9, 25.
Мр. 1, 31.
Лк. 4, 39.
10, 12, 2.
єї. ѿишедѣ рѣцѣ
єлѣ, ѿ вѣтѣвнѣ кѣ ѡгнѣ: ѿ
востѣлѣ, ѿ сѣжѣше ємѣ.

Мр. 1, 32, 34. **єї. Пѡздѣ же выкшѣ,**
Лк. 4, 40. **приведѡша кѣ немѣ вѣсны**
многи: ѿ ишгнѣ дѣхн
слѡвомѣ, ѿ кѣлѣ колѣ-
цылѣ ищѣлѣ:

но отъ вдали произнесенныхъ Иисусомъ Христомъ словъ, имѣющихъ въ себѣ божественную творческую силу.

14-15. Домъ Петровъ: Петръ былъ родомъ изъ Вифсаиды Галилейской (Іоан. 1, 44), но въ Капернаумѣ вѣроятно переселился и имѣлъ тамъ свой домъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ Андреемъ.—Тещу его: и изъ посланія къ Коринѣянамъ видно, что Апостоль Петръ находился въ супружествѣ (1 Кор. 9, 5). Такъ, супружество не было помѣхою проходить самое высшее служеніе въ церкви, служеніе Апостольское (ср. Теофил.).—И служила имъ: при столѣ (ср. Іоан. 12, 2. Лк. 10, 40).

16-17. Молва о чудесахъ Иисуса Христа привлекла къ Нему множество народа, и вечеромъ къ Нему принесли множество больныхъ. Онъ исцѣлилъ ихъ однимъ словомъ, что показываетъ и Его благость, и Его божественное могущество.—Вѣсноватыхъ: см. прим. къ 4, 24.—Да сбудетъ реченное и пр.: это изгнаніе вѣсовъ и чудотворныя исцѣленія, равно какъ и другія подобныя, были давно еще предсказаны Богомъ чрезъ пророка Исаію. Мѣсто приведено изъ 53-й главы его книги (ст. 4). Въ сей главѣ пророкъ Исаія съ ясностію очевидна-евангелиста изображаетъ искупительныя страданія Мессіи за

валь, да будетъ тебѣ. И выздоровѣлъ слуга его въ тотъ часъ.

14. Пришедши въ домъ Петровъ, Иисусъ увидѣлъ тещу его, лежащую въ горячкѣ.

15. И коснулася руки ея, и горячка оставила ее. И она встала, и служила имъ.

16. Когда же настала вечеръ, къ Нему привели многихъ бѣсноватыхъ, и Онъ изгналъ духовъ словомъ, и исцѣлилъ всѣхъ больныхъ;

зї. Да свѣдетъя речѣнное
їисѣмѣ пророкомѣ, гла-
гѡлющимѣ: тѡй недѣги
наша прїѣтѣ, ѿ волѣз-
ни понесѣ.

її. Видѣвѣ же їисѣ
многи народы ѡкрестѣ
сєє, повелѣ (ѡученикомѣ)
їтї на ѡнѣ полѣ.

дї. ѿишедѣ єдинѣ
кнїжникѣ, речѣ ємѣ: ѡ-

17. Да сбудетъ речен-
ное чрезъ пророка Исаію, Ис. 53, 4,
который говорить: Онъ
взялъ на себя наши немощи,
и понесъ болѣзни.

18. Увидѣвъ же Иисусъ
вкругъ Себя множество
народа, велѣлъ отплыть на
другую сторону.

19. Тогда одинъ книж-
никъ, подошедши, сказалъ

родъ человѣческой. Въ своей смерти Мессія взялъ на себя грѣхи всѣхъ людей и, какъ слѣдствія грѣховъ,—всѣ немощи и болѣзни людей, и одинъ за всѣхъ удовлетворилъ правдѣ Божіей за грѣхи всѣхъ людей. Евангелистъ же въ словахъ пророка открываетъ сверхъ сего еще и тотъ смыслъ, что Мессія—Иисусъ, врачюа больныхъ и немощныхъ, тѣмъ самымъ снималъ съ нихъ болѣзни и немощи и бралъ ихъ какъ бы на свои рамена. Слово, переведенное словомъ—немощи, у пророка Исаіи и евангелиста означаетъ собственно болѣзни тѣлесныя. Взять эти немощи означаетъ собственно снять ихъ съ немоществующихъ, уничтожить ихъ, что Господь и исполнилъ своими чудотвореніями, врачюа всякія болѣзни. Слово, переведенное словомъ—болѣзни, означаетъ собственно болѣзни—мученія духа. Понести эти болѣзни значитъ облегчить эти страданія, уничтожить ихъ, успокоивъ и умиротворивъ душу, что содѣлалъ Господь своимъ ученіемъ, своими заповѣдями, своимъ примѣромъ и своимъ вообще всемогущимъ вліяніемъ на души людей.

На другую сторону: отъ Капернаума, лежавшаго на западной сторонѣ Геннисаретскаго озера, слѣдовательно на восточную сторону. Онъ хотѣлъ, какъ видно, удалиться отъ множества народа въ уединенное мѣсто, можетъ быть для молитвы, какъ Онъ имѣлъ это въ обычаѣ (ср. Мр. 1, 35), „или для того, чтобы научить насъ скромности, укротить іудейскую зависть и убѣдить насъ ничего не дѣлать изъ тщеславія“ (Злат.).

Книжникъ: см. прим. къ 2, 4.—Одинъ нѣкто изъ книж-**19-20.**



чтлю, ижд по чтеѣ зможе
лице идеши.

к. Глагола емад Исх: ли-
си гзвинны имдтц, и пчтн-

16, 3. 26, 64.

Ему: Учитель! я пойду за То-
бою, куда бы Ты ни пошелъ.

20. И говоритъ ему Иисусъ:
лисицы имѣютъ норы и пти-

никовъ.—Я пойду за Тобою и пр.: буду Твоимъ ученикомъ въ ближайшемъ, тѣсномъ значеніи слова (ср. 4, 19—22). Можеть быть онъ былъ однимъ изъ учениковъ Христовыхъ въ обширномъ смыслѣ слова, однимъ изъ Его послѣдователей, на что, повидимому, указываютъ слова слѣдующаго стиха: другой изъ учениковъ Его. Какъ ни превратны были взгляды и нравы книжниковъ и фарисеевъ, но были, какъ видно, между ними и люди съ добрыми чувствами, которые удивлялись учению и дѣйствіямъ Господа, искренно привязывались къ Нему и желали быть Его учениками; но, можеть быть, въ душѣ ихъ крылись иногда и корыстныя побужденія—слѣдовать за Господомъ (ср. Злат., Теофил.), почему Господь и отклонялъ ихъ отъ сего, какъ отклонилъ и упоминаемаго здѣсь книжника.—Сынъ человѣческій: смиренное названіе, которымъ особенно любилъ именовать себя Господь. Сынъ человѣческій значитъ то же, что человѣкъ вообще (Пс. 8, 5. Иезек. 2, 1. 3. 3, 1. 3 и др.). Могуцій разумѣть впрочемъ могъ видѣть въ этомъ наименованіи нѣчто высшее, чѣмъ просто—человѣкъ, нѣчто славное и великое, именно—достоинство и величіе Мессіи. Это названіе заимствовано собственно изъ книги пророка Даниила, гдѣ изображается видѣніе, бывшее этому пророку (7, 13), какъ на облакахъ небесныхъ шель подобный сыну человѣческому и пришелъ предъ Вѣчнаго, и дана была ему и честь и власть и царство, и всѣ народы, племена и поколѣнія стали служить Ему; владычество Его—владычество вѣчное, которое не преидеть, и царство Его не исчезнетъ. Очевидно изъ этого описанія, что въ немъ изображается Мессія, которому дано царство и владычество вѣчное отъ Бога. Въ пророчествѣ Мессія названъ не прямо Сыномъ человѣческимъ, но подобнымъ Сыну человѣческому. И о Христѣ Апостоль говоритъ, что Онъ, будучи образомъ Божиимъ, сдѣлался подобнымъ человѣкамъ и по виду сталъ какъ человѣкъ (Филип. 2, 7); ибо, хотя Онъ былъ истиннымъ человѣкомъ, но

цы небныя гнѣзда: Снх
же чловѣческой не имать
гдѣ главы подклонити.

ка. Другой же ѿ уче-
никъ егво рече емад: Гди,
покалі ми прежде ичтн,
и погребетн отца мо-
его.

кк. Исх же рече емад:
градн по мнѣ, и ѡстѣки

цы небесныя гнѣзда; а Сынъ
человѣческій не имѣеть, гдѣ ² Кр. 8, 9.
приклонить голову.

21. Другой же изъ уче-
никовъ Его сказалъ Ему: ^{Лк. 9, 59. д.}
Господи! позволь мнѣ пре- ^{3 Цр. 19, 20.}
жде пойти, и похоронить от-
ца моего.

22. Но Иисусъ сказалъ ^{1 Тм. 5, 6.}
ему: иди за Мною, и пре-

не какъ обыкновенный человѣкъ, отличался отъ всѣхъ людей, поелику не имѣлъ грѣха. Такимъ образомъ названіе—Сынъ
человѣческій означаетъ Мессію. Господь особенно любилъ
Себя называть такъ, можеть быть, для того, чтобы показать свое
братство съ людьми, свою особенную близость къ нимъ. Какъ
назаніе—Сынъ Божій въ приложеніи къ Иисусу Христу озна-
чаетъ Его единство съ Богомъ Отцемъ, такъ и названіе—Сынъ
человѣческій означаетъ единство Его съ людьми по человѣче-
ской природѣ, и Онъ, обращаясь среди людей, посему часто
именуетъ Себя такъ.—Не имѣеть, гдѣ голову прекло-
нить: не имѣеть мѣста, которое бы могъ назвать своимъ соб-
ственнымъ, хотя какъ Богъ всѣмъ обладаетъ. Указываетъ вѣ-
роятно на образъ своей жизни страннической, такъ какъ ради
проповѣди Онъ постоянно перемѣнялъ мѣста.

Изъ учениковъ: въ обширномъ смыслѣ слова.—Преж-
де: чѣмъ послѣдую за Тобою неотступно и постоянно, т.-е.
прежде чѣмъ сдѣлаюсь постояннымъ, неразлучнымъ съ Тобою,
ученикомъ Твоимъ.—Похоронить отца: у евреевъ было въ
обычаѣ хоронить мертвыхъ въ самый день смерти (Дѣян. 5, 6 и
дал.) и было священною обязанностію для дѣтей находиться при
похоронахъ своихъ родителей (Быт. 25. 9. Тов. 4, 3).—Иди за
Мной: будь Моимъ ученикомъ (4, 19—22).—Предоставь
мертвымъ и пр. Два раза употребленное слово мертвый
имѣеть здѣсь два разныхъ значенія: на первомъ мѣстѣ постав-
ленное означаетъ мертвыхъ духовно, на второмъ—мертвыхъ
въ собственномъ смыслѣ, тѣлесно умершихъ. Иудеи употреб-



Еф. 2, 1 д. **МЕРТВЫХЪ ПОГРЕБИТИ СВОѦ** доставь мертвымъ погребать своихъ мертвецовъ.
Ап. 3, 1. **МЕРТВЫЦЫ.**

ляли слово мертвый въ приложеніи къ человѣку, который безразлично относится къ какому-либо предмету, или лучше, на котораго извѣстный предмет не имѣлъ вліянія. Такъ быть мертвымъ для міра, для закона (Римл. 7, 4), для грѣха (Римл. 6, 11) означаетъ, что міръ, законъ, грѣхъ не имѣютъ вліянія на человека, не имѣютъ власти надъ нимъ, что онъ свободенъ въ отношеніи къ нимъ, дѣйствуетъ такъ, какъ будто бы ихъ не было. Трупъ въ могилѣ не чувствителенъ ни къ радостямъ, ни къ горестямъ житейскимъ. Такъ бываютъ люди мертвые и для религіи, не понимая ни красоты, ни блага, ни истины ея, будучи глухи къ голосу ея; мертвые религіозно или духовно—тѣ, въ которыхъ нѣтъ религіи; въ этомъ смыслѣ мертвыми называются и грѣшники, въ которыхъ религія не дѣйствительна; „душа во злѣ суцая мертва“ (Ориг.). Таковы были и тѣ, о которыхъ говорить здѣсь Спаситель. Оставь мертвыхъ, которые глухи къ Моему слову, къ Моему дѣлу, которые не понимаютъ и не разумѣютъ его, и которые мертвы по грѣхамъ своимъ (Еф. 2, 1), предоставь имъ хоронить своихъ мертвецовъ; а ты, внявшій слову жизни, Мною проповѣдываемому, иди за Мною, продолжай быть Моимъ ученикомъ. Господь хотѣлъ симъ, повидимому не совсемъ понятнымъ, запрещеніемъ отдать послѣдній долгъ умершему отцу, или—испытать характеръ и преданность Себѣ этого ученика, такъ какъ истинная любовь ко Христу должна оставить ради Него и родныхъ и друзей (10, 37. Лук. 14, 26), или—предостеречь и предохранить его отъ его родныхъ, которые можетъ быть пожелали бы его отвлечь отъ Христа представленіемъ ему семейнаго несчастія и удержать при домѣ, тогда какъ онъ нуженъ былъ самому Господу для дѣла великаго, для Его проповѣди, оживляющей мертвыхъ духовно. Можетъ быть Господь видѣлъ, что заботы домашнія, заботы житейскія отвлекли бы совершенно этого ученика отъ дѣла Божія, какъ онѣ нерѣдко отвлекаютъ людей отъ исканія единого на потребу, а потому и не позволилъ ему отходить отъ себя. Безъ сомнѣнія, обязанность дѣтей—повиноваться родителямъ, воздавать имъ почтеніе какъ при жизни, такъ и по смерти. Господь и не разрушаетъ сей обязанности; Онъ поучаетъ только, что ради Евангелія должно все оставлять, когда того требуютъ обстоятель-

(Зач. 13.) **И҃Г҃. И҃ ВЛѢЗШЪ**
ѢМДЪ КЪ КОРАБЛЮ, ПО НЕМЪ
ИДѢША ОУЧЕНИЦЫ ѢГѢ.
КД. И҃ СЕ ГРѢСЪ КЕЛІКЪ
ВЫІТЬ КЪ МОРЮ, ГАКОЖЕ КО-
РАБЛЮ ПОКРЫВАТИСА ВОЛ-
НАМИ: ТѢИ ЖЕ СПАСИ.
КЕ. И҃ ПРИШЕДШЕ ОУЧЕНИЦЫ
ѢГѢ ВОЗВѢДНІША ѢГѢ, ГЛА-
ГОЛЮЩЕ: ГД҃И, СПАСИ НЫ,
ПОГИБАЕМЪ.

23. И когда вошелъ Онъ въ лодку, за Нимъ послѣ- Лк. 8, 23 д.
довали ученики Его. Мр. 4, 36 д.
24. И вотъ, сдѣлалось великое волненіе на морѣ, такъ Лк. 1, 4 д.
что лодка покрывалась вол- Мр. 4, 35.
нами; а Онъ спалъ.
25. Тогда ученики Его, подошедши къ Нему, разбудили Его, и сказали: Господи! спаси насъ; погибаемъ. 14, 30.

ства; единое на потребу должно быть прежде всего (ср. Теофил.).

Въ лодку, приготовленную для отплытія изъ Капернаума **23-27.** на другую сторону Геннисаретскаго озера (ст. 18).—Ученики Его: не Апостолы только, но вообще ученики, ближе стоявшіе къ Господу, чѣмъ множество народа (ст. 18), которыхъ было вѣроятно много; ибо за Нимъ слѣдовали и другія судареннаго Иисусомъ Христомъ чуда, о которомъ повѣствуется далѣе.—Великое волненіе: таковыя волненія нерѣдко бываютъ внезапно на этомъ озерѣ, окруженномъ горами съ оврагами; вѣтеръ, вырываясь изъ-за горъ, производитъ сильныя бури, такъ что жизнь пловцовъ внезапно подвергается сильной опасности (Робинсонъ, Палест. III. 571).—А Онъ спалъ: на кормѣ, на возглавіи (Мар. 4, 38). Послѣ трудовъ дневныхъ (ибо это было вечеромъ Мар. 4, 35), Господь предался успокоенію, несмотря на опасность, показывая своимъ ученикамъ, какъ и во время опасности тѣло можетъ предаваться успокоенію, когда совѣсть мирна и чиста.—Спаси насъ, погибаемъ: это—выраженіе съ одной стороны страха за свою жизнь, съ другой—надежды на могущество Господа. Съ такимъ же страхомъ и надеждою и грѣшникъ и каждый христіанинъ должны прибѣгать къ Спасителю, когда обдержитъ ихъ буря грѣховъ и бѣдствій.—Что вы такъ боязливы, маловѣрные? Вы не



14, 31. **кз.** И глагола имъ: что
Мр. 4, 39. **страшныи естѣ, маловѣр-**
ни; тогда когда въ запретѣ
и морю, и
къ тишинѣ великой.
Мр. 4, 41. **кз.** Человѣцы же удивля-
Пр. 30, 4. **шася, глаголюще: кто**
Ис. 106, 25 д. **естѣ сии, яко и въ три и**
море послѣдуютъ егво;
Лк. 8, 26, д. **(Зач. кн.) кн. И пришѣдш**
Мр. 5, 1 д. **емъ на онъ полъ, въ стра-**

26. И говоритъ имъ: что вы такъ боязливы, маловѣрные? Потомъ, вставъ, запретилъ вѣтрамъ и морю, и сдѣлалась великая тишина.

27. Люди же, удивляясь, говорили: кто это, что и вѣтры и море повинуются Ему?

28. И когда Онъ прибылъ на другой берегъ въ страну

должны забывать, что Сынъ Божій съ вами, что Онъ имѣетъ силу сохранить васъ, что съ Нимъ вы всюду безопасны. Симъ показываетъ вмѣстѣ, что „не нашествіе искушеній, но слабость духа производитъ страхъ“ (Злат.). „Не называетъ ихъ невѣрными, но маловѣрными, потому что, когда они сказали: Господи, спаси насъ, показали въ семь вѣру, но слово — погибаетъ не было уже отъ вѣры“ (Ееофил.). — Запретилъ вѣтрамъ и морю: повелѣлъ вѣтру перестать; море унялось, и стала великая тишина, въ противоположность великому волненію. — Люди же: тѣ, которые плыли на другихъ лодкахъ, вмѣстѣ съ лодкою Господа Иисуса. — Кто это: что за всемогущее такое лицо, что повелѣваетъ стихіями и силами природы? Люди еще не знали, что это — Самъ, давно ими ожидаемый Мессія.

28-29. На другой берегъ: (ср. ст. 18) Тиверіадскаго или Геннисаретскаго озера. — Въ страну Гергесинскую: Гергесса или Гераза былъ значительный городъ на юго-востоку Геннисаретскаго озера въ Переѣ или заіорданской. — Бѣсноватые: см. прим. къ 4, 24. — Вышедшіе изъ гробовъ: гробницы у іудеевъ были обыкновенно внѣ городовъ или селеній. Это были пещеры, иногда очень обширныя, естественныя и приспособленныя, или нарочито вырытыя въ холмахъ и пригоркахъ, и высѣченныя въ скалахъ. Эти гробницы, по своему положенію, въ холмахъ и пригоркахъ, въ мѣстахъ вообще болѣе или менѣе уединенныхъ, служили убѣжищемъ для

на Гергесинскую, срѣтѣнныи егво два бѣсноватые вышедшіе изъ гробовъ, весьма свирѣпыи, такъ что никто не смѣлъ итти по тѣмъ путемъ.

кд. И е, возопиша, глаголюще: что намъ и тебѣ, Іисе Сне Бжій; пришелъ еси съ нами прежде времени мучити насъ.

Гергесинскую, Его встрѣтили два бѣсноватые вышедшіе изъ гробовъ, весьма свирѣпыи, такъ что никто не смѣлъ проходить тѣмъ путемъ.

29. И вотъ, они закричали: что Тебѣ до насъ, Иисусе Сынъ Божій? Пришелъ Ты сюда прежде времени мучить насъ.

людей, которымъ было тяжело людское сообщество, въ родѣ сумасшедшихъ и бѣсноватыхъ, которымъ нравились такія убѣжища по самой своей мрачности, соотвѣтствовавшей ихъ меланхолическому характеру, или тяжелому и мрачному настроенію душевному. Таковыя гробницы, по словамъ Іосифа Флавія, служили также убѣжищемъ для воровъ и разбойниковъ, которыхъ довольно бывало по временамъ въ Палестинѣ, особенно въ гористыхъ ея мѣстностяхъ. — Что Тебѣ до насъ: что Ты хочешь дѣлать съ нами? Какое Тебѣ дѣло до насъ? (2 Цар. 16, 10. 4 Цар. 9, 18. 1 Езд. 4, 3). — Сынъ Божій: демоны узнаютъ въ Иисусѣ Христѣ Мессію Сына Божія и считаютъ Его и врагомъ и повелителемъ своимъ (ст. 31), зная, что Онъ пришелъ разрушить дѣла ихъ. — Прежде времени: т.-е. прежде страшнаго суда Христова (25, 41). — Мучить насъ: какъ слугъ сатаны изгонять и ввергнуть въ адъ для мученія (ср. Лук. 16, 23. Апок. 14, 10. 20, 10). Св. Писаніе учитъ, что злые духи въ настоящемъ вѣкѣ — до времени страшнаго суда не такъ это боятся, какъ будутъ связаны тогда, послѣ сего суда, и что до несмотра имъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія вмѣстѣ со злыми людьми (2 Петр. 2, 4. Іуд. 6). Духи знаютъ это и какъ бы жалуются, что Христосъ преждевременно пришелъ мучить ихъ, а потому и просятъ не посылать ихъ въ бездну (Лук. 8, 31), т.-е. въ адъ. По толкованію блаженнаго Ееофилакта „мученіемъ называютъ они не позволеніе имъ мучить людей, а выраженіе — прежде времени понимай такъ,



Мр. 5, 11 д. **Л.** Паше же далече ѿ нею

Лк. 8, 32 д. **стадо свиный много пасомо.**

ла. Бѣси же молѣхъ егѡ,

Мр. 5, 10. **глаголюще: ѡце ѡзгѡниши**

Лк. 8, 31. **ны, повелѣ намъ ѡтти къ стадо свиное.**

лв И рече имъ: **идите.**

они же ѡшедше идѡша къ стадо свиное: и се, (авіе)

30. Вдали же отъ нихъ паслось большое стадо свиней.

31. И бѣсы просили Его: если выгонишь насъ; то пошли насъ въ стадо свиней.

32. И онъ сказалъ имъ: идите. И они, вышедши, вошли въ стадо свиное. И

что демоны думали, будто Христось, не терпя чрезмѣрной ихъ злобы, не станеть отлагать времени казнить ихъ, чего впрочемъ не случилось, ибо имъ предоставлено враждовать на насъ до кончины вѣка“.

30-32. Стадо свиней: іудеямъ запрещено было держать свиней, какъ животныхъ нечистыхъ. Посему нужно полагать, что это стадо принадлежало не іудеямъ, а язычникамъ, жившимъ въ одномъ городѣ съ іудеями, каковыхъ было не мало, особенно въ Галилеѣ и по ту сторону Іордана, т.-е. въ Переѣ, гдѣ находился и городъ Гергесса или Гераза; или, можно полагать, что эти животныя были предметомъ торговли іудеевъ съ язычниками, и потому іудеи, хотя вопреки запрещенію, держали ихъ, но сами не употребляли въ пищу.—Въ стадо свиней: въ тѣла пасущихся свиней. Нечистые духи предчувствуютъ свое изгнаніе изъ обладаемыхъ ими и просятъ позволенія войти въ животныхъ въ намѣреніи „погубленіемъ свиней огорчить хозяевъ ихъ, чтобы они не приняли Христа“ (Теофил.). Просьба предполагаетъ, что въ одержимыхъ было много духовъ нечистыхъ, а не два только, по одному въ каждомъ. Ев. Лука говорить, что ихъ въ одномъ былъ легионъ (8, 30).—Бросилось съ крутизны въ море: изъ этихъ словъ видно, что Господь былъ не въ самомъ городѣ Гергессѣ или Геразѣ, а только въ странѣ или округѣ Геразинскомъ; былъ же Онъ, какъ видно, около самыхъ береговъ Геннисаретскаго моря или озера.—Погибло въ водѣ: нечистые духи, одержавшіе бѣсноватыхъ, производили въ нихъ, какъ особенную нравственную черту, свирѣпость (ст. 28); то же производили они и въ нечистыхъ животныхъ, вслѣдствіе чего все стадо погибло.

оустремился стадо къ побрегѣ къ морю, и оупоноша въ водахъ.

лг. Пастухи же кѣжаша, и шедше ко градѣ козкѣстнѣша всѣ, и ѡ кѣсною.

лд. И се, весь градъ ѡзиде къ срѣщенію Іисови: и кидѣхше егѡ, молиша, ѡкво дакъ прешелъ ѡ предѣлахъ ихъ.

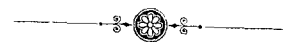
вотъ, все стадо свиней бросилось съ утеса въ море, и погибло въ водѣ.

33. Пастухи же побѣжали; и, пришедши въ городъ, рассказали обо всемъ, и о томъ, что было съ бѣсноватыми.

34. И вотъ, весь городъ Мр. 5, 14. 17. вышелъ на встрѣчу Іисусу; Лк. 8, 35. 37. и, увидѣвъ Его, просили, Дн. 16, 39. чтобы Онъ отошелъ отъ Лк. 21, 14. предѣловъ ихъ.

Пастухи же побѣжали: безъ сомнѣнія, они удивились силѣ и могуществу Господа и испугались. Если же они были іудеи, то, можетъ быть, сознавая незаконность своего промысла, они видѣли въ этомъ происшествіи наказаніе Божіе за нарушеніе запрещенія и, можетъ быть, боялись еще большаго наказанія.—Пришедши въ городъ: разумѣется не Гергесса или Гераза, которая была далеко отъ моря, а какой-то другой, бывшій не далеко. **33.**

Просили, чтобы Онъ отошелъ отъ предѣловъ ихъ: пастухи рассказали въ городѣ и объ исцѣленіи бѣсноватыхъ, т.-е. о чудѣ; несмотря на то народъ просилъ Чудотворца удалиться отъ нихъ. Они или испугались этой всемогущей силы и боялись, чтобы Господь еще чѣмъ-либо большимъ не наказалъ ихъ, нежели лишеніемъ стада свиней, или такъ ослѣплены были привязанностію къ своимъ стяжаніямъ, что не хотѣли, чтобы лишившій ихъ части стяжаній долѣе оставался съ ними. И то и другое конечно говорить не въ пользу нравственности жителей этой страны, не хотѣвшихъ видѣть у себя Чудотворца—цѣлителя бѣсноватыхъ. „Познай изъ сего, что гдѣ свинская жизнь, тамъ живетъ не Христось, а живутъ демоны“ (Теофил.). **34.**





Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

ГЛАВА 9.

ИСЦѢЛЕНІЕ РАЗСЛАБЛЕННАГО (1—8). ПРИЗВАНІЕ МАТӨЕЯ (9—13). ОТВѢТЪ УЧЕНИКАМЪ ІОАННОВЫМЪ О ПОСТЬ (14—17). ИСЦѢЛЕНІЕ КРОВОТОЧИВОЙ И ВОСКРЕШЕНІЕ ДОЧЕРИ НАЧАЛЬНИКА (18—26). ИСЦѢЛЕНІЕ СЛѢПЫХЪ И НЕМАГО (27—34). ПУТЕШЕСТВІЯ ІИСУСА ХРИСТА И РѢЧЬ О ЖАТВѢ И ЖАТЕЛЯХЪ (35—38).

(Зач. Кд.) **А. И вѣзъ къ корѣкъ, прѣйде, и прѣйде ко своѣмъ градѣмъ.**

Б. И сѣ, принесѣша ѣмѣ разслаблена (жѣлами), на одрѣ лежѣща. и вѣдѣвъ

1. Тогда Онъ, войдя въ лодку, переправился *обратно*, и прибылъ въ свой городъ.

2. И вотъ, принесли къ Нему разслабленнаго, положеннаго на одрѣ. И, видя И-

1. Въ свой городъ: Капернаумъ (ср. Мр. 2, 1), гдѣ Господь поселился во исполненіе древняго пророчества (Мѣ. 4, 13 и дал.). „Родился Онъ въ Внелеемѣ, воспитанъ въ Назаретѣ, а жилъ въ Капернаумѣ“ (Злат., ср. Теофил.).

2. Разслабленнаго: см. прим. къ 4, 24. — Положеннаго на постелѣ: это было вѣроятно нѣчто въ родѣ простаго матраца или одѣяла, чтобы легко было носить; вотъ почему, когда Господь исцѣлялъ раслабленнаго, онъ взялъ постель свою самъ и пошелъ. — Видя вѣру ихъ: вѣру принесшихъ и самого разслабленнаго. „Спаситель не всегда требовалъ вѣры отъ самихъ страждущихъ, на примѣръ когда они не начинали еще владѣть умомъ, или лишились онаго по причинѣ болѣзни. Но здѣсь и больной обнаружилъ свою вѣру, — иначе, не имѣя вѣры, онъ не позволилъ бы и спустить себя“ (Злат., ср. Теофил.). — Дерзай, прощаются тебѣ грѣхи: болѣзни, по ученію Писанія, суть слѣдствіе грѣховъ (Іоан. 9, 2. Іак. 5, 14. 15) и посылаются иногда Богомъ въ наказаніе за грѣхи (1 Кор. 5, 3—5. 11, 30. 2 Цар. 24, 10—14). Часто между болѣзнію и грѣхомъ есть очевидная связь, каковы болѣзни отъ любострастія, пїянства и пр. Посему, чтобы исцѣлить болѣзнь, нужно снять

Иисъ вѣрѣ ихъ, рече разслабленному: дерзай, чадо, ѡтпущаются тебѣ грѣси твои.

Г. И сѣ, книжники ѡ книжниковъ рѣша къ себѣ: сѣи хулитъ.

Д. И вѣдѣвъ Иисъ помышленія ихъ, рече: какѣю къ мыслите худое въ сердцахъ своихъ;

сусъ вѣру ихъ, сказалъ разслабленному: дерзай, чадо! 8, 50. 10. 5, прощаются тебѣ грѣхи твои. 14. 9, 2.

3. При семь нѣкоторые изъ книжниковъ сказали сами въ себѣ: Онъ богохульствуетъ.

4. Иисусъ же, видя помышленія ихъ, сказалъ: для чего вы мыслите худое въ сердцахъ вашихъ? 10. 2, 24 д. 3х. 8, 17.

грѣхъ, избавить отъ него, — нужно, чтобы Богъ простилъ его; уничтожится причина, уничтожится и дѣйствіе или произведеніе ея. Господь видѣлъ нравственную причину болѣзни разслабленнаго во грѣхѣ (можетъ быть любострастія), и потому говорить прежде всего о прощеніи грѣховъ, какъ нравственномъ условіи тѣлеснаго выздоровленія. Вѣроятно больной самъ сознавалъ хорошо свои грѣхи и, можетъ быть, считалъ себя уже слишкомъ великимъ грѣшникомъ, такъ что не смѣлъ надѣяться на милосердіе къ нему Спасителя, а потому Спаситель ободряетъ его словами: дерзай, чадо.

Богохульствуетъ: богохульствовать — хулить имя Божіе, уничижать его, говорить о немъ нечестиво, частіе — присвоить себѣ то, что принадлежитъ одному только Богу (ср. Мр. 2, 7. Лк. 5, 21). Книжники, значить, обвиняли І. Христа въ томъ, что Онъ, будучи по ихъ мнѣнію человѣкъ, присвоиваетъ себѣ право, принадлежащее только Богу, и тѣмъ какъ бы поставляетъ себя на мѣсто Бога, или дѣлаетъ себя равнымъ Богу (ср. Іоан. 5, 18, 10, 33): ибо только Богъ можетъ прощать грѣхи. Но Господь, отпущая грѣхи разслабленному, именно утверждаетъ истинность своего Божества, и чудо, сопровождавшее слова Его, подтверждало ихъ какъ нельзя яснѣе.

Видя помышленія ихъ: знаніе сокровенныхъ мыслей и чувствованій людей принадлежитъ только Богу (1 Пар. 28, 9. Іер. 17, 10. Дѣян. 2, 23. Римл. 8, 27); то же качество или свойство приписывается и Мессіи (Іоан. 2, 24—25). — Худое: считая Меня богохульникомъ, въ противоположность самому боль-



мытарі и грѣшницы
пришедше возлежаху со
Иисусомъ, и со ученики егво.

лї. И видѣвше фарїсеи,
лї. 1. 9. глгоблаху ученикомъ егво:

лї. 15, 2. почто съ мытарі и грѣш-

лї. 5, 11. ники учитель каши гстц
и пѣтц;

лї. Иисъ же слышавъ рече

тари и грѣшники пришли,
и возлегли съ Нимъ и уче-
никами Его.

11. Увидѣвъ то, фарисеи
сказали ученикамъ Его: для
чего Учитель вашъ ѣсть и
пѣть съ мытарями и грѣш-
никами?

12. Иисусъ же, услышавъ

облокачиваясь лѣвою рукой на подушку.—Въ домѣ: самага
Матѳея или Левія (Лук. 5, 29), который тотчасъ по призваніи
своемъ рѣшился угостить своего Учителя и Господа. Ободрен-
ные снисходительностію Господа къ человѣку, котораго молва
людская считала грѣшникомъ, какъ и всѣхъ ему подобныхъ,
многіе товарищи его по ремеслу—сборщики податей, можетъ
быть приглашенные самимъ Матѳеемъ по сему случаю, и грѣ-
шники—люди, по мнѣнію іудеевъ и особенно фарисеевъ, не
доброй нравственности и поведенія, пришли и участвовали въ
угощеніи, вмѣстѣ со Спасителемъ и Его учениками.

11. Для чего Учитель вашъ и пр.: сидѣть или возлежать
(по восточному обычаю) за однимъ столомъ означаетъ извѣстную
близость между собою сидящихъ или возлежащихъ. Фарисеи,
мнимые праведники, дѣлая предложенный вопросъ ученикамъ
Господа, обвиняютъ Его, что Онъ ищетъ близости и сообщества
съ людьми дурной, по ихъ мнѣнію, нравственности, и тѣмъ
выражаютъ подозрѣніе, что и самъ Онъ едва ли праведенъ,
потому что входитъ въ общеніе съ грѣшниками и мытарями.
„Клевещутъ предъ учениками на Учителя съ худымъ намѣре-
ніемъ, желая отвлечь учениковъ отъ Учителя“ (Злат.).

12-13. Не здоровые имѣютъ нужду во врачѣ, но
больные: здоровые—праведные, болные—грѣшные (ср. ст.
13). Въ приложеніи къ настоящему случаю подъ здоровыми или
праведными разумѣются фарисеи, не по ихъ дѣйствительной или
высшей, сравнительно съ другими, но по воображаемой ими сами-
ми, самовыдуманной ихъ праведности; подъ больными же или
грѣшниками разумѣются всѣ сознающіе свою грѣховность предъ

лї. 8, 17. имъ: не прѣвдютъ здра-
лї. 15, 26. вїи врача, но болѣщїи.

лї. 13. Шедше же научителю,
лї. 6, 6. что ѣсть: милости хо-

это, сказалъ имъ: не здо- 8, 17.
ровые имѣютъ нужду во 15, 26.
врачѣ, но больные.

13. Пойдите, научитесь, 12, 7, 23, 23.
что значить: милости хочу, 6, 6.

Богомъ и готовые къ раскаянію и возможной переменѣ своей
жизни на жизнь лучшую. Итакъ смыслъ словъ Господа таковъ:
не чувствуютъ нужды въ Спасителѣ чувствующіе себя правед-
никами, но эту нужду чувствуютъ грѣшники. Вы, фарисеи, счи-
тающіе себя чистыми и праведными, не чувствуете нужды во
Мнѣ, какъ Спасителѣ, и если вы не переменитесь и не обра-
титесь ко Мнѣ, Я васъ не спасу; но есть люди желающіе спа-
сенія, и Я ихъ спасу. Мѣсто врача—при постелѣ больныхъ, а
мѣсто Мое подлѣ тѣхъ, кто болитъ сознаніемъ своихъ духов-
ныхъ немощей и недуговъ, и Я съ ними, съ мытарями и грѣш-
никами, какъ врачъ съ больными.—Пойдите, научитесь:
чтобы оправдать образъ своихъ дѣйствій въ глазахъ фарисеевъ
и обличить ихъ неразумныя подозрѣнія, Господь отсылаетъ ихъ
къ пророческому слову, дабы они научились и вразумились.
„Говоря: пойдите, научитесь—обличаетъ ихъ еще и какъ
невѣждъ. Вы, говоритъ, донинѣ не научились, такъ хотя теперь
пойдите и узнайте“ (Θεοφιλ.).—Пойдите въ синагогу, гдѣ
читаются Моисей и пророки, и научитесь;—или пойдите,
возьмите книги пророческія и научитесь.—Милости хочу, а
не жертвы (Ос. 6, 6), говоритъ Богъ чрезъ пророка Осію.
Это не значить, чтобы Богъ чрезъ пророка осуждалъ жертвы,
приносимыя Ему при разныхъ случаяхъ: ибо жертвоприношенія
учреждены Имъ же самимъ чрезъ законодателя Моисея. По
свойству еврейскаго языка это выраженіе значить: Я предпо-
читаю милосердіе жертвамъ; для Меня прїятнѣе, когда люди
оказываютъ ближнимъ свою милость, нежели когда приносятъ
они жертвы; или: Я желаю не жертвы вмѣсто милости, а ми-
лости вмѣсто жертвы. Милость—милосердіе въ отношеніи къ
ближнимъ—есть выраженіе любви къ нимъ, тогда какъ жертвы
суть внѣшнія дѣйствія, которыя могутъ быть совершаемы безъ
соотвѣтствующаго имъ чувства. Господь не отвергаетъ значенія
и достоинства жертвы; жертва хороша, если она есть выраженіе
внутренняго чувства и сопровождается таковымъ чувствомъ; но



18, 11. **ЩЕ, А НЕ ЖЕРТВЫ; НЕ ПРИ-**
 Лк. 5, 7. **ИДОХЪ КО ПРИЗВАНІИ ПРА-**
 18, 9. **ВЕДНИКИ, НО ГРѢШНИКИ НА**
ПОКАЯНІЕ.
 Лк. 5, 33 д. **(Зач. лѧ.) ДІ. ТОГДА ПРИ-**
 Мр. 2, 18 д. **СГЪЩІША КЪ НЕМУ ОУЧЕНИ-**
 11, 18. **ЦЫ ІОАННОВЫ, ГЛАГОЛЮЩЕ:**

а не жертвы? Ибо Я при-
 шелъ призвать не правед-
 никовъ, но грѣшниковъ къ
 покаянію.

14. Тогда приходятъ къ
 Нему ученики Іоанновы, и
 говорятъ: почему мы и фа-

если она только—внѣшнее дѣйствіе безъ внутренняго чувства, каковы по большей части были жертвы самообольщенныхъ фарисеевъ, то такая жертва не только не пріятна, но противна Богу (Ис. 1, 11—18). Итакъ слова Господа значатъ: вы, фарисеи, держитесь только внѣшнихъ обрядовъ закона, ихъ дѣлите; но Богъ предпочитаетъ этимъ внѣшнимъ обрядамъ закона выраженіе любви къ ближнимъ, какое является на примѣрѣ въ милосердіи къ нимъ; эта любовь и заставляетъ Меня искать общенія съ мытарями и грѣшниками, чтобы показать свою милость къ нимъ, въ которой они такъ нуждаются и которой они такъ ищутъ.—Я пришелъ призвать и пр.: ср. прим. къ ст. 12. Ни одинъ смертный не праведенъ предъ Богомъ по своей грѣховной природѣ (Псал. 13, 3. Рим. 1. 18—32. 3, 10—18), но фарисеи, исполняя въ точности внѣшніе обряды закона, самомечтательно считали себя таковыми. Господь внушаетъ имъ, что Онъ пришелъ призвать къ покаянію (ср. прим. къ 3, 2) не тѣхъ, кто считаетъ уже себя праведнымъ предъ Богомъ, зная, что Его усилія будутъ бесполезны въ отношеніи къ нимъ, даже могутъ возбудить ихъ злобу и ненависть къ Нему; но пришелъ призвать къ покаянію и спасти тѣхъ, которые, считая себя грѣшниками и чувствуя нужду въ милости и спасеніи, ищутъ сего, каковы тѣ, съ которыми Онъ возлежитъ теперь (ср. Θεοφιλ.). Правда, Господь пришелъ призвать и спасти всѣхъ, и самомечтательныхъ праведниковъ; но пока они не оставятъ самомечтанія о своей праведности, призваніе ихъ будетъ бесплодно и спасеніе для нихъ невозможно (ср. Іоан. 9, 39 и дал.): ибо въ семъ состояніи они не способны принять слова призванія и получить спасеніе.

14. Ученики Іоанновы: т. е. Іоанна Крестителя.—Мы и фарисеи постимся много: о постѣ ср. прим. къ 6, 16;

почтѣ мы и фарисеи по-
 стѣмся много, оученицы
 же твоя не постѣтся;
 ѿ. И рече имъ Іисъ: еда
 ли мѣстѣ снѣже вѣрнѣи пла-
 кати, елико время съ ны-
 ми естъ женихъ; прій-

рисеи постимся много, а Лк. 18, 12.
 Твои ученики не постятся?

15. И сказалъ имъ Іисусъ:
 могутъ ли печалиться сыны
 чертога брачнаго, пока съ
 ними женихъ? Но придутъ

о постѣ Крестителя ср. 11, 18. Фарисеи иногда постились два раза въ недѣлю, сверхъ постовъ общенародныхъ (Лук. 18, 12). Іоаннъ самъ былъ строгій постникъ и, конечно, учениковъ своихъ пріучилъ къ строгому постничеству. Ученики Іоанна, безъ сомнѣнія, знали изъ его же свидѣтельства о Мессіи, что онъ—предтеча сего Мессіи и, какъ видно, не могли дать себѣ отчета въ томъ, почему ученики самаго Мессіи не постятся, почему Мессія освобождаетъ ихъ отъ постовъ. Вѣроятно, что Іоаннъ въ это время былъ уже посаженъ Иродомъ въ темницу (ср. 4, 12), а потому ученики его имѣли еще особенный въ этомъ поводъ къ усиленію своего постничества, чтобы выразить тѣмъ свою скорбь, и можетъ быть удивлялись, почему ученики Іисуса Христа не соединяютъ своего поста съ ихъ постомъ, чтобы выразить скорбь свою о заключеніи въ темницу такого учителя, который крестилъ даже и ихъ Учителя.—Не постятся: т. е. менѣе постятся, а не то, чтобы совсѣмъ не постились. Господь отвѣчаетъ имъ тремя сравненіями или уподобленіями.

Сыны чертога брачнаго (ср. Іоан. 2, 16. Тов. 6, 16): тѣ, которымъ довѣрена женихомъ забота о чертогѣ брачномъ, и которые, слѣдовательно, суть искренніе друзья жениха и гости на бракѣ.—Могутъ ли они печалиться, пока съ ними женихъ? Для нихъ это—время радости и веселія; въ это время всякая печаль для нихъ неумѣстна, и постъ, какъ выраженіе печали, не своевремененъ. Мысль безъ иносказанія такая: пока Я нахожусь съ Моими учениками, имъ не время печалиться и выражать свою печаль постомъ. Іоаннъ, вашъ другъ и учитель, въ темницѣ,—это для васъ время скорби и поста; Я еще съ Моими учениками и—это для нихъ время радости и веселія (Θεοφιλ., ср. Злат.).—Отнимется у нихъ женихъ, какъ отнять Іоаннъ у его учениковъ. Это,

15.



Іо. 16, 20. **ДѢТЦѢ ЖЕ ДНІЕ, ЄГДА ѠНІ-
МЕТСА Ѡ НИХЪ ЖЕНІХЪ,
І ТОГДА ПОСТѢТЦА.**

Ѡ. Никтѣже ко приста-
Ив. 9, 5. **ВЛѢТЦѢ ПРИСТАВЛЕНІА ПЛѢ-
ТА НЕКѢЛЕНА РІЗЦѢ КѢТЦѢ:
КѢЗМЕТЦѢ КО КОНЧІНѢ СВОѢ
Ѡ РІЗЫ, І ГѢРША ДІРА
ВѢДЕТЦѢ.**

Ѡ. Нижѣ кливѣютъ кінѣ
Ів. 32, 19. **НОКА КЪ МѢХИ КѢТЦИ: ѠЩЕ
ЛИ ЖЕ НІ, ТѢ ПРОСАДѢТЦА
МѢСИ, І КІНѢ ПРОЛІЕТЦА, І**

очевидно, указаніе Господа на свою смерть.—Тогда будутъ поститься: выражая свою скорбь, они будутъ налагать на себя постъ. Разумѣется, конечно, не постоянное пощеніе, такъ какъ и церковь установила опредѣленные посты, а не постоянный постъ. Смысль: когда Я буду взять отъ нихъ тѣлесно, тогда будутъ они выражать свою скорбь и постами, а теперь еще для нихъ время радости и веселія (ср. Злат. и Теофил.).

16. Никто къ ветхой одеждѣ и пр.: если одежда довольно поносилась и явилась на ней дыра, то благоразумнѣе къ разорвавшемуся мѣсту пришить заплату изъ поношеннаго же, а не новаго, твердаго; иначе новое отдереть и дыра будетъ больше.—Новая суровая заплата означаетъ здѣсь постъ, а старая одежда—слабость или несовершенство учениковъ. Смысль этой приточной рѣчи таковъ: „ученики еще не утвердились, но требуютъ еще большаго снисхожденія; они еще не обновились духомъ; при такомъ ихъ состояніи не должно налагать на нихъ тяжкихъ заповѣдей“ (Злат.).

17. Мѣхи ветхіе: на востокѣ, особенно во время путешествій, для сохраненія вина, употребляли и употребляютъ мѣхи, приготовляемые изъ кожи животныхъ особеннымъ образомъ для этой цѣли (бурдюки). Отъ долгаго употребленія они ветшаютъ, и тогда не безопасно вливать въ нихъ молодое вино, болѣе крѣп-

дни, когда отнимется у нихъ женихъ, и тогда будутъ поститься.

16. И никто къ ветхой одеждѣ не приставляетъ заплату изъ небѣленой ткани, ибо вновь пришитое отдереть отъ стараго, и дыра будетъ еще хуже.

17. Не вливаютъ также вина молодаго въ мѣхи ветхіе; а иначе прорываются мѣхи, и вино вытекаетъ, и мѣхи

**МѢСИ ПОГІЕНѢТЦѢ: НО КЛИ-
ВѢЮТЦѢ КІНѢ НОКО КЪ МѢХИ
НОКЫ, І ОВОѢ СОБЛЮДѢТЦА.**

(Зач. лѣв.) **ІІ. СІА ЄМѢ
ГЛѢЮЩѢ КЪ НІМЪ, І КНѢЗЬ
НѢКІЙ ПРИШЕДЪ КЛѢНАШЕСА
ЄМѢ, ГЛАГОЛА, ІАКЪ ДЦІ
МОѢ НЫНѢ ОУМРЕ: НО
ПРИШЕДЪ ВОЗЛОЖИ НА НѢ
РѢКѢ ТВОѢ, І ѠЖИВѢТЦѢ.**

пропадаютъ. Но вино молодое вливаютъ въ новые мѣхи, и сберегается то и другое.

18. Когда Онъ говорилъ имъ сіе; подошелъ къ Нему Лк. 8, 41 д. нѣкоторый начальникъ И, Мр. 5, 22 д. кланаясь Ему, говорилъ: дочь моя теперь умираетъ: но приди, возложи на нее руку свою, и она будетъ жива.

кое и сильное; оно можетъ прорвать мѣхъ, а потому для молодаго крѣпкаго вина нужны и мѣхи новые, крѣпкіе. Смысль и этой приточной рѣчи тотъ же, что и предыдущей: новое вино—постъ, ветхіе мѣхи—слабость учениковъ, которой не должно обременять (ср. Теофил., Злат.).

Нѣкоторый начальникъ: Евангелисты Маркъ (5, 22) **18-19.** и Лука (8, 41) называютъ его Іаиромъ, начальникомъ синагоги (ср. прим. къ 4, 23).—Кланаясь Ему—выражая тѣмъ свое къ Нему почтеніе и прося милости.—Теперь умираетъ: собственно (*ἔστι ἐτελεύτησεν*)—уже умерла, хотя, по сказаніямъ евр. Марка и Луки, нѣсколько послѣ уже пришли слуги начальника и сказали, что дочь его умерла. „Начальникъ синагоги называлъ свою дочь умершею, или судя по продолжительности путешествія, или желая увеличить свое несчастіе: ибо тѣ, которые просятъ помощи, имѣютъ обыкновеніе увеличивать и представлять въ большемъ видѣ свои бѣдствія, дабы тѣмъ удобнѣе склонить на милость тѣхъ, у кого они просятъ оной“ (Злат.).—Возложи на нее руку: возложеніе руки или рукъ—символь и средство дѣйствительнаго сообщенія тому, на кого онѣ возлагаются, силы и благодати божественной (19, 13. Лук. 4, 40. 13, 13. Дѣян. 6, 6. 8, 17 и дал. 13, 3. 19, 5).—И она будетъ жива: это показываетъ вѣру Іаира въ чудодѣйственную силу Господа. Можетъ быть Іаиръ слышалъ уже, что Христосъ поступалъ такъ съ другими—и вѣровалъ въ Него.—И вставъ: изъ-за трапезы (ст. 10). Последовательность происшествій евангелистъ представляетъ такъ: во время возлежанія за



дї. И воставъ Іисъ по
нѣмъ иде, и оученицы ѿгвѣ.

Лв. 15, 25.

кѣ. И се жена кроко-
тѣ дванадцѣ лѣтъ,
пристѣпавши созади, при-
коснѣла кокрѣилю рѣзы
ѿгвѣ.

23, 5.

ка. Глаголаше ко въ се-
бѣ: ѡце чѣкми прикос-
нѣла рѣзѣ ѿгвѣ, спасѣна
бѣдѣ.

11, 36.

Мр. 3, 10.

кѣ. Іисъ же ѡбръща и
кндѣкъ ю, рече: дерзай

трапезой въ домѣ новопризваннаго апостола Матѣя І. Христосъ 1) даетъ отвѣтъ фарисеямъ (11—13), 2) послѣ нихъ Іоанновымъ ученикамъ, 3) когда еще Онъ говорилъ имъ, приходитъ Іаиръ, 4) тогда Іисусъ всталъ, т. е. изъ-за трапезы.

20-22. Женщина страдавшая кровотечениемъ: эта болѣзнь по закону Моисееву (Лев. 15, 25) считалась нечистою, а потому женщина не посмѣла ни прямо предложить Господу свою просьбу объ исцѣленіи, ни прикоснуться къ Его тѣлу; а рѣшилась прикоснуться только къ краю одежды Его.—Край одежды: (*κρασπεδον ιρατιου*)—это кисти на крайхъ одежды, какія іудеи по закону Моисееву (Числ. 15, 38) должны были носить для постоянного памятованія закона Іеговы.—Если только прикоснусь—выздоровѣю: это свидѣтельствуешь о ея живой и сильной вѣрѣ въ чудодѣйственную силу Господа Іисуса. Болѣзнь была нечистая, потому она боялась оскорбить Іисуса Христа, касаясь Его, и оттого прикоснулась тайно. Но Господь, непосредственно узнавшій ея дѣйствія и вѣру, ободрилъ ее: дерзай, назвавъ ее любвеобильно дочерію и, похваливъ вѣру ея, которая и спасла ее, освободилъ отъ болѣзни съ того часа. По свидѣтельству Евсевія (Церк. Ист. 7, 17) женщина называлась Вероникой и была язычница изъ Паней, гдѣ она послѣ и воздвигнула статую Іисусу Христу.

19. И вставъ, Іисусъ по-
шелъ за нимъ, и ученики Его.

20. И вотъ, женщина, двѣ-
надцать лѣтъ, страдавшая
кровотечениемъ, подошедъ
сзади, прикоснулась къ
краю одежды Его.

21. Ибо она говорила
сама въ себѣ: если только
прикоснусь къ одеждѣ Его,
выздоровѣю.

22. Іисусъ же, обратясь и
увидѣвъ ее, сказалъ: дерзай,

дщѣ, вѣра чѣкѣ спасѣ чѣ.
и спасѣна кысѣтъ женѣ ѡ
часѣ того.

кѣ. И пришедъ Іисъ къ
домѣ княжѣ, и кндѣкъ
сопцы и народѣ мол-
кащѣ,

дщерь! вѣра твоя спасла
тебя. Женщина съ того ча-
са стала здорова.

ст. 20, 8, 13.

23. И когда пришелъ
Іисусъ въ домъ начальника,
и увидѣлъ свирѣльщиковъ
и народъ въ смятеніи;

Мр. 5, 38 д.

Лк. 8, 51 д.

Ір. 9, 16. д.

Увидѣлъ свирѣльщиковъ: на востокѣ, при оплакива-
ніи умершихъ, иногда дѣлали насѣчки на тѣлѣ, рвали на себѣ
волосы и плакали съ особенными причитаньями (Іер. 9, 17.
16, 6. 7. Іезек. 24, 17); родители и родственники не довольство-
вались выраженіями только своей скорби, но приглашали, иногда
нанимали, особыхъ плакальщиковъ и плакальщицъ, для которыхъ
это дѣло было ремесломъ (Іер. 9, 20. Ам. 5, 16). Въ причитаньяхъ
они обыкновенно восхваляли добродѣтели умершаго лица,
его красоту, силу, таланты, домашнія или семейныя радости, и
плачевно спрашивали, какъ бы съ укоризной, зачѣмъ оно оста-
вило свою семью, своихъ родныхъ и друзей и пр. т. п. Все это
сопровождалось иногда игрой на одномъ какомъ-либо или нѣ-
сколькихъ музыкальныхъ инструментахъ, напримѣръ на флейтахъ
или свирѣляхъ. Этотъ плачь продолжался восемь дней для про-
стаго умершаго, и мѣсяцъ для лица, чѣмъ-либо особеннымъ озна-
меновавшаго жизнь свою. Плакали не только въ домѣ умершаго,
но выходили и на могилу и—воздухъ далеко оглашался рыда-
ніями и причитаньями плакальщиковъ и плакальщицъ. Іудеямъ
собственно запрещено было закономъ (Втор. 14, 1) дѣлать при
этомъ насѣчки на тѣлѣ и вырывать волосы или выстригать бро-
ви, и они выражали свою скорбь объ умершемъ криками, при-
читаньями, музыкой, закрывая подбородокъ своею одеждою, раз-
дирая свое платье; переставали мыться и мазаться масломъ, бро-
сали пепель или пылъ на воздухъ, или посыпали ими свою го-
лову и лице (Іов. 1, 20; 2, 12. 2 Цар. 1, 2—4. 14, 2. 15, 30.
Мар. 14, 63 и др.).—Народъ: или множество (*βυλος*—ср. Лук.
6, 19), состоящее частію изъ плакальщиковъ или плакальщицъ,
частію изъ друзей и родственниковъ Іаира и другихъ посторон-
нихъ.—Въ смятеніи: при этомъ плачѣ, крикѣ, причитаньяхъ,
музыкѣ, множествѣ народа, естественно смятеніе, увеличившее-

23-24.



10, 11, 11. **кд.** Глагола имъ: ѿиди-
те: не оумре ко дѣвица,
14, 25. но спитъ. и рѣгѣхса ѣмд.
кѣ. Егда же изгнанъ
8, 15. въстъ народъ, вшедъ ѣтъ
ю за рѣкѣ: и когѣ дѣ-
вица.
Лк. 7, 17. **кз.** И изыде въстъ ѣл
по кѣй землѣ той.
(Зач. лг.) **кз.** И преходѣ-
щѣ ѿтѣдѣ Іисови, по немъ
15, 22. идѣста двѣ слѣпца, зовѣ-

24. Сказалъ имъ: выдѣте
вонъ; ибо не умерла дѣви-
ца, но спитъ. И смѣялись
надъ Нимъ.

25. Когда же народъ былъ
высланъ; Онъ, войдя, взялъ
ее за руку, и дѣвица встала.

26. И разнесся слухъ о
семъ по всей землѣ той.

27. Когда Иисусъ шель
оттуда; за нимъ слѣдовали
двое слѣпыхъ, и кричали:

ся вѣроятно ожиданіемъ чего-либо необыкновеннаго. — Не умерла, но спитъ: совершенно неосновательно заключать изъ этихъ словъ, что дѣвица дѣйствительно не умерла, что съ нею было только такъ называемое обмираніе. Объяснить такъ событіе не согласно и съ самымъ повѣствованіемъ и намѣреніемъ евангелиста, и съ характеромъ Господа Иисуса. Господь назвалъ и въ другомъ случаѣ смерть—дѣйствительную смерть—сномъ (Іоан. 11, 11), и Апостолы, говоря о мертвыхъ, называютъ ихъ спящими (Дѣян. 7, 60. Петр. 3, 4. 1 Кор. 15, 6. 18. 1 Сол. 4, 13—15). И здѣсь Христосъ сномъ называетъ не усненіе сна, а дѣйствительную смерть дѣвицы, выражая ту мысль, что хотя тѣло при смерти и лишается жизни, но душа не умираетъ, можетъ снова оживить тѣло, и человѣкъ—воскреснуть, какъ бы пробуждаясь отъ сна.

25. Народъ былъ высланъ: остались съ Иисусомъ Христомъ только Апостолы Петръ, Іаковъ и Іоаннъ и еще отецъ и мать дѣвицы (Мр. 5, 37—40), какъ ближайшіе свидѣтели чуда воскресенія.

26-27. Двое слѣпыхъ: „узнавшіе о чудотвореніяхъ Господа и вѣровавшіе, что Онъ есть ожидаемый Мессія“ (Евѣ. Зигаб.). Выраженіе: Сынъ Давидовъ равнозначительно слову—Мессія. Господь дѣйствительно былъ сынъ или потомокъ Давида (Мѣ. 1, 1). Выраженіе: помилуй насъ показывало вѣру слѣпцовъ въ Господа какъ чудотворца.

ца и глаголюща: помилуй
ны, (Іисе) снѣ Дѣдовъ.

кн. Пришедшѣ же ѣмд въ
домъ, причѣпнѣста къ
немд слѣпца, и глагола ѣма
Іисъ: вѣрѣте ли, ѣкѣ
могѣ сѣ сотворити; гла-
голаста ѣмд: ѣй, Гдѣ.

кд. Тогда прикоснѣса
ѣчю ѣхъ, глагола: по
вѣрѣ каю вѣди кама.

л. И ѿкѣрѣчѣста ѣчи
ѣма: и запрѣти ѣма Іисъ
глагола: каудѣта, да
никтѣже оукѣстѣ.

ла. Она же изшедша
прослависта ѣгѣ по кѣй
землѣ той.

лѣ. Тѣма же исходѣше-

помилуй насъ, Иисусъ, сынъ 12, 23.
Давидовъ!

28. Когда же Онъ пришелъ
въ домъ, слѣпцы приступили
къ Нему. И говорить имъ
Иисусъ: вѣруете ли, что Я
могу это сдѣлать? Они го-
ворятъ Ему: ей, Господи!

29. Тогда Онъ коснулся
глазъ ихъ, и сказалъ: по 15, 28.
вѣрѣ вашей да будетъ вамъ. 8, 13.

30. И открылись глаза
ихъ; и Иисусъ строго ска- 12, 16. Мр.
залъ имъ: смотрите, чтобы 1, 43 д.
никто не узналъ.

31. А они, вышедши, раз- Мр. 1, 45.
гласили о Немъ по всей
землѣ той.

32. Когда же тѣ выхо-

Пришелъ въ домъ: испытывая твердость вѣры слѣп-**28-31.**
цовъ и намѣреваясь наединѣ сотворить чудо, о которомъ бы
никто не зналъ.—И открылись глаза ихъ: возврати-
лось зрѣніе къ нимъ (ср. Іоан. 9, 10).—Строго сказалъ
имъ и пр.: запрещеніе послѣдовало вѣроятно по тому же по-
бужденію, по которому дано такое же и исцѣленному отъ
проказы (ср. прим. къ 8, 4). А они вышедши: т.-е. изъ
дома, въ которомъ совершилось чудо, разгласили о чудо-
творцѣ; „вспоминая милость, не могутъ молчать о благодѣя-
ніи“ (Іерон.); „не удержались, но стали проповѣдывать и бла-
говѣствовать“ (Злат.), „не по послушанію, но по чувству благо-
дарности“ (Еофил.).

Привели нѣмаго бѣсноватаго: „эта нѣмота была не естественная, но отъ демона; посему и приводятъ его другіе. Самъ по себѣ не могъ онъ просить, потому что демонъ связалъ **32.**



12, 22. ма, се приведоша къ нему человека немощнаго и немощнаго.

15, 31. глагола немощный: и дикшася народи, глаголюще, яко николиже явися такъ во Иерусалимъ.

12, 24 д. лад. Фарисее же глаголаша: яко князь вельможъ и вельможъ изгонитъ вельможи.

4, 23 д. Дн. 10, 38. лж. И проходилъ Иисусъ грады и селенія, и проповѣдалъ евангеліе царства, и целалъ всаку недужу и всаку язю въ людехъ.

дили, то привели къ Нему человека немощнаго и немощнаго.

33. И, когда бѣсъ былъ изгнанъ, немощный сталъ говорить. И народъ, удивляясь, говорилъ: никогда не бывало такого явленія въ Израилѣ.

34. А фарисеи говорили: Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою князя бѣсовскаго.

35. И ходилъ Иисусъ во всѣмъ городамъ и селеніямъ, уча въ синагогахъ ихъ, проповѣдуя Евангеліе царствія, и исцѣляя всякую болѣзнь и всякую немощь въ людехъ.

ему языкъ. По этой причинѣ Христосъ не требуетъ у него вѣры, но тотчасъ врачуетъ его“ (Теофил.).

33. Никогда не бывало и пр.: никогда не случалось, чтобы такъ славно и торжественно происходили такія явленія, какъ это и другія совершенныя Господомъ изгнанія демоновъ.

34. Фарисеи говорили: народъ выражаетъ удивленіе, правильно понимая дѣла Господа, какъ Мессіи; руководители же народа злобно клеветуютъ на Господа, стараясь отвлечь его отъ Него и тѣмъ нравственно развращая его (см. прим. къ 12, 24 и дал.).—Силою князя бѣсовскаго: начальника надъ бѣсами (αρχιδιάβολος, Evang. Nicod. 23); въ другомъ мѣстѣ начальникъ или князь бѣсовъ называется Веельзевуломъ (12, 24; см. прим. къ сему ст.).

35-36. Изнурены и разсѣяны: толпы народа, которыя Господь видѣлъ, обходя грады и селенія съ своею проповѣдію (ст. 55), Онъ сравниваетъ со стадомъ овецъ, блуждающихъ безъ пастыря. Иудея—по преимуществу страна пастушеская, и Господь беретъ всѣмъ понятное сравненіе. Пастырь добрый хранить своихъ овецъ день и ночь, провожаетъ ихъ, оберегаетъ ихъ; безъ этого

(Зач. лд.) лж. Видѣвъ же народы, милосердова о нихъ, яко блуждающіи и окцы не имѣющыя пастыря.

лж. Тогда глагола ученикомъ своимъ: жатва оубо многа, дѣлателей же мало.

лн. Молитесь оубо гдѣи жатвы, яко да изведетъ дѣлатели на жатву свою.

36. Видя толпы народа, 14, 14. Мр. 6. Онъ сожалѣлся надъ ними, 34. 1р. 59, 6. что они были изнурены и 3х. 10, 2. че. разсѣяны, какъ овцы, не 27, 17. 1 шт. имѣющія пастыря. 2, 25.

37. Тогда говорить ученикамъ своимъ: жатвы много, а дѣлателей мало. Лк. 10, 2. Ио. 1, 35 д.

38. И такъ молитесь Господина жатвы, чтобы Онъ выслалъ дѣлателей на жатву свою.

стадо—въ разбродѣ, подвержено опасности отъ хищныхъ звѣрей, терпитъ безвременно солнечный жаръ и холодъ ночной, и изнурено. Таковъ и этотъ народъ въ духовномъ отношеніи. Его учителя духовные—не истинные пастыри и учителя, сами слѣпцы и не просвѣщаютъ народа истиннымъ ученіемъ,—не только не исправляютъ его, но еще развращаютъ (ср. Теофил.). Спаситель сожалѣлся надъ этимъ бѣднымъ народомъ.

Жатвы много и пр.: другой величественный и вмѣстѣ 37-38. всѣмъ понятный образъ. Поле, покрытое сѣнью жатвой, нужно выжать, но жнецовъ мало. Смысль рѣчи безъ иносказанія таковъ (ср. Иоан. 4, 35 и дал.): велико число народа ищущее царства Мессіи, стремящееся къ нему и готовое вступить въ него, но мало приготовленныхъ для сего учителей народа. Кромѣ Христа и Его Апостоловъ, таковыхъ не было.—Молите Господина жатвы—Бога, дѣломъ Котораго Господь почитаетъ совершаемое Имъ самимъ на землѣ дѣло (ср. Иоан. 4, 34).—Чтобы выслалъ: усиленное выраженіе, происшедшее изъ чувства глубокаго сожалѣнія о народѣ и сознанія неотложной потребности въ новыхъ дѣятеляхъ—жателяхъ. Молитесь Богу, чтобы Онъ по своей благости и могуществу способствовалъ образованію новыхъ, не въ духѣ фарисейскомъ и иудейскомъ приготовленныхъ, дѣлателей для новаго дѣла—проповѣди народу о наступленіи царства Мессіи.



Г Л А В А Ю.

ПОСЛАНІЕ ДВѢНАДЦАТИ АПОСТОЛѢВЪ НА ПРОПОВѢДЬ ВЪ ІУДЕЮ
И НАСТАВЛЕНІЯ ИМЪ.

Лк. 9, 1. **А.** И призвѣ о канѣдесѣть
 Мр. 6, 7. оученики своѣ, даде имъ
 3, 15. клѣсть на дѣлѣхъ нечѣ-
 стыхъ, ѡкъ да ѡзгѣнатъ
 9, 35. ихъ, и цѣлѣти всѣкъ не-
 дѣгъ и всѣкъ болѣзнь.

Мр. 3, 16 д. **Б.** Дканѣдесѣтихъ же
 Лк. 6, 14 д. ѡпѡлѡкъ ѡ менѣ сѣтъ сѣд: прѣ-

1. И призвавъ двѣнадцать
 учениковъ своихъ, Онъ далъ
 имъ власть надъ нечистыми
 духами, чтобы изгонять ихъ,
 и врачевать всякую болѣзнь
 и всякую немощь.

2. Двѣнадцати же Апосто-
 ловъ имена суть сии: первый

1. Призвавъ: не объ избраніи учениковъ рѣчь идетъ, а о посольствѣ ихъ на проповѣдь въ Іудеѣ.—Двѣнадцать: „по числу двѣнадцати колѣнъ израильскихъ... Далъ Онъ имъ силу чудотвореній, дабы, удивляя чудесами, они пріобрѣтали внимательныхъ своему ученію слушателей“ (Θεοφил.).

2—4. Апостоловъ: Апостоль значитъ посланникъ, такъ какъ 12 избранныхъ учениковъ были посланы Господомъ на проповѣдь Его Евангелія сначала въ Іудеѣ, а потомъ и во всемъ мірѣ. Вѣроятно названіе учениковъ своихъ Апостолами было употребляемо самимъ Господомъ (Іоан. 13, 16. Лук. 6, 13) и чрезъ то постепенно сдѣлалось отличительнымъ наименованіемъ именно Его учениковъ, избранныхъ Имъ для проповѣди Евангелія.—Первый Симонъ, называемый Петромъ: не случайно, конечно, во всѣхъ перечисленіяхъ именъ Апостоловъ Симонъ Петръ поставляется на первомъ мѣстѣ (Мар. 3, 16 и дал. Лук. 6, 14 и дал. Дѣян. 1, 13), но частію потому, что онъ и его братъ Андрей были прежде другихъ призваны къ апостольству—первозванные (Іоан. 1, 41), частію потому, что по своимъ качествамъ онъ дѣйствительно былъ „первый между равными“ (ср. 16, 16 и дал. 17, 1. 24. 19, 27. 26, 37. 40. Лук. 8, 45. 9, 32. 22, 31 и дал. Іоан. 21, 15 и дал. Дѣян. 1, 15. 2,

кый Сѣмонъ, ѡже нари-
 цѣется Петръ, и Андрей
 кратъ ѡгъ: Іѡкъвъ Зеведѣ-
 екъ, и Іѡаннъ кратъ ѡгъ:
 Г. Філіппъ, и Вардоло-
 мей: Θωμά, и Маттѣй
 мытаръ: Іѡкъвъ Алфеевъ,
 и Левкѣй, нареченный Θад-
 дѣй:

Симонъ, называемый Пет- Дн. 1, 13.
 ромъ, и Андрей, братъ его; Іо. 1, 41.
 Іаковъ Зеведеевъ и Іоаннъ 3, 21.
 братъ его,
 3. Филиппъ и Вареоломей; Іо. 1, 44 д.
 Іо. 20, 24.
 Мр. 9, 9 п.
 27, 56 п.
 Іо. 14, 22.
 Θома и Матѣей мытарь; Іа-
 ковъ Алфеевъ и Леввей,
 прозванный Θаддеемъ,

14. 5, 3 и дал. Гал. 1, 18. 2, 7).—Называемый Петръ: названіе это значитъ камень, равно какъ и его сирохалдейское имя—Кифа (Іоан. 1, 42. 1 Кор. 1, 12. 3, 22. 15, 5. Гал. 2, 9), каковое имя дано ему, безъ сомнѣнія, въ предзнаменованіе особенной твердости его въ вѣрѣ и проповѣди евангельской.—Вареоломей: значитъ—сынъ Θоломея, а собственное его имя было Наоанаиль (Іоан. 1, 45. 21, 3).—Іаковъ Алфеевъ и Матѣей, иначе Левій, мытарь, также сынъ Алфея (Мар. 2, 14), были родныя братья.—Леввей, прозванный Θаддеемъ: онъ же и Іуда Іаковлевъ (Лук. 6, 16 ср. Іоан. 14, 22. Дѣян. 1, 13). По апокрифическимъ актамъ Леввея, имя Θаддея онъ получилъ, когда принялъ крещеніе отъ Іоанна, прежде же назывался Іудою, а имя Леввея можетъ быть получилъ при избраніи въ апостольство (можетъ быть въ отличіе отъ соименнаго ему Искариота), такъ какъ былъ обычай при особенно важныхъ и рѣшительныхъ обстоятельствахъ въ жизни принимать новое имя. Онъ былъ сынъ Іосифа обрученника отъ первой жены его, братъ апостола Іакова, почему и называется Іаковлевымъ (см. Чет. Мин. Іюн. 19).—Симонъ Кананитъ: Ев. Лука называетъ его Зилотомъ, т.-е. ревнителемъ (Лук. 6, 15. Дѣян. 1, 13). Вѣроятно это прозваніе носилъ онъ потому, что прежде призванія къ апостольству принадлежалъ къ небольшой іудейской сектѣ Зилотовъ, строгихъ ревнителей по закону Моисееву, которые впрочемъ ревность свою простирали иногда такъ далеко, что позволяли себѣ нѣкоторыя своевольства. Названіе Кананитъ производятъ нѣкоторые отъ города Каны, предполагая, что онъ былъ родомъ изъ Каны Галилейской; но



26, 14 п. 27,
3. 1о. 6, 71.
12, 17 д. 13,
26 д. Дн. 1,
16 д.

Д. СѢМОНЪ КАНАНІТЦА, І
ИУДА ИСКАРІОТСКІЙ, ІЖЕ І
ПРЕДАДѢ ЕГО.

Е. СІА ОБНАДІСАТЬ ПО-
СЛА ІИХЪ, ЗАПОВѢДА ІМЪ,
ГЛГБЛА: НА ПУТЬ ЯЗЫКЪ

4. Симонъ Кананитъ и
Иуда Искариотъ, который и
предалъ Его.

5. Сихъ двѣнадцать по-
слалъ Иисусъ, и заповѣдалъ
имъ, говоря: на путь къ

нельзя не замѣтить, что слово—канани—еврейскій переводъ (или подлинникъ) греческаго—ζηλωτής—Зилоть, слѣдовательно Кананитъ и Зилоть—имена однозначащія.—Иуда Искариотъ: мужъ изъ Каріота (города), находившагося въ колѣнѣ Иудиномъ (Нав. 15, 25). Кажется онъ одинъ изъ всѣхъ Апостоловъ былъ не галилеянинъ.—Который и предалъ Его: „говоритъ о немъ (Иудѣ—евангелистѣ)—не какъ врагъ и противникъ, но какъ историкъ; не сказалъ: скверный и пребеззаконный Иуда, но отъ города назвалъ его Искариотскимъ... И не стыдится (евангелистъ) говорить: который и предалъ Его. Такъ, евангелисты никогда ничего не скрываютъ, даже и того, что казалось предосудительнымъ“ (Злат.).

5—6. Къ язычникамъ не ходите: не пришло еще время проповѣдывать язычникамъ Евангеліе царствія. Соответственно божественному плану спасенія человечества (ср. 15, 24), Евангеліе прежде должно быть возвѣщено іудеямъ (ср. Іоан. 5, 22), древнему народу Божія Завѣта, которому обѣщанъ былъ Мессія по пророчествамъ, въ средѣ котораго Онъ и явился. „Я стараюсь исправить ихъ прежде другихъ, и запрещаю вамъ ходить къ другимъ народамъ,—и не только запрещаю вамъ проповѣдывать кому-либо прежде ихъ, но не позволяю даже касаться пути, который ведетъ къ язычникамъ, и входить въ городъ Самарянскій... дабы послѣ не стали (іудеи) жаловаться, что Апостолы пошли къ необрѣзаннымъ Ассиріянамъ, и дабы не имѣли никакой благовидной причины убѣгать и отвращаться ихъ“ (Злат., ср. Теофил.). Послѣ уже, по воскресеніи, Господь послалъ Апостоловъ и къ язычникамъ—во весь міръ съ проповѣдію Евангелія (Мѡ. 28, 19).—Въ городъ Самарянскій: ни въ какой городъ Самарянскій не входите. Самаряне занимали страну, нѣкогда обитаемую колѣномъ Ефремовымъ и полуколѣномъ Манассинымъ, между Галилеею и Іудеею, такъ

НЕ ІДІТЕ, І КО ГРДЦ
САМАРЯНСКІЙ НЕ ВНІДІТЕ.

Е. ІДІТЕ ЖЕ ПАЧЕ КО
ОВЦАМЪ ПОГІВШЫМЪ ДО-
МУ ІИЛЕКА.

язычникамъ не ходите, и
въ городъ Самарянскій не
входите.

6. А идите наипаче къ
погибшимъ овцамъ дома
Израилева.

что чрезъ нее лежалъ прямой путь сообщенія между сими послѣдними. Населеніе Самаріи составляла смѣсь евреевъ, оставшихся отъ плѣненія 10-ти колѣнъ Израильскаго царства царями ассирійскими, и язычниковъ, переселенныхъ на мѣсто отведенныхъ въ плѣнъ, изъ разныхъ областей Ассирійскаго царства (4 Цар. 17, 23—24). Переселенцы эти сначала служили своимъ богамъ; потомъ, наученные однимъ священникомъ поклоняться истинному Богу, стали почитать и Его, но вмѣстѣ съ тѣмъ не оставляли служенія и своимъ богамъ, и такимъ образомъ ихъ религія была не чистой религіей іудейскою. Между ними и іудеями, обитавшими въ собственной Іудеѣ, были споры и вражда, причины которыхъ были слѣдующія: 1) іудеи, по возвращеніи изъ плѣна, отказали самарянамъ въ участіи при построеніи новаго храма; 2) въ отмщеніе за это самаряне, когда Неемія началъ устроить стѣны около опустошеннаго Іерусалима, всячески препятствовали этимъ постройкамъ; 3) самаряне, выпросивъ у персидскаго царя позволеніе, выстроили себѣ собственный храмъ на горѣ Гаризинъ и установили свое особенное священство, придерживаясь закона Моисеева, и такимъ образомъ внесли расколъ, такъ какъ по Моисееву закону у евреевъ долженъ быть одинъ храмъ и одно священство; 4) Самарія сдѣлалась съ теченіемъ времени убѣжищемъ іудейскихъ преступниковъ, и это поддерживало недобрыя отношенія между двумя областями; 5) самаряне принимали только 5 книгъ Моисеевыхъ и отвергали писанія пророковъ и всѣ преданія іудейскія. По всѣмъ этимъ причинамъ іудеи смотрѣли на самарянъ не лучше, чѣмъ на язычниковъ, и считалось преступнымъ входить въ какія бы то ни было сношенія іудею съ самаряниномъ (Іоан. 4, 9). И Господь здѣсь поставляетъ самарянъ на ряду съ язычниками, не позволяя до времени Апостоламъ ходить и къ нимъ съ проповѣдію Евангелія. Впрочемъ Господь самъ проповѣдывалъ имъ Евангеліе (Іоан. 4, 6—26), и Апостолы послѣ



16, 20 4, 17. **З.** Ходяще же проповѣ-
3, 2. Лк. 9. **Д**ѣйте, гл҃голюще, ꙗкѡ при-
2, 10, 9. **б**лѣжисѧ цр҃твѣ нѣбнсе.
11, 5. Мр. **И.** Болѣцыѧ исцѣлѣй-
16, 17. **т**е, прокаженныѧ ѡчищай-
те, мѣртвыѧ воскрешайте,
бѣсы изгоняйте. **т**ѣмне
прїѡте, **т**ѣмне дадите.
Дя. 8, 20. **(Зач. ѿѣ.)** **д.** Не стѣжайте

7. Ходя же, проповѣдуй-
те, что приблизилось цар-
ство небесное.
8. Больныхъ исцѣляйте,
прокаженныхъ очищайте,
мертвыхъ воскрешайте, бѣ-
совъ изгоняйте. Даромъ по-
лучили, даромъ и давайте.
9. Не берите съ собою

вознесения приходили туда съ проповѣдію и обратили самарянъ къ вѣрѣ во Христа (Дѣян. 8, 5—25). Овцамъ погибшимъ (ср. прим. къ 9, 36): не имѣющимъ истинныхъ пастырей, наставниковъ въ вѣрѣ, и потому—истинной вѣры, и въ заблужденіи погибающимъ.—Дома Израилева: народа израильскаго или вообще еврейскаго (Лев. 10, 6. Исх. 19, 3 и др.). Напаче: особенно, главнымъ образомъ, прежде всего, прежде чѣмъ идти къ язычникамъ и самарянамъ, ибо еврейскій народъ былъ народъ, избранный Богомъ; ему обѣщанъ былъ Мессія, онъ давно уже ожидалъ Его и слѣдовательно имѣлъ право первый, прежде язычниковъ и самарянъ, услышать проповѣдь или благовѣстіе о пришествіи Мессіи.

8. Даромъ получили и пр.: не за плату, не за деньги, не изъ корысти должны Апостолы проповѣдывать и употреблять дары чудесъ вышеуказанныхъ. Симъ Господь также „смиряетъ высокоуміе и предостерегаетъ отъ сребролюбія; и дабы не подумали, что производимыя ими чудеса суть плодъ ихъ добродѣтелей и не возгордились тѣмъ, говорить: даромъ получили. Вы ничего своего не даете тѣмъ, которые принимаютъ васъ; получили вы сіи дары не въ награду, не за труды, это Моя благодать. Такъ и имъ давайте“ (Злат., ср. Теофил.). Это впрочемъ не препятствовало имъ ни тогда ни послѣ получать добровольныя приношенія вѣрующихъ и усердствующихъ для вспоможенія имъ въ необходимомъ для жизни, при трудахъ проповѣдничества (Лук. 10, 7. 1 Кор. 9, 8—14. 1 Тим. 5, 18). Воспрещается любостыжательность, а не принятіе добровольныхъ приношеній.

9—10. Въ поясы свои: поясъ, которымъ обхватывалась верхняя, широкая, по обычаю востока, одежда, служилъ (и служить)

злѣта ни сребрѧ ни мѣ-
ди при подѣлѣхъ кѡшнхъ,
т. Ни пиры въ пѣть, ни
дкѡд рїзѡ, ни сапѡгъ, ни
жезлѧ: достѡинъ ко ѣсть
дѣлатель мзды своѣѧ.

ни золота, ни сребра, ни 20, 33. Пм.
мѣди въ поясы свои, 7, 13.
10. Ни сумы на дорогу, Мр. 6, 8 д.
ни двухъ одеждъ, ни обуви, Лк. 22, 35.
ни посоха. Ибо трудящійся 10, 4, 9, 3.
достоинъ пропитанія. 9, 38. Лк.
10, 7.

вмѣстѣ съ тѣмъ и для храненія денегъ, для чего онъ дѣлался (и дѣлается) пустой внутри.—Не берите съ собою и пр.: „симъ достигалъ Онъ многого. Вопервыхъ, удалялъ отъ учениковъ всякое подозрѣніе; вовторыхъ, освобождалъ ихъ отъ всякой заботы, чтобы они занимались одною проповѣдію; третьихъ, показывалъ имъ свое могущество; для того-то и говорить имъ послѣ: имѣли ли вы въ чемъ недостатокъ, когда Я посылалъ васъ безъ одѣянія и обуви?“ (Злат., ср. Теофил.).—Ни сумы, въ которую бы можно было положить чтѣ нужно въ дорогѣ; ибо они не должны имѣть ничего лишняго. Сума дѣлалась изъ полотна или изъ кожи и носилась обыкновенно на спинѣ.—Ни двухъ одеждъ (ср. прим. къ 5, 40): или вмѣстѣ надѣтыхъ (Мр. 6, 9), или одну надѣтую, а другую въ запасъ, на будущее время.—Ни обуви: кромѣ той, которая есть на ногахъ, запасной обуви (Мар. 6, 9).—Ни посоха: запаснаго, кромѣ того, какой бывалъ обыкновенно у путешественниковъ. Вмѣсто того, чтобы обременять себя излишними предметами, обувью или посохомъ запасными, они должны предаться волѣ Божіей и идти такъ, какъ они есть, не заботясь: Богъ дастъ имъ и обувь и посохъ другіе, когда тѣ не будутъ годиться. „Онъ хотѣлъ приучить ихъ къ строгой жизни, такъ какъ и выше не позволилъ имъ заботиться даже и о слѣдующемъ днѣ. Онъ готовилъ ихъ быть учителями вселенной, посему дѣлаетъ ихъ, такъ сказать, изъ челоѣковъ ангелами, освобождая ихъ отъ всякаго житейскаго попеченія“ (Злат.), чтобы свободные отъ всякой „вещественной заботы, а имѣя въ виду одно только врученное имъ служеніе“ (Ево. Зигаб.), они могли предаться ему всей душой.—Трудящійся достоинъ пропитанія: тѣ, кому они будутъ проповѣдывать и благодѣтельствовать даромъ чудесъ, будутъ доставлять имъ все нужное для жизни (ср. Теофил.). Они не должны требовать



ІІ. Въ о́ньже ѡце коліж-
до гра́дъ и́ли вѣсь вни́дете,
испыта́йте, кто́ къ немъ
досто́ннъ е́сть: и́ чѣдъ пре-
вѣдите, до́ндеже и́зыдете.

КІ. Вхо́дѡще же къ до́мъ,
цѣлѡйте е́го, глаго́люще:
ми́ръ до́мъ сему́.

ГІ. И́ ѡце о́уко вѣдетъ
до́мъ досто́ннъ, пріи́детъ
ми́ръ къшъ на́нь: ѡце ли

И. Въ какой бы городъ
или селеніе ни вошли вы,
навѣдывайтесь, кто въ немъ
достоинъ, и тамъ оставай-
тесь, пока не выйдете.

12. А входя въ домъ,
привѣтствуйте его, говоря:
миръ дому сему.

13. И если домъ будетъ
достоинъ, то миръ вашъ
придетъ на него; если же

вознагражденія за свои труды и благодѣянія, но могутъ полу-
чать помощь не только какъ даръ, но и какъ заслуженное трудомъ.

11-13. Кто достоинъ: по связи рѣчи, достоинъ того, чтобы вы
остановились и жили у него, кто добръ, благочестивъ, распо-
ложенъ къ принятію проповѣди о царствѣ Божіемъ и самихъ
проповѣдниковъ, „дабы недоброю славою принявшаго (Апосто-
ловъ) не посрамить достоинства самой проповѣди (Герон.).
Господь запрещаетъ Апостоламъ произвольно измѣнять мѣсто
пробыванія, чѣдъ было бы несообразно ни съ ихъ достоинствомъ,
ни съ ихъ призваніемъ, такъ какъ препятствовало бы имъ без-
раздѣльно предаться ихъ главному дѣлу—проповѣди, а оставать-
ся въ дружелюбно принявшемъ ихъ домѣ, „дабы не стали го-
ворить о нихъ, какъ о чревоугодникахъ, и дабы того, кто прини-
маетъ, не оскорбить“ (Теофил. ср. Злат.).—Въ домъ: се-
мейство (ср. 12, 25. Иоан. 4, 53), о которомъ Апостолы узна-
ютъ, что оно достойно, т. е. благорасположено къ принятію про-
повѣди и проповѣдниковъ.—Привѣтствуйте и пр.: „испра-
шивайте мира ему“ (Зигаб.). Слова привѣтствія: миръ дому
сему, указываютъ на обычное у іудеевъ привѣтствіе: миръ
тебѣ или вамъ (Быт. 43, 23. Суд. 19, 20. Лук. 10, 5).
Миръ—благожеланіе спокойствія и счастья.—Миръ вашъ
придетъ на него: ваши благожеланія исполнятся, осу-
ществятся на немъ, споспѣшествуемая вашими молитвами, ва-
шей проповѣдію, вашими наставленіями.—Къ вамъ возвра-
тится: миръ, котораго вы пожелали бы дому, не данъ будетъ

же не вѣдетъ досто́ннъ,
ми́ръ къшъ къ кáмъ коз-
крати́тсѧ.

ДІ. И́ ѡже ѡце не пріи́-
метъ късѧ, ни́же послѡ-
шетъ сло́кѣсъ къшнхъ,
исхо́дѡще и́з до́мъ и́ли
и́з гра́да чо́гѡ, ѡттра́си-
те пра́хъ но́гъ къшнхъ.

ЕІ. А́минь глаго́лю кáмъ:
ѡра́днѣе вѣдетъ землѣ
Содо́мскѣй и́ Гомо́рр-

не будетъ достоинъ, то
миръ вашъ къ вамъ воз-
вратится.

14. А если кто не при-
метъ васъ, и не послушаетъ
словъ вашихъ, то, выходя
изъ дома, или изъ города
того, оттрясите прахъ отъ
ногъ своихъ.

15. Истинно говорю вамъ:
отраднѣе будетъ землѣ Со-
домской и Гоморрской въ

ему, ваши благожеланія не исполнятся на немъ (ср. Псал. 34,
13); „миръ ничего не воздѣйствуетъ и, взявъ его съ собою, ухо-
дите“ (Евѡ. Зигаб.).

Оттрясите прахъ отъ ногъ: іудеи думали, что самая
земля и пыль, по которой ходятъ язычники, не чиста и ее на-
добоно оттрясать. Посему это повелѣніе Господа означаетъ, что
Апостолы на непріемлющихъ ихъ и ихъ проповѣди должны смо-
трѣть какъ на язычниковъ нечистыхъ, съ которыми не должно
имѣть ничего общаго. Книга Дѣяній показываетъ намъ примѣры,
когда Апостолы дѣйствительно поступали такъ (13, 51. 18, 6).—
Землѣ Содомской и Гоморрской. Содомъ и Гоморра
вмѣстѣ съ городами Адамъ и Севоимъ были разрушены огнемъ
и сѣрою и проваломъ, по причинѣ крайняго разврата ихъ жи-
телей. Они расположены были на томъ мѣстѣ, гдѣ теперь Мер-
твое море,—на южной границѣ Палестины (Быт. 19, 24—25).
Наказаніе Содомы и Гоморры часто представляется въ Писаніи
какъ поразительный примѣръ божественнаго мщенія за грѣхи и
какъ доказательство того, что грѣхъ и развратъ не остаются
ненаказанными.—Въ день суда: всеобщаго суда, который
Христось—Царь произведетъ при кончинѣ міра (25, 31—46).
Господь говоритъ, что тогда наказаніе содомлянъ и гоморрянъ
будетъ легче, нежели наказаніе не принявшихъ проповѣди апо-
стольской и самихъ Апостоловъ; это основывается на томъ нрав-
ственномъ законѣ, что виновность бываетъ тѣмъ больше, чѣмъ



стѣи въ дѣнь сѣднѣи,
неже градѣ томѣ.

день суда, нежели городу
тому.

Лк. 10, 13. (Зач. 13.) сѣ. бѣ азъ по-

16. Вотъ, Я посылаю

Ма. 7, 15. сылаю васъ какъ овцы по-

васъ, какъ овецъ среди

Рм. 16, 19. средѣ волковъ: бѣдите

волковъ: и такъ будьте му-

Дн. 23, 6. оубо мѣри какъ зми и

дры какъ зми, и просты,

цѣли какъ голуби.

какъ голуби.

яснѣ и полнѣ выражена воля Божія, противъ которой сѣлано преступленіе, и слѣдовательно тѣмъ большее слѣдуетъ за симъ наказаніе, и вотъ—отвергшіе проповѣдь о Христѣ преступише отвергшихъ требованія естественнаго закона совѣсти, которыми руководствовались содомляне, такъ какъ имъ не было дано положительнаго закона Божія (ср. 11, 20. и дал. Лук. 12, 47—48).

16. Я посылаю васъ: какъ полномочный Владыка, какъ Законодатель Новаго Завѣта, Господь посылаетъ ихъ на проповѣдь; какъ послалъ Меня Отець, такъ и Я посылаю васъ (Іоан. 20, 21).—Какъ овецъ среди волковъ; вы, въ качествѣ Моихъ посланниковъ, будете въ такомъ же положеніи, въ какомъ овцы, окруженные волками, внѣшне беззащитны среди людей жестокихъ и кровожадныхъ (ср. прим. къ 7, 15).—Мудры какъ зми: змій—образъ хитрости и мудрости (ср. прим. къ 3, 7). Вѣроятно Господь наставляетъ учениковъ своихъ подражать мудрости змѣи въ виду опасности; говорятъ, змѣя въ этомъ случаѣ обнаруживаетъ много хитрости и ловкости (ср. Злат., Теофил.).—Просты какъ голуби: голубь—образъ чистоты и невинности и незлобія (ср. прим. къ 3, 16). Итакъ Господь требуетъ, чтобы Апостолы въ ихъ опасныхъ отношеніяхъ къ враждебному имъ міру, среди котораго они явятся проповѣдниками новаго ученія, соединяли мудрость въ распознаваніи опасности и принятіи дѣйствительныхъ средствъ противъ нея съ невинностію и незлобіемъ, которыя не вызывали бы новыхъ опасностей, которыя бы могли обезоруживать по возможности злобу и ненависть людскую, предохраняли бы отъ непріязненныхъ столкновеній, а равно не позволяли бы платить зломъ за зло, оскорбленіемъ за оскорбленіе, обидой за обиду (ср. Теофил.). Или общѣ: „мудръ какъ змѣя, кто предлагаетъ ученіе съ осмотрительностію и съ разумніемъ, какъ успѣшише привести слушателей къ благопокорности. А

зѣ. внимайте же ѿ чело-
вѣкъ: предадутъ ко кѣ
на сонмы, и на соборни-
цахъ ихъ вѣютъ васъ.

17. Остерегайтесь же лю-
дей: ибо они будутъ отда-
вать васъ въ судилища, и
въ синагогахъ своихъ бу-
дутъ бить васъ.

и. И предъ владыки же и
цари кедѣни будете менѣ

18. И поведутъ васъ къ
правителямъ и царямъ за

цѣль какъ голубъ, кто не держитъ и въ мысляхъ, чтобы мстить злоумышляющему“ (Вас. Вел. 5, 331).

Остерегайтесь людей: людей, которые выше названы **17-18.** именемъ волковъ, людей, принадлежащихъ къ міру, къ которому ученики Христовы не принадлежатъ (Іоан. 15, 19) и который ихъ ненавидитъ (Іоан. 17, 14).—Остерегайтесь: будьте мудры, не идите безъ нужды на опасности, не вызывайте безъ необходимости вражды и преслѣдованій, не жертвуйте безъ пользы и нужды дорогою для дѣла проповѣди вашею жизнію.—Отдавать въ судилища: судебныя мѣста, гдѣ разбирались проступки, не подлежащіе рѣшенію и разбирательству верховнаго суда—Синедріона, и какія были въ каждомъ городѣ и болѣе значительныхъ селеніяхъ (ср. прим. къ 5, 22).—Въ синагогахъ будутъ бить: въ синагогахъ иногда били провинившихся чѣмъ-либо (Дѣян. 22, 19. 26, 11). Били розгами или палками. Законъ Моисеевъ запрещалъ давать болѣ 40 ударовъ наказываемыхъ въ судахъ (Втор. 25, 2. 3). Осужденнаго клали на землю и били по спинѣ, въ присутствіи судьи, иногда привязывали къ столбу. Къ концамъ розги или прутьевъ иногда привязывали металлическія тонкія проволоки, и такого рода бичи назывались скорпіонами (3 Цар. 12, 11). Чтобы не ошибиться въ счетѣ ударовъ и не превзойти опредѣленнаго закономъ количества ударовъ, евреи дѣлали бичи трехвостные, которые дѣлали три удара сразу, и такихъ ударовъ давали 13, что равнялось 39 ударамъ. Такъ былъ битъ Апостоль Павелъ (2 Кор. 11, 24).—Къ правителямъ и царямъ: языческимъ разумѣется, такъ какъ у іудеевъ не было уже тогда ни собственныхъ царей, ни правителей (ἡγέμων). Это показываетъ, что наставленія Господа Апостоламъ относятся не къ ближайшему только будущему ихъ проповѣдничеству въ Іудеѣ, когда имъ еще воз-



24, 14. **рѣди, во свидѣтельство
имъ и языкомъ.**

Лк. 12, 11. д. **дѣ. ѿгда же предадутъ**

21, 14. д. Ір. **къ, не пецигеса, какъ**

1, 7. д. Іх. **или что возглаголетъ:**

4, 12. **дастъ вамъ къ той
часъ, что возглаголетъ.**

Меня, для свидѣтельства
предъ ними и язычниками.

19. Когда же будутъ пре-
давать васъ, не заботьтесь,
какъ или что сказать: ибо
въ тотъ часъ дано будетъ
вамъ, что сказать.

бранено было до времени ходить не только къ язычникамъ, но и самарянамъ (ст. 5), а и къ отдаленному ихъ будущему служенію среди язычниковъ, или вообще къ дѣлу ихъ всемірной проповѣди (ср. Злат. и Теофил.). Правителями (ἡγέμων) называются здѣсь всякаго рода народные правители, а не римскіе только пропреторы, проконсулы и прокураторы.—Для свидѣтельства предъ ними и язычниками: предъ ними и противъ нихъ, т. е. Апостолы своею проповѣдію и жизнью должны свидѣтельствовать предъ царями и народамъ о Христѣ—Мессіи, о Его жизни и ученіи, о благотворности Евангелія и пр., но если они отвергнутъ это свидѣтельство, не примутъ проповѣди, то Апостолы должны свидѣтельствовать противъ нихъ во обличеніе ихъ (Злат., Теофил., Зигаб.). Сіи пророческія слова точно исполнились на Апостолахъ Христовыхъ. Нѣкоторые изъ нихъ были предъ царями и правителями римскими, нѣкоторые предъ парянскими, скиѣскими, индійскими и пр., и точно исполнившіяся эти пророческія слова ясно показываютъ, что Господь ясно читалъ въ книгѣ будущаго: ибо въ то время, когда Онъ давалъ сіи наставленія, ничто повидимому не обѣщало и не указывало, что эти бѣдные рыбаки Галилейскаго озера въ самомъ дѣлѣ должны будутъ со временемъ явиться предъ великими и сильными міра сего.

19-20. Не заботьтесь и пр.: бѣднымъ, необразованнымъ рыба-
рямъ предъ образованными и сильными правителями естественно смутиться и беспокоиться о томъ, какъ и что говорить имъ. Господь успокоиваетъ ихъ не заботиться объ этомъ, увѣряя, что Духъ Отца, т. е. исходящій отъ Отца, Святой Духъ—третье лице достопоклоняемыя Троицы (Іоан. 14, 16—17. 26. 15, 26. 16, 7—14), въ тотъ часъ будетъ говорить въ нихъ. Такъ рѣшительно и опредѣлительно Самъ Господь говорить о богодух-

**кѣ. Не кѣ бо едите гла-
голющій, но Духъ Отца
вашего да будетъ говорить въ васъ.**

**ка. Предастъ же братъ
брата на смерть, и отецъ
сына; и возстанутъ дѣти на
родителей, и убьютъ ихъ.**

**кѣ. И будете ненавидими
всѣми именемъ моего ради:
претерпѣвый же до кон-
ца, тотъ спасенъ будетъ.**

20. Ибо не вы будете гово-
рить, но Духъ Отца вашего Дн. 4, 8.
будетъ говорить въ васъ.

21. Предастъ же братъ ст. 35.
брата на смерть, и отецъ Лк. 21, 16 д.
сына; и возстанутъ дѣти на
родителей, и умертвятъ ихъ.

22. И будете ненавиди- 5, 11. 24.
мы всѣми за имя Мое; 9. 13.
претерпѣвшій же до конца Іо. 15, 18.
спасется.

новности устной проповѣди своихъ Апостоловъ. Но если уст-
ная проповѣдь ихъ богодухновенна, то необходимо богодухно-
венна и письменная, т. е. всѣ писанія апостольскія: ибо невоз-
можно представить, чтобы Духъ Святой, вдохновлявшій Апосто-
ловъ при устной проповѣди, не вдохновлялъ и при написаніи
ими книгъ, когда книги сіи должны имѣть такое великое значе-
ніе для церкви христіанской всѣхъ временъ, служа непогрѣши-
мымъ источникомъ вѣры христіанской.

Предастъ братъ брата и пр.: ненависть къ проповѣди **21-22.**
евангельской и къ проповѣдникамъ и исповѣдникамъ ея будетъ
такъ велика и сильна въ этихъ людяхъ міра сего, которые вы-
ше названы волками, что предъ нею не устоятъ самыя крѣпкія
и дорогія и священныя для человѣка естественныя связи род-
ства, связи брата съ братомъ, сына съ отцемъ; брата, исповѣд-
ника новой вѣры, родной братъ предастъ на смерть; даже дѣти
будутъ умерщвлять родителей. Все это въ точности исполнилось
во времена гоненій на христіанъ, начавшихся еще при Апо-
столахъ. Читая исторію этихъ гоненій, нельзя не ужасаться той
жестокости и безчеловѣчія, съ какими не только чужіе, но и
свои родные предавали на смерть родныхъ своихъ.—Ненави-
димы всѣми: всякаго рода и званія людьми, враждебными
Евангелію. (Всѣ—вмѣсто многіе).—За имя Мое: за то, что
проповѣдуете о Мнѣ и исповѣдуете вѣру въ Меня.—Претер-
пѣвшій до конца: оставшійся твердымъ въ вѣрѣ и исповѣ-
даніи имени Моего, и за то претерпѣвшій всякія озлобленія,



(Зач. 13.) **КГ.** **ЕГДА** же
гОНАТЪ кѢ ко гРАДѢ
сѢмъ, кѢГЛЯТЪ кЪ ДРѢГІИ.
16, 28. **АМІНЬ** ко глаголю **КАМЪ:**
не йМАТЕ СкончАТИ ГРАДЫ
ІІЗРАЕЛЪ, ДОНДЕЖЕ ПРІИДЕТЪ
СЫНЪ ЧЛѢВЧЕСКІИ.

23. Когда же будутъ гнать
васъ въ одномъ городѣ, бѣ-
гите въ другой. Ибо истин-
но говорю вамъ: не успѣете
обойти городовъ Израиле-
выхъ, какъ придетъ Сынъ
человѣческой.

оскорбленія, напасти, пытки и мученія.— До конца: или сихъ
бѣдствій (Θεοφιλ.), или до конца жизни (Злат.).— Спасетъ-
ся: достигнетъ спасенія въ царствѣ Божіемъ, какъ показавшій
въ этомъ претерпѣніи силу и твердость любви ко Господу, за
которую получается вѣнецъ блаженства.

23. Бѣгите въ другой: Апостолы не должны жертвовать сво-
ею жизнью, если имѣютъ возможность сохранить ее, не отри-
цаясь отъ своего Учителя и Господа; жизнь ихъ нужна для спа-
сенія другихъ, потому имъ нужно беречь ее, не подвергать безъ-
нужды опасности; если въ одномъ городѣ ихъ будутъ преслѣ-
довать, пусть удалятся въ другой.— Не успѣете обойти
городовъ Израилевыхъ: не успѣете окончить дѣла ва-
шего теперешняго посланничества въ городахъ народа
еврейскаго (ср. Θεοφιλ. и Злат.).— Придетъ Сынъ че-
ловѣческой: въ параллельномъ сему изреченіи (16, 28) при-
бавлено—въ царствіи своемъ, и это прибавленіе указы-
ваетъ, что рѣчь идетъ не о второмъ славномъ пришествіи Го-
спода на судъ при кончинѣ міра (ср. Злат. и Θεοφил.).
Пришествіе І. Христа въ царствѣ своемъ есть то же, что откры-
тіе сего царства, а открытіе царства Христова совершилось
Его воскресеніемъ, послѣ котораго Онъ самъ о себѣ сказалъ
какъ царь: дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на
землѣ (28, 18), и—ниспосланіемъ Святаго Духа Апостоламъ,
послѣ чего они пошли уже во весь міръ съ проповѣдію объ
открытіи сего царства. Слѣдовательно изреченіе Господа можно
перифразировать такъ: еще не успѣете вы огласить проповѣдію
Евангелія всей Палестины, какъ царство Мое откроется въ своей
силѣ, которой не поколеблютъ никакія враждебныя силы. Этимъ
Господь очевидно имѣетъ въ виду утѣшить учениковъ своихъ
среди предрекаемыхъ имъ бѣдствій и скорбей: не бойтесь и не.

КД. **НѢСТЬ** оУЧЕНИКЪ НАДЪ
оУЧИТЕЛѢ СВОЕГД, НИЖЕ РАКЪ
НАДЪ ГОСПОДИНА СВОЕГД.
КЕ. **ДОВЛѢТЪ** оУЧЕНИКД,
ДА ВЪДЕТЪ ІАКВ оУЧИТЕЛѢ
ЕГД, І РАКЪ, ІАКВ ГО-
СПОДЪ ЕГД. **АЩЕ** ГОСПОДІ-
НА ДѢМЪ **ВЕЕЛЬЗЕВУЛОМЪ** НАРЕ-
КОША, КОЛМІ ПАЧЕ ДО-
МАШНІА ЕГД;

24. Ученикъ не выше Лк. 6, 40. Іо.
учителя, и слуга не выше Із. 16. 15. 20.
господина своего.

25. Довольно для ученика, Із. 24. Іо. 6,
чтобы онъ былъ какъ учи- 48. 4 Цр. 1. 2.
тель его, и для слуги, чтобы
онъ былъ какъ господинъ
его. Если хозяина дома на-
звали веельзевуломъ; не тѣмъ
ли болѣе домашнихъ его?

смущайтесь, скоро откроется царство Мое и вы облечетесь все-
мошною силою свыше (ср. Дѣян. 1, 8), противъ которой без-
сильны будутъ враги ваши.

Ученикъ не выше учителя и пр.: поговорка народ-**24-25.**
ная, которая значитъ, что „доколѣ кто ученикъ или рабъ, до-
толѣ онъ не имѣетъ равной чести съ учителемъ и съ господи-
номъ“ (Злат.). Въ приложеніи къ настоящему случаю она зна-
читъ: вы должны ожидать себѣ не лучшей участи при пропо-
вѣданіи царства Божія, какой ожидаю себѣ и Я—вашъ Учитель
и Господь, и потому вы не должны удивляться, что Я предска-
зываю вамъ столько скорбей; таковыя и еще болѣшя скорби
ждутъ и Меня, Вашего Учителя и Господа, доколѣ еще не откры-
лось въ своей силѣ царство Мое (ср. Іоан. 15, 20).—Хозяи-
на дома: Господа Иисуса. Домъ представляется образомъ цар-
ства Христова (20, 1 и дал.); Христосъ въ немъ глава, домо-
хозяинъ.—Веельзевуломъ: двоякое въ рукописяхъ чтеніе
этого слова—веельзевувъ и веельзевуль. Первое значитъ—богъ
мухъ. Это былъ филистимскій, особенно чтимый въ городѣ
Екронѣ, идолъ (4 Цар. 1, 2. 3, 16). Странное это названіе про-
изошло отъ того, что въ странѣ филистимской, какъ и вообще
въ низменныхъ приморскихъ странахъ, въ огромномъ количествѣ
водились разныя насѣкомыя, между которыми особенно страш-
ны были особаго рода мухи, тучами летавшія и ядовито кусав-
шія. По обычаю язычниковъ, Филистимляне придумали себѣ осо-
беннаго бога, покровителя отъ этого бѣдствія. Но то—веель-
зевувъ, а не веельзевуль, какъ это послѣднее слово сто-



кз. Не оубойтеся оубо
лк. 8, 17, 12. Ихъ: ничтоже ко свету по-
2 д. Мр. 4, 22. кровино, еже не ѿкрыется,
и тайно, еже не оубедѣно
всдѣтъ.

кз. Еже глаголю кама ко
5, 14, 13, 11. тмѣ, рыцѣ ко свѣтѣ:

26. И такъ не бойтесь
ихъ: ибо нѣтъ ничего со-
кровеннаго, что не откры-
лось бы, и тайнаго, что не
было бы узвано.

27. Что говорю вамъ въ
темнотѣ, говорите при свѣтѣ;

ить въ большей части древнихъ рукописей и какъ принято въ
большой части изданій. Предположеніе, что веельзевуль про-
изошло отъ веельзевувъ не имѣетъ достаточныхъ основаній, а
есть простая догадка. Вѣрнѣе производить это слово отъ вааль—
богъ или господинъ и зевуль—жилище, что будетъ значить
также хозяинъ дома. Въ противоположность домовладыкѣ Хри-
сту представляется и діаволь (веельзевуль) домовладыкой, и
какъ въ первомъ случаѣ, домъ означаетъ царство, такъ и здѣсь;
только эти царства противоположны: то—царство добра и свя-
тости, это—царство зла и грѣха; то—царство духовъ и душъ
святыхъ, это—царство духовъ и душъ злыхъ и грѣшныхъ;
тамъ—глава Христовъ, здѣсь глава—сатана или князь бѣсов-
скій, веельзевуль (12, 24. Лук. 11, 15. Іоан. 8, 48). Что іудеи
называли веельзевуломъ самого Исуса Христа, этого изъ Еван-
гелій не видно, но изъ разсматриваемаго мѣста несомнѣнно ви-
дно, что дѣйствительно называли.—Домашнихъ его: членовъ
Его дома или царства.

26. Не бойтесь ихъ: Господь снова симъ ободряетъ учени-
ковъ своихъ въ виду тѣхъ скорбей и страданій; какія имъ пред-
стоятъ въ будущемъ ихъ служеніи, ободряетъ указаніемъ, что
ихъ вѣра и невинность со временемъ откроются ясно и будутъ
признаны и здѣсь на землѣ, и тамъ—на судѣ, ибо все тайное
и сокровенное откроется. „Подождите немного, и всѣ будутъ
называть васъ спасителями и благодѣтелями вселенной. Время
все сокровенное открываетъ; оно изобличитъ и клевету враговъ,
и откроетъ вашу добродѣтель“ (Злат., ср. Теофил.).

27. Въ темнотѣ—на ухо: однимъ имъ, втайнѣ.—При свѣтѣ—
на кровляхъ: открыто, публично, всенародно. Крыши на во-
стокѣ устроились и устроятся плоскія и открытыя, съ кото-
рыхъ удобно говорить рѣчи народу. „Онъ употребилъ въ

и еже ко оушы слышите,
проповѣдите на кровляхъ.

кн. И не оубойтеся ѿ
оубивающихъ тѣло, души
же не могущихъ оубити:
оубойтеся же паче мого-
щаво и души и тѣло
погубити въ гееннѣ.

кд. Не двѣ ли птицы
цѣниются единымъ ассъ-

и что на ухо слышите, про-
повѣдуйте на кровляхъ.

28. И не бойтесь убиваю-
щихъ тѣло, душу же не
могущихъ убить; а бойтесь
болѣе того, кто можетъ и
душу и тѣло погубить въ
гееннѣ.

29. Не два ли воробья
продаются за ассарій? И

рѣчи преувеличеніе: ибо, какъ Онъ бесѣдовалъ съ ними наединѣ
и въ небольшомъ углу Палестины, то и сказалъ—въ темнотѣ
и на ухо, дабы показать имъ различіе между образомъ насто-
ящей бесѣды и тѣмъ дерзновеніемъ въ проповѣданіи, которое
они имѣли отъ Него получить“ (Злат.)

Убивающихъ тѣло и пр.: людей, которые, убивая или
умерщвляя тѣло, не имѣютъ возможности, еслибы даже и захо-
тели, умерщвлять душу, лишитъ ее жизни, какъ лишаютъ жиз-
ни тѣло. Тѣло ниже души, смерть временная—ничто сравни-
тельно съ смертію вѣчною, какой можетъ подвергнуть Богъ
душу вмѣстѣ съ тѣломъ въ гееннѣ (см. прим. къ 5, 22).
„Страхъ побѣждайте страхомъ,—страхъ предъ людьми—стра-
хомъ предъ Богомъ“ (Евѣ. Зигаб.).

Не двѣ ли малыя птицы и пр.: Господь ободряетъ и
воодушевляетъ своихъ учениковъ не бояться враждебныхъ имъ
и ихъ проповѣди людей двумя поразительными примѣрами про-
мысла Божія, простирающагося на самые, повидимому, маловаж-
ные предметы: 1) Онъ хранить и малыхъ птицъ и 2) даже волосы
на головѣ челоуѣка.—Малыя птицы: малыя по росту и мало-
цѣнныя по достоинству своему. Вѣроятно—воробьи или горли-
цы, которыхъ іудеи считали символомъ скорби и уединенія
(Псал. 10, 1. 38, 3. 101, 7—8), и потому какъ бы забытыми,
оставленными Богомъ, и—символомъ людей, оставленныхъ Бо-
гомъ.—Ассарій или ассъ—малая римская монета, составляв-
шая 1/10 римскаго динарія и греческой драхмы (около 2 коп.),—
указаніе на малоцѣнность, какъ бы ничтожность этихъ птицъ.—

лр. 48, 38.

лв. 12, 4 д.

лв. 12, 6 д.

28.

29-31.

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

рѣмъ; и ни еди́на ѿ
нихъ падѣтъ на землѣ
безъ Оцѣ́ ка́шегѡ.

1 Цр. 14, 45.
Дн. 27, 34.
Лк. 21, 18.

л. Ва́мъ же и́ класи́ глав-
ни́и вси́ и́зочтѣни́ сѣтъ.

6, 26, 12, 12.

ла. Не оубо́и́теся оубо́:
мно́зѣхъ пти́цъ лѣтши́
ѣстѣ́ вы.

Лк. 12, 8 л.

(Зач. лн.) лв. Ва́мъ оубо́
и́же и́повѣ́стѣ́ ма́ предъ

ни одинъ изъ нихъ не упа-
детъ на землю безъ воли
Отца вашего.

30. У васъ же и волосы
на головѣ всѣ сочтены.

31. Не бойтесь же: вы
лучше многихъ воробьевъ.

32. И такъ всякаго, кто
исповѣдаетъ Меня предъ

Не упадетъ на землю: въ силки или сѣть не можетъ быть поймана (Злат., Евв. Зигаб.), или—не упадетъ на землю съ воздуха или вѣтки дерева мертвою.—Безъ воли Отца вашего: „Онъ не говоритъ, что птицы падаютъ по содѣйствию Божию (это не достойно Бога) а только—что ничего не происходитъ такого, что Ему не было бы извѣстно“ (Злат).—И волосы—сочтены: „сказалъ сіе не потому, будто Богъ исчисляетъ волосы, но дабы показать совершенное вѣдѣніе Божіе“ (Злат.). „Вы такъ цѣнны, что и всѣ ваши волосы исчислены Богомъ, и Онъ до мелочи знаетъ все, касающееся васъ“ (Зигаб.). И такъ, если Богъ имѣетъ попеченіе и о малыхъ птицахъ и даже о волосахъ на головѣ: то не тѣмъ ли большее попеченіе имѣетъ Онъ о васъ проповѣдникахъ Евангелія, споспѣшествователяхъ спасенію людей?—Вы лучше многихъ малыхъ птицъ: и такъ, не бойтесь людей, нерасположенныхъ къ вамъ и вашей проповѣди; они ничего не сдѣлаютъ вамъ безъ воли Отца вашего небеснаго; а Онъ имѣетъ особенное попеченіе о васъ, особенно хранить васъ.

32-33. Исповѣдаетъ Меня: исповѣдывать что значитъ—объявлять во всеуслышаніе то, что человекъ думаетъ или чему вѣрить (Римл. 10, 9—10. 1 Тим. 6, 12—13). Исповѣдывать Христа или имя Христа значитъ—не только внутренно вѣровать, но и словомъ и дѣломъ свидѣтельствовать, что Онъ есть истинный Богъ, воплотившійся для спасенія людей, и признавать и содержать все Его ученіе. Мы можемъ являть такое исповѣданіе своею привязанностію къ Его церкви, своими бесѣдами, сво-

человѣки, и́повѣ́мъ ѣгò и́
а́зъ предъ Оцѣ́мъ моимъ,
и́же на не́бесѣхъ.

лг. А и́же ѡ́вержется ме-
нѣ́ предъ чело́вѣки, ѡ́верг-
ся ѣгò и́ а́зъ предъ Оцѣ́мъ
моимъ, и́же на не́бесѣхъ.

лд. Не мни́те, іакѡ́ при-
дòхъ ко́рреціи мі́ръ на зѣм-

людьми, того исповѣдаю и Рм. 1
Я предъ Отцемъ Моимъ
небеснымъ.

33. А кто отречется отъ Лк. 9,
Меня предъ людьми; отрече- 2 Тм. 2
тось отъ того и Я предъ
Отцемъ моимъ небеснымъ.

34. Не думайте, что Я при- Лк. 12,
шелъ принести миръ на зем- Ис. 2, 4

имъ христіанскимъ поведеніемъ и пр.—Исповѣдаю и Я: объявлю Моими исповѣдниками, Моими вѣрными послѣдователями, достойными вѣчныхъ наградъ за вѣру и исповѣданіе.—Предъ Отцемъ небеснымъ: когда буду возсѣдать съ Нимъ во славу, какъ сопрестольникъ (26, 64), особенно при второмъ пришествіи, на всемірномъ судѣ (25, 31—40). „Почему Онъ не довольствуется только сердечною вѣрою, но еще требуетъ и устнаго исповѣданія? Для того, чтобы побудить насъ къ дерзновенію, къ большей любви и усердію, и возвысить“ (Злат.).—Отречется отъ Меня: не признаетъ Меня Искушителемъ міра, отвергнетъ Меня и Мое ученіе. Можно отречься Господа и не прямо, а напимѣръ своимъ нехристіанскимъ поведеніемъ, небрежностію въ исполненіи христіанскихъ обязанностей, уклоненіемъ изъ нѣдръ православной церкви въ ереси и расколы, не содержащіе праваго ученія, коснѣніемъ во грѣхахъ и пр.—Отрекись и Я и пр.: не признаю своими послѣдователями, слѣдствіемъ чего будутъ вѣчныя муки такихъ отвергшихся Христа.

Не думайте и пр.: Господь не хочетъ сказать этими сло- **34-36.**
вами, что раздѣленіе и брань есть цѣль Его пришествія на зем-
лю, ибо Онъ есть князь міра (Ис. 9, 6. 11, 6. Лук. 2, 14),
и самъ есть миръ нашъ (Ефес. 2, 14—16); но говорить
только, что несогласія, раздѣленія и брани суть необходимое
слѣдствіе Его пришествія. Злоба людей, а не Онъ и Евангеліе—
причина этого явленія. „Брань была не слѣдствіемъ Христова
опредѣленія, но расположенія самихъ людей. Христосъ хотѣлъ,
чтобы всѣ были единомысленны въ дѣлѣ благочестія, но какъ
люди раздѣлились, то и произошла брань. Когда худшее бу-

лю: не прїдѡхъ ко вѡреци мїрѣ, но мечь.

лѣ. Прїдѡхъ ко раздѣленїю члѣвѣка на оцѣа своѣго, и дщєрь на мѣтерь свою, и невѣстѣ на свекрѡвѣ свою.

лѣ. И врази челоѡвѣкѡ до мѣшинїи ѣгѡ.

(Зач. лѣ.) лѣ. Иже любѣвѣтѣ оцѣа илї мѣтерь пѣче менѣ, иже любѣвѣтѣ сына илї дщєрь пѣче менѣ, иже любѣвѣтѣ менѣ достѡбннѣ.

лю; не миръ пришелъ Я принести, но мечь.

35. Ибо Я пришелъ раздѣлить челоѡвѣка съ отцемъ его, и дочь съ матерью ея, и невѣстку съ свекровью ея.

36. И враги челоѡвѣку домашнїе его.

37. Кто любитъ отца или мать болѣе нежели Меня, не достѡинъ Меня; и кто любитъ сына или дочь болѣе нежели Меня, не достѡинъ Меня.

дѣть отдѣлено, тогда съ лучшимъ соединится небо. Не сказалъ Я пришелъ принести брань, но, что гораздо ужаснѣе, мечъ. Онъ хотѣлъ прїучить ихъ слухъ къ жесткимъ словамъ, дабы они въ трудныхъ обстоятельствахъ не колебались. Но сей причинѣ даже то, что можно бы сказать легче, представляетъ болѣе страшнымъ и грознымъ. И хотя не Христосъ былъ причиною сего, но злоба челоѡвѣческая, впрочемъ говорить, что Онъ самъ причиною сего. Такой образъ выраженїя свойственъ Писанїю, ибо и въ другомъ мѣстѣ Писанїя сказано: далъ имъ Богъ очи, чтобы они не видѣли (Иезек. 12, 2). Такъ говорить и здѣсь (Злат.).—Раздѣлїть: и въ одномъ семействѣ отдѣлїть вѣрующихъ отъ невѣрующихъ, и раздѣлїть ихъ до враждебнаго столкновения между собою (ст. 36, ср. Мих. 7, 6).

37. Кто любитъ и пр.: смыслъ тотъ, что Христа, какъ Испытателя, даровавшаго людямъ вѣчное спасенїе души, должно любить болѣе тѣхъ, кто даровалъ намъ жизнь временную, или кому мы даруемъ такую. Любовь семейная есть святѣяна, которую нужно беречь, но она не должна быть выше любви ко Христу; такъ что еслибы обстоятельства потребовали одной ради другой, то необходимо пожертвовать любовью семейной ради любви ко Христу.—Не достѡинъ Меня: не принадлежитъ Мнѣ, какъ учителю своему и Господу, не есть Мой ученикъ,

лї. И иже не прїиметѣ крѣтѣа своѣгѡ, и къ слѣдѣз менѣ градѣтѣ, ижесть менѣ достѡбннѣ.

лѣ. Сѡберѣгѣтѣ дшѡу своѣ, погѡбнѣтѣ ю: а иже погѡбнѣтѣ дшѡу своѣ менѣ радн, ѡбръщѣтѣ ю.

38. И кто не беретъ креста своего, и слѣдуетъ за Мною; тотъ не достѡинъ Меня.

39. Сберегшїй душу свою потеряетъ ее; а потерявшїй душу свою ради Меня срежетъ ее.

не есть христианинъ. „Повелѣвая все оставить долу, и любовь къ Нему предпочесть всему, показываетъ тѣмъ, что Онъ есть Единородный Сынъ Отца“ (Злат.).

Не беретъ креста своего: брать крестъ значитъ быть готовымъ идти на тяжкія страданїя и смерть. Образъ взять отъ обычая, по которому осужденные на крестную смерть сами осуждаемы были и нести крестъ до мѣста казни (Лук. 23, 26. Иоан. 19, 17). Нести этотъ крестъ было тяжело, позорно и увеличивало тяготу страданїй. Такимъ образомъ брать свой крестъ есть выраженїе образное, которое означаетъ, что мы должны, слѣдуя за Христомъ, т.-е. сдѣлавшись Его учениками, переносить всякія страданїя и испытанїя тяжкія и уничижительныя, если и такїя угодно будетъ Богу послать намъ. Въ этихъ словахъ нельзя не видѣть прикровеннаго указанїя Господомъ на свою крестную смерть, хотя это указанїе для учениковъ Его конечно и не было еще понятно.

Сберегшїй душу свою и пр.: въ обѣихъ половинахъ стиха по дважды употребленное слово душа прилагается къ двумъ различнымъ понятїямъ, равно какъ слова сберегать и терять, и отсюда выходитъ глубокое и остроумное сочетанїе словъ и понятїй. Кто въ этомъ мїрѣ сбережетъ душу свою для сей временной жизни, посредствомъ отреченїя отъ Меня (33), какимъ бы то ни было образомъ, тотъ потеряетъ ее для жизни вѣчной, лишится вѣчной жизни, подвергнется вѣчной смерти (Лук. 9, 24 и дал.); а напротивъ, кто потеряетъ душу свою для сей временной жизни чрезъ самоотверженїе ради исповѣданїя вѣры Христовой, сбережетъ ее для жизни вѣчной, или наслѣдуетъ жизнь вѣчную. Примѣръ подобнаго употребленїя одного слова въ одномъ стихѣ, не въ одномъ смыслѣ мы встрѣ-



Лк. 10, 13, 20. **М.** **Иже кѣсъ прїемлетъ,**
менѣ прїемлетъ: и иже
прїемлетъ менѣ, прїемлетъ
пославшаго мѧ.

Пр. 17, 10 д. **Мѧ.** **Прїемлай прорѣка ко**
имѧ прорѣче, мздѧ прорѣ-
чѧ прїиметъ: и прїемлай
праведника ко имѧ прѧ-

40. Принимающий вась
принимает Меня; а при-
нимающий Меня принимает
пославшаго Меня.

41. Принимающий проро-
ка, во имя пророка, получить
награду пророка; и при-
нимающий праведника, во имя

чали въ 8, 22: предоставь мертвымъ хоронить сво-
ихъ мертвецовъ.

40-42. Общій смыслъ этихъ заключительныхъ стиховъ: при всѣхъ
таковыхъ бѣдствїяхъ и гоненїяхъ между вѣрующими должна
быть взаимная искренняя поддержка, за что получать въ цар-
ствѣ Христовомъ награду всѣ тѣ, кто окажетъ таковую под-
держку и помощь. „Сказаль (Господь) сіе (слова: 40—42), от-
верзая ученикамъ жилища вѣрующихъ“ (Евѡ. Зигаб.).—Во
имя: ради того, что заключаетъ въ себѣ или что означаетъ имя;
слѣдовательно ради того дѣла, которое опредѣляетъ отличи-
тельный характеръ приемлемыхъ, ради той божественной истины,
которую пророкъ по божественному вдохновенію изрекаетъ, и
ради праведности, какую праведникъ осуществляетъ и обнару-
живаетъ въ своей жизни; слѣдовательно во имя значить—ра-
ди достоинства лица и дѣла пророка и праведника. Къ проро-
камъ и праведникамъ принадлежатъ и Апостолы, поколику они,
какъ пророки, изрекали и изъясняли откровеніе, данное чрезъ
Христа міру и, какъ праведники, осуществили въ своей жизни
истинныя правила нравственнаго усовершенствованїя.—Награ-
ду пророка, награду праведника, т.-е. получить на-
граду, „или какую достоинъ подучить принявшїй пророка или
праведника, или какую получить самъ пророкъ или праведникъ,
какъ и Павелъ говоритъ: 2 Кор. 8, 14.“ (Злат., ср. Θεοφιλ.).
Награда пророка и праведника въ славномъ царствѣ Мессїи—
блаженство.—Противоположная Христовой мысль: кто при-
маетъ пророка и праведника не ради того, что они—пророкъ и
праведникъ, а изъ-за какихъ-либо другихъ человѣческихъ инте-
ресовъ и побужденїй, „напр. по мірскому гостепрїимству или по
другимъ какимъ-либо свѣтскимъ разсчетамъ“ (Злат.), тотъ не

ведниче, мздѧ праведничѧ
прїиметъ.

Мѧ. **И иже ѡце напоитъ**
ѣдинаго ѡ малыхъ сихъ
чашею студеныи воды чѣ-
кми, ко имѧ оученика,
имѧ глаголю кѧмъ, не
погубитъ мзды своеѧ.

праведника, получить на-
граду праведника.

42. И кто напоить одного ^{25, 40.}
изъ малыхъ сихъ только ^{Мр. 9, 41.}
чашею холодной воды, во ^{Ср. 17, 13.}
имя ученика; истинно го-
ворю вамъ, не потеряеть
награды своей.

получить награды пророка и праведника.—Одного изъ ма-
лыхъ сихъ: разумѣются ученики Христовы, какъ показываютъ
дальнѣйшія слова—во имя ученика, по снесенію съ слова-
ми—во имя пророка и—во имя праведника. Онъ называетъ ихъ
малыми для означенїя ихъ незначности, ихъ бѣдности, вообще
всего противоположнаго тому что, по мнѣнію міра, дѣлаетъ лю-
дей великими. Они были малы въ глазахъ міра и въ собствен-
номъ мнѣніи, какъ смиренно сознаютъ себя таковыми и всѣ
истинныя послѣдователи Христовы.—Во имя ученика, а не
по другимъ какимъ-либо побужденїямъ. Оказавшїй услугу ближ-
нему, какъ ученику Христову, свидѣтельствуетъ тѣмъ о своей
любви къ ихъ общему Учителю и Господу; оказавшїй же услугу
не по сему, а по другимъ побужденїямъ, хотя бы благороднѣй-
шимъ, напр. по естественному челоѡколюбію и состраданію, не
свидѣтельствуетъ о таковой любви къ Господу, а слѣдовательно
не заслуживаетъ такой награды. Различїе—между такъ называе-
мою гуманностію и христіанскимъ челоѡколюбіемъ. „Онъ при-
совокупилъ: во имя пророка, праведника и ученика,
давая тѣмъ знать, что Онъ назначаетъ награду не только по
достоинству приемлемаго, но и по расположенію приемлющаго.
Ибо здѣсь говоритъ о пророкахъ, праведникахъ и ученикахъ, а
въ другомъ мѣстѣ повелѣваетъ принимать даже самыхъ презрѣн-
ныхъ, и тѣмъ, кои не принимаютъ таковыхъ, опредѣляетъ нака-
занїе (25, 45). А выше о сихъ же меньшихъ сказано, что при-
нимающїй ихъ принимаетъ Его самого“ (Злат.).



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



ГЛАВА II.

ВОПРОСЪ ОТЪ ІОАННА ЧРЕЗЪ УЧЕНИКОВЪ СВОИХЪ ІИСУСУ ХРИСТУ (2—4). ОТВѢТЪ ГОСПОДА (4—6) И РѢЧЬ КЪ НАРОДУ О ІОАННѢ (7—15) И О ІУДЕЯХЪ (16—19). УКОРИЗНА ГОРОДАМЪ НЕРАСКАЯНЫМЪ (20—24). ПРОСЛАВЛЕНІЕ БОГА ОЦА (25—27) И ПРИЗВАНІЕ ТРУЖДАЮЩИХСЯ И ОБРЕМЕНЕННЫХЪ (28—30).

І. И вѣсть, егда соверши Іисъ заповѣдала обѣмъ на десѣхъ оученикомъ своимъ, прѣиде ѿ тѣхъ оучити и проповѣдати ко градѣхъ ихъ.

1. И когда окончилъ Иисусъ наставленія двѣнадцати ученикамъ своимъ; перешелъ оттуда учить и проповѣдывать въ городахъ ихъ.

4. 12. 14. 3. (Зач. м.) К. Іоаннъ же слышавъ ко оузилицѣ дѣла Хрѣтова, послѣ двѣ оученикъ своихъ,

2. Иоаннъ же, услышавъ въ темницѣ о дѣлахъ Христовыхъ, послалъ двухъ изъ учениковъ своихъ,

1. Перешелъ оттуда, гдѣ давалъ наставленія своимъ ученикамъ, посылая ихъ на проповѣдь Евангелія въ Іудеѣ и Галилеѣ,—вѣроятно въ окрестностяхъ Капернаума, во время принятаго Имъ тогда путешествія по Галилеѣ (9, 35).—Въ городахъ ихъ: т.-е. въ тѣхъ городахъ, въ которые Онъ пришелъ,—галилейскихъ (ср. 4, 23. 9, 35. 12, 9), можетъ быть со сѣднихъ съ Капернаумомъ.

2—3. Иоаннъ (Креститель), услышавъ о дѣлахъ Христовыхъ: побужденіе къ посланію учениковъ—дошедшій до Иоанна слухъ о дѣлахъ Христовыхъ. Подъ дѣлами, конечно, разумѣются главнымъ образомъ чудесныя дѣла Господа; впрочемъ нѣтъ нужды ограничивать смыслъ слова только ими, можно разумѣть Его дѣйствія вообще въ обширномъ смыслѣ (ср. Іоан. 5, 36).—Въ темницѣ: въ крѣпости Махерской, на восточномъ берегу Мертваго моря, куда заключилъ Крестителя Иродъ Антипа (см.

Г. Речѣ емд: ты ли еси градый, или иногво чѣмъ;

3. Сказать ему: Ты ли тотъ, 3, 11, 10. 1. который долженъ придти, 43, 6, 14. или ожидать намъ другаго?

14, 3). Онъ, находясь въ темницѣ, слышалъ о дѣлахъ Господа отъ своихъ же учениковъ (Лук. 7, 17), съ которыми, какъ видно изъ сего мѣста и другихъ, ему дозволено было и въ темницѣ имѣть сношенія.—Ты ли тотъ, который долженъ придти (ср. Іоан. 6, 14. Евр. 10, 37): т.-е. Мессія, который, такъ какъ явленія Его ожидали давно, а особенно въ это время, и таеъ какъ были увѣрены въ скоромъ Его явленіи, назывался просто грядущимъ, или имѣющимъ или долженствовавшимъ придти, можетъ быть примѣнительно къ словамъ Псалмовъ 49, 8. 117, 26 или Малахій 3, 1.—Или ожидать другаго: или Мессія еще только придетъ, другой, а не Ты?—Что значить этотъ вопросъ отъ лица Іоанна? Усомнился ли онъ въ томъ, что Господь Иисусъ дѣйствительно есть Мессія, котораго онъ, Іоаннъ, былъ предтечею? Предполагать въ Іоаннѣ такое сомнѣніе, какъ бы ни утончали оное психологически, какъ бы ни умаляли силу и значеніе его, невозможно; это противорѣчить всей предшествующей дѣятельности Іоанна: ему были непосредственныя откровенія и удостовѣрительныя знаменія, что крещенный имъ Иисусъ есть дѣйствительно обѣтованный Мессія (Іоан. 1, 32—34), и его понятія о Мессіи и Его царствѣ были истинныя и духовныя понятія, а не ложныя и плотскія понятія іудеевъ (Іоан. 1, 29. 35. 3, 33—36), такъ что въ дѣйствіяхъ Иисуса Христа онъ не могъ видѣть ничего такого, что могло бы подать ему какой-либо поводъ хотя мало усомниться въ томъ, что Иисусъ есть дѣйствительно и истинно Мессія. Предполагать съ Тертуліаномъ (сонтр. Магс. 4, 18), что, послѣ того, какъ Іоаннъ исполнилъ свое служеніе въ качествѣ предтечи Мессіи, Духъ Святый оставилъ его, и Іоаннъ, какъ обыкновенный человекъ, могъ усомниться въ Иисусѣ, какъ Мессіи, нѣтъ никакихъ основаній. Предполагать, что Іоаннъ хотѣлъ удостовѣриться, тотъ ли это творить дошедшій до него по слухамъ дѣла, котораго онъ крестилъ и о которомъ онъ свидѣтельствовалъ какъ о Мессіи, или другой, а равно предполагать, что Іоаннъ этимъ вопросомъ хотѣлъ вызвать Иисуса на болѣе рѣшительный образъ дѣйствій въ качествѣ Мессіи—также нѣтъ основанія; это догадки, не имѣющія ни въ чемъ твердой опоры для себя.



22 л. **Д.** И ѿкѣщавъ Іисъ рече имъ: шедше возвѣстуйте Іоаннови, ꙗже слышите и видите: | 4. И сказалъ имъ Іисусъ въ отвѣтъ: пойдите скажите Іоанну, что слышите и видите:

Справедливо изъяснить сіе посланіе учениковъ и вопросъ, согласенъ съ древними отцами и учителями церкви (Ориг. Злат. Август., Иерон., Илар., Теофил., Евф. Зигаб.), тѣмъ, что Іоаннъ это сдѣлалъ не для разрѣшенія своего сомнѣнія, а для большаго и сильнѣйшаго удостовѣренія своихъ учениковъ въ томъ, что Господь Іисусъ есть дѣйствительный и истинный Мессія, обѣтованный издревле. „Для чего Іоаннъ посылалъ спрашивать? Для того, что ученики Іоанновы, какъ всякій примѣтитъ можетъ, не расположены были къ Іисусу и всегда Ему завидовали (ср. Іоан. 3, 26. Мѡ. 9, 14). Ибо они еще не знали, кто былъ Христосъ; но, почитая Іисуса простымъ человѣкомъ, а Іоанна болѣе нежели человѣкомъ, съ досадою смотрѣли на то, что слава Іисусова возрастала, а Іоаннъ, какъ самъ о себѣ говорилъ, приближался уже къ концу. Все это препятствовало имъ придти къ Іисусу, такъ какъ зависть преграждала доступъ. И хотя Іоаннъ, доколѣ находился съ ними, часто ихъ вразумлялъ и училъ, впрочемъ и тѣмъ не убѣдилъ. Когда же приближался уже къ смерти, еще болѣе о томъ заботился..., и самъ уже не даетъ имъ совѣтовъ, посылаетъ не всѣхъ, а только двоихъ, о которыхъ можетъ быть зналъ, что они способнѣе прочихъ увѣрять, дабы вопросъ не былъ подозрителенъ и дабы они изъ самыхъ дѣлъ увидѣли разность между нимъ и Іисусомъ“ (св. Златоустъ, раскрывая подробно это свое толкованіе, опровергаетъ нѣкоторыя другія, принятія въ его время, толкованія).

4—6. Скажите Іоанну: кто прислалъ съ вопросомъ, тому посылаетъ и отвѣтъ, хотя, по вышесказанному, не Іоаннъ нуждался въ этомъ удостовѣрительномъ отвѣтѣ, а ученики его.—Что слышите и видите и пр.: ев. Лука говоритъ, описывая то же событіе, что Іисусъ въ это время многихъ исцѣлилъ отъ болѣзней и недуговъ и отъ злыхъ духовъ, и многимъ слѣпымъ даровалъ зрѣніе (7, 21). Указывая на сіи чудотворенія свои, Господь тѣмъ самымъ отвѣчаетъ на вопросъ Іоанна утвердительно, т.-е. что Онъ есть дѣйствительно Тотъ, который долженъ придти—Мессія: ибо такія дѣла, по пророчеству Исаи (35, 5 и дал.

Е. Слепѣи прозирають, и хроми ходятъ, прокаженнии очищаются, и глухѣи слышатъ, мертви воскресаютъ, и нищии благоувѣствуютъ: | 5 Слепые прозрѣваютъ и хромы ходятъ, прокаженные очищаются и глухие слышать, мертвые воскресаютъ и нищимъ благоувѣствуется.

61, 1 и дал.), долженъ творить Мессія. Пророки, хотя творили чудеса, но не столь поразительныя и не въ такомъ обилии; при томъ же Господь творилъ ихъ во свое имя и своимъ собственнымъ могуществомъ, тогда какъ пророки творили ихъ во имя Божіе и силою Божіею. Онъ посему творилъ такіа чудеса и такъ, какія и какъ могъ творить только Мессія.—Нищимъ благоувѣствуется: нищіе—бѣдные, несчастные, по мнѣнію міра, труждающіеся и обремененные (ст. 28). Таковыя по преимуществу собирались вокругъ Господа, возвѣщавшаго имъ наступленіе царствія Божія; имъ принадлежало участіе въ семь царствѣ, если они, какъ нищіе духомъ, глубоко чувствовали потребность спасенія, съ любовію и усердіемъ слушали слово Его и передавали оное другимъ. Блаженный Теофилактъ подъ нищими разумѣетъ также „Апостоловъ, которые, какъ рыбаки, дѣйствительно были нищи и презираемы за свою простоту“.—Не соблазнитя о Мнѣ: соблазнитя о комъ значить усомниться въ чьемъ-либо достоинствѣ, имѣть ложныя, уничижительныя представленія, по какому-либо поводу, вслѣдствіе сего—не довѣрять такому лицу или глумиться надъ нимъ (ср. 13, 57. 26, 31. 33). Блаженъ, кто не соблазнитя Моимъ уничиженіемъ или бѣдностію Моей жизни до того, чтобы изъ-за сего не вѣрить Мнѣ или отвергать Мое ученіе. Блаженъ, кто, сквозь покровъ смиренія, по дѣламъ Моимъ видитъ и признаетъ во Мнѣ истиннаго Мессію. Конечно, это относится не къ Іоанну, который еще въ то время, когда Господь не творилъ чудесъ, исповѣдалъ Его истиннымъ Мессіею, Агнцемъ Божіимъ, вземлющимъ грѣхи міра. Слова сіи относятся къ обличенію соблазна учениковъ Іоанна. „Ибо какъ они соблазнились о Немъ, то обнаруживъ ихъ болѣзнь, и никого не сдѣлавъ свидѣтелемъ сего обличенія, кромѣ ихъ самихъ, которые одни понимали сіе, тѣмъ болѣе привлекалъ ихъ къ себѣ, говоря: блаженъ, кто не



Рм. 5. И блаженъ кто не со-
блазнитса о Мнѣ.

6. И блаженъ кто не со-
блазнитса о Мнѣ.

14. 3. 1. 3. Темъ же исхода-
10. 5, 35 шымъ, начатъ Иисъ наро-
4. 14. домъ гл҃ати ѿ Іоаннѣ:
чесо изыдоште къ пусты-

7. Когда же они пошли,
Иисусъ началъ говорить на-
роду о Іоаннѣ: что смотрѣть
ходили вы въ пустыню?

соблазнитса о Мнѣ. Ибо сими словами мѣтилъ собствен-
но на нихъ“ (Злат. ср. Теофил.).

8. Когда они пошли: „для чего Онъ началъ говорить уже
по отшествіи учениковъ Іоанновыхъ? Дабы не подумали, что
Онъ льститъ Іоанну“ (Злат.).—Говоритъ народу: „для
учениковъ Іоанновыхъ Спаситель сдѣлалъ, что нужно было сдѣ-
лать, и они возвратились, увѣрившись въ томъ, что Онъ есть
Мессія, посредствомъ чудесъ, совершенныхъ предъ ними. Теперь
надлежало подать нужное врачевство и народу... Ибо вопросъ
ихъ могъ породить много неумѣстныхъ сомнѣній“ (Злат., ср.
Теофил.).—О Іоаннѣ: о его характерѣ и служеніи, чтобы
показать свое отношеніе къ нему, какъ къ своему предтечѣ, и
вмѣстѣ съ тѣмъ устранить тѣ неумѣстныя сомнѣнія, которыя
могъ возбудить въ народѣ вопросъ учениковъ Іоанновыхъ. На-
родъ могъ подумать, что Іоаннъ или 1) непостоянный, колеблю-
щійся человекъ, который говорилъ прежде одно, а теперь ду-
маетъ другое объ Иисусѣ; или 2) что онъ въ темницѣ махерской
перемѣнился и желалъ измѣнить свою строгую жизнь на удоб-
ства житейскія, на болѣе изнѣженную и роскошную жизнь, от-
казавшись отъ прежняго своего служенія. Всякія подобныя не-
умѣстныя предположенія устраняетъ Господь, ссылаясь на соб-
ственное сознаніе слушателей о томъ, чего они прежде ожидали
отъ Іоанна и что нашли. Думали ли они, выходя къ нему въ
пустыню, видѣтъ въ немъ человека колеблющагося, не съ твер-
дыми убѣжденіями, не съ твердымъ словомъ (ст. 7), или чело-
вѣка, склоннаго къ изнѣженности (ст. 8)? Нѣтъ, они видѣли въ
немъ пророка; а онъ былъ даже болѣе чѣмъ пророкъ ветхоза-
вѣтнѣй (ст. 9). „Разрѣшаетъ смущающіе ихъ помыслы, пока-
зывая тѣмъ, что Онъ знаетъ тайныя мысли всѣхъ (Злат.).—
Ходили вы въ пустыню: когда Іоаннъ проповѣдывалъ
тамъ, приготовляя людей къ принятію Мессіи (3, 2 и дал.).—

ню видѣти; трость ли
вѣтромъ колеблемъ;

трость ли, вѣтромъ колеб- ср. 5, 11.
лемую?

И. Но чесо изыдоште къ
дѣти; человекъ ли къ
мѣлки рѣзы ѿбл҃гннн; іе
іже мѣлкаа носл҃ціи, къ
домѣхъ царскихъ сѣтъ.

8. Что же смотрѣть ходи-
ли вы? человекъ ли, одѣта-
го въ мягкія одежды? Нося- Ес. 4, 2.
щіе мягкія одежды находят-
ся въ чертогахъ царскихъ.

Д. Но чесо изыдоште къ
дѣти; пророка ли; ѿи, гл҃го-
лю вѣмъ, и лишше пророка.

9. Что же смотрѣть ходи- 14, 5. 10. 1.
ли вы? пророка? Да, говорю 21. Лк. 1, 76.
вамъ, и больше пророка.

Трость ли вѣтромъ колеблемую: мѣсто, гдѣ проповѣ-
дывалъ и крестилъ Іоаннъ, ежегодно омываемое Іорданомъ при
разливѣ его, изобиловало тростникомъ легкимъ, тонкимъ и гиб-
кимъ, удобно и легко колеблемымъ отъ вѣтра. Эти легкіе ко-
леблющіеся тростники представляются образомъ людей, непо-
стоянныхъ въ своихъ убѣжденіяхъ и образѣ дѣйствій, которые
въ одно время говорятъ и дѣлаютъ то и такъ, а потомъ иначе.
Предложеннымъ вопросомъ Господь самихъ служителей своихъ
призываетъ во свидѣтели того, что Іоаннъ не непостоянный че-
ловѣкъ, не могъ измѣнить своихъ мыслей объ Иисусѣ и отка-
заться отъ прежнихъ своихъ свидѣтельствъ о Немъ, какъ при-
шедшемъ Мессіи (ср. Теофил.).—Одѣтаго въ мягкія
одежды: легкія, мягкія изъ тонкаго льна одежды, на которыя
здѣсь содержится указаніе, были одеждою людей изнѣженныхъ,
богатыхъ, преданныхъ роскоши, и служили не столько покровомъ
для тѣла, сколько изысканнымъ украшеніемъ.—Видѣли ли что
подобное на Іоаннѣ? Стремился ли онъ когда-либо не только къ
роскоши, но даже къ простымъ удобствамъ жизни? Можно ли
предполагать, что онъ въ темницѣ не могъ вынести тяжести
жизни и, стремясь къ удобствамъ житейскимъ, измѣнилъ своему
характеру и служенію? „Что Іоаннъ не былъ рабомъ роскоши,
это показываютъ его одежда, пустыня и темница“ (Злат., ср.
Теофил.).

Пророка: іудеи дѣйствительно почитали Іоанна за пророка 9—10.
(14, 5. 21, 26). Господь, подтверждая справедливость сего мнѣ-
нія, говоритъ, что Іоаннъ даже болѣе чѣмъ пророкъ. Онъ болѣе



Мт. 3, 1. **Т. Сій ко ѣсть, ѡ немже**
Мр. 1, 2. **ѣсть писано: а азъ посы-**
лаю Ангѣла моего предъ ли-
цемъ твоимъ, иже оуго-
тѡчитъ путь твой предъ
тобою.

аи. Аминь глаголю вамъ,
не востѣ къ рожденнымъ

10. Ибо онъ тотъ, о ко-
торомъ написано: се, Я по-
сылаю Ангела Моего предъ
лицемъ Твоимъ, который
приготовитъ путь Твой
предъ Тобою.

11. Истинно говорю вамъ:
изъ рожденных женами не

другихъ пророковъ „по причинѣ близости своей къ пришедше-
му“ (Злат.). Онъ не только послѣдній и величайшій изъ ветхо-
завѣтныхъ пророковъ, но вмѣстѣ предтеча Мессіи, приготовляв-
шій Ему путь (ср. Теофил.). Притомъ самое пророчество его
о Христѣ яснѣе, чѣмъ пророчества другихъ ветхозавѣтныхъ про-
роковъ. Иудеи смотрѣли какъ на великихъ пророковъ особенно
на тѣхъ, которыхъ пророчества о Христѣ были яснѣе другихъ.
Посему Исаію они поставляли выше прочихъ пророковъ, но
Іоаннъ превзошелъ и его. Какъ предтеча Мессіи, онъ говорилъ
о Немъ такъ ясно и точно, какъ не могъ говорить ни одинъ
изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, прямо указывая на пришедшаго
Мессію перстомъ. Посему онъ болѣе пророка.—О которомъ
написано: чрезъ пророка Малахію—3, 1. Мѣсто приведено
свободно по еврейскому тексту. То же пророчество въ сущности
у Исаіи (40, 3). У Малахіи Богъ Іегова говоритъ, что Онъ предъ
своимъ лицемъ пошлетъ ангела уравниять путь предъ собою. Изъ-
ясняя истинный смыслъ этого древняго пророчества, Господь
относитъ посланіе Богомъ вѣстника (ангела) къ своему прише-
ствію, называя таковымъ вѣстникомъ предтечу своего Іоанна.—
Приготовитъ путь: уравниетъ путь—образное выраженіе
приготовленія народа къ пришествію Мессіи (ср. прим. къ 3, 3).

11. Изъ рожденных женами: изъ всѣхъ вообще людей,
которые обозначаются здѣсь по ихъ прирожденному свойству,—
слабости, несовершенству, грѣховности и т. п.—Большій:
высшій, совершеннѣйшій, лучшій.—Меньшій же и пр.: что
значитъ это изреченіе? Предъ кѣмъ уничижается большій изъ
рожденных женами, величайшій изъ людей? Несообразно думать,
чтобы членъ царства Мессіи (царства небеснаго) меньшій, т.-е.
всякій христіанинъ, былъ больше Іоанна; нельзя даже думать,

женами болѣе Іоанна крест-
ителя: мнѣ же ко цар-
ствѣ небесномъ болѣе егѡ
ѣсть.

кѣ. О днѣхъ же Іоанна
крестителя до ннѣ цар-

возставалъ большій Іоанна Лк. 7, 28.
Крестителя; но меньшій въ Лк. 14, 1. Мт.
царствѣ небесномъ больше Лк. 3х. 12, 8
его.

12. Отъ дней же Іоанна Лк. 16, 16.
Крестителя до ннѣ царство Лк. 13, 24.

чтобы и меньшій изъ Апостоловъ (сихъ малыхъ—10, 42)
былъ выше Іоанна. Справедливѣе думать, вмѣстѣ съ древними
толкователями (Злат., Илар., Теофил., Евѡим. Зигаб.),
что подъ меньшимъ Спаситель прикровенно разумѣетъ себя са-
мого. „Дабы великія похвалы не породили неприличнаго мнѣнія
о Іоаннѣ въ іудеяхъ, которые предпочитали его Христу, смотри,
какъ Господь предотвращаетъ и сіе зло. Ибо, какъ то, что
служило къ утверженію учениковъ Іоанновыхъ, причинило
вредъ народу, который почелъ его легкомысленнымъ, такъ и
отъ того, что служило къ исправленію народа, большій бы про-
изошелъ вредъ, еслибы слова Христовы подали поводъ іудеямъ
предпочитать ему Іоанна. Посему и это не обинуясь исправ-
ляетъ, говоря: меньшій въ царствѣ небесномъ больше
его, т. е. меньшій по возрасту и по мнѣнію многихъ; ибо объ
Немъ говорили, что Онъ ядца и винопійца, также: не
плотниковъ ли Онъ сынъ, и вездѣ унижали Его... Гово-
ря о себѣ такъ (меньшій), Онъ справедливо скрываетъ лице свое
какъ по причинѣ господствовавшего о Немъ мнѣнія, такъ и для
того, чтобы не подумали, что Онъ слишкомъ превозноситъ
себя“ (Злат., ср. Теофил.).

Отъ дней Іоанна Крестителя: съ того времени, **12.**
какъ Іоаннъ Креститель вышелъ на проповѣдь о наступающемъ
царствѣ Божіемъ, царствѣ Мессіи.—Силою берется: какъ
бы завоевывается (*βιάζεται*). Симвъ впрочемъ означаетъ собствен-
но не столько трудность въ достиженіи царства небеснаго со
времени проповѣди Крестителевой, какъ это можетъ показаться
съ перваго взгляда, даже вообще не столько способъ, какъ до-
стигается царство небесное людьми: ибо оно всегда достигалось
не безъ усилій, а для ветхозавѣтныхъ, жившихъ до Іоанна—
подъ закономъ, достиженіе оправданія предъ Богомъ еще труд-
нѣе было, чѣмъ для христіанъ, которымъ дано болѣе средствъ



сткіе небісноє нѣдичса,
 и нѣждницы кохунца-
 ютѣ ѣ.

небесное силою берется, и
 употребляющие усилие вос-
 хищаютъ его.

Дн. 3, 24.

Гі. Всі ко пророцы и за-
 конъ до Іоанна прорекѣша.

13. Ибо все пророки и
 законъ прорекли до Иоанна.

достигать сего царства. Сими словами образно обозначается преимущественно та сила, та стремительность, препобѣждающая все препятствія, съ какою устремились со временъ Крестителя люди къ достиженію царства небснаго. Великое множество людей устремилось къ Иоанну, когда онъ явился съ проповѣдію о царствѣ Мессіи, чтобы слушать эту проповѣдь, какъ бы силой хотѣли взять царство небесное (образъ взять отъ осады и взятія крѣпости или города). И это продолжается, говоритъ Господь, до нынѣ: ибо толпы народа не престають стремиться—внимать проповѣди Христовой о царствѣ небесномъ, съ лишеніями и усиліемъ ищутъ слышать эту проповѣдь и восхитить это царство. И таковыя, употребляющие усилие, стремящіяся, достигаютъ, получаютъ это царство. Св. Златоустъ такъ перифразируетъ это изреченіе: „съ каждымъ днемъ возрастаетъ вѣра въ Меня, ибо она сдѣлалась столь ясною и очевидною, что многіе восхищаютъ ее. Но кто же, скажешь ты, восхитилъ ее? Все тѣ, кто приходитъ ко Мнѣ съ усердіемъ“.—Употребляющие усилие (βιασταί), слѣдовательно, суть все вѣрующіе, въ ихъ усиленномъ, горячемъ стремленіи къ царству небесному.

13. Ибо все пророки и пр.: причина, по которой со времени Иоанна явилось такое горячее стремленіе къ царству небесному. Все пророки и законъ прорекли до Иоанна; до него продолжался періодъ ветхозавѣтнаго пророчества, и онъ явился какъ послѣдній ветхозавѣтный пророкъ и вмѣстѣ предтеча Мессіи. Поэтому такое пламенное стремленіе къ царству Мессіи не могло возникнуть прежде Иоанна, а только съ его явленіемъ, когда заключился періодъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, и царство Мессіи объявлено чрезъ Иоанна не только близкимъ, но уже и наступившимъ.—И законъ: ибо съ Моисея, законодателя ветхозавѣтнаго, начинается періодъ пророчества (Іоан. 5, 46. Дѣян. 7, 37. Римл. 10, 6. 11, 19), хотя пророчество не составляетъ существенно черты закона, почему законъ здѣсь и поставленъ послѣ пророковъ.

Ді. И ѣще хѣщете прі-
 ѣти, тоѣ ѣсть Іліа хо-
 тѣи пріити.

14. И, если хотите при- 16, 10 д.
 нять, онъ есть Ілія, кото- Лк. 1, 17.
 рому должно придти. Мл. 3, 23.

ѣ. Имѣай оушы слы-
 шати, да слышитѣ.

15. Кто имѣетъ уши
 слышать, да слышитъ!

Если хотите принять: основаніе такой условной рѣчи въ томъ, что изрекаемое Христомъ до такой степени отличалось отъ обычныхъ представленій іудеевъ, что могло возбудить въ нихъ недовѣріе къ словамъ Христовымъ, особенно когда положеніе Иоанна, заключеннаго въ темницу, по понятіямъ іудеевъ, было не согласно съ тѣмъ, что хотеть сказать о немъ Иисусъ Христосъ.—Онъ есть Ілія и пр.: великій пророкъ, который взять былъ на огненной колесницѣ на небо (4 Цар. 2, 11). Пророкъ Малахія предсказывалъ (4, 5. 6), что Ілія будетъ посланъ предъ лицомъ Мессіи, чтобы приготовить Ему путь. Это конечно не значило, что самъ ветхозавѣтный Ілія долженъ явиться, а подобный оному Іліѣ, или, какъ говорится въ Евангеліи отъ Луки, человекъ съ духомъ и силою Іліи (1, 17). Но это пророчество было понято іудеями въ собственномъ смыслѣ; они ожидали самаго Ілію, Іеремию и нѣкоторыхъ другихъ пророковъ, которые приготовятъ путь Мессіи (16, 14. 17, 10. Іоан. 1, 21). Господь объясняетъ истинный смыслъ пророчества, указывая Ілію въ Иоаннѣ, и такъ какъ это до такой степени противорѣчило убѣжденію іудеевъ, что могло показаться имъ совершенно невѣроятнымъ,—то Онъ и предваряетъ это объясненіе условною рѣчью: если хотите принять.

15. Кто имѣетъ уши и пр.: Господь часто пользуется этимъ выраженіемъ. Кажется оно было народной пословицей, или обычнымъ выраженіемъ народныхъ учителей—раввиновъ, и означало, что должно слушателямъ быть особенно внимательными къ словамъ, которыя симъ выраженіемъ предваряются или сопровождаются. Поелику Господь особенно высокое значеніе придавалъ своей рѣчи объ Иоаннѣ, то Онъ и заключаетъ ее призваніемъ къ внимательности: пусть тотъ между вами, кто способенъ понимать не для всѣхъ понятный смыслъ нѣкоторыхъ событій и значеніе нѣкоторыхъ лицъ, пусть будетъ внимателенъ, пусть вникаетъ и пойметъ!



31 д. (Зач. мѧ.) **ѿ. Комѧ же**
 39. **оуподоблю родъ ѿн; по-**
добенъ ѿсть дѣтемъ сѣ-
дѧщимъ на торжищахъ,
и возглашающимъ дрѣ-
гвомъ своимъ,

ѿ. И глаголющимъ: пи-
скахомъ камъ, и не пла-
саете: плакахомъ камъ,
и не рыдаете.

16. Но кому уподоблю
 родъ сей? Онъ подобенъ
 дѣтямъ, которыя сидятъ на
 торжищахъ, и, обращаясь
 къ своимъ товарищамъ,

17. Говорятъ: мы играли
 вамъ на свирѣли, и вы не
 плясали; мы пѣли вамъ пе-
 чальные пѣсни, и вы не
 рыдали.

16-17. Кому уподоблю родъ сей: отъ рѣчи о великомъ Иоаннѣ и высококомъ его служеніи Спаситель обращается къ изображенію отношеній народа къ Иоанну и себѣ, указывая, какъ этотъ родъ строптивый и упорный (въ массѣ) не довольствовался ни служеніемъ Иоанна, ни дѣлами Христовыми. Господь уподобляетъ современное поколѣніе (γενεα) иудеевъ дѣтямъ, жалуемымъ на своихъ товарищѣй за то, что эти товарищи не присоединяются къ ихъ играмъ, ни веселымъ, ни печальнымъ, и укоряютъ ихъ за то.—Сидятъ на торжищахъ, или улицѣ: мѣстѣ общихъ дѣтскихъ игръ.—Товарищамъ: которые тутъ же на улицѣ, но не участвуютъ въ общихъ играхъ.—Играли на свирѣли: былъ (какъ и есть) обычай, что по случаю праздниковъ или особыхъ торжествъ совершались пляски подъ звуки свирѣли и другихъ музыкальныхъ инструментовъ (ср. 25, 1—12). Какъ дѣти всѣхъ временъ, и тогдашнія дѣти подражали взрослымъ, въ своихъ дѣтскихъ играхъ дѣлали то же, что взрослые.—Пѣли печальные пѣсни: похороны, какъ мы замѣчали уже (прим. къ 9, 23), сопровождались печальными причитаньями и иногда также подъ музыку; вѣроятно въ кругъ дѣтскихъ игръ входило подражаніе и этимъ причитаньямъ. Дѣти и представляются недовольными и жалуемымъ на своихъ товарищѣй, что тѣ не принимаютъ участія ни въ того ни другаго рода играхъ ихъ, упрекаютъ и поносятъ ихъ.

ѿ. Прійде ко Іоаннѣ ни
ядый, ни пійи, и гла-
голютъ: кѣга ѿматъ.

ѿ. Прійде Сынъ челове-
чскій ядый и пійи, и гла-
голютъ: ѿ человекъ ядца
и винопійца, мытаремъ

18. Ибо пришелъ Иоаннъ, 3, 4.
 ни ѣсть, ни пьетъ; и гово- 10. 19, 20.
 рятъ: въ немъ бѣсть. Мр. 3, 22.

19. Пришелъ Сынъ чело-
 вѣческой, ѣсть и пьетъ; и 9, 19. 10. 2, 2.
 говорятъ: вотъ, человекъ,
 который любить ѣсть и пить

Пришелъ Иоаннъ и пр.: поясняется прямо приточная **18-19.**
 рѣчь; общій смыслъ рѣчи въ приложеніи къ уподобленію таковъ:
 пришелъ съ проповѣдію Иоаннъ Креститель, строгій подвижникъ,
 ни ядущій, ни пійущій, требовавшій покаянія, плача и сѣтова-
 нія, и потому не участвовавшій въ вашихъ веселіяхъ и ликованіяхъ,
 и вы жаловались на него и упрекали его. Пришелъ за
 нимъ Сынъ человеческій (см. прим. къ 8, 20), ядущій и пійущій
 и вы опять жалуетесь, что Онъ не участвуетъ въ вашей скорби,
 возбужденной проповѣдію Иоанна. Но это все не болѣе какъ
 дѣтская игра съ вашей стороны; Божія же премудрость оправ-
 далась въ понимающихъ истинное положеніе дѣль, а не смотря-
 щихъ только на игру дѣтей.—Ни ѣсть, ни пьетъ: т.-е.
 воздерживается отъ употребленія извѣстнаго рода пищи и отъ
 вина, по обѣту Назорея; вообще ведетъ себя какъ строгій по-
 подвижникъ.—Въ немъ бѣсть: онъ одержимъ нечистымъ духомъ
 и потому отличается странностями, по которымъ онъ и не ѣсть
 и не пьетъ, т.-е. отличается крайней умѣренностію, не соотвѣт-
 ствуетъ ихъ веселому житейскому настроенію (они играли на
 свирѣли, а онъ не плясалъ).—Ѣсть и пьетъ: не воздержива-
 ется, какъ не Назорей, отъ извѣстнаго рода пищи и отъ ви-
 на, подобно Иоанну, и вотъ Его упрекаютъ въ излишествѣ ихъ
 употребленія, не соотвѣтствующемъ строгимъ требованіямъ Кре-
 стителевой проповѣди (они пѣли плачевныя пѣсни, а Онъ не
 рыдалъ). Святой Златоустъ даетъ и другое объясненіе сему
 мѣсту, относя: мы и пр. ко Христу и Иоанну, а—вамъ и пр. ко
 иудеямъ. „Иисусъ сказалъ: мы играли вамъ на свирѣли,
 и вы не плясали, т.-е. Я вель жизнь не строгую, и вы не
 покорились Мнѣ; мы пѣли вамъ печальныя пѣсни,
 и вы не рыдали, т.-е. Иоаннъ проводилъ жизнь строгую, и
 вы не внимали ему. Что Господь употребляетъ простыя и не-



35. дрѣвѣ и грѣшникѣмъ. и
 11. ѿправдиша премудрость ѿ
 члѣдъ конѣхъ. | вино, другъ мытарямъ и
 | грѣшникамъ. И оправдана
 | премудрость чадами ея.

благородныя сравненія, ты не удивляйся сему. Онъ говорилъ, приспособляясь къ немощи слушателей. И Іезекіиль часто употребляетъ сравненія, приличныя іудеямъ, но не сообразныя съ величіемъ Божиимъ; но и это есть дѣло особеннаго попеченія Божія о насъ“ (Злат. ср. Теофил.). „Жизнь Іоанна уподобляетъ плачу, потому что Іоаннъ обнаруживалъ большую строгость и въ словахъ и въ дѣйствіяхъ: а жизнь Христа уподобляется свирѣли, такъ какъ Господь былъ весьма привѣтливъ ко всѣмъ, ко всѣмъ снисходителенъ... Пища Іоанна была грубая и не вездѣ находимая: ни хлѣба онъ не ѣлъ, ни вина не пилъ. Напротивъ, у Христа была пища обыкновенная: Онъ и хлѣбъ ѣлъ, и вино пилъ... Проповѣднику покаянія такъ и слѣдовало представлять въ себѣ образъ сѣтованія и плача, а Подателю оставленія грѣховъ быть веселымъ и радостнымъ“ (Теофил.).— Оправдана премудрость чадами ея: чада мудрости суть мудрые, тѣ, которые правильно понимаютъ предметы, событія и ихъ взаимное отношеніе. Истинная, божественная премудрость, которая явилась въ лицѣ и дѣйствіяхъ Іоанна, и особенно, въ лицѣ и дѣйствіяхъ воплотившейся Премудрости—Иисуса Христа, оправдана—познана, какъ истинная мудрость, чадами ея,—тѣми, кто ищетъ ее, любитъ ее, пріобрѣтаетъ ее; оправдалась именно тѣмъ, что они не позволили себѣ увлечься мнѣніемъ о Христѣ и Іоаннѣ неправильнымъ, какое имѣли іудеи (родъ сей), и узнали въ нихъ Мессію и предтечу Его, т.-е. имѣли правильное о нихъ понятіе. Св. Златоустъ и Теофилактъ указываютъ и другой смыслъ слова оправдана въ этомъ изреченіи о премудрости: „хотя вы и остались неубѣжденными, но уже не можете обвинить меня. Такъ и о Богѣ Отцѣ говоритъ пророкъ: яко да оправдишися во словесахъ Твоихъ. Ибо хотя Богъ и не видитъ никакого плода отъ своего о насъ попеченія, однакоже съ своей стороны исполняетъ все, дабы людямъ безстыднымъ не оставить ни малѣйшаго повода къ безразсуднымъ сомнѣніямъ“ (Злат.). „Когда уже, говоритъ, ни Іоаннова, ни Моя жизнь не нравится вамъ, и вы отвергаете всѣ пути спасенія, то Я—премудрость Божія—оказываюсь правымъ не предъ фарисеями, а предъ чадами своими, и

(Зач. мѣ.) к. Тогда на-
 чатъ Іисъ поношати гра-
 докѣмъ, въ нѣхже кѣша
 множайшыя силы ѣгѣ,
 занѣ не покашася.

кѣ. Горѣ текѣ Хоразинѣ,
 горѣ текѣ Виосаидѣ: ꙗко
 ꙗще въ Тирѣ и Сидонѣ
 кѣша силы кѣли кѣшымъ
 въ кѣсѣ, дрѣкле оуко ко
 крѣтици и пепелѣ пока-
 лиса кѣша.

20. Тогда началъ Онъ
 укорять города, въ кото-
 рыхъ наиболѣе явлено бы-
 ло силъ Его, за то, что
 они не покашались.

21. Горѣ тебѣ, Хоразинъ!
 горѣ тебѣ, Виосаидѣ! ибо
 если бы въ Тирѣ и Сидонѣ
 явлены были силы, явлен-
 ныя въ васъ; то давно бы
 они во вретницѣ и пеплѣ
 покашались.

вы уже не будете имѣть оправданія..., ибо Я съ своей стороны исполнилъ все; а вы невѣриемъ своимъ доказываете, что Я правъ, какъ не опустившій ничего“ (Теофил.).

Тогда началъ укорять и пр.: къ укоризнѣ, обращен-**20-22.**
 ной къ роду сему (ст. 16), Господь присоединяетъ укоризну въ частности жителямъ тѣхъ городовъ, въ которыхъ наиболѣе явлено было силъ Его, т.-е. необыкновенныхъ дѣйствій, знаменій и чудесъ, которыя могли обратить къ вѣрѣ въ Него сердца невѣрующихъ и пробудить въ нихъ покаяніе, необходимое для вступленія въ царство Мессіи.—Хоразинъ, Виосаидѣ: небольшіе города недалеко отъ Капернаума; впрочемъ положеніе ихъ въ точности неизвѣстно, по крайней мѣрѣ перваго изъ нихъ.—Виосаидѣ буквально значитъ домъ ловли; по своему мѣстоположенію, кажется на самомъ берегу (западномъ) Галилейскаго озера, городокъ вѣроятно производилъ обширную ловлю рыбы. Апостолы Андрей, Петръ и Филиппъ были родомъ изъ этого города (Іоан. 1, 44). Городокъ этотъ отличается отъ другой Виосаиды, названной Юліею въ честь Юліи, дочери Римскаго императора, и лежавшей въ нѣсколькихъ верстахъ къ сѣверовостоку отъ Галилейскаго озера. О силахъ, явленныхъ въ Хоразинѣ и Виосаидѣ, въ Евангеліяхъ не сохранилось сказаній (Іоан. 20, 30).—Тиръ и Сидонъ: финикійскіе города, нѣкогда богатые, великолѣпные, славившіеся особенно своею торговлею. Они расположены были по берегу Средиземнаго моря къ сѣверозападу отъ Іудеи, и потому хо-



Ст. 24. **КѢ. О́баче глаголю ка́мъ:**
Τύρος ἠὲ Σιδῶν ἡ ἡράνῃ
ἐσθλὴν ἐκ τῆς ἡμέρας,
ὡς ἡμέρας καὶ.

4, 13. Лк. 10. **КѢ. И ты Капернаумъ,**
15. Ис. 14, 12. **иже до негесъ вознесыйся,**
5. Пс. 4, 6. **до ада снѣдши: зане́ аще**
въ Содомѣхъ кыша силы
кыли кышыа въ тебѣ,
прекыли оубо кыша до
днѣшагво днѣ.

22. Но говорю вамъ:
Тиру и Сидону отраднѣ
будетъ въ день суда, не-
жели вамъ.

23. И ты, Капернаумъ,
до неба вознесыйся, до
ада низвергнешься; ибо
если бы въ Содомѣ явлены
были силы, явленные въ
тебѣ: то онъ оставался бы
до сего дня.

рошо были известны евреямъ. Изъ Тира Соломонъ получалъ большую часть матеріаловъ для постройки Иерусалимскаго храма (2 Пар. 2, 11—16). Сидонъ первоначально входилъ въ предѣлы колѣна Асирова (Нав. 19, 28); но это колѣно никогда не смогло овладѣть имъ (Суд. 1, 31). Эти города были очень древни и славны по своей морской торговлѣ. Жители ихъ, известные своею роскошью, были нѣкогда первыми морскими торговцами тогдашняго міра (ср. Ис. 23. Иезек. 26, 4—14). Впрочемъ блескъ ихъ значительно померкъ около времени Спасителя, сравнительно съ прежнимъ, подъ ударами Вавилонянъ, Египтянъ и Римлянъ, во исполненіе древнихъ іудейскихъ пророчествъ о нихъ.—Даже и эти роскошные и порочные города, говорить Господь, покаются бы и обратились къ вѣрѣ въ Бога и обѣщаннаго людямъ Мессію, если бы въ нихъ содѣланы были тѣ необычайныя дѣла, какія Спаситель совершалъ въ поминутыхъ городахъ галилейскихъ.—Во вретичѣ и пеплѣ: вретиче—широкая одежда изъ грубой ткани, одежда по преимуществу бѣдныхъ. Ее надѣвали и богатые въ знакъ печали и скорби; знакомъ того же служило посыпаніе пепломъ или пылью головы (Іов. 1, 21. 2, 12. Іер. 6, 26).—Отраднѣ будетъ: см. прим. къ 10, 15.

23-24. Капернаумъ: см. прим. къ 4, 13.—До неба вознесыйся: вознестись, возвыситься до неба, значитъ иногда, на языкѣ библейскомъ, возгордиться, замечтаться о себѣ, о своихъ мнимыхъ достоинствахъ и счастѣ (Ис. 14, 13). Капернаумъ былъ, сравнительно съ окружающими его городами, довольно значительный торговый городъ, лежавшій на большой караван-

КѢ. Обаче глаголю ка́мъ,
ἵνα ἡ γῆ ἐσοδομοῦ
ἡράνῃ ἐσθλὴν ἐκ τῆς
ἡμέρας, ὡς ἡμέρας

кѢ. Въ тѣ время ѡкѣ-
цакъ Іисъ рече: ѡповѣ-
даются, О́че, Гдѣ негесѣ
и землѣ, ἵνα сῦτῆλαι
ἔσονται ἡμεῖς ἡμεῖς

24. Но говорю вамъ, что 10, 15. Лк.
землѣ Содомской отраднѣ 10, 12, 12, 47.
будетъ въ день суда, не-
жели тебѣ.

25. Въ то время, продол- Лк. 10, 21 д.
жая рѣчь, Иисусъ сказалъ:
славлю Тебя, Отче, Господи 1 Кор. 1, 19 д.
неба и земли, что Ты ута- 1о. 7, 48.
илъ сіе отъ мудрыхъ и раз-

ной дорожѣ между Газой филистимской и Дамаскомъ сирскимъ. По относительному благосостоянію своему можетъ быть онъ и представляется возвысившимся до небесъ,—выше прочихъ окружающихъ его городовъ. Вѣроятнѣе впрочемъ, что здѣсь разумѣется возвышеніе Капернаума предъ прочими городами тѣмъ, что въ немъ по преимуществу обиталъ Иисусъ Христосъ, проповѣдывалъ и творилъ чудеса, когда жилъ въ Галилеѣ (ср. Теофил. и Злат.).—До ада низвергнешься: вознесыйся теперь, униженъ будешь послѣ. Слово адъ не означаетъ здѣсь мѣста вѣчнаго мученія грѣшниковъ въ тѣсномъ смыслѣ, какъ и слово небо здѣсь не означаетъ мѣста вѣчнаго блаженства праведниковъ; оно означаетъ здѣсь только униженіе, разрушеніе. Городъ знатный нѣкогда, видный между всѣми, будетъ униженъ, разрушенъ. Это предсказаніе въ точности исполнилось. Въ войнахъ іудеевъ съ римлянами этотъ и другіе окрестные города до такой степени были опустошены и разрушены, что вмѣсто нихъ остались лишь однѣ бѣдныя деревеньки. Но это только временное наказаніе; въ день же суда жители этого города, не хотѣвшіе внимать слову и дѣламъ Господа, будутъ наказаны строже, чѣмъ жители Содомы (ср. прим. къ 10, 15).—Оставался бы: не былъ бы разрушенъ (ср. то же прим.).—Отраднѣ: см. то же примѣчаніе. Вамъ—тебѣ: „вамъ—сказано жителямъ этого города, а тебѣ—самому городу“ (Евѣ. Зигаб.); вамъ—не слушателямъ Господа (ср. ср. 22).

Въ то время: ср. прим. къ 3, 1.—Продолжая рѣчь: **25-26.**
съ подлинника (ἀποκριθεὶς) отвѣщавъ, или начавъ снова рѣчь по известному побужденію, къ которому и относится послѣдующая рѣчь, или на которое она служитъ отвѣтомъ (ср.



5, 3. **РАЗУМНЫХЪ, И ѠКРЫЛЪ ЕСТЬ**
8, 3. **ТА МЛАДЕНЦЕМЪ.**

умныхъ, и открылъ то младенцамъ.

КЪ. ЕИ, ОЧЕ, ГЛКО ТАКЪ
КЫСТЬ БЛАГОКОЛЕНІЕ ПРЕДЪ
ЧТОКОУ.

26. Ей, Отче! ибо таково было Твое благоволение.

22, 1. 28, 5. Иоан. 2, 18. 5, 17 и др.).—Утаилъ сіе—что? Прямо не указывается здѣсь. Изъ самаго содержанія этого словословія можно заключить, что здѣсь разумѣется откровеніе ученикамъ таинъ новоустроимаго царства Мессіи.—Отъ мудрыхъ и разумныхъ: тѣхъ, которые сами себя считали мудрыми и умными, не обладая истинною мудростію, а имѣя лишь мірскую, ложную мудрость; это—лжемудрые, лжеученые, всѣ тѣ наконецъ, которые не заслуживаютъ въ истинномъ смыслѣ названія мудрыхъ и разумныхъ (1 Кор. 1, 26—27). Вѣроятно въ частности здѣсь имѣются въ виду книжники и фарисеи, которые по преимуществу считали себя и считались въ народѣ мудрыми разумными (ср. Иоан. 9, 40. Злат., Теофил.).—Младенцамъ: простымъ, какъ младенцы, не учившимся еще мудрости у людей, не посѣщавшимъ книжннческихъ школъ іудейскихъ. Рѣчь идетъ очевидно главнымъ образомъ объ Апостолахъ Христовыхъ, некнижныхъ и простыхъ какъ младенцы людяхъ. Имъ открыты тайны царствія: они приняли и сами проповѣдуютъ Евангеліе царствія, а мнимо мудрые и разумные не только не принимаютъ сего благовѣствованія, но еще препятствуютъ и другимъ принимать оное, преслѣдуютъ и самихъ благовѣстниковъ. „Слово утаилъ не означаетъ того, чтобы Богъ былъ причиной сего, но сказано въ томъ же смыслѣ, въ какомъ говорить Павелъ: предалъ ихъ Богъ въ неискусенъ умъ (Рим. 1, 28) и ослѣпилъ помышленія ихъ, не означая того, будто Богъ сіе производитъ, но относя сіе къ людямъ, подающимъ къ тому причину... Почему же отъ нихъ утаилъ? Послушай, чтѣ говорить на сіе Павелъ: усиливаясь поставить собственную праведность, они не покорились праведности Божіей (Рим. 10, 3)... Итакъ что? Ужели Онъ радуется о погибели и о томъ, что они сего не узнали? Никакъ; но наилучшій путь спасенія состоитъ въ томъ, чтобы презирающихъ предлагаемое ученіе и не желающихъ принимать онаго не принуждать“ (Злат. ср. Теофил.).—Таково Твое благоволеніе: такова Твоя благая воля, такъ Тебѣ угодно, Тебѣ, пре-

(Зач. мѣ.) **КЪ. ВСА МНѢ**
ПРЕДАНА СТЬ ОЦЕМЪ МО-
ИМЪ: И НИКТОЖЕ ЗНАЕТЪ
СНА, ЧТОКМУ ОЦЪ: НИ
ОЦА КТО ЗНАЕТЪ, ЧТОКМУ
СНЪ, И ЕМЪЖЕ ЯЩЕ КОЛИТЪ
СНЪ ѠКРЫТИ.

27. Все предано Мнѣ ^{28, 18. Еф.} Отцемъ Моимъ, и никто не ^{1, 22. 1о. 3.} знаетъ Сына, кромѣ Отца; ^{35. 6, 46. 10,} и Отца не знаетъ никто, ^{15. 14, 6.} кромѣ Сына, и кому Сынъ восхоцетъ открыть.

мудрому, который все ведешь къ лучшему иногда такими путями, которые могутъ казаться міру неправильными. Станнымъ міру можетъ показаться, что не мудрымъ и разумнымъ его открыты тайны царствія, а простецамъ; но такова воля Твоя, и—міръ узнаетъ, что это сдѣлано премудро.

Все мнѣ предано: „когда слышишь предано, не полагай тутъ ничего человѣческаго, ибо сіе выраженіе не должно вести тебя къ той мысли, будто два Бога перворожденных“ (Злат.). Управление міромъ принадлежитъ Христу, какъ ходатаю, какъ посреднику въ искупленіи рода человѣческаго (Ефес. 1, 20—22), и Онъ все направляетъ ко благу святой своей церкви, доколѣ не предастъ все преданное Ему царство опять Богу Отцу (1 Кор. 15, 24).—Никто не знаетъ Сына: природа Сына Божія, тайна единства въ Немъ божественнаго и человѣческаго естества, высота и чистота Его божественнаго характера таковы, что ни одинъ человѣкъ не можетъ ихъ вполне понять и узнать; одинъ Богъ Отецъ знаетъ Его совершенно.—Кромѣ Отца: „здѣсь не обвиняетъ Духа въ невѣдѣніи, но свидѣтельствуешь, что въ Отцѣ въ первомъ есть вѣдѣніе Его естества“ (Вас. Вел. 7, 166). То же должно замѣтить и о дальнѣйшемъ изреченіи: кромѣ Сына.—И Отца не знаетъ никто: ни человѣкъ, ни ангель и никакое твореніе не можетъ постигнуть и узнать вполне Бога во свѣтѣ живущаго неприступномъ. Только Сынъ, сущій въ лонѣ Отчи, знаетъ Его вполне (Иоан. 1, 18). „Когда говоритъ: и Отца не знаетъ никто, кромѣ Сына, не то разумѣетъ, что всѣ Его не познали, но что никто объ Отцѣ не имѣетъ такого знанія, какое имѣетъ о Немъ Сынъ. То же можно сказать и о Сынѣ... ибо мы и Сына не знаемъ такъ, какъ должно знать“ (Злат.). Кому Сынъ хочеть открыть: Богъ вполне

27.

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



23, 4. Ср. **Кн. Прїидїте ко мнѣ всї**
24, 25 д. **труждающїисѧ и ѡбреме-**
Ис. 55, 1. **неннїи, и азъ оупокѡю вѣ.**
Ср. 6, 25 д. **Кд. Возмїте иго моє на**
51, 34 д. **себѣ, и научїтисѧ ѡ менѣ,**

28. Прїидите ко Мнѣ всѣ
труждающіеся и обременен-
ные, и Я упокою васъ.
29. Возмите иго Мое на
себя, и научитесь отъ Меня:

открылся человѣку въ Сынѣ (Іоан. 14, 8. 9) и чрезъ Сына (Евр. 1, 1). Но чтобы познать Его въ Сынѣ и чрезъ Сына, нужно также благоволеніе и благодать Сына, стяжаемая вѣрою въ Него и любовію (Іоан. 14, 21. 23). Сынъ хочетъ всякому человѣку открыть Отца, только бы человѣкъ самъ способенъ и достоинъ былъ принять таковое откровеніе.

28. Всѣ труждающіеся и обремененные: разумѣются первоначально обремененные игомъ закона, постановленій и преданій старцевъ іудеи, на которыхъ какъ бы тяжестью какой лежали эти постановленія, тѣмъ болѣе что и точному исполнителю ихъ они не давали отраднаго и успокоительнаго чувства свободы отъ грѣха (Дѣян. 15, 10. 13, 39. Римл. 7, 7 и дал.). За тѣмъ, это воззваніе Господа относится ко всѣмъ вообще грѣшникамъ, бременящимся своими грѣхами, сознающимъ опасность своего положенія и ищущимъ освобожденія отъ тяжести грѣховной. (Бл. Теофилактъ разумѣетъ подъ труждающимися іудеевъ, какъ проходящихъ тяжелое законное послушаніе и трудящихся въ исполненіи заповѣдей закона, а подъ обремененными—язычниковъ, которые обременены были тяжестью грѣховъ).—Я упокою: „освобожду васъ и отъ этого труда и отъ этого бремени“ (Евѡ. Зигаб.); сниму съ васъ иго ветхозавѣтнаго закона, обрядовъ, постановленій и преданій; сниму съ васъ тяжесть грѣховъ вашихъ и дарую вамъ миръ душевный (ср. Іоан. 14, 27. 16, 23. Римл. 5, 1); вы успокоитесь какъ усталые путники, пришедшіе на ночлегъ и сложившіе тяжелыя ноши свои. „Не тотъ или тотъ приходи, но прїидите всѣ находящіеся въ заботахъ, скорбяхъ и грѣхахъ... чтобы Я разрѣшилъ грѣхи ваши. Я, говоритъ, упокою васъ; Онъ не сказалъ: спасу только, но, что еще гораздо важнѣе, поставлю васъ въ совершенной безопасности“ (Злат.).

29-30. Иго Мое: всякая религія налагаетъ на человѣка извѣстныя обязанности, которыя составляютъ для человѣка какъ бы иго; точно также и религія Христова возлагаетъ на человѣка иго

Іакъ кротокъ ѣсмь и сми-
ренъ сердцемъ; и ѡбращаете
покой душамъ вашимъ.
І. Иго ко моє благо, и
бремя моє легко ѣсть.

ибо Я кротокъ и смиренъ
сердцемъ; и найдете покой
душамъ вашимъ. 31, 26.
30. Ибо иго Мое благо,
и бремя Мое легко. 1 Іо. 5, 3.

ученія и бремя заповѣдей.—Но если сравнивать это иго и бремя съ игомъ закона Моисеева, съ игомъ разныхъ религіозныхъ обрядовъ языческихъ культовъ, съ бременемъ, которое налагаетъ на человѣка грѣхъ вообще: то иго и бремя Христово несравненно легче ихъ, не говоря уже о томъ, что оно—единственное иго благое и бремя легкое. Ибо существо сего ига и бремени составляетъ любовь какъ со стороны самаго Бога, такъ и со стороны человѣка. Приходя ко Христу, человѣкъ получаетъ прощеніе грѣховъ и обновленіе; послѣдуя Ему, онъ какъ въ счастіи, такъ и въ несчастіи наслаждается миромъ, превосходящимъ всякъ умъ (Филип. 4, 7), какого не можетъ дать міръ (Іоан. 14, 27); при испытаніяхъ, бѣдствіяхъ, преслѣдованіяхъ онъ имѣетъ надежду на награду; въ тягостяхъ вообще получаетъ благодатную помощь; грѣшитъ ли, прїемлетъ прощеніе по вѣрѣ и любви. Наконецъ иго сіе благо и бремя легко „по причинѣ надежды и воздаянія, которое несравненно щедрѣе, нежели чего заслуживало бы здѣшнее злостраданіе“ (Григ. Бог. 4, 170). „Какъ же онъ сказалъ прежде: узки врата и тѣсенъ путь? Когда будешь предаваться безпечности, когда будешь унывать. Если же исполнишь заповѣданное, бремя будетъ легкимъ... И намъ это можно исполнить? Если будешь смиренъ, кротокъ, скромнъ: ибо смиреніе есть мать всякаго любомудрія. Если же ты еще боишься и содрогаешься, слыша объ игѣ и бремени, то этотъ страхъ не отъ свойства самой вещи, но отъ твоей лѣности... Видишь ли, какъ всѣми средствами Онъ возбуждаетъ къ смиренномудрію,—то своими дѣлами: научитесь отъ Меня, ибо Я кротокъ: то общаемою имъ пользою: найдете покой душамъ вашимъ; то щедротами своими: Я упокою васъ; то облегченіемъ ихъ ига: иго Мое благо, и бремя Мое легко?... Если же и послѣ всего того добродѣтель представляется тебѣ тяжелою: то знай, что порокъ еще тягостнѣе... Ибо ничто такъ не обременяетъ души, ничто такъ не ослѣпляетъ мысли и не преклоняетъ долу, какъ сознаніе грѣха“ (Злат.).



ГЛАВА 12.

РѢЧЬ ПО ПОВОДУ СРЫВАНІЯ УЧЕНИКАМИ КОЛОСЬЕВЪ (1—8). ИСЦѢЛЕНІЕ СУХОРУКАГО И ДРУГИХЪ (9—21). ИСЦѢЛЕНІЕ БѢСНОВАТАГО И РѢЧЬ ПО СЕМУ ПОВОДУ (22—37). ЗНАМЕНІЕ ПРОРОКА ІОНЫ (38—40). СУДЬ НАДЪ НАРОДОМЪ (41—45). МАТЕРЬ И БРАТЪЯ ХРИСТОВЫ (46—50).

Лк. 6, 1 д.
Мр. 2, 23 д.
Вт. 23, 25.

(Зач. мѡд.) **А.** Въ чѡдѣ крѣмѡ
иде **Иисъ** въ сѡбкѡтѣ сккѡ-
зѣ сѡбнѡ: оученицѣ же
ѡгѡ взалкаша, и начаша
костерзѡти клѡсы и гѡсти.
Б. Фарисѣе же видѣвшѣ рѣ-
ша ѡмѡ: се оученицѣ чкѡи

1. Въ то время проходилъ Иисусъ въ субботу засѣянными полями; ученики же Его взалкали, и начали срывать колосья и ѣсть.

2. Фарисеи, увидѣвъ это, сказали Ему: вотъ, ученики

1. Въ то время: ср. прим. къ 3, 1.—Срывать колосья и ѣсть: бывший въ употребленіи и въ настоящее время еще на востоцѣ обычный способъ утоленія голода; срывали спѣлыя колосья, растирали ихъ въ рукахъ и вытертое жито ѣли. И закономъ Моисеевымъ дозволено было срывать колосья на жатвѣ ближняго, только серпа заносить не дозволено (Втор. 23, 25)
2. Чего не должно дѣлать въ субботу: Моисей, повелѣвъ шесть дней въ недѣлю дѣлать, запретилъ въ седьмый день (въ субботу) заниматься обычными и житейскими дѣлами, кромѣ самыхъ необходимыхъ (Исх. 20, 10. 35, 2—3. Числ. 15, 32—36). Преданія старцевъ еще болѣе усилили строгость субботняго покоя, такъ что даже дѣла добрыя, дѣла благочестія, иногда запрещалось дѣлать въ субботу. Впрочемъ фарисеи, неблагоприятно относившіеся къ Спасителю, кажется преувеличивали, именно въ отношеніи къ Нему и Его ученикамъ, строгость требованій субботняго покоя; въ отношеніи къ себѣ и другимъ они навѣрное были снисходительнѣе (ср. ст. 11). Срываніе учениками Иисусовыми колосьевъ даже для удовлетворенія голода, слѣдовательно по необходимости, они почли нарушеніемъ суббот-

творѡтъ, ѡгѡже не достѡ-
итѣ творѣти въ сѡбкѡтѣ.
Г. Онъ же рече имъ: не ѡ-
сте ли члѡ, чѡдѡ сотвори
Дѡдъ, ѡгдѡ взалка самъ
и сѡции съ нимъ;
Д. Какѡ вниде въ храмъ
Ижѡи и хлѣбѣы предложѣ-

Твои дѣлаютъ, чего не дол- их. 20, 10.
жно дѣлать въ субботу.

3. Онъ же сказалъ имъ:
развѣ вы не читали, что сдѣ- 19, 4.
лалъ Давидъ, когда взалкалъ 1 Цр. 21, 6.
самъ и бывшіе съ нимъ?

4. Какъ онъ вошелъ въ Лк. 6, 4.
домъ Божій, и ѣлъ хлѣбѣы мр. 2, 23.

няго покоя, оскверненіемъ субботы и—не опустили случая обра- тить вниманіе Господа на это, и упрекнуть Его въ томъ, что Онъ дозволяетъ ученикамъ своимъ такое, по ихъ мнѣнію, явное и соблазнительное для другихъ нарушеніе законовъ о субботѣ.

Развѣ не читали и пр.: чтобы защитить отъ нареканія 3—4.
и Себя и учениковъ, Спаситель указываетъ на одинъ случай съ Давидомъ, рассказанный въ священной книгѣ еврейской (1 Цар. 21), который, слѣдовательно, они должны были знать и пони- мать, именно—какъ Давидъ, когда былъ алченъ съ своими спут- никами во время бѣгства отъ преслѣдованій Саула, съ благосло- венія тогдашняго первосвященника, ѣлъ хлѣбѣы предложенія и даже далъ ихъ ѣсть своимъ спутникамъ.—Въ домъ Божій, т.-е. въ Скинію, которая была тогда въ городѣ Номвѣ.—Хлѣ- бы предложенія и пр.: по закону (Лев. 24, 5—9) на осо- бомъ столѣ во второй части Скиніи (а въ послѣдствіи храма), называвшейся Святое, священники должны были возлагать 12 чистыхъ пшеничныхъ хлѣбовъ, которые назывались хлѣбами лица, т.-е. Божія, положенными предъ лицомъ Господа (Исх. 40, 23), или хлѣбами предложенія, въ томъ смыслѣ, что полагаемое предъ лицомъ предлагается тому, предъ кѣмъ по- ложено. По субботамъ ихъ смѣняли новыми хлѣбами, снятые принадлежали священникамъ, которые одни должны были ѣсть ихъ на святомъ мѣстѣ, такъ какъ это великая святыня для нихъ изъ Господнихъ жертвъ. Давидъ, мучимый голодомъ, по предложенію самаго первосвященника, ѣлъ эти хлѣбѣы,—и не только онъ, но и спутники его, слѣдовательно, повидимому, явно былъ нарушенъ законъ. Однакоже Давида никто не осудилъ и не осуждалъ за это. Слѣдовательно, въ случаѣ не- обходимости, позволительно иногда нарушеніе закона и—это



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

33. нїл смѣдѣ, йхже недо-
8. стѣнно вѣ емд їасти, ни
сщымъ съ нїмъ, тѣкмв
їерѣмъ єдїнымъ;
ѣ. Или нечѣте члї къ
28, 9. законѣ, їакв къ сквѣчѣ

предложенія, которыхъ не
должно было ѣсть ни ему,
ни бывшимъ съ нимъ, а толь-
ко однимъ священникамъ?

5. Или не читали ли вы
въ законѣ, что въ субботы

допущено всѣми законодательствами. Такой случай былъ теперь съ учениками Господа, когда голодъ принудилъ ихъ срывать колосья и ѣсть. Слѣдовательно они не подлежатъ осужденію за нарушеніе субботы. Но „какъ это, скажете, можно приложить къ нашему предмету? Давидъ не нарушалъ субботы?—Господь... указываетъ на предметъ важнѣйшій, нежели суббота. Ибо нарушить день и прїобщиться оной священной трапезѣ, которой никому нельзя прїобщаться, не одинаково важно. Такимъ образомъ Христосъ побѣждаетъ, приводя важнѣйшіе примѣры“. И „не говори мнѣ, что Давидъ былъ пророкъ (а потому нарушеніе имъ закона не можетъ оправдывать нарушеніе субботы учениками Господа). Ибо и сіе не давало ему права ѣсть, потому что такое преимущество имѣли только священники... Ибо хотя Давидъ былъ и преславный пророкъ, но не священникъ. Если же онъ былъ и пророкъ, то не были таковыми бывшіе съ нимъ“ (Злат.).

5. Или не читали ли въ законѣ: Числ. 28, 9.—Нарушаютъ (собственно—оскверняютъ βεβήλωσι), т.-е. съ точки зрѣнія не закона, а мнѣній іудейскихъ, по которымъ всякое занятіе въ субботу нарушаетъ покой субботній или оскверняетъ субботу. Священники и въ субботы должны приносить во храмѣ животныхъ въ жертву Богу, именно двухъ агнцевъ, сверхъ ежедневныхъ жертвоприношеній. Они должны ихъ убивать, снимать кожу, готовить для жертвоприношеній и—сожигать ихъ, тогда какъ закономъ ясно запрещено зажигать огонь въ день субботній (Исх. 35, 3). И это дѣлаютъ они въ самомъ храмѣ, гдѣ законъ болѣе точно и строго, чѣмъ во всякомъ другомъ мѣстѣ, долженъ исполняться. И однакоже „не вмѣнялось имъ то даже въ грѣхъ, ибо сказано: не повинны. Видишь ли, сколько обстоятельствъ Онъ привелъ? Мѣсто, ибо сіе происходило во храмѣ; лице, ибо то были священники; время, ибо то было въ субботу; самое дѣло, ибо они скверняютъ (не

скаціѣнницы къ цѣркн
сквѣчѣ сквернѣтъ, ѿ
неповїнни сѣтъ;

священники въ храмѣ на- их. 31, 15.
рушаютъ субботу, однако
невиновны?

5. Глаголю же кѣмъ: їакв
цѣркѣ болѣе єсть здѣ.

6. Но говорю вамъ, что здѣсь мт. 3, 1.
Тотъ, Кто больше храма. Іо. 2, 19.

3. Аще ли вѣсте вѣдали,
чтѣ єсть: мїлостн хо-

7. Еслибы вы знали, что
значить: милости хочу, а не 9, 13. Ос. 6, 6.

сказалъ—нарушаютъ, но сказалъ сильнѣе—скверняютъ). Наконецъ Господь присовокупилъ и то, что они за сіе не только не подвергаются казни, но свободны и отъ осужденія: не повинны, говоритъ. Изъ сего видно, что Онъ по тѣмъ же самымъ причинамъ оправдываетъ священниковъ, по которымъ освобождаетъ отъ обвиненій своихъ учениковъ“ (Злат., ср. Теофил.).

Здѣсь Тотъ, Кто больше храма: этими словами Господь прикровенно указываетъ на величіе своего лица, какъ Господа самаго храма. Храмъ со всѣмъ его устройствомъ, обрядами, церемоніями, жертвами, былъ только образомъ истины, а Христосъ есть самая Истина, и слѣдовательно на столько болѣе храма, на сколько истина болѣе образа. Итакъ, если священникамъ храма, служителямъ образа, въ день субботній, дозволяется дѣлать дѣла свои и—они не повинны въ томъ, что нарушаютъ чрезъ то покой субботняго дня, предписанный закономъ: то не тѣмъ ли болѣе не повинны въ нарушеніи субботы служители самой Истины, имѣющей отмѣнить и самые законы о субботѣ, когда они, эти служители истины, по необходимости, въ день субботы, для утоленія голода, срываютъ колосья и ѣдятъ во славу Божию? (ср. Теофил.).

Еслибы вы знали и пр.: оправдавъ такимъ образомъ по- 7—8.
ступокъ своихъ учениковъ указаніями на примѣры, Спаситель открываетъ теперь фарисеямъ, что источникъ, изъ котораго произошло несправедливое осужденіе ими учениковъ Его, есть непониманіе или ложное пониманіе ими характера законныхъ предписаній въ ихъ отношеніи къ высшимъ нравственнымъ требованіямъ. Нѣтъ у нихъ—фарисеевъ—милосердой и сострадательной любви къ ближнимъ, каковой Богъ требуетъ напр. чрезъ пророка Осію (6, 6); все ихъ вниманіе направлено на одни только жертвы, обряды, церемоніи и обычаи преданія, которые закрыли для нихъ источникъ чистой любви. Еслибы



6, 6. **ЦИД, А НЕ ЖЕРТВЫ: НИКО-**
15, 22. **ЛИЖЕ ОУБВ КЫСТЕ ВОСЖДА-**
ЛИ НЕПОВИННЫХЪ.

жертвы; то не осудили бы
невиновныхъ.

6, 5. Мр. **И. ГДЪ КО ЕСТЬ И СДК-**
2, 28. **КОТЫ СЪНЪ ЧЕЛОВѢЧЕСКІЙ.**

8. Ибо Сынъ человѣческой
есть господинъ и субботы.

6, 6 д. (Зач. мѣ.) **И. И ПРШЕДЪ**
3, 1 д. **ВТЪДА, ПРІИДЕ НА СЪМНИ-**
ЦЕ ИХЪ.

9. И отошедши оттуда,
вошелъ Онъ въ синагогу
ихъ.

13, 4. **РДКЪ ИМЫЙ СХЪ: И КОПРО-**
СИША ЕГО, ГЛАГОЛЮЩЕ: АЩЕ

10. И вотъ, тамъ былъ
человѣкъ, имѣющій сухую
руку; и спросили Иисуса,

они понимали, что сострадательная любовь къ голодному выше преданій и обычаевъ обрядословныхъ, даже выше жертвъ: то не осудили бы невиновныхъ, ради утоленія голода срывавшихъ колосья (ср. прим. къ 9, 13).—Господинъ и субботы: Тотъ, Кто больше храма, выше и всего закона, сосредоточеннаго на храмъ и въ храмъ, выше и постановленій законныхъ о субботѣ, господинъ самой субботы. Онъ, имѣющій отмѣнить ветхозавѣтную субботу, можетъ уже и теперь ученикамъ своимъ повелѣть отрѣшиться отъ ветхозавѣтной сѣни: „ибо настало для нихъ время научиться всему посредствомъ возвышеннѣйшихъ предметовъ, и уже не должно закономъ связывать руки того, кто, освободившись отъ злобы, стремится ко всему добру“ (Злат., ср. Теофил.)

10. Въ синагогу (см. прим. къ 4, 23) ихъ, т.-е. фарисеевъ, съ которыми Онъ говорилъ сейчасъ, или—ихъ можно понимать вообще, какъ 11, 1,—въ какую-то синагогу галилейскую.—Имѣющій сухую руку: это вѣроятно былъ родъ мѣстнаго паралича (см. прим. къ 4, 24). Примѣчательно, что болѣзнь не приписывается здѣсь присутствію въ человѣкѣ томъ духа нечистаго, какъ то замѣчено ниже о глухонѣмомъ (ст. 22). Видно, что Христосъ и евангелисты строго отличали болѣзни простыя, естественныя, отъ болѣзней, которыя производимы были непосредственнымъ дѣйствіемъ нечистыхъ духовъ, различали также и способы исцѣленій: простое исцѣленіе чудодѣйственное и исцѣленіе чрезъ изгнаніе бѣса, конечно чудодѣйственное же.—Можно ли исцѣлять въ субботу: преданіе старцевъ, какъ

ДОСТѢИТЪ КЪ СВѢТОТЫ
ЦѢЛІТИ; ДА НА НЕГО КОЗ-
ГЛАГОЛЮТЪ.

чтобы обвинить Его: можно
ли исцѣлять въ субботу? 10, 9, 16. Лк
14, 3, 13, 14.

АИ. ОНЪ ЖЕ РЕЧЕ ИМЪ: КТО
ЕСТЬ ВО ВАСЪ ЧЕЛОВѢКЪ, ИЖЕ
ИМАЕТЪ ОВЦА ЕДИНО, И АЩЕ
ВПАДЕТЪ СЯ КЪ СВѢТОТЫ
КЪ ЯМЪ, НЕ ИМЕЕТЪ ЛИ Е
И ИЗМЕТЪ;

11. Онъ же сказалъ имъ:
кто изъ васъ, имѣя одну
овцу, если она въ субботу
упадетъ въ яму, не возь-
метъ ее, и не вытащитъ?

КИ. КОЛЬМИ ОУКО ЛУЧИ
ЕСТЬ ЧЕЛОВѢКЪ ОВЧАТЪ;
ТѢМЖЕ ДОСТѢИТЪ КЪ СВ-
КОТЫ ДОВРО ТКОРИТИ.

12. Сколько же лучше
человѣкъ овцы! И такъ
можно въ субботу дѣлать
добро.

видно (ср. Лук. 13, 14), запрещало въ субботу дѣлать даже такія дѣла милосердія, какъ врачеванія больнаго.—Чтобы обвинить Его: предъ мѣстнымъ судилищемъ (судъ—5, 21), какія бывали въ городахъ и мѣстечкахъ, обвинить именно въ нарушеніи законовъ о субботѣ.

Господь представляетъ наглядное опроверженіе несправедливости измышленнаго преданія старцевъ, будто не должно дѣлать даже дѣла милосердія въ субботу. Если у кого-либо единственная (слѣдовательно болѣе дорогая для него, чѣмъ для имѣющаго стадо) овца упадетъ въ яму, и чрезъ это онъ подвергается опасности лишиться ея: не постарается ли онъ ее вытащить оттуда? Конечно вытащить изъ состраданія къ животному и жалѣя свою собственность. Человѣкъ болѣе важенъ, чѣмъ овца. Если же вы сострадательно дѣйствуете въ субботу въ отношеніи къ безсловесному животному, то тѣмъ болѣе должно дѣйствовать такъ сострадательно и милостиво въ отношеніи къ человѣку—образу и подобію Божію, человѣку, для спасенія котораго и дарованія ему вѣчной жизни и пришелъ Спаситель.—Можно въ субботу дѣлать добро: не могли же не сознавать этого фарисей; но такова сила предвзятыхъ мнѣній, обычаевъ и преданій, что сознаваемое ясно правымъ въ отвлеченіи,—въ практикѣ жизни иногда подвергается порицанію. Господь обличаетъ такую непослѣдовательность.

11-12.



҃ї. Тогда глагола чело-
вѣкъ: простри рѣку твою,
и простре. и оутвердися
цѣла, ѿкъ друга.

(Зач. мѣс.) дї. Фарисеи же
шедше сокѣтъ сотвориша
на него, какъ егдо погуби-
тъ. Иисъ же раздумѣвъ
ише ѿтѣдѣ.

҃ї. И по немъ идѣша
народи мнози, и исцѣли
ихъ всѣхъ.

҃ї. И запрети имъ, да
не ѿвѣстѣютъ:

13. Тогда говорить чело-
ву тому: протяни руку твою;
и онъ протянулъ, и стала
она здорова, какъ другая.

14. Фарисеи же, вышед-
ши, имѣли совѣщаніе про-
тивъ Него, какъ бы по-
губить Его. Но, Иисусъ,
узнавъ, удалился отсюда.

15. И послѣдовало за
Нимъ множество народа и
Онъ исцѣлилъ ихъ всѣхъ.

16. И запретилъ имъ объ-
являть о Немъ;

13. И онъ протянулъ: съ вѣрою, безъ сомнѣнія, въ чудодѣй-
ственную силу Спасителя и—за то получилъ исцѣленіе. Такъ и
всякій грѣшникъ, съ вѣрою исполняющій повелѣніе Господа,
повидимому, невозможное для него,—какъ дѣломъ невозможнымъ
казалось, чтобы сухорукой протянулъ сухую руку свою,—полу-
чить прощеніе грѣховъ своихъ и исцѣленіе.

14. Вышедши: изъ синагоги (ст. 9).—Чтобы погубить
Его: „не бывъ ничѣмъ обиженъ, они хотѣли убить Его“
(Злат.). Странное, но возможное и понятное, при возвращен-
ности сердца, ослѣпленіе.—Узнавъ, что они покушались по-
губить Его и зная, что не пришелъ еще часъ Его, удалился,
ибо, оставаясь, Онъ подвергалъ бы опасности жизнь свою (ср.
прим. къ 10, 23).

15. Исцѣлилъ ихъ всѣхъ: всѣхъ больныхъ, какіе были
между этимъ множествомъ народа, исцѣлилъ конечно чудодѣй-
ственную силою.

6-21. Запретилъ имъ и пр.: ибо Онъ не хотѣлъ преждевре-
менно возбуждать до крайней степени ясно уже обнаружившу-
юся (ст. 14) злобу враговъ своихъ (ср. прим. къ 8, 4). Въ
этомъ же запрещеніи разглашать о чудесныхъ дѣйствіяхъ сво-
ихъ, по божественному плану домостроительства исторіи, испол-

҃ї. Иакъ да сбудется ре-
ченное Исаіемъ пророкомъ,
глаголющимъ:

III. Се отрокъ мой, егдо-
же изболнхъ: возлюблен-
ный мой, наныже благо-
колн душа моя: положѣ
духъ мой на немъ, и сдѣ-
лаю языкъ мой возвѣстичъ:

17. Да сбудется реченное ^{13, 35}
чрезъ пророка Исаію, ко-
торый говорить:

18. Се, отрокъ Мой, ко- ^{Ис. 42, 1—4.}
торого Я избралъ, возлюб- ^{Дн. 3, 13, 26.}
ленный Мой, къ которому ^{4, 27, 30.}
благоволятъ душа Моя. По- ^{Ис. 11, 26.}
ложу духъ Мой на Него, и
возвѣститъ народамъ судъ.

нилось на Христѣ пророческое слово, по которому Мессія дол-
женъ явиться въ смиренномъ образѣ раба (Филип. 2, 7), крот-
кій и сострадательный: да сбудется реченное (ср. прим.
къ 1, 22).—Се отрокъ Мой и пр.: Ис. 42, 1—4; мѣсто при-
ведено свободно по еврейскому чтенію, при чемъ впрочемъ ясно
имѣется въ виду и переводъ у Семидесяти Толковниковъ этого
мѣста, нѣсколько разнящійся отъ еврейскаго текста. Что мѣсто
сіе изъ книги пророка относится къ Мессіи, это несомнѣнно
видно, кромѣ разсматриваемаго указанія сего отношенія еван-
гелистомъ, изъ самыхъ свойствъ этого изображаемаго лица,
которыя ни къ кому другому, кромѣ Мессіи Иисуса, приложены
быть не могутъ, какъ-то: дарованіе закона всѣмъ народамъ (1),
упованіе на Него язычниковъ (4), что Онъ свѣтъ для язычни-
ковъ (ст. 6) и др. Иудеи ожидали, что Мессія ихъ явится въ
видѣ земнаго царя-завоевателя, который возвеличитъ царство
еврейское, освободитъ его изъ-подъ власти чуждой, покоритъ
язычниковъ, съ внѣшнимъ блескомъ, славою и величіемъ будетъ
царствовать на престолѣ Давидовомъ. Мессія явился не такимъ:
царство его не отъ міра сего (Іоан. 18, 36) и—іудеи
соблазнялись и соблазнились. Евангелистъ Матѣей, приводя
разсматриваемое мѣсто изъ книги пророка, показываетъ тѣмъ,
что такія понятія іудеевъ о Мессіи были ложны, что пророки
издревле возвѣщали о Мессіи не такомъ, какого они ожидали,
а о кроткомъ и смиренномъ.—Отрокъ Мой (Божій, ибо
не пророкъ самъ говоритъ сіе, но Богъ—чрезъ пророка, ст. 5)
или рабъ Бога Іеговы: у пророка Исаіи Богъ нерѣдко
называетъ будущаго Мессію смиреннымъ именемъ раба своего



дї. Не преречѣтъ, ни ко-
зопіѣтъ, ниже оуслышитъ
кто на распѣтїихъ гласа
ѣго.

19. Не воспрекословить,
ни возопіетъ, и никто не
услышитъ на улицахъ го-
лоса Его.

(52, 13 и дал. 53, 2 и др.), такъ какъ Онъ, будучи образомъ Божиимъ, благоволилъ себя умалить, принявъ въ воплощеніи видъ раба (Филип. 2, 7) и воплію исполнивъ волю Отца своего о спасеніи рода человѣческаго (Іоан. 17, 4. Евр. 10, 9). Въ Новомъ Завѣтѣ такъ называетъ І. Христа Апостоль Петръ (Дѣян. 3, 13. 26. 4, 27. 30).—Я избралъ въ предвѣчномъ совѣтѣ своемъ, избралъ, согласно волѣ и самого избраннаго, для совершенія великаго дѣла искупленія рода человѣческаго (Евр. 10, 5—9).—Возлюбленный и пр.: ср. прим. къ 3, 17.—Положу духъ Мой на Него: преизобильно излію на Него въ Его вочеловѣченіи дары Духа Святаго (ср. Ис. 11, 2. 61, 1). Сынъ Божій, единосущный Отцу и Святому Духу, и по человѣчеству своему воспріялъ отъ Отца благодатные дары Святаго Духа не въ мѣру, паче причастникъ своихъ (Псал. 44, 8. Іоан. 3, 34); Самъ Духъ Святой сошелъ на Него, изливая дары свои во всей полнотѣ ихъ (Мѡ. 3, 16. Дѣян. 4, 27).—Возвѣститъ народамъ судъ: судъ съ подлинника еврейскаго— правда („пророкъ обыкновенно правду называетъ судомъ“—Злат.), общѣ—постановленія, заповѣди, законъ (Псал. 21, 32. 118, 29. 30). Въ этомъ смыслѣ возвѣститъ судъ (Христосъ) значить: возвѣститъ законъ евангельскій, или совокупность истинъ христіанскихъ.—Народамъ: язычникамъ. Господь и самъ возвѣщалъ Евангеліе царствія язычникамъ, когда приходили къ нему и изъ Идумей, и изъ-за Іордана, и изъ окрестностей Тира и Сидона (Мр. 3, 7. 8), и когда Онъ Самъ путешествовалъ съ проповѣдію внѣ Іудей и Галилеи; но особенно чрезъ апостоловъ Его пронесено Евангеліе царствія по всему міру, возвѣщено всѣмъ народамъ языческимъ (Мѡ. 28, 19. Рим. 10, 18). Впрочемъ слово судъ можно понимать здѣсь и въ болѣе тѣсномъ смыслѣ, именно въ смыслѣ того суда Мессіи, который предуготовляемъ былъ всею дѣятельностію Мессіи (Іоан. 3, 18. 19), совершается надъ всѣми, слышащими и знающими проповѣдь евангельскую, и окончится при кончинѣ міра—въ день страшнаго суда; судъ, какъ праведное воздаяніе наградъ вѣрую-

къ Трости сокрушіены не
преломитъ, и лѣна кнѣм-
шася не оугаситъ: дѡн-
деже изведетъ къ по-
кѣдѣ сдѣ.

20. Трости надломлен-
ной не переломить, и лѣна
курящагося не угасить,
пока не доставить суду
побѣды.

щимъ и добродѣтельнымъ (то же и ниже въ ст. 20).—Не воспрекословить и пр.: черты проповѣди и характера, противоположныя обыкновеннымъ іудейскимъ учителямъ. Іисусъ Мессія—тихъ, кротокъ и смиренъ; Онъ не ищетъ, какъ фарисей, славы и ложной популярности (улицы—мѣста народныхъ собраній, ср. Теофил.). Святой Златоустъ словамъ—не воспрекословить, ни возопіетъ, даетъ такой смыслъ: „Христосъ желалъ исцѣлить ихъ больныхъ, но когда они отвергли Его, то Онъ и въ семь не противодействовалъ имъ“.—Трости надломленной не преломить: трость—тростинка есть символъ слабости, равно какъ нетвердости и непостоянства (11, 7); трость надломленная—символъ крайней слабости; здѣсь она означаетъ бѣдныхъ и угнетенныхъ, надломленныхъ жизнью, или тѣхъ, „кто подверженъ какой-либо страсти, но желаетъ исполнять волю Божию“ (Вас. Вел. 5. 362, ср. Теофил.). Мессія не переломить этой трости, не сокрушитъ таковыхъ окончательно, не отвергнетъ, не оставитъ; но вразумитъ, подкрѣпитъ, исправитъ, утѣшитъ. Сюда относятся также всѣ нищіе духомъ, труждающіеся и обремененные, находящіе во Христѣ покой душамъ своимъ. Св. Златоустъ и Теофилактъ толкуютъ сіи слова еще такъ: „удобно было Христу переломить ихъ всѣхъ (невѣрующихъ іудеевъ), какъ трость, и притомъ уже надломленную, но не хотѣлъ“.—Лѣна курящійся—символъ той же слабости и угнетенности, или символъ человѣка, который исполняетъ заповѣди Божіи безъ теплаго чувства и не съ полнымъ усердіемъ, и еще—человѣка ослабѣвшаго, котораго также не должно отвергать, напротивъ нужно возбуждать и поощрять (Вас. Вел. тамъ же). Златоустъ же (ср. Теофил.) толкуетъ такъ: „здѣсь изображаетъ воспламенившійся гнѣвъ іудеевъ и силу Христову, могущую укротить сей ихъ гнѣвъ и весьма легко погасить его“.—Суду побѣды: такимъ смиреннымъ и кроткимъ образомъ дѣйствій Онъ тѣмъ не менѣе доставитъ Евангелію побѣду надъ всѣмъ міромъ; побѣду доставитъ суду, такъ



12. **κλ** Ἰ на ἰμα ἔγω ἰαзи-
цы оупокати ἰмѣтѣ.

14. **κβ**. Тогда приведѡша къ
Нему вѣсноватаго слѣпаго
и нѣмаго; и испѣлилъ его,
такъ что слѣпой и нѣмой
сталъ и говорить и видѣть.

31. 42. **κγ**. Ἰ дивлѡхѡса къ нѣ
родѣ, глаголюще: ἔδὰ εἰ
ἔστι Χρῆτοςъ Сὸνъ Дѣдовъ;

какъ на судѣ предѣ Евангелиемъ и на судѣ послѣднемъ всѣ враждебныя Ему силы будутъ уничтожены (1 Кор. 15, 24—29).—Народы: съ еврейскаго подлинника—острова; впрочемъ мысль и въ томъ и въ другомъ словѣ одна. Острова у пророка Исаи не рѣдко означаютъ языческіе народы или часть ихъ (часть вмѣсто цѣлаго, ср. Ис. 41, 1. 49, 1).—На имя Его: имя вмѣсто лица; на Него, на лице Мессіи Спасителя міра, будутъ уповать народы языческіе, т. е. они будутъ ожидать отъ Него помощи, искупленія; или, что Евангеліе будетъ возвѣщено и язычникамъ, и они примутъ его.

22-23. Бѣсноватаго: см. прим. къ 4, 24.—Слѣпаго и нѣмаго: „о злость діавольская, заградила оба входа, черезъ которые сей человѣкъ могъ получить вѣру,—зрѣніе и слухъ. Но Христось отверзъ тотъ и другой“ (Злат.).—Не это ли Христось: вопросъ возникшей уже, но еще не твердой, колеблющейся вѣры, волнуемой недоумѣніемъ. Народу можетъ быть извѣстно было пророчество Исаи о временахъ Мессіи (35, 5-6): тогда отверзутся очи слѣпыхъ и уши глухихъ откроются... и будетъ славословить языкъ нѣмаго; народъ видѣлъ теперь на слѣпомъ и глухонѣмомъ исполняющимся это пророчество и говорилъ: не Христось ли этотъ великій чудотворецъ? Не фарисеи и книжники говорили это, но народъ; такъ случается не рѣдко, что люди простые, необразованные, болѣе способны постигать смыслъ событій, чѣмъ люди книжные, лжеученые, гордящіеся своими познаніями (ср. Іоан. 7, 46—49. 9, 34).

21. И на имя Его будутъ уповать народы.

22. Тогда привели къ Нему бѣсноватаго слѣпаго и нѣмаго; и испѣлилъ его, такъ что слѣпой и нѣмой сталъ и говорить и видѣть.

23. И дивился весь народъ, и говорить: не это ли Христось, сынъ Давидовъ?

κδ. Фарісее же слышавше, рѣша: сѣи не ἰзгѡнитѣ вѣсы, τὸκμω ὡ
веельзевулѣ князѣ вѣ-
сѡвѣтѣмъ.

κε. Вѣдый же ἰηсѣсъ мы-
сли ἰхъ, рече ἰмъ: всѡкое
царство раздѣльшееся на
сѡ запѣтѣетѣ, и кѡкъ

24. Фарисеи же, услышавъ *сѣи*, сказали: Онъ изгоняетъ бѣсовъ не иначе, какъ *силою* веельзевула, князя бѣсовскаго.

25. Но Исусъ, зная помышленія ихъ, сказалъ имъ: всякое царство, раздѣлившееся само въ себѣ, опу-

Услышавъ говоръ народа—не это ли Христось, сынъ Давидовъ, фарисеи сказали: не Христу самому (ср. ст. 25), а народу.—Веельзевула князя бѣсовскаго (ср. прим. къ 9, 34 и 10, 25): фарисеи, рѣшившіеся отвергнуть Исуса изъ Назарета, какъ особеннаго посланника Божія—Мессію, принуждены были тѣмъ самымъ прискать себѣ какое-либо объясненіе тѣмъ необычнымъ дѣламъ, какія творилъ Исусъ Христось, т.-е. чудесамъ, каково на примѣръ испѣленіе бѣсноватаго, глухонѣмаго и слѣпаго. Чудо было такъ поразительно, что очевидно было, что обыкновенною силою человѣческою или искусствомъ оно не могло быть произведено. Народъ подумалъ—не Мессія ли этотъ чудотворецъ, и еслибы фарисеи не нашли для народа объясненія этой Его чудотворной силы, то вліяніе ихъ на народъ могло поколебаться и рухнуть. И они нашлись вынужденными смотрѣть на это чудо, какъ смотрѣлъ и народъ, т.-е. какъ на дѣйствіе превышающее обыкновенныя силы человѣческія, только производили его, какъ и другія чудеса Христовы, не отъ Бога, но отъ нечистой силы и тѣмъ старались возбудить въ народѣ, вмѣсто зараждавшейся вѣры въ Него, какъ въ Мессію, ненависть къ Нему и боязнь Его, какъ имѣвшаго сношенія съ нечистою силою, каковой страхъ и ненависть у насъ на примѣръ простой народъ чувствуетъ къ такъ называемымъ колдунамъ.

Зная помышленія ихъ: доказательство божества Христова, ибо тайныя мысли и намѣренія можетъ знать одинъ только Богъ (Псал. 7, 10; Іерем. 17, 10). Господь указываетъ неразумность объясненія фарисеями Его чудесныхъ дѣйствій

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



ГРѢДѢ ИЛИ ДОМѢ РАЗДѢ-
ЛИВШИСЯ НА СѦ НЕ СТѢ-
НЕТЪ.

Кс. И ѿще сатана сата-
на и изгонитъ, на сѦ раз-
дѣлился естъ: какъ оубо
станетъ царство его;

Кз. И ѿще ѿзъ ѿ кель-
зевулъ изгонитъ вѣсы, сы-
ноуе каши ѿ комъ и з-

стѣть; и всякій городъ или
домъ, раздѣлившійся самъ
въ себѣ, не устоитъ.

26. И если сатана сатану
изгоняетъ; то онъ раздѣ-
лился самъ съ собою: какъ
же устоитъ царство его?

27. И если Я силою ве-
ельзевула изгоняю бѣсовъ;
то сыны ваши чьею силою

указаніемъ на то, что обыкновенно бываетъ въ жизни цѣльхъ царствъ и городовъ и въ домашней семейной жизни. Царство, или городъ, или семейство, если не живутъ между собою въ мирѣ, и возможномъ единомыслии, а раздѣляются на части, враждебныя одна другой, взаимно вредящія одна другой, не устоятъ, и рано или поздно падаютъ, пустѣютъ. То же самое было бы и съ царствомъ веельзевула или сатаны (сатана собственно значить: противникъ, супостатъ, ненавистникъ, и прилагается частію вообще къ злымъ духамъ, частію къ главѣ ихъ царства—князю бѣсовскому). Если сатана, князь бѣсовскій, посылаетъ въ людей бѣсовъ—мучить ихъ, и въ то же время помогаетъ Мнѣ выгонять ихъ изъ людей, чтобы не мучили ихъ: то значить, онъ раздѣлился самъ съ собою, дѣлаетъ одно и въ то же время дѣлаетъ противное сему, производитъ раздѣленіе и между бѣсами. Еслибы это было такъ, то устояло ли бы царство бѣсовское? А оно стоитъ; слѣдовательно объясненіе фарисеями чуда изгнанія бѣсовъ силою князя бѣсовскаго не имѣетъ смысла.

7-28. Второе опроверженіе фарисейскаго объясненія: если Христосъ силою князя бѣсовскаго изгоняетъ бѣсовъ, то сыны ихъ, іудеи, чьею силою изгоняютъ? Златоустъ подъ словами сыны ваши разумѣть учениковъ Господа, которые уже получили отъ Него власть изгонять бѣсовъ, и изгоняли ихъ, и даетъ такой смыслъ всему этому изреченію Господа: „Апостолы чьею силою изгоняютъ бѣсовъ?... Если Я, какъ вы говорили, изгоняю бѣсовъ силою веельзевула: то тѣмъ болѣе они, какъ получившіе на то власть отъ Меня. Однакоже ничего подобнаго о нихъ

ГОНЯТЪ; СЕГѦ РАДИ ЧІИ
КАМЪ СЪДѢТЪ СЪДІИ.

Кн. ѿще ли же ѿзъ ѿ
дѣлъ Бжїи изгонитъ вѣсы,
оубо постиже на васъ
царство Бжїе.

изгоняютъ? Посему они бу-
дутъ вамъ судьями.

28. Если же Я Духомъ Лк. 9, 49 д.
Божїимъ изгоняю бѣсовъ; Дн. 19, 23.
то конечно достигло до
васъ царствіе Божїе.

не говорите. Почему же вы Меня, даровавшаго имъ власть сію, обвиняете, а ихъ освобождаете отъ обвиненія? Впрочемъ это не избавить васъ отъ наказанія, а подвергнетъ еще большому. Посему-то Спаситель и присовокупилъ: они будутъ вамъ судьями. Поелику ученики Мои, будучи одного съ вами рода и получивъ одинаковое образованіе, вѣруютъ въ Меня и повинуются Мнѣ, то очевидно, что они осудятъ тѣхъ, которые дѣлаютъ и говорятъ противное“ (ср. Теофила). Другіе подъ словами сыны ваши разумѣютъ учениковъ фарисейскихъ, которые упражнялись въ заклинаніяхъ злыхъ духовъ (Иосиф Флав.—Antiqu. 8. 2, 5. Bell. 7. 6, 3. ср. Дѣян. 19, 13. Марк. 9, 38. Лук. 9, 49. Иуст. мучен. с. Триф. р. 311) и, можетъ быть, по милости Божїей къ одержимымъ злыми духами, дѣйствительно иногда изгоняли ихъ. Смыслъ всему изреченію въ этомъ случаѣ дается такой: ваши ученики также изгоняютъ бѣсовъ,—чьею силою? Если справедливо, какъ вы говорите, что Я, изгоняющій бѣсовъ, изгоняю ихъ силою князя бѣсовскаго, т.-е. имѣю сношеніе съ нечистою силою: то вы также должны смотрѣть и на своихъ учениковъ, что и они имѣютъ сношенія съ нечистою силою и изгоняютъ бѣсовъ тою же силою. Однакоже о нихъ вы не говорите и не скажете такъ; слѣдовательно и о Мнѣ не можете говорить этого, а должны признать, что такая дѣла Я дѣлаю силою Божїею. Слѣдовательно, ваши же ученики могутъ быть судьями вашими, могутъ свидѣтельствовать, что вы неправо мыслите о силѣ, которою Я изгоняю бѣсовъ, и вывести васъ изъ заблужденія относительно подобныхъ Моихъ дѣвій, и увѣрить васъ, что здѣсь дѣйствуетъ сила Божїа.—Духомъ Божїимъ: тою силою и тѣми дарами Духа Святаго, которыя Онъ получилъ при крещеніи, хотя какъ Сынъ Божїй отъ вѣчности единосущенъ и единовластенъ со Святымъ Духомъ, равно какъ и со Отцемъ.—Достигло до васъ цар-



9, 24. **КѢДѢ** **ВНІГН** **ВЪ** **ДѢМЪ** **КРѢП-**
3, 8. **КАГѢ**, **И** **СОБДЫ** **ѢГѢ** **РАСХІ-**
ТНГН, **АЩЕ** **НЕ** **ПѢРКѢ** **СКѢ-**
ЖЕГЪ **КРѢПКАГО**, **И** **ТОГДА**
ДѢМЪ **ѢГѢ** **РАСХІТНГЪ**;
11, 23. (Зач. мѣз.) **А**. **ИЖЕ** **НѢСЕТЪ**

29. Или, какъ можетъ кто войти въ домъ сильнаго и расхитить вещи его, если прежде не свяжетъ сильнаго, и тогда расхитить домъ его?

30. Кто не со Мною, тотъ

ствіе Божіе: пришло для нихъ царство Мессіи; они могутъ понять, еслибы захотѣли, изъ этого, что Мессія пришелъ, ибо этими именно дѣлами Онъ свидѣтельствовалъ о себѣ, какъ о Мессіи,—а гдѣ Мессія явился и дѣйствуетъ, тамъ уже и царство Его, не въ полномъ конечно его совершеніи, но во временномъ развитіи. Именно въ изгнаніи бѣсовъ они и могли примѣтить наступленіе этого царства: царство Божіе и царство сатаны надъ людьми въ постоянной борьбѣ; если Богъ изгоняетъ сатану и тѣмъ лишаетъ его господства надъ людьми, то очевидно пришло царство Божіе (3, 2, 6, 10).

29. Какъ можетъ кто и пр.: третье опроверженіе, смыслъ котораго слѣдующій: „Я не только не хочу имѣть сообщникомъ діавола, но даже веду съ нимъ брань и связываю его, доказательствомъ чего служить то, что Я расхитилъ сосуды его“ (Злат. ср. Теофил.).—Домъ сильнаго: царство сатаны, котораго Господь „называетъ сильнымъ не потому, что онъ таковъ по природѣ; но указываетъ на его прежнюю большую власть, какую онъ имѣлъ надъ нами по нашей безпечности“ (Злат.).—Вещи его: орудія, которыми хозяинъ дома пользуется для различныхъ цѣлей; въ приложеніи къ царству сатаны это—демоны, которыми онъ пользуется для различныхъ злыхъ своихъ цѣлей въ отношеніи къ людямъ, а равно и люди, творящіе волю его, исполняющіе желаніе его (ср. Іоан. 8; 44). Я, изгоняя бѣсовъ, тѣмъ самымъ удостовѣряю, что Я побѣдилъ князя бѣсовскаго, а потому расхищаю вещи его,—гоню нечистыхъ духовъ, разрушаю козни діавола и служителей его, и разсѣиваю весь мракъ заблужденій и нечестія, напущенный царемъ мрака на родъ человѣческій (ср. Теофил.). Образъ взятъ можетъ быть изъ Исаи 49, 24 и д.

30. Кто не со Мною и пр.: четвертое опроверженіе, смыслъ

со мною, на мѣ съеть: и
иже не собираетъ со мною,
рассточаетъ.

ла. **СегѢ** **рѣди** **глаголю**
кѣмъ: **кѣкъ** **грѣхъ** **и** **хула**
ѡпѣститса **человѣкомъ**:
а **ѡже** **на** **Дѣа** **хула**, **не**
ѡпѣститса **человѣкомъ**.

противъ Меня; и кто не мр. 9, 40.
собираетъ со Мною, тотъ
рассточаетъ.

31. Посему говорю вамъ: Іо. 4, 36.
всякій грѣхъ и хула про- мр. 3, 28 д.
стятся ис. 5, 20. **человѣкамъ**; а хула
на Духа не простится че-
ловѣкамъ.

котораго слѣдующій: „Мое намѣреніе—привести людей къ Богу, научить ихъ добродѣтели, возвѣстить имъ царствіе,—а чего хотятъ діаволъ и бѣсы? Противнаго сему. Итакъ, какимъ образомъ тотъ, кто не собираетъ со Мною и кто не за Меня, будетъ помогать Мнѣ?“ (Злат., ср. Теофил.).—Это можно приложить въ настоящемъ случаѣ и къ фарисеямъ и ко всѣмъ людямъ, враждебнымъ Христу. Кто изъ знающихъ и слышавшихъ Его ученіе не становится на сторону Его, тотъ врагъ Его, хотя бы ничего и не дѣлалъ враждебнаго Ему, врагъ потому уже, что не дѣйствуетъ въ пользу Его; тѣмъ болѣе врагъ тотъ, кто какимъ бы то ни было образомъ противодѣйствуетъ Ему.—Собираетъ—рассточаетъ: смыслъ тотъ же; образъ заимствованъ отъ жатвы (ср. 3, 12, 6, 26. Іоан. 4, 36).

Посему: выводъ изъ всей предъидущей рѣчи Спасителя (ст. 31-32. 25 ст.), вызванной хульными словами фарисеевъ.—Всякій грѣхъ и хула: всякій грѣхъ и въ частности хула—поруганіе священныхъ предметовъ.—Простится: разумѣется подъ условіемъ, если грѣшникъ покается въ своемъ грѣхѣ и хулѣ; въ противномъ случаѣ онъ не можетъ получить прощенія.—Хула на Духа: фарисеи въ настоящемъ случаѣ вооружились противъ яснѣйшаго божественнаго откровенія Св. Духа, какъ Онъ являлъ себя во Христѣ изгнаніемъ бѣсовъ (ст. 29), явились въ открытой враждѣ противъ сего Духа до такой степени, что видимыя дѣйствія Его приписывали злomu духу—сатанѣ или веельзевулу; а посему хула ихъ на Духа означаетъ не только отрицаніе очевидныхъ откровеній дѣйствій Духа Святаго, но злобное оскорбленіе Духа, когда Его дѣйствія приписываются демону, чѣмъ свидѣтельствуетъ о крайнемъ невѣрїи и ожесточеніи сердца.—Не простится этотъ грѣхъ потому, что нравственное состояніе, ка-



12, 10. **ЛВ.** **И** **иже** **иже** **речетъ**
1, 13. **слово** **на** **Сна** **члвчскаго,**
в. 6, 4 д. **иже** **речетъ** **на** **Дха** **сгаго,** **не**
10, 26. **речетъ** **на** **Дха** **сгаго,** **не**
т. 2, 20. **иже** **речетъ** **на** **Дха** **сгаго,** **ни** **кз**
о. 5, 16. **иже** **речетъ** **на** **Дха** **сгаго,** **ни** **кз** **кд-**
дщій.

32. И если кто скажетъ слово на Сына чловчскаго; простится ему: если же кто скажетъ на Духа Святаго; не простится ему ни въ семь вѣкѣ, ни въ будущемъ.

кое онъ предполагаетъ и въ которомъ можетъ найти себѣ мѣсто этотъ грѣхъ грѣховъ, таково, что чловчкъ теряетъ нравственную способность къ воспріятію дѣйствій Св. Духа; это состояніе таково же, какъ состояніе демоновъ нераскаянныхъ.—На Сына чловчскаго: противъ Сына чловчскаго, противъ Исуса. Иудеи соблазнялись Его происхожденіемъ и уничиженной жизнію, ибо не такого ждали они Мессію; соблазнялись тѣмъ, что Онъ произошелъ изъ Назарета, изъ котораго, по ихъ мнѣнію, ничего добраго не могло произойти (Іоан. 1, 46); что Онъ пришелъ изъ Галилеи, изъ которой, по ихъ мнѣнію, пророкъ не могъ придти (Іоан. 7, 52); соблазнялись вообще Его бѣдностію и уничиженіемъ,—а потому колебались признать въ Немъ Мессію, говорили слово противъ Него. Этотъ грѣхъ простится: ибо это грѣхъ заблужденія, недоразумѣній, невѣдѣній; эти заблужденія и недоумѣнія могутъ разсѣяться, невѣдѣнія замѣниться вѣдѣніемъ, и можетъ явиться вѣра, при содѣйствіи Святаго Духа, и тогда, по раскаяніи, грѣхъ этотъ простится.—На Духа Святаго: котораго силою Я творю чудеса.—Не отпустится: кто отрицаетъ во Христѣ Святаго Духа и злобно оскорбляетъ Его, тому не простится; причина—въ нравственномъ состояніи такого чловчка; не отпустится и потому, какъ говорить св. Златоустъ, что Христа еще не знали, кто Онъ былъ; но о Духѣ получили уже достаточное понятіе. „Духъ Святыи вамъ извѣстенъ, а вы не стыдитесь отвергать очевидную истину. Ибо, если уже вы говорите, что Меня не знаете, то вѣрно знаете, что изгонять бѣсовъ и совершать исцѣленія есть дѣло Духа Святаго. Итакъ не Меня только поносите, но и Духа Святаго. Посему наказаніе ваше какъ здѣсь, такъ и тамъ неизбѣжно“ (Злат. ср. Θεοφιλ.).—Св. Аѳанасій Великій говоритъ въ изъясненіе сего изреченія: „святія писанія возвѣщаютъ намъ, что Христосъ по неизреченномъ единеніи двусоста-

лг. **Или** **сотворите** **дерево**
добро, **и** **плоды** **его** **добры:**
или **сотворите** **дерево** **зло,**
и **плоды** **его** **злы:** **и**
плоды **его** **дерево** **познано**
будетъ.

33. Или признайте дере- 7, 17. Лк. 6.
во хорошимъ и плодъ его 43 л.
хорошимъ; или признайте
дерево худымъ и плодъ его
худымъ: ибо дерево узнает- ср. 27, 7.
ся по плоду.

вень и именно—изъ Божества и чловчства, ибо Слово плоть бысть (Іоан. 1, 14). Итакъ самъ Христосъ именуется божество Слова Духомъ Святымъ, какъ и самарянкѣ сказали: Духъ есть Богъ (Іоан. 4, 24), а чловчество Слова—Сыномъ чловчскимъ, ибо говоритъ: нынѣ прославился Сынъ чловчскій (Іоан. 13, 31)... Почему и говоритъ: кто скажетъ слово на Сына чловчскаго, т. е. на тѣло Его, простится ему. Ибо, осмѣлюсь, сказать, что и самыя блаженныя ученики Его не имѣли совершеннаго понятія о божествѣ Его, пока не снишелъ на нихъ Духъ Святыи въ день Пятидесятницы... Но которые хулятъ Духа Святаго, т. е. божество Христово, и говорятъ, что силою веельзевула Онъ изгоняетъ бѣсовъ, тѣмъ не простится. Замѣтитъ же надлежитъ, что Христосъ не сказалъ: не простится хулившему и покаявшемуся, но хулящему, т. е. пребывающему въ хулѣ. Ибо достождное покаяніе разрѣшаетъ всѣ грѣхи.—Въ семь вѣкѣ: время до втораго пришествія Христова и страшнаго всемірнаго суда.—Въ будущемъ: послѣ втораго пришествія и суда,—вѣчность.

Признайте: собственно—сотворите или сдѣлайте (ποιήσατε), „сдѣлайте вмѣсто—назовите“ (Зигаб.). „Сказанное имѣетъ такой смыслъ: никто изъ васъ не обвинялъ Меня въ томъ, чтобы исцѣленные Мною не были точно исцѣлены; никто не говорилъ и того, чтобы освободить отъ бѣса было дѣло злое... Если вы хотите порицать дѣла Мои, пусть будетъ такъ; только бы въ обвиненіяхъ вашихъ не было несообразности и противорѣчія. Ибо о деревѣ судятъ по плоду, а не о плодѣ по дереву. Вы же не такъ дѣлаете. Слѣдовало бы и вамъ или доказать, что дѣла Мои худы, когда хотите обвинять Меня, или, когда дѣла Мои хвалите, то вмѣстѣ и Меня, совершившаго оныя, освободить отъ вашихъ обвиненій. А вы противно сему поступаете: не находя ничего предосудительнаго въ дѣлахъ Моихъ, которыя суть плодъ,



3, 7. **ЛД.** Порождѣніа ехид-
нока, кáкѡ мѡжете доврѡ
глаголюти, слн̄ сщсе; ѿ
нзбытка во сердца оустѡ
глаголютъ.

Лж. 6, 45. **Лж.** Благій чловѣкъ ѿ
клагáгѡ сокровища нзнѡ-
снть кáгáл: н лкáвнй че-

34. Порождѣніа ехидни-
ны! какъ вы можете гово-
рить доброе, будучи злы?
Ибо отъ избытка сердца
говорять уста.

35. Добрый чловѣкъ изъ
добраго сокровища выно-
ситъ доброе; а злой чело-

вы осуждаете дерево, называете Меня бѣснующимся“ (Злат.,
ср. Теофил. и прим. къ 3, 8 и къ 7, 16—20).

34-35. Порождѣніа ехиднины: см. прим. къ 3, 7.—Какъ
вы можете и пр.: указывается вопросомъ нравственная не-
возможность, при злости сердца, быть истинно добрымъ, дѣлать
истинное добро и говорить доброе о Христѣ и Его дѣ-
лахъ (1 Кор. 12, 3). „Вы, будучи худыми деревьями, не можете
приносить и добраго плода. Потому Я и не удивляюсь, что вы
произносите такіа слова: ибо, происходя отъ злаго рода, вы и
воспитаны худо, и усвоили себѣ мысли худыя“ (Злат.).—Отъ
избытка сердца и пр.: уста говорятъ то, чѣмъ переполнено
сердце, такъ что слѣдовательно въ рѣчахъ выражается лишь
часть того, чтѡ есть на сердцѣ. „Слыша чловѣка, произносящаго
худыя слова, ты можешь угадывать, что еще не столько зла
лежитъ внутри его, сколько показывается въ словахъ его, а го-
раздо больше скрывается онаго въ самомъ источникѣ: потому
что выражаемое наружно есть только избытокъ внутренняго.
Если слова ихъ такъ исполнены зла и происходятъ отъ духа
дѡвольскаго, то подумай, каковъ долженъ быть корень и источ-
никъ словъ... Слова произносятся въ слухъ всѣхъ и взвѣшива-
ются всѣми, а сердце укрывается въ тѣни, и потому меньше зла
бываетъ на языкѣ, больше въ сердцѣ“ (Злат., ср. Теофил.).—
Добрый чловѣкъ и пр.: рѣчь опять образная. Сердце че-
ловѣческое представляется сокровищницей, въ которой у добраго
чловѣка хранится доброе, а у злаго—злое; изъ этой сокровищ-
ницы они и берутъ или выносятъ, т.-е. говорятъ, чтѡ у кого
есть, добрый—доброе, а злой—злое. Что такое здѣсь доброе и
злое? „Умудреніе во всякой о Христѣ добродѣтели, служащей къ
славѣ Божіей, есть сокровище доброе, а умудреніе порочное въ
томъ, чтѡ запрещено Господомъ, есть сокровище злое“ (Вас.

ловѣкъ ѿ лкáвнй сокрѡ-
вища нзнѡснть лкáвл.

Лж. Глаголю же кáмъ,
ѡкѡ всáко слѡво прáзд-
ное, ѣже ѡще ркѡтъ чело-
вѣцы, возддáтъ ѡ немъ
слѡво въ дѣнь сдн̄нй.

Лж. **Сѡ** слѡкѣъ ко скѡнхъ
ѡпрдкн̄шнсл, н ѿ сло-
кѣъ скѡнхъ ѡсдн̄шнсл.

вѣкъ изъ злаго сокровища 15, 19.
выносить злое.

36. Сказываю же вамъ,
что за всякое праздное Еф. 4, 29. 5.
слово, какое скажутъ люди, 1 Мо. 16, 27.
дадутъ они отвѣтъ въ день
суда.

37. Ибо отъ словъ своихъ
оправдаешься, и отъ словъ Ів. 15, 6.
своихъ осудишься.

Вел. 5, 329). „Не должно думать, чтобы такъ было (именно,
что злые бываютъ злѣе въ сердцѣ, чѣмъ на словахъ) только съ
людьми злыми; напротивъ, съ добрыми то же происходитъ. Ибо
и у нихъ больше скрывается добродѣтели внутри, нежели сколь-
ко является наружно, въ словахъ“ (Злат., ср. Теофил.).

„Праздное слово есть слово, несообразное съ дѣломъ, **36-37.**
ложное, дышущее клеветой, а также, по изъясненію нѣкоторыхъ,
и пустое слово, напримѣръ возбуждающее безпорядочный смѣхъ,
срамное, безстыдное, неблагопристойное“ (Злат.), „всякое сло-
во, не служащее къ дѣйствительной христіанской пользѣ“ (Тео-
фил.).—Въ день суда: каковый судъ произведетъ Христосъ
при второмъ своемъ пришествіи (25, 31—46). Отъ словъ
своихъ оправдаешься и пр.: слова суть выраженіе мыс-
лей и чувствъ чловѣка и вообще внутренняго нравственнаго
состояніа его; по нимъ познается чловѣкъ, какъ дерево по
плоду. Если слова чловѣка правдивы, честны, благочестивы,
назидательны: они показываютъ хорошаго чловѣка въ произно-
сѣемъ ихъ, и такой чловѣкъ получить оправданіе на судѣ.
Если слова лживы, нечестивы: они указываютъ на злое сердце
чловѣка, и таковой не можетъ получить оправданія, а подверг-
нется осужденію. Впрочемъ все сіе изреченіе не такъ должно
понимать, будто только слова чловѣка будутъ единственною
причиной оправданія или осужденія его на судѣ; оправдываетъ
чловѣкъ вѣрою и по вѣрѣ добрыми дѣлами, осуждается же
невѣріемъ и происходящимъ отсюда отсутствіемъ добрыхъ дѣлъ
или дѣлами худыми; слова же представляются здѣсь только



16, 1. (Зач. мн.) лн. Тогда ѿвѣщала нѣцын ѿ книж-
никъ и фарисей, глаголю-
ще: оучителю, хощемъ ѿ
тебѣ знаменіе видѣти.

лн. Онъ же ѿвѣщавъ,
рече имъ: родъ лукавъ
и прелюбодѣйный знаменіа

38. Тогда нѣкоторые изъ книжниковъ и фарисеевъ сказали: Учитель! хотѣлось бы намъ видѣть отъ Тебя знаменіе.

39. Но Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: родъ лукавый и прелюбодѣйный ищетъ зна-

какъ выраженіе внутренняго состоянія челоѵка (ср. Іак. 3, 3—12).—Своихъ: „не по рѣчамъ другаго, но по твоимъ собственнo словамъ Судія произнесетъ приговоръ. Что можетъ быть сего справедливѣе? Ибо въ твоей власти говорить и не говорить. Посему не злословимымъ надобно страшиться и трепетать, но злословящимъ“ (Злат.).

38. Тогда нѣкоторые—сказали: послѣ столь многихъ знаменій, фарисеи говорятъ такъ, какъ будто бы ни одного изъ нихъ не бывало... Дивясь этому, евангелистъ повторяетъ опять слово—тогда: тогда, когда слѣдовало бы преклонить голову, когда надлежало исполниться удивленіемъ, когда не оставалось ничего болѣе, какъ придти въ изумленіе и уступить“ (Злат.).—Видѣть знаменіе: какое-либо необыкновенное дѣйствіе, чудо, которое бы могло свидѣтельствовать о чрезвычайномъ, божественномъ Его посланничествѣ. Хотя исцѣленіе бѣсноватаго-глухонѣмаго было разительнымъ знаменіемъ для всякаго; но фарисеи упорно не вѣровали ему, и надѣялись новымъ требованіемъ поставить въ затрудненіе Господа, искушали Его (Лук. 11, 16).

39-40. Родъ лукавый и прелюбодѣйный: „они лицемерно и какъ враги просятъ отъ Него знаменія. Потому Онъ и называетъ ихъ родомъ лукавымъ, ибо они всегда были неблагодарны къ своимъ благодѣтелямъ, и, пріемля благодѣянія, дѣлались еще худшими, чтѣ служить признакомъ крайняго лукавства и злонравія. А прелюбодѣйнымъ родомъ Онъ назвалъ ихъ, указывая на ихъ прежнее и настоящее невѣріе... Ибо не вѣровать въ Него то же значить, чтѣ содѣлываться прелюбодѣйнымъ“ (Злат., ср. Θεοφιλ.).—Отношенія между Богомъ и народомъ еврейскимъ не рѣдко представляются въ ветхозавѣтныхъ книгахъ подъ образомъ отношеній между мужемъ и женой,

ищетъ: и знаменіе не дастся ему, кромѣ знаменіе Іоны пророка.

м. Ибоже ко вѣ Іона ко чревѣ кита три дни и три нощи: такъ въ-

менія; и знаменія не дастся Іо. 8, 41 д. ему, кромѣ знаменія Іоны пророка.

40. Ибо какъ Іона былъ Іо. 2, 1. во чревѣ кита три дня и три ночи; такъ и Сынъ че-

и невѣрность народа Богу, его идолослуженіе—подъ образомъ прелюбодѣянія (Псал. 72, 27. Ис. 57, 3. Іезек. 16, 15. 23, 27. Ос. 3, 1 и др.).—И знаменіе не дастся ему и пр.: іудеи просили знаменія особеннаго, чрезвычайнаго чуда—съ неба (Лук. 11, 16), и просили не съ добрымъ расположеніемъ. Господь говоритъ, что такого чуда имъ теперь не будетъ дано. Это не значить, чтобы Господь отказывался вовсе творить чудеса, въ доказательство своего особеннаго посланничества въ качествѣ Мессіи, но значить только, что требуемаго ими знаменія теперь не дано будетъ. Онъ указалъ теперь только на величайшее знаменіе въ прошедшемъ, прообразовавшее величайшее чудо, какое имѣеть совершиться на Немъ въ будущемъ, именно—чудо сохраненія пророка Іоны въ чревѣ морской рыбы въ продолженіе трехъ сутокъ, прообразовавшее чудо воскресенія Христова, послѣ трехдневной тѣлесной смерти, которое яснѣйшимъ образомъ доказываетъ Его особенное небесное посланничество въ качествѣ Мессіи. Какъ Іона, послѣ трехсуточнаго пребыванія внутри рыбы, чудесно сохраненный, воззванъ былъ къ жизни, такъ и Христосъ послѣ трехъ дней воскреснетъ изъ мертвыхъ; и какъ сохраненіе Іоны было средствомъ привести Ниневитянъ къ покаянію, такъ воскресеніе Христово должно привести весь родъ челоѵчeskій къ истинной религіи и вѣрѣ.—Во чревѣ кита: это было на Средиземномъ морѣ, когда Іона, отъ повелѣнія ему Божія—идти съ проповѣдію въ Ниневію, хотѣлъ было убѣжать въ Фарсисъ (Іон. 1 и 2). Говорятъ, что киты рѣдко встрѣчаются въ Средиземномъ морѣ, и что горло у кита такъ мало, что онъ не можетъ проглотить цѣлаго челоѵка; но еврейскія слова, которыя переводятся въ книгѣ пророка Іоны словами—китъ великій, не означаютъ непременно кита, а означаютъ вообще большую рыбу какого-либо рода. Можно думать, что это была акула, которая можетъ свободно прогло-



ДЕТЪ І СІЪ ЧЕЛОВѢЧЕСКІЙ
ВЪ СЕРДЦЫ ЗЕМЛІ ТРИ ДНИ
І ТРИ НОЦІ.

ловѣческий будетъ въ серд-
цѣ земли три дня и три
ночи.

МЛ. МВЖІЕ НІНЕВІТЧІІ
КОСТАНУТЪ НА СДЪ СЪ

41. Ниневитяне возста-
нутъ на судъ съ родомъ

тѣбликомъ челоуѣка; сохраненіе челоуѣка во чреуѣ акулы живымъ въ продолженіе трехъ сутокъ, безъ сомнѣнія, есть дѣйствиіе чудесное.—Три дня и три ночи: изъ евангельскихъ повѣствованій о смерти, погребеніи и воскресеніи Господа видно, что Онъ былъ во гробѣ собственно одинъ день (суббота) и двѣ ночи (съ пятницы на субботу и съ субботы на воскресеніе— Мт. 26, 28). Это впрочемъ не означаетъ какой-либо погрѣшности въ счетѣ, а вполне объясняется способомъ исчисленія времени, принятымъ у іудеевъ; иначе іудеи, и особенно фарисеи, не опустили бы случая обвинить Христа въ несправедливости Его словъ (такъ какъ они знали пророчество Его о своемъ воскресеніи— 27, 63), чего однакоже не видимъ изъ Евангелія. По народному обычаю часть дня считалась за цѣлый день, когда говорили о продолженіи времени какого-либо событія. Примѣры подобнаго времясчисленія: 1 Цар. 30, 12 и д. Быт. 42, 17—18. 2 Цар. 10, 5—12. Ср. Есо. 4, 16 съ 5, 1. Ср. Теофил. „Не сказалъ (Спаситель) ясно, что Онъ воскреснетъ, потому что они стали бы смѣяться надъ тѣмъ, а предвозвѣстилъ это прикровенно, впрочемъ такъ, чтобы они могли повѣрить, что Онъ зналъ сіе еще прежде. И они точно поняли смыслъ Его предреченія, какъ это видно изъ ихъ словъ къ Пилату: обманщикъ тотъ, еще будучи въ живыхъ, сказалъ: послѣ трехъ дней воскресну (27, 63). Замѣть, съ какою точностію выражаетъ Спаситель даже и прикровенное свое пророчество. Не говоритъ Онъ: въ землѣ, но въ сердцѣ земли, чтобы ясно означить свое пребываніе во гробѣ, и чтобы никто не подумалъ, будто смерть Его была только мечтательное явленіе“ (Злат.).

41. Ниневитяне: жители города Ниневіи, столицы Ассирійскаго государства. Городъ этотъ лежалъ на берегу рѣки Тигра, къ сѣверо-востоку отъ Вавилона, славился многолюдствомъ (полагають, что во времена пророка Іоны было въ немъ около 600,000 жителей)—богатствомъ и извѣженностію нравовъ. Пророкъ Іона, по повелѣнію Божію, призывалъ ихъ къ покаянію; они вняли пророческому гласу его, и ихъ искреннее, глубокое раскаяніе

РДОМЪ СІМЪ І ѠСДЛЧЪ
ЕГД: ІАКВ ПОКАШАСА ПРѠ-
ПОВѢДІЮ ІѠНИНОУ: І СІ
КОЛѢ ІѠНЫ ЗДѢ.

симъ и осудятъ его; ибо 11, 16.
они покаялись отъ пропо- 11, 3, 5.
вѣди Іониной; и вотъ, здѣсь
больше Іоны.

МВ. ЦАРИЦА КЪЖКАА КО-

42. Царица южная воз- 11, 31.

отдалило на два вѣка гибель города, которою грозилъ имъ Богъ чрезъ пророка. Около 600 г. до Р. Хр. городъ этотъ былъ разрушенъ вавилонянами, сообразно пророчеству, изреченному Богомъ чрезъ другаго пророка—Наума за 115 лѣтъ до событія (Наум. 1, 8. 2, 6).—Возстанутъ на судъ—и осудятъ: осудятъ тѣмъ именно, что они, внявъ проповѣди посланника Божія, покаялись, а іудеи, и фарисеи особенно, не слушаютъ проповѣди Мессіи своего.—Здѣсь больше Іоны: словомъ здѣсь Спаситель, какъ и въ ст. 6, указываетъ на Себя, на Свое явленіе между іудеями, которое имѣетъ несравненно величайшее значеніе, чѣмъ явленіе Іоны между ниневитянами. „Іона—рабъ; а Я—владыка; онъ изшелъ изъ чрева китова, а Я воскресну изъ мертвыхъ. Онъ проповѣдывалъ разрушеніе, а Я пришелъ благовѣствовать царствіе. И жители Ниневіи повѣрили ему безъ всякаго знаменія, а Я представилъ много знаменій; они и не слышали ничего, кромѣ грозныхъ словъ пророка, а Я показалъ вамъ все сокровища высшаго любомудрія. Іона явился въ Ниневіи, какъ служитель Божій; а Я—самъ Владыка и Господь всяческихъ, и пришелъ не съ угрозами, не съ требованіемъ отчета, но съ прощеніемъ. Жители Ниневіи были язычники, а съ вами обращались столь многіе пророки. Объ Іонѣ никто не пророчествовалъ, а обо Мнѣ—все, и дѣла Мои совершенно согласны съ пророчествами. Онъ убѣжалъ отъ лица Господня, думая устраниваться отъ осмѣянія; а Я, напередъ зная, что буду распятъ и поруганъ, пришелъ въ міръ. Онъ не хотѣлъ перенести и того униженія, чтобы видѣть спасенными ниневитянъ; а Я претерплю смерть, и смерть позорнѣйшую, и послѣ этого пошлю еще и другихъ проповѣдывать. Онъ былъ среди ниневитянъ пришлецъ и чужестранецъ, никому незнаемый; а Я—вашъ сродникъ по плоти, происходящій отъ тѣхъ же прародителей, отъ коихъ происходите и вы“ (Злат.).

Царица южная: царица савская, приходившая къ Соломону (3 Цар. 10). Сава вѣроятно былъ городъ въ Аравіи, на



1. **СТАНЕТЪ НА СДЪ СЪ РО-**
ДОМЪ СІМЪ, И ѠСЪДИТЪ
И: ІАКЪ ПРИДЕ Ѡ КОНЕЦЪ
ЗЕМЛІ СЛЫШАТИ ПРЕМЪ-
ДРОСТЪ СОЛОМОНѢ: И ІЕ
КОЛѢ СОЛОМОНА ЗДѢ.

станетъ на судъ съ родомъ симъ и осудитъ его; ибо она пришла отъ предѣловъ земли послушать мудрости Соломоновой: и вотъ, здѣсь больше Соломона.

1, 24-26. **МЪ. ЕГДА ЖЕ НЕЧИСТЫЙ**
ДЪХЪ ИЗЫДЕТЪ Ѡ ЧЕЛО-

43. Когда нечистый духъ выйдетъ изъ челоѡка, то

югъ отъ Іудей.—Отъ предѣловъ земли: выраженіе, означающее отдаленность страны, о которой идетъ рѣчь (ср. Втор. 28, 49).—Она осудитъ родъ сей: ибо пришла издалека слушать мудрость Соломона, а іудей не хотѣли слушать воплотившуюся божественную премудрость.—Больше Соломона: „Соломонъ, не выходя изъ чертоговъ, принялъ пришедшую къ нему жену; а Я Самъ пришелъ къ нищущимъ Меня. Соломонъ принялъ царицу, подвигшуюся отъ концевъ земли; а Я Самъ прохожу грады и веси. Соломонъ бесѣдовалъ съ нею о деревьяхъ и растеніяхъ, и отъ сихъ бесѣдъ не могла она получить большой пользы; а Я предлагаю бесѣды о неизреченныхъ вещахъ, о страшнѣйшихъ таинствахъ“ (Злат., ср. Θεοφιλ.).

3-45. Господь говоритъ иносказательно и „прикровенно, впрочемъ такъ, что притча Его должна возбудить въ нихъ (іудеяхъ) великій страхъ“ (Злат.). Смыслъ рѣчи таковъ: іудей требовали отъ Христа какого-либо необыкновеннаго знаменія—съ неба, для доказательства, что Онъ—Мессія. Отказавъ имъ въ этомъ и указавъ на знаменіе Іоны пророка, Господь теперь иносказательною рѣчью даетъ имъ знать, что хотя бы Онъ и сотворилъ для нихъ такое чудо, разительное и убѣдительное, хотя бы даже, пораженные такимъ чудомъ, они на нѣкоторое время дѣйствительно увѣровали въ Него, какъ во Христа, и явили признаки исправленія; но ихъ нравственная испорченность до такой степени сильна и застарѣла, что по прошествіи нѣкотораго времени ихъ невѣріе возникнетъ еще съ новою силою и упорствомъ, и они сдѣлаются еще хуже. Невѣріе и испорченность въ нихъ, какъ злой духъ въ бѣсноватомъ. Хотя бы онѣ были побѣждены и, такъ сказать, изгнаны изъ нихъ, онѣ опять возвратятся къ нимъ и проявятся еще съ большею лютостью, подобно тому, какъ из-

КѢКА, ПРЕХОДИТЪ СКВОЗѢ
БЕЗВОДНАА МѢСТА, ИЩА
ПОКОА, И НЕ ѠВРѢТЛЕТЪ.

ходить по безводнымъ мѣ- Ап. 18, 2.
стамъ, ища покоя, и не на- Ис. 34, 14.
ходить.

МЪ. ТОГДА РЕЧЕТЪ: КОЗ-
ВРАЩЕСА КЪ ДОМЪ МОЙ, Ѡ-
НЮДЪЖЕ ИЗЫДОУХЪ: И ПРИ-
ШЕДЪ ѠВРАЩЕТЪ ПРАЗДЕНЪ,
ПОМЕГЕНЪ И ѠУКРАШЕНЪ.

44. Тогда говорить: воз-
вращусь въ домъ мой, откуда
я вышелъ; и, пришедши,
находитъ его незанятымъ,
выметеннымъ и убраннымъ.

МЪ. ТОГДА ИДЕТЪ И ПОИ-
МЕТЪ СЪ СОБОЮ СЕДМЪ ИНЫХЪ

45. Тогда идетъ, и беретъ
съ собою семь другихъ ду-

гнанный бѣсъ снова возвращается въ обладаемаго прежде имъ, „если будетъ онъ нерадѣть о себѣ“ (Злат.), и еще съ большей силой и лютостью будетъ мучить его.—Ходитъ по безводнымъ мѣстамъ: пустыни и степи, мѣста сухія, дикія, необитаемыя, представляются мѣстопробываніемъ злыхъ, скитающихся духовъ (Тов. 8, 3. Вар. 4, 35. Апок. 18, 2. ср. Ис. 13, 21).—Ища покоя, и не находить: мѣста пустынные и дикія представляются мѣстопробываніемъ для духовъ злыхъ неудобнымъ, такъ что они предпочитаютъ мѣстопробыванію тамъ обладаніе челоѡкомъ, гдѣ они много могутъ сдѣлать зла. Симъ олицетворяются побѣжденные и изгнанныя страсти злыя, которымъ нѣтъ мѣста, какъ только въ душѣ людей злыхъ; онѣ не находятъ себѣ удовлетворенія и покоя нигдѣ, кромѣ сердца челоѡка злаго.—Тогда говорить и пр.: продолженіе олицетворенія страстей; страсть, какъ злой духъ, стремится снова овладѣть челоѡкомъ, т. е. злой челоѡкъ опять начинаетъ възгрѣвать въ себѣ недавно потушенную и выгнанную на время злую страсть.—Домъ мой: злой духъ называетъ челоѡка домомъ своимъ, потому что онъ въ немъ живетъ, какъ въ своемъ домѣ; точно также и злая страсть.—Не занятымъ, выметеннымъ и убраннымъ: по изгнаніи злаго духа и страсти, къ челоѡку возвращаются его разумъ и всѣ способности душевныя; домъ его сердца чистъ, соръ страстей выметенъ изъ него, и оно украшено нѣкоторыми добродѣтелями. Но если челоѡкъ остается нерадивымъ, празднымъ и невнимательнымъ къ себѣ (ср. Θεοφιλ.): то злой духъ и страсти опять возвращаются къ нему, и еще съ



Духовъ лютейшихъ се-
бе, и вшедше живутъ тамъ:
и вѣдучъ послѣднее че-
ловѣкъ хуже перваго.
Такъ вѣдучъ и родъ
семь лѣвакомъ.

(Зач. мѡ.) мѡ. еще же
емь глаголющъ къ наро-

ховъ, злѣйшихъ себя, и во-
шедши, живутъ тамъ; и бы-
ваетъ для человѣка того
послѣднее хуже перваго.
Такъ будетъ и съ этимъ
злымъ родомъ.

46. Когда же Онъ еще
говорилъ къ народу; матеръ

большой силой и лютостью, что выражено подъ образомъ воз-
вращенія уже не одного нечистаго духа, а вмѣстѣ съ семью дру-
гими еще злѣйшими того.—Семь можно принимать не въ стро-
гомъ смыслѣ, а какъ обозначеніе множества вообще (ср. 1 Цар.
2, 5 и др.), или же: „какъ семь духовныхъ даровъ, такъ въ
противоположность сему семь духовъ злобы“ (Феофил.), или
семь смертныхъ грѣховъ и страстей.—Такъ будетъ и съ
этимъ злымъ родомъ: хотя бы сдѣлано было все возмож-
ное, чтобы возбудить въ немъ вѣру и исправить нравы, его не-
вѣріе и развращеніе столь велики, что они опять возвратятся
въ его сердце, какъ злой духъ въ человѣка, и проявятся еще
съ большею лютостью. Это исполнилось въ точности. Несмотря
на ученіе и чудеса Спасителя и Его Апостоловъ, несмотря на
все что сдѣлано было для этого народа пророками, представи-
тели народа все болѣе и болѣе ожесточались противъ Христа
и христіанства; усиливалась въ нихъ злая страсть, подобно
тому бѣсноватому, въ котораго взошли вмѣсто одного семь
злѣйшихъ духовъ. Они отвергли Мессію своего и распяли Его,
гнали и умерщвляли Апостоловъ Его; за то имъ было послѣд-
нее горше перваго: Богъ отвергъ народъ свой и разсѣялъ его.
„И въ самомъ дѣлѣ, бѣдствія, постигшія іудеевъ при Веспасі-
анѣ и Титѣ, были несравненно ужаснѣе прежнихъ. Потому и
сказалъ Господь (24, 21): тогда будетъ великая скорбь,
какой не было отъ начала міра до нынѣ и не бу-
детъ“ (Злат.). Такъ бываетъ и вообще съ человѣкомъ (ср.
Григ. Бог. 3, 260. 309).

16-50. Братья Его: или двоюродные, дѣти Клеопы и Маріи, се-
стры Пресвятой Богородицы, или же вѣрнѣе—братья названные,
дѣти Иосифа обрученника отъ первой жены его (ср. прим. къ

домъ, къ мѡти емь и
братіа емь стоахъ вѣ,
ищуща глаголати емь.

мѡ. рече же некий емь:
къ мѡти ткоа, и братіа
ткоа вѣ стоаучъ, хо-
таще глаголати текѣ.

ми. Онъ же ѡвѣщавъ
рече ко глаголющемъ емь:
кто есть мѡти моа; и
кто есть братіа моа;

мѡ. и простѣръ рѣкъ скою
на оученики скоа, рече:
къ мѡти моа и братіа
моа.

и. иже ко аще сотво-
ритъ колю оца моего,
иже есть на нескѣхъ,
тои братъ мой и сестра
и мѡти (ми) есть.

и братья Его стояли вѣ 13, 55.
дома, желая говорить съ 10, 7, 5.
Нимъ.

47. И нѣкто сказалъ Ему:
вотъ, матеръ Твоя и братья
Твои стоятъ вѣ, желая го-
ворить съ Тобою.

48. Онъ же сказалъ въ
отвѣтъ говорившему: кто 13, 9.
матеръ Моя? и кто братья 10, 2, 4, 7, 6.
Мои?

49. И указавъ рукою сво-
ею на учениковъ своихъ,
сказалъ: вотъ, матеръ Моя 13, 21, 23.
и братья Мои.

50. Ибо кто будетъ ис- 7, 21.
полнять волю Отца Моего 10, 6, 40.
небеснаго, тотъ Мнѣ братъ, 12, 2.
и сестра, и матеръ. 11, 27 д.

1, 25).—Указавъ на учениковъ своихъ: не на всѣхъ
слушавшихъ и не на двѣнадцать только, а на тѣхъ вообще, ко-
торые считали Его своимъ учителемъ, а себя—Его учениками.—
Вотъ матеръ Моя и пр.: Господь всегда питалъ нѣжное
чувство къ своей Матери, и—даже вися уже на крестѣ, пору-
чилъ ее возлюбленнѣйшему своему ученику (Іоан. 19, 25—27).
Какъ ни тѣсно соединяютъ людей связи родственныя, но духов-
ная связь не менѣе тѣсна, и именно тѣсное нравственно-духов-
ное отношеніе ко Христу условливается не плотскими, но ду-
ховными связями.—Исполняетъ волю и проч.: сравн.
Лук. 11, 27—28.



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



ГЛАВА 13.

УЧЕНИЕ О ЦАРСТВѢ БОЖІЕМЪ ВЪ ПРИТЧАХЪ: О СЪЯТЕЛѢ (1—23), О ПШЕНИЦѢ И ПЛЕВЕЛАХЪ (24—30), О ЗЕРНѢ ГОРЧИЧНОМЪ (31—32), О ЗАКВАСКѢ (33); ПРИЧИНА УЧЕНІЯ ПРИТЧАМИ (34—35). ОБЪЯСНЕНІЕ ПРИТЧИ О ПШЕНИЦѢ И ПЛЕВЕЛАХЪ (36—43). ПРИТЧИ: О СОКРОВИЩѢ НА ПОЛѢ (44), О КУПЦѢ И ЖЕМЧУЖИНѢ (45—46), О НЕВОДѢ (47—50). ВОПРОСЪ И НАСТАВЛЕНІЕ УЧЕНИКАМЪ (51—52). ИСУСЪ ВЪ СИНАГОГѢ НАЗАРЕТСКОЙ (53—58).

А. ВЪ ДЕНЬ ЖЕ ЧОЙ ИЗ-
ШЕДЪ ИИСУСЪ ИЗЪ ДОМА, СѢ-
ДАШЕ ПРИ МОРІИ.

Б. И СОБРАШАСЯ КЪ НЕМУ
НАРОДЪ МНОЗИ, ТАКОЖЕ ЕМУ
КЪ КОРАБЛЮ ВЛѢЗТИ И
СѢСТИ: И КІСЪ НАРОДЪ НА
КРЕЗІКЪ СТОАШЕ.

(Зач. II.) Г. И ГЛАГОЛА

1. Вышедши же въ день тотъ изъ дома, Иисусъ сѣлъ у моря.

2. И собралось къ Нему множество народа, такъ что Онъ вошелъ въ лодку, и сѣлъ, а весь народъ стоялъ на берегу.

3. И поучалъ ихъ много

1—2. Сѣлъ у моря: Галилейскаго или Тиверіадскаго.—Вошелъ въ лодку и пр.: чтобы удобнѣе могъ видѣть и слушать Его народъ (ср. Теофил.).

3. Поучалъ притчами: притча въ строгомъ смыслѣ есть повѣствованіе объ измышленномъ, но совершенно правдоподобномъ событіи, съ цѣлію наглядно объяснить какой-либо нравственный или вообще духовный предметъ. Правдоподобіемъ повѣствуемаго притча отличается отъ басни, въ которой бываетъ и неправдоподобное, въ родѣ разговора животныхъ и т. п., каковыхъ басенъ никогда не употребляли ни Христосъ, ни Апостолы. Впрочемъ слово притча имѣетъ и болѣе широкій смыслъ, какъ вообще рѣчь образная, не собственная (Мр. 3, 23. Лук. 4, 23.

ИМЪ ПРИТЧАМИ МНОГѠ, | притчами, говоря: вотъ, вы-
ГЛАГОЛА: ЕИ ИЗЫДЕ СѢЛЪ, | шель съятель съять.
ДА СѢСЪТЪ.

5, 36. 6, 39. 14, 7. МѠ. 15, 15. 24, 32 и др.). „Господь говорить притчами для того, чтобы сдѣлать слово свое болѣе выразительнымъ, глубже напечатлѣть его въ памяти и самья дѣла представить глазамъ“ (Злат.), и для того еще, чтобы скрыть отъ нѣкоторыхъ изъ своихъ слушателей то, что нужно было открыть только нѣкоторымъ изъ нихъ, болѣе понимающимъ (ср. Мар. 4, 33 и Теофил.). Притчи употреблялись и древними пророками, а во времена Спасителя этотъ образъ рѣчи былъ въ особенномъ употребленіи, при изложеніи ученія. Притчи Господа отличаются отъ всѣхъ другихъ необыкновенною простотою, ясностью, чистотою и важною. По большей части содержаніе ихъ заимствовано отъ предметовъ, занятій и обстоятельствъ обыденной жизни, что дѣлаетъ ихъ понятными для всего міра. Онѣ относятся ко Христу, Его жизни, ученію, Его царству или церкви и отношенію къ Нему разнаго рода людей, что дѣлаетъ ихъ особенно важными для всѣхъ. Изложены онѣ необыкновенно просто и наглядно, что дѣлаетъ ихъ доступными и понятными даже для дитяти и привлекательными для всякаго возраста и пола и состоянія. Относительно объясненія притчей св. Златоустъ полагаетъ такое важное и необходимое правило: „въ притчахъ не нужно все изъяснять по буквальному смыслу, но, узнавъ цѣль, для которой она сказана, обращать сіе въ свою пользу, и болѣе ничего не испытывать“ (Толк. на 20, 1. МѠ.); т.-е. не всякая частная черта приточной рѣчи можетъ и должна быть объясняема, такъ какъ не всякая частная черта необходимо имѣетъ таинственное знаменованіе.—Много: всѣ ли притчи, помѣщаемыя въ сей главѣ, сподрядъ изречены были Господомъ въ это время, или же евангелистъ сопоставилъ въ одномъ повѣствованіи притчи, сказанныя въ разное время (такъ какъ ев. Лука нѣкоторыя изъ этихъ притчей относитъ не къ сему времени: ср. Лук. 8, 9 и дал. 13, 19)—вопросъ не важный; важны самья притчи, когда бы ни были изречены онѣ.—Вышелъ съятель съять: образъ заимствованъ отъ занятія извѣстнаго всѣмъ, а потому всѣмъ понятенъ. Съянiе—прекрасный образъ проповѣданія слова Божія, которое, падая на сердце, смотря по состоянію онаго, остается безплоднымъ или приноситъ плодъ.

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



Д. И сѣющъ ѣмѣ, ѡка-
падоша при пѣтїи: и прї-
идоша птицы и позо-
баша ѧ.

Е. Дрѣвѣа же падоша
на каменныхъ, и дѣже не
имѣаху земли многи: и
ѡвїе прозавѣоша, занѣ не
имѣаху глубины земли.

Ж. Солнцѣ же возсѣѡвшѣ
присхнѣоша: и занѣ не имѣ-
аху корнїа, и зехѣоша.

З. Дрѣвѣа же падоша въ
тернїи, и възиде тернїе, и
подави ихъ.

И. Дрѣвѣа же падоша на
земли добрѣи, и дааху
плоды, ѡво оубѡ стѣ, ѡво
же шестидесятъ, ѡво же
тридцатъ.

Д. Имѣаи оушы слы-
шати, да слышатъ.

(Зач. ѡа.) Г. И пристѣ-
пївше оученицы (ѣгѡ) ре-

4. И когда онъ сѣялъ,
иное упало при дорогѣ; и
налетѣли птицы, и покле-
вали то.

5. Иное упало на мѣста
каменистыя, гдѣ не много
было земли; и тотчасъ воз-
шло, потому что земля была
не глубока.

6. Когда же возшло солн-
це, погорѣло; и, какъ не
имѣло корня, засохло.

7. Иное упало въ тернїе,
и выросло тернїе, и заглу-
шило его.

8. Иное упало на добрую
землю, и принесло плодъ:
одно во сто кратъ, а другое
въ шестьдесятъ, иное же въ
тридцать.

9. Кто имѣетъ уши слы-
шать, да слышитъ!

10. И приступивъ уче-
ники, сказали Ему: для

4—9. Иное упало: „Христось не сказалъ, что Онъ Самъ (сѣя-
тель) бросилъ, но что сѣмя упало“ (Злат.).—При дорогѣ,
которая идетъ черезъ поле, слѣдовательно—на мѣстѣ твердомъ,
которое не было воздѣлано и на которомъ сѣмя не попало въ
землю, но лежало на поверхности оной, гдѣ могли найти его
птицы и поклевать.—Одно во сто кратъ и пр.: смотря по
тому, на сколько удобрена и приготовлена почва подъ посѣвъ,
ибо и на одномъ полѣ не во всякомъ мѣстѣ сѣмя даетъ одина-

кѡша ѣмѣ: почтѣ прїт-
чами глаголеши имъ;

ѡ. Онъ же ѡвѣщавъ
рече имъ: ѡакѡ вамъ данѣ
ѣсть разумѣти тайны
цѣствїа неба, онѣмъ
же не данѣ ѣсть.

кї. Иже во имѣть, дастъ-
ся ѣмѣ, и приумно-

чего притчами говоришь
имъ? Мр. 4, 10 л.

11. Онъ сказалъ имъ въ
отвѣтъ: для того, что вамъ
дано знать тайны царствїа
небеснаго, а имъ не дано. 20, 23, 11. 25. 10. 6. 65. 44, 37.

12. Ибо кто имѣетъ, то-
му дано будетъ, и приумно- 25, 29 л. 1ж. 8, 18.

ковое количество плодовъ. Смысль сей притчи объясненъ Са-
мимъ Господомъ нѣсколько послѣ, см. ст. 18—23 и прим. къ
симъ стихамъ.

Для того (говорю народу притчами), что вамъ дано
знать тайны и пр.: дано отъ Бога, именно чрезъ просвѣ-
щенїе ихъ ума; знать и безъ приточнаго образа выраженїя,
а прямо, хотя конечно и несовершенно пока, до времени соше-
ствїа Святаго Духа.—Тайны царствїа небеснаго: истины
относительно царства Мессїи, сокровенныя, неизвѣстныя другимъ.
Тайнами называются въ Писанїи иногда истины, совершенно
непостижимыя для ограниченнаго ума человѣческаго, иногда же
—постижимыя и даже удобопостижимыя, но только извѣстныя не
всѣмъ (Рим. 11, 25, Еф. 3, 3—9); таковы напр. тайны о рас-
пространенїи Евангелїа во весь мїръ, о смерти Мессїи и пр.
Ученикамъ Господа дано было знанїе этихъ истинъ, необходи-
мыхъ и важныхъ для нихъ, какъ будущихъ провозвѣстниковъ
Евангелїа. Что касается до другихъ, то въ сіе время имъ еще
не дано было знанїа этихъ истинъ, виною чего впрочемъ не
Богъ, не открывшїй имъ сихъ тайнъ, а сами они, неспособные
къ принятїю и пониманїю сихъ тайнъ (какъ видно изъ послѣ-
дующихъ стиховъ). Ихъ мысли о царствѣ Мессїи были слишкомъ
грубы, чтобы они могли понять истину безъ покрова притчи.

Кто имѣетъ и пр.: присловіе; богатый при усердїи болѣе
и болѣе богатѣетъ, а бѣдный при лѣности и послѣднее теряетъ.
Въ приложенїи къ духовно-нравственному имѣнїю, т.-е. духов-
ному просвѣщенїю и добродѣтели, присловіе это значитъ: вы,
Апостолы, съ дарованнымъ уже вамъ познанїемъ тайнъ царства
небеснаго, можете проникать все глубже и глубже въ эти тайны,

11.

12.

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



Мр. 4, 25. (ѢмѢ): **А́ И́ЖЕ НЕ И́МАТЬ, И́
Ѣ́ЖЕ И́МАТЬ, КО́ЗМЕ́ТСА Ѡ
НЕГѠ.**

Г҃І. **СЕРѠ РА́ДИ КЪ ПРИ́Т-**

Лк. 8, 10. **ЧАХЪ ГЛАГО́Ю И́МЪ, І́АКѠ**

Мр. 4, 12. **ВІ́ДАЩЕ НЕ ВІ́ДАЮТЪ, И́**

Вт. 29, 4. **СЛЫ́ШАЩЕ НЕ СЛЫ́ШАЮТЪ, НИ**

РАЗУ́МЮ́ТЪ.

Д҃І. **И́ СКЫ́КАЕТСА КЪ НИ́ХЪ**

Ис. 6, 9 д. **ПРОРО́ЧЕСТКО І́САИ́НО, ГЛА-**

жится; а кто не имѣтъ, и у того отнимется и то, что имѣтъ.

13. Потому говорю имъ притчами, что они видя не видятъ, и слыша не слышатъ, и не разумѣютъ.

14. И сбывается надъ ними пророчество Исаи,

понимать ихъ все совершеннѣе и обнимать ихъ все полнѣе; народъ же потерялъ бы и то скудное знаніе сихъ таинъ, какое еще осталось у него, еслибы при откровеніи сихъ таинъ не дать ему въ помощь приточной рѣчи, болѣе для него пригодной. Или общѣ „кто самъ желаетъ и старается приобрѣсть дары благодати, тому и Богъ даруетъ все, а въ комъ нѣтъ этого желанія и старанія, тому не принесетъ пользы и то, что онъ имѣетъ, и Богъ не сообщитъ ему даровъ своихъ. И справедливо сказано: что имѣетъ (точнѣе: что представляется имѣющимъ, или: что, кажется ему, имѣетъ онъ), ибо такой человекъ и этого не имѣетъ“ (Злат., ср. Теофил.).

13-15. Видя не видятъ и пр.: „итакъ, надлежало имъ открыть глаза, если они не видали?... Если ослѣпленіе это было отъ природы, то надлежало открыть; но какъ ослѣпленіе это было произвольное и зависѣло отъ свободы, то Онъ не сказалъ просто: не видятъ, но: видя не видятъ, т.-е. слѣпота ихъ происходитъ отъ собственнаго ихъ развращенія. Они видѣли, что Онъ изгонялъ бѣсовъ, и говорили, что Онъ дѣлаетъ это по силѣ вселзевула, князя бѣсовскаго. Слышали, что Онъ приводитъ ихъ къ Богу и поступаетъ во всемъ согласно съ волею божественною, и говорили: Онъ не отъ Бога (Іоан. 9, 19). Итакъ, поелику они поступали вопреки тому, что видѣли и слышали, то и сказано: зрѣніе и слухъ отниму у нихъ“ (Злат.). Видя не видѣтъ, слыша не слышатъ значить—не понимать того, что говорится или дѣлается, и затѣмъ перетолковывать совершающееся по-своему. Такъ большинство іудеевъ не понимало ученія и дѣлъ Спасителя, хотя видѣло и слышало ихъ.—И сбывается

глаголющее: **СЛѢХОМЪ ОУ́СЛЫ-
ШИТЕ, И́ НЕ И́МАТЕ РАЗУ́-
МѢ́ТИ: И́ ЗРА́ЩЕ ОУ́ЗРИТЕ,
И́ НЕ И́МАТЕ ВІ́ДѢ́ТИ.**

Е҃І. **СѠТЛОСѢТѢ́ КО СЕРДЦЕ
ЛЮДЕ́Й СІ́ХЪ: И́ ОУ́ШІ́МА
ТѢ́ЖКѠ СЛЫ́ШАША, И́ О́ЧИ
СКО́И СМѢ́ЖИША, ДА НЕ
КОГДА́ ОУ́ЗРА́ТЪ О́ЧИ́МА, И́
ОУ́ШІ́МА ОУ́СЛЫ́ШАЮТЪ, И́ СЕРД-
ЦЕ́МЪ ОУ́РАЗУ́МЮ́ЮТЪ, И́ ѠБ-
РАТѢ́ЮТСА, И́ И́СЦѢ́ЛЮ́ И́ХЪ.**

С҃І. **ВѠША ЖЕ́ БЛАЖІ́ННА**

которое говорить: слухомъ (с. 12, 40. услышите, и не уразумѣете; д. 28, 26. и очами смотрѣть будете, и Рм. 11, 8. не увидите.

15. Ибо огрубѣло сердце людей сихъ, и ушами съ трудомъ слышатъ, и очи свои сомкнули, да не узрятъ очами, и не услышатъ ушами, и не уразумѣютъ сердцемъ, и да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ.

16. Ваши же блаженны (Лк. 10, 23д.)

надъ ними пророчество Исаи и пр.: изреченіе заимствовано изъ Исаи 6, 9—10 по переводу Семидесяти Толковниковъ. Пророческія слова относятся первоначально къ іудеямъ, современникамъ пророка; но характеръ іудеевъ остался въ этомъ отношеніи тотъ же и во времена Христа и Апостоловъ, какъ и у отцевъ ихъ: у нихъ было грубо сердце, такъ что божественное сѣмя не могло пустить корни въ немъ; какъ и отцы ихъ, они тяжело слышали ушами,—были глухи къ божественному голосу истины и зажмурили очи ума своего, чтобы не видѣтъ необыкновенныхъ дѣлъ давно ожидаемаго, теперь пришедшаго, но не узнаваемаго ими Мессіи своего,—Да не увидятъ глазами и пр.: вотъ причина, по которой они не принимали Евангелія: злость и испорченность сердца ихъ; „дѣлали это, говорить Господь,—да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ, показывая тѣмъ ихъ законснѣіе во злѣ и произвольное отпаденіе отъ Него. Онъ говоритъ это съ тѣмъ, чтобы привлечь ихъ, возбудить и показать имъ, что ежели они обратятся, Онъ исцѣлитъ ихъ,—что они могутъ и обратиться и спастись, ежели раскаются, и что Онъ дѣлаетъ все не для собственной славы, а для ихъ спасенія“ (Злат.). Грѣхъ часто въ Писаніи представляется подъ образомъ болѣзни, и отпущеніе грѣха—подъ образомъ исцѣленія.

Блаженны очи—и уши: „разумѣются подъ этимъ зрѣніе 16-17.

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



12. **Очєсà, їáкв вїдàтчѣ: ѿ оу-**
ши кáши, їáкв слышàтчѣ.

очи, что видятъ, и уши
ваши, что слышатъ.

10. **Зї. Амїнь ко глагòлю**
кáмѣ, їáкв мнòзи прорò-
цы ѿ прѣвнїцы кождєлѣша
вїдѣти, їáже вїдїте, ѿ не
вїдѣша: ѿ слышàтчи, їáже
слышїте, ѿ не слышàша.

17. Ибо истинно говорю
вамъ, что многіе пророки и
праведники желали видѣть,
что вы видите, и не ви-
дѣли; и слышать, что вы
слышите, и не слышали.

її. вѣ же оуслышїте
прїтчѣ сѣющагò.

18. Вы же выслушайте
значение притчи о сѣятелѣ.

дї. всàкомѣ слышàщемѣ
слово црѣткѣ ѿ не рãзмѣ-

19. Ко всякому, слушаю-
щему слово о царствїи и не

и слухъ не чувственные, но умственные“ (Злат.). Блаженны, счастливы вы отъ того, что видите очами вашими, разумѣя смыслъ и значеніе видимаго,—и отъ того, что слышите ушами вашими, понимая смыслъ и значеніе слышимаго,—въ противоположность іудеямъ, которые, видя тѣлесными глазами, не видѣли глазами ума, т.-е. не понимали и—въ томъ же смыслѣ—слыша не слышали.—Многіе пророки и праведники желали видѣть то, что вы видите, и не видѣли и пр.: „т.-е. Мое явленіе, чудеса, гласъ и ученіе“ (Злат.). Пророки и праведники ветхозавѣтные жили вѣрою въ грядущаго Мессїю; имъ открываемы были тайны царства Мессїи и даже самое лице Мессїи, но они все это видѣли въ видѣніяхъ и подъ извѣстными образами. Апостолы же созерцали лицемъ къ лицу и слышали непосредственно (ср. Іоан. 8, 56. 1 Петр. 1, 10—12. Евр. 11, 13). „Предпочитаетъ ихъ пророкамъ, потому что они видѣли Христа чувственно, а пророки только мысленно. Притомъ пророки не удостоились столькихъ тайнъ и такого вѣдѣнія, какъ Апостолы. Такимъ образомъ Апостолы преиумеществуютъ предъ пророками въ двухъ отношенїяхъ: въ томъ, что видѣли Христа тѣлесно и въ томъ, что гораздо духовнѣе ихъ постигли божественныя тайны“ (Феофил.).

18. Выслушайте: поймите: смыслъ притчи о сѣятелѣ.

19. Ко всякому, слушающему слово и пр.: сѣмя означа-
етъ слово Божїе, сообщаемое человѣку или устнымъ пропо-

кáющѣ, прїхòдитчѣ лѣкá-
кый, ѿ кохнїцáетчѣ ксѣ-
лнноє къ сєрдцѣ єгò: сїє
єсть, єже прї пѣтї сѣ-
лнноє.

разумѣющему, приходитъ Лк. 8, 11 д.
лукавый, и похищаетъ по- Іо. 1, 23 д.
сѣянное въ сердцѣ его: вотъ 1 Іо. 3, 12.
кого означаетъ посѣянное
при дорогѣ.

к. ѿ на кáмени сѣлнноє,
сїє єсть, слышай слòво,
ѿ лѣтє сѣ рãдòстїю прїем-
летчѣ є.

20. А посѣянное на ка- ис. 58, 2.
менистыхъ мѣстахъ означа-
етъ того, кто слышитъ
слово, и тотчасъ съ радо-
стїю принимаетъ его;

кà. Не їмàтчѣ же кòрене
къ сєвѣ, но прїкрѣменєнчѣ
єсть: кыкши же печáли,
їлї гонѣнїю словесє рãди,
лѣтє совлãжнãетчѣ.

21. Но не имѣетъ въ
себѣ корня и непостояненъ:
когда настанетъ скорбь или
гоненіе за слово, тотчасъ
соблазняется.

вѣданїемъ, или чрезъ Священное Писаніе.—Неразумѣю-
щему: у кого умъ такъ омраченъ или такъ отвердѣлъ отъ
грубости, и сердце такъ огрубѣло во грѣхѣ, что онъ не пони-
маетъ и не принимаетъ слова Божїя, которое ложится, такъ
сказать, на поверхности ума и сердца такого человѣка, не пу-
стивъ корней внутрь, лежитъ какъ сѣмя на дорогѣ, открытое
для всѣхъ проходящихъ, птицъ и вѣтра.—Приходитъ лу-
кавый: сатана (Мар. 4, 15) или демонъ (Лук. 8, 12), кото-
рый въ притчѣ представляется подъ образомъ птицы или птицъ,
поклевывающихъ сѣмя, лежащее на поверхности дороги и не
пустившее корней.

Кто слышитъ слово и тотчасъ съ радостїю при-**20-21.**
нимаетъ его: это тѣ, кто, слыша проповѣдь евангель-
скую, увлекаются ею, какъ прїятною новостїю, иногда даже
искренно, чистосердечно; имъ она правится, имъ она прїятна,
они находятъ удовольствїе въ слушанїи ея. Но корня въ ихъ
умахъ и сердцахъ слово не пускаетъ, ибо такіе люди непо-
стоянны, легкомысленны и боязливы.—Когда настанетъ
скорбь или гоненіе за слово: когда нужно принести
какую-либо жертву ради Евангелїя, они соблазняются,



Кв. А сѣянное въ тер-
ніи, а єсть, слышай сло-
во, и печаль вѣка сего,
и лѣтъ вогатства по-
давлетъ слово, и безъ
плода выветъ.

Кг. А сѣянное на доб-
рой землі, а єсть, слы-

22. А посѣянное въ тер-
ніи означаетъ того, кто
слышитъ слово, но забота
вѣка сего и обольщеніе бо-
гатства заглушаетъ слово,
и оно бываетъ безплодно.

23. Посѣянное же на
доброй землі означаетъ

измѣняютъ вѣры своей и Евангелію,—они падаютъ, какъ трава
безъ корня глубокаго, палимая лучами солнца; ихъ вѣра не
довольно тверда, чтобы перенести искушенія сіи, у нея нѣтъ
корня въ сердцѣ.

22. Въ терніи: терніе означаетъ заботы о временныхъ благахъ
и особенно обольщеніе богатствомъ, которыя поглощаютъ время
и вниманіе людей, не оставляя достаточно ни того, ни другаго
для удовлетворенія и большаго раскрытія потребностей духов-
ныхъ. Въ особенности богатство обольщаетъ; хотя обыкновенно
оно и не даетъ тѣхъ благъ, какія обѣщаетъ, но все болѣе и
болѣе привязываетъ человѣка къ себѣ и—такъ нерѣдко до
смерти, почему сребролюбіе и считается матерію всѣхъ золъ
(1 Тим. 6, 9—11). Не мудрено посему, что оно заглушаетъ по-
сѣянное въ сердцѣ слово, и слово сіе остается въ такомъ че-
ловѣкѣ безплоднымъ. „Христосъ не сказалъ: вѣкъ, но за-
бота вѣка; не сказалъ: богатство, но обольщеніе бо-
гатства. Итакъ будемъ обвинять не самыя вещи, но испор-
ченную волю; ибо можно и богатство имѣть, и не обольщаться
имъ, и въ вѣкѣ семь жить, и не подавляться заботами. И
хорошо сказалъ І. Христосъ: лѣсть богатства, потому
что все въ богатствѣ лѣсть, имена только, а не дѣйствитель-
ность; удовольствіе, слава, пышность и все, подобное этому,
суть только призракъ, а не дѣйствительная истина“ (Злат.,
ср. Теофил.).

23. На доброй землі: добрая земля—это человѣкъ, который,
оставивъ житейское попеченіе, предается водительство слыша-
маго и разумѣяемаго имъ слова о царствѣ Божіемъ, котораго
сердце чистое открыто для дѣйствія сего слова, какъ земля от-
крытая для плодотворнаго дождя и живительныхъ лучей солнца.

шай слово и раздѣлалъ:
иже оубо плодъ прино-
ситъ, и творитъ око
сто, око же шестидесятъ,
око тридцать.

слышащаго слово и разу-
мѣющаго, который и быва-
етъ плодоносенъ, такъ что
иной приноситъ плодъ во
сто кратъ, иной въ шесть-
десять, а иной въ тридцать.

Лк. 8, 15.

Слово евангельское пускаетъ въ ней глубокіе корни, возрастаетъ
и творитъ плодъ вѣры и добрыхъ дѣлъ, плодъ болѣе или менѣе
значительный, смотря по относительному достоинству почвы.
„Виды добродѣтелей различны, различны и преуспѣвающіе въ
духовной мудрости, смотря по тому, сколько кому дается по
чистотѣ сердца“ (Теофил.).

„Четвертая часть (сѣмени посѣяннаго) уцѣлѣла, да и та не-
одинаковый принесла плодъ, но большое и здѣсь различіе. Изъ
этого видно, что Иисусъ Христосъ предлагалъ свое ученіе всѣмъ
безъ различія. Не различаетъ ни богатаго, ни бѣднаго, ни муд-
раго, ни невѣжду, ни безпечнаго, ни заботливаго, ни муже-
ственнаго, ни робкаго; но со всѣми бесѣдовалъ, предлагая свое
ученіе, хотя и напередъ зналъ, какіе отъ этого будутъ плоды,
дабы можно было Ему сказать: что Мнѣ нужно было еще сдѣ-
лать и Я не сдѣлалъ?... Отъ чего погибла большая часть сѣ-
мени? Это произошло не отъ Сѣявшаго, а отъ земли приѣмлю-
щей, т.-е. отъ души невнимательной... Но благоразумно ли, ска-
жешь, сѣять въ терніе, на каменистомъ мѣстѣ, при дорогѣ?
Конечно, въ отношеніи къ сѣменамъ и землі это было бы не-
благоразумно, но въ отношеніи къ душамъ и ученію это весьма
похвально. Справедливо стали бы обвинять земледѣльца за та-
кой поступокъ, ибо камню нельзя сдѣлаться землей, и дорогѣ—
не быть дорогой, тернію—не быть терніемъ; но не то бываетъ
съ существами разумными. И камню можно измѣниться и стать
плодородною землею, и дорога можетъ быть не истоптана про-
ходящими и сдѣлаться тучною почвою, и терніе можетъ быть
истреблено и сѣмена могутъ расти безпрепятственно. Ибо, если-
бы это невозможно было, то І. Христосъ и не сѣялъ бы. Если
же это измѣненіе происходило не во всѣхъ, то причиной этого—
не Сѣятель, но тѣ, которые не хотѣли измѣниться. Замѣть еще
и то, что не одинъ путь гибели, но различные и одинъ отъ
другаго далеко отстоящіе. Ибо тѣ, которые подобны дорогѣ,

3—8.
19—23.

Подготовлено для онлайн бібліотеки Київської Духовної Академії і Семінарії
http://Lib.kdais.kiev.ua



(Зач. пк.) Кд. Ин8 притч-
ч8 предложі имъ, глаго-
ла: оуподобиса царствіе
небѣное человекѣхъ, сѣав-
ш8 доброе сѣмя на селѣ
своѣмъ.

Кѣ. Спащымъ же чело-
вѣкѡмъ, прїиде врагъ
его, и сѣа плевелы по-
средѣ пшеницы, и шиде.

суть нерадивые, беспечные и лѣнливые; а камень изображаетъ только слабѣйшихъ. Не одно и то же, когда ученіе теряетъ свою силу безъ всякихъ козней и притѣсненій, и когда оно бываетъ недействительно при искушеніяхъ. Тѣ же, которые подобятся тернію, виновнѣ всѣхъ прочихъ... Но если и земля хороша, и сѣятель одинъ, и сѣмена одни и тѣ же, то почему одно сѣмя принесло плодъ во сто кратъ, другое въ шестьдесятъ, третье въ тридцать? Здѣсь опять различіе зависитъ отъ свойства земли, потому что и въ хорошей землѣ много можно найти различія. Различіе это зависитъ не отъ природы людей, но отъ ихъ воли. И здѣсь открывается великое человеколюбіе Божіе въ томъ, что Господь не одинаковой степени добродѣтели требуетъ, но и первыхъ прїемлетъ, и вторыхъ не отвергаетъ, и третьимъ даетъ мѣсто“ (Злат., ср. Теофил.).

24. Предложилъ имъ: народу; ср. ст. 3. 10. 34.—Царство небесное (ср. прим. къ 3, 2): царство Христово на землѣ, въ отношеніи къ различному духовно-нравственному состоянію членовъ своихъ, уподобляется собственно полю, усеянному добрымъ сѣменемъ, а такъ какъ главный дѣятель здѣсь — сѣятель, то говорится, что оно подобно человеку, посѣявшему (ср. ст. 45. 18, 23. 20, 1).

25-26. Когда же люди спали: т.-е. ночью, когда дѣла могутъ быть невидимы никѣмъ.—Пришелъ врагъ: недоброжелатель хозяина.—И посѣялъ между пшеницею плевелы: плевелы—сорные травы, „все, что растеть среди пшеницы ко вреду для нея, какъ-то: куколь, журавлиный горохъ, дикій овесъ и другое, не свойственное пшеницѣ“ (Теофил.).—

24. Другую притчу предложилъ Онъ имъ, говоря: царство небесное подобно человеку, посѣявшему доброе сѣмя на полѣ своемъ.

25. Когда же люди спали; пришелъ врагъ его, и посѣялъ между пшеницею плевелы, и ушелъ.

Кс. Вгддѣ же прозакѣ тра-
кѣ и плодъ сотвори, то-
гдѣ іакѣшасѣ и плевелѣе.

Кз. Пришедше же раби
гдѣина, рѣша емд: Гдѣи,
не доброе ли сѣмя сѣавъ
сѣи на селѣ твоѣмъ; ѡкѣ-
д8 оуко ѣмать плевелы.

Кн. Онъ же рече имъ:
врагъ человекѣхъ сѣе сотвори.
раби же рѣша емд: хо-
щеши ли оуко, да шедше
исплекѣмъ ѣ;

Кд. Онъ же рече имъ:
ни: да не когдѣ косчор-
гѣюще плевелы, косчорг-
нетѣ кѣпнѡ съ ними и
пшеницѣ.

Л. Соствѣните растѣи овѡе
кѣпнѡ до жѣткы: и ко
врѣмѣ жѣткы рекѣ жѣ-
телѣмъ: соверште перѣтѣ
плевелы, и скѣжѣте ихъ
къ снопы іакѡ сожѣщѣи ѣ.

Тогда явились и плевелы: сорные травы въ началѣ прозябенія по виду совершенно похожи на пшеницу и ростки другихъ сѣмянъ, и только со временемъ, при дальнѣйшемъ ростѣ, ихъ можно различать.

Рабы домовладыки: „они введены только для сообразности и полноты изображенія“ (Злат.).—Выбирая плевелы и пр.: корни травы и сѣмянъ такъ переплетаются между собою, что есть опасность, исторгая плевелы, вырвать вмѣстѣ и самую пшеницу съ ними.—До жатвы: когда созрѣютъ и пше-

26. Когда возшла зелень, и показался плодъ; тогда явились и плевелы.

27. Пришедши же рабы ^{10, 25.} домовладыки сказали ему: господинъ! не доброе ли сѣмя сѣялъ ты на полѣ своемъ? откуда же на немъ плевелы?

28. Онъ же сказалъ имъ: врагъ человекѣхъ сдѣлалъ это. А рабы сказали ему: хочешь ли, мы пойдемъ, соберемъ ихъ?

29. Но онъ сказалъ: ^{ис. 65, 8.} нѣтъ; какъ бы, собирая ^{2 Кр. 13, 10.} плевелы, вы не выдергали вмѣстѣ съ ними (и) пшеницы.

30. Оставьте расти вмѣстѣ то и другое до жатвы; и во время жатвы я скажу ^{ап. 22, 11 д.} жнецамъ: соберите прежде плевелы, и свяжите ихъ въ ^{2 Цр. 23, 7.} связки, чтобы сжечь ихъ; а

27-30.



а пшеницѣ соверите въ житницѣ мою.

л. (Зач. пг.) а. Иисус притчу предложил имъ, глагола: подобно есть цркви небесное зерно горчицн, еже вземъ человекъ кѣла на селѣ своемъ:

лв. Еже малѣйше оуко есть то кѣхъ сѣмянъ: егда же возрастетъ, колѣе кѣхъ сѣлїи есть, и

пшеницу уберите въ житницу мою.

31. Иную притчу предложилъ Онъ имъ, говоря: царство небесное подобно зерну горчицному, которое человекъ взялъ, и посѣялъ на полѣ своемъ,

32. Которое, хотя меньше всѣхъ сѣмянъ, но, когда выростетъ, бываетъ больше всѣхъ злаковъ, и становится

ница и трава, тогда удобнѣе отдѣлить одну отъ другой, безъ вреда для первой. Смыслъ притчи объясненъ самимъ Господомъ нѣсколько послѣ; см. ст. 37—42 и прим. къ симъ стихамъ.

31-32. Зерну горчицному и пр.: горчицное растеніе, о которомъ здѣсь рѣчь, очень отлично отъ того, какое извѣстно у насъ подъ этимъ названіемъ. У насъ это растеніе—однолѣтнее, не бываетъ велико и относится къ злакамъ. На востокѣ и въ Палестинѣ не такъ; тамъ оно достигаетъ величины довольно большихъ деревьевъ и приноситъ плодъ чрезъ нѣсколько лишь лѣтъ послѣ посадки зерна; на него влѣзаютъ, какъ на дерева, напр. смоковницу, и на немъ дѣйствительно могутъ укрываться птицы небесныя. Но зерно его, изъ котораго выростаетъ такое большое дерево, очень мало, такъ что евреи, когда хотѣли обозначить какую-либо малую вещь, говорили, что она, какъ горчицное зернышко, или съ горчицное зернышко (ср. 17, 20. Марк. 4, 31. Лук. 13, 19: 17, 6). Сею притчею „Господь хотѣлъ показать образъ распространенія проповѣди (евангельской). Хотя ученики Его были всѣхъ безсильнѣе, всѣхъ униженнѣе, впрочемъ какъ сила въ нихъ сокровенная была велика, то она (проповѣдь) распространилась во всю вселенную“ (Злат., ср. Теофил.). Церковь Христова, въ началѣ малая, для міра не примѣтная, распространилась на землѣ такъ, что множество народовъ, какъ птицы небесныя въ вѣтвяхъ дерева горчицнаго, укрываются подъ сѣню ея, точно то же бываетъ и съ цар-

выклетъ древо: какъ притчи птицамъ небеснымъ, и китачи на вѣтвяхъ его.

лг. Иисус притчу глагола имъ: подобно есть царствіе небесное квасѣ, ебоже вземши жина скры къ салѣхъ трехъ мѣри, дождеже кикиса кѣла.

лд. Сїа кѣла глагола Иисусъ къ притчахъ народомъ, и безъ притчи ничебоже глаголаше къ нимъ:

лѣ. Какъ да сбудетса реченное пророкомъ глаголю-

деревомъ, такъ что прилетаютъ птицы небесныя и укрываются въ вѣтвяхъ его.

33. Иную притчу сказалъ Онъ имъ: царство небесное подобно закваскѣ, которую женщина, взявъ, положила въ три мѣры муки, доколѣ не вскисло все.

34. Все сіе Иисусъ говорилъ народу притчами, и безъ притчи не говорилъ имъ;

35. Да сбудетса реченное чрезъ пророка, который го-

ствомъ Божиимъ въ душѣ каждого человека; вѣяніе благодати Божіей, въ началѣ едва примѣтное для человека, при его раченіи, болѣе и болѣе охватываетъ его душу, которая и дѣлается потомъ храмомъ Божиимъ, вмѣстилищемъ разнообразныхъ добродѣтелей.

Подобно закваскѣ: смыслъ притчи—тотъ же, что и предшествующей. „Какъ закваска надъ большимъ количествомъ муки производитъ то, что мукѣ усвоится сила закваски, такъ и вы (Апостолы) преобразите цѣлый міръ“ (Злат.). Точно то же бываетъ и съ душею каждого члена царства Христова: сила благодати невидимо, но дѣйствительно объемлетъ постепенно всѣ силы его духа и освящаетъ ихъ.—Которую женщина, взявъ и пр.: образы для болѣе нагляднаго представленія.—Въ три мѣры: по Августину, тремя мѣрами означаются три главныя силы: сердце, душа и духъ (ср. у Теофил.).

Безъ притчи не говорилъ имъ: „именно въ это время“ (Евѣ. Зигаб.), или „въ настоящемъ случаѣ“ (Злат., ср. Теофил.), и въ этомъ исполнилось сказанное чрезъ пророка Асафа (Пс. 77, 2). Асафъ въ этомъ мѣстѣ псалма говоритъ о себѣ, но какъ пророкъ именно, онъ служитъ прообра-

33.

34-35.



3. **цимъ:** ѿвѣръзъ въ притчахъ
 22. **оусть моа:** ѿрыгнъ сокровенна ѿ сложеніа міра.
 (Зач. нд.) **аз.** Тогда ѿсѣгавль народы, прійде къ домъ Іисъ. И приступиша къ немъ оученици егѡ, глаголюще: скажи намъ притчу плевель сельныхъ.
аз. Онъ же ѡвѣщава рече имъ: склвыи доброе скма, естъ снъ члвчскій:

ворить: отверзу въ притчахъ уста Моя; изреку сокровенное отъ созданія міра.

36. Тогда Иисусъ, отпустивъ народъ, вошелъ въ домъ. И, приступивъ къ Нему, ученики Его сказали: изъясни намъ притчу о плевелахъ на полѣ.

37. Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: сѣющій доброе сѣмя есть Сынъ человѣскій.

зомъ Мессіи, и потому слова его о себѣ евангелистъ усвояетъ Мессіи. — Изреку сокровенное отъ созданія міра: это болѣе приличествуетъ именно Мессіи всевѣдущему, чѣмъ ветхозавѣтному пророку. Всѣ сокровенныя тайны царствія Божія, отъ созданія міра осуществляемыя на землѣ различными путями, Ему вѣдомы, какъ впостасной премудрости Божіей.

16-43. Вошелъ въ домъ: ст. 1. — Изъясни намъ: растолкуй нравственный, духовный смыслъ, сокрытый подъ образомъ притчи о сѣмени и плевелахъ. „Почему, оставивъ притчи о закваскѣ и зернѣ горчичномъ, спрашиваютъ о сей именно?—Тѣ притчи оставлены ими какъ вразумительнѣйшія. Изъясненіе же сей притчи желаютъ слышать потому, что она имѣетъ близкое отношеніе къ сказанной предъ нею (о сѣятелѣ и сѣмени, 3—9) и даже намекаетъ на нѣчто большее, чѣмъ прежняя. Посему Господь пополняетъ сказанное прежде, изъясняетъ же въ ней нужнѣйшее и самое существенное, то самое, для чего притча произнесена“ (Злат., ср. Теофил.). — Сѣющій есть Сынъ человѣскій: Онъ сѣетъ доброе сѣмя слова Божія, т.-е. проповѣдуетъ Евангеліе, какъ самъ лично во время своей земной жизни, такъ послѣ—до кончины міра сѣетъ чрезъ своихъ преемниковъ—Апостоловъ, пастырей и учителей церкви, возвращая его въ церкви своей многоразличными дѣйствіями своей премудрости и благодати Святаго Духа. Это сѣяніе или проповѣдь слова Божія не ограничивалась и не ограничится какимъ-

лн. А селд, естъ мръ: доброе же скма, сн етъ сынове црствіа: а плевелы, етъ сынове непризвенни:
лд. А врагъ склвыи ихъ, естъ діакълъ: а жатка, кончина вѣка етъ: а жатели, Ангел етъ.
м. Якоже оуко собира-

38. Поле есть мръ; доброе сѣмя, это сыны царствія; а плевелы—сыны лукаваго.

39. Врагъ, посѣявшій ихъ, есть діаволь; жатва есть кончина вѣка, а жнецы суть Ангелы.

40. Посему какъ собира-

либо однимъ мѣстомъ на землѣ; нѣтъ, цѣлый мръ, вся земля, всѣ народы суть поле для сего сѣянія. Всѣ должны слышать проповѣдь слова Божія: поле есть мръ.—Доброе сѣмя—сыны царствія: т.-е. члены царства Христова или церкви Христовой на землѣ, которые суть добрый плодъ добраго сѣмени, поколику сѣмя самое или слово Божіе содѣлало ихъ сынами царства Божія, т.-е. слово Божіе принесло въ нихъ плодъ добродѣтелей и вѣры.—Плевелы—сыны лукаваго: худые члены церкви Христовой на землѣ, которыхъ нравственное или лучше безнравственное настроеніе души происходитъ отъ діавола (ср. ст. 39. Иоан. 8, 41. 44. 1 Иоан. 3, 8. 10). Св. Златоустъ разумѣетъ подъ сынами лукаваго собственно еретиковъ; но кажется нѣтъ нужды такъ ограничивать это понятіе. Въ церкви Христовой на землѣ дурные члены являются не въ еретикахъ только, но вообще въ ведущихъ жизнь не по-христіански, отъ чего бы это ни происходило въ нихъ, и плевелами справедливо могутъ быть названы всѣ худые члены церкви (ср. Теофил.), какъ это видно и изъ 41 стиха (всѣ соблазны и дѣлающихъ беззаконіе). —Врагъ, посѣявшій ихъ, есть діаволь: „діавола именуешь врагомъ члвчковъ потому, что онъ вредитъ людямъ; и его желаніе вредить устремлено собственно противъ насъ, хотя оно произошло не отъ вражды на насъ, а отъ вражды на Бога“ (Злат.).—Жатва—кончина вѣка: когда Господь придетъ на страшный судъ (25, 31 и д.).—Жатели—Ангелы: „когда сѣетъ, то сѣетъ самъ; когда же наказываетъ, то наказываетъ чрезъ другихъ, именно чрезъ Ангеловъ. Въ другихъ мѣстахъ сказано, что жатва уже наступила (Иоан. 4, 34. Лук. 10, 2); почему же сказалъ тамъ, что

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

ЮТЪ ПЛѢВЕЛЫ, И ОГНЕМЪ
СОЖИГАЮТЪ: ТАКЪ ВЪДЕТЪ
ВЪ СКОНЧАНІЕ ВѢКА СЕГО.

31. МА ПОСЛЕТЪ СЫНЪ ЧЕЛО-
32. ВѢЧЕСКІЙ АНГЛЫ СВОИ, И
3. СОВЕРШТЪ ѿ ЦАРСТВА ЕГО
13. ВСА СОБЛАЗНЫ И ТВОРА-
ЦИНУХЪ БЕЗЗАКОНІЕ:

20. МВ. И ВВЕРГНУТЪ ИХЪ ВЪ
50. ПЕЧЬ ОГНЕННУЮ: ТДЪ ВЪДЕТЪ
ПЛАЧЪ И СКРЕЖЕТЪ ЗВѢМЪ.

3. МГ. ТОГДА ПРАВЕДНИЦЫ

ють плевелы, и огнемъ
сжигаютъ: такъ будетъ при
кончинѣ вѣка сего.

41. Пошлетъ Сынъ чело-
вѣческій Ангеловъ своихъ,
и соберутъ изъ царства Его
всѣ соблазны и дѣлающихъ
беззаконіе.

42. И ввергнутъ ихъ въ
печь огненную; тамъ будетъ
плачь и скрежетъ зубовъ.

43. Тогда праведники

жатва уже наступила, а здѣсь говорить, что жатва еще будетъ? Потому что слово жатва беретъ въ разныхъ знаменованіяхъ. И почему, сказавъ въ другомъ мѣстѣ: одинъ сѣеть, а другой жнетъ (Іоан. 4, 37), здѣсь говорить, что сѣющей есть Онъ самъ? Потому что тамъ, говоря предъ іудеями и самарянами, противопоставляетъ Апостоловъ не себѣ, а пророкамъ. Ибо Онъ и самъ сѣялъ и чрезъ пророковъ. И такъ, гдѣ одно и то же называетъ и жатвою и сѣяніемъ, тамъ слова сіи принимаетъ въ разныхъ значеніяхъ. Когда разумѣеть благопокорность и послушность слушателей, тогда, какъ окончившій свое дѣло, называетъ сіе жатвою. Когда же ожидаетъ еще только плода отъ слушанія, тогда именуется это сѣяніемъ, а кончину—жатвою“ (Злат.). — Пошлетъ Ангеловъ своихъ и пр.: наглядный образъ отдѣленія плевель отъ пшеницы, праведниковъ отъ грѣшниковъ, соблазны и дѣлающихъ беззаконіе — отъ истины и исполняющихъ законъ. „Соблазнами и дѣлающими беззаконіе называетъ однихъ и тѣхъ же“ (Ево. Зигаб.). — Въ печь огненную: образъ ада, гдѣ будутъ мучиться діаволы и грѣшники; образъ заимствованъ, кажется, отъ ужаснаго обычая вавилонянъ—виновныхъ въ государственныхъ преступленіяхъ бросать въ разжевленную печь (Дан. 3). — Тогда: послѣ того какъ отдѣлены будутъ праведники отъ грѣшниковъ, и эти послѣдніе будутъ отосланы въ мѣсто мученія, т.-е. послѣ послѣдняго всемірнаго суда. — Праведники возсіяютъ

ПРОСВѢТЛѢТСА, ЯКЪ СОЛ-
ЦЕ, ВЪ ЦАРСТВІИ ОЦА ИХЪ.
ИМѢЛИ ОУШИ СЛЫШАТИ,
ДА СЛЫШИТЪ:

(Зач. ѿс.) МД. ПАКИ ПО-
ДОБНО ЁСТЬ ЦРѢТКІЕ НѢНОЕ СО-
КРОВИЩЕ СОКРОКЕНЪ НА ПОЛѢ,
ЁЖЕ ѿКРЫТЪ ЧЕЛОВѢКЪ СКРЫ,
И ѿ РАДОСТИ ЕГО ИДЕТЪ,
И ВСА, ЕЛИКА ИМАТЬ, ПРО-
ДАЕТЪ, И ВЪПРЕДЪ СЕЛО ТД.

МѢ. ПАКИ ПОДОБНО ЁСТЬ

возсіяютъ, какъ солнце, въ Цм. 3, 7.
царствѣ Отца ихъ. Кто 1 Кор. 15,
имѣеть уши слышать, да 40 д.
слышитъ! Ап. 2, 7.

44. Еще: подобно цар-
ство небесное сокровищу,
скрытому на полѣ, которое
найдя человекъ утаилъ и
отъ радости о немъ идетъ, и Лк. 14, 33.
продаетъ все, что имѣеть, и Фл. 3, 7.
покупаетъ поле то. Ев. 10 34.

45. Еще: подобно царство
какъ солнце: „это не значить, что они будутъ свѣтиться,
точно какъ солнце. Но поелику не знаемъ другаго свѣтила, ко-
торое было бы блистательнѣе солнца, то Господь употребляетъ
образы для насъ извѣстные“ (Злат., ср. Теофил.). Подъ
этимъ образомъ разумѣется блаженство праведныхъ душъ въ
будущемъ небесномъ царствѣ Христовомъ, или царствѣ Бога
Отца, которому Сынъ предастъ царство послѣ всемірнаго суда
(1 Кор. 15, 28).

Еще, подобно царство небесное: „для чего когда 44.
народъ разошелся, и съ Апостолами бесѣдуетъ въ притчахъ?
Для того, что они, будучи вразумлены сказаннымъ прежде, могли
уже понимать притчи. Посему когда, по произнесеніи притчей
спрашиваетъ ихъ: поняли ли вы все это, они говорятъ
ему: такъ, Господи“ (Злат.). — Сокровищу, скрытому
на полѣ: чужомъ полѣ, не принадлежащемъ нашему со-
кровищу. — Утаилъ: не сказалъ никому, даже владѣльцу поля,
пошелъ домой, продалъ все, чтд имѣлъ, и купилъ то поле со
скрытымъ въ немъ сокровищемъ. Смысль притчи тотъ, что цар-
ство Божіе, церковь Христова, слово Евангелія такъ драгоценны,
что человекъ ради сего долженъ жертвовать всѣми земными бла-
гами, какъ въ обыкновенной жизни человекъ жертвуетъ своимъ
имѣніемъ, ради приобрѣтенія большаго и лучшаго сокровища.

Подобно купцу: собственно уподобляется царство небес- 45-46.
ное здѣсь жемчужинѣ, но оборотъ рѣчи такой же, какъ и въ
ст. 24. Для приобрѣтенія жемчужины, драгоценной вещи (ср. прим.



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua

цáрствѣ некое челоуѣкъ
квощ, ищущ добрых
кисерей:

7. мѣ. Иже ѡбрѣтъ единъ
11. многоцѣненъ кисеръ, шедъ
продаде вса, елика имаше,
и квощъ егò.

10. мѣ. Паки подобно естъ
цáрствѣ некое неводъ

небесное купцу, ищущему
хорошихъ жемчужинъ.

46. Который, найдя одну
драгоценную жемчужину, по-
шелъ, и продалъ все, что
имѣлъ, и купилъ ее.

47. Еще: подобно царство
небесное неводу, закину-

къ 7, 6), купецъ продалъ все, что имѣлъ. Смыслъ притчи тотъ же, что и предшествующей, именно, что должно жертвовать всею ради приобрѣтенія царства небснаго. „Видишь ли, и какъ проповѣдь въ мирѣ сокрыта, и сколько въ проповѣди сокрыто благъ? Если не продалъ всего, то и не купишь, и если не имѣешь искательнаго и заботливаго сердца, то не найдешь. Итакъ для тебя необходимо, впервыхъ, отказаться отъ житейскихъ попеченій и воторыхъ, быть весьма бдительнымъ. Одна есть истина, и она не многосложна. Какъ обладающій жемчужиною самъ знаетъ, что онъ богатъ, но для другихъ часто бываетъ неизвѣстно, что у него въ рукахъ жемчугъ, потому что онъ не великъ, такъ можно сказать и о проповѣди. Обладающіе ею знаютъ, что они богаты, но невѣрующіе, не понимая цѣны сего сокровища, не знаютъ о нашемъ богатствѣ“ (Злат.). Относительно притчей о сокровищѣ и жемчужинѣ, въ связи ихъ съ притчами о зернѣ горчичномъ и закваскѣ, св. Златоустъ дѣлаетъ слѣдующее замѣчаніе: „какъ выше притчи о горчичномъ зернѣ и закваскѣ имѣютъ малую разность между собою, такъ здѣсь сходны двѣ притчи о сокровищѣ и жемчужинѣ, ибо обѣими послѣдними показывается, что проповѣдь всему должно предпочитать. Въ притчахъ о закваскѣ и о горчичномъ зернѣ говорится о могуществѣ проповѣди и о томъ, что она совершенно побѣдитъ вселенную; настоящія же притчи показываютъ важность и многоцѣнность проповѣди, ибо она расширяется подобно горчичному дереву, превозмогаетъ подобно закваскѣ, многоцѣнна, какъ жемчужина, и доставляетъ безчисленныя удобства подобно сокровищу“.

7-50. Неводу закинутому въ море: море—миръ, „неводъ означаетъ ученіе вѣры,—рыбари суть Апостолы (и ихъ преем-

кверженъ къ морю, и ѡ
всякаго рода собравшъ:

мн. Иже егда исполни-
ся, извлекôша и на край,
и сѣдши извераша двокрыла
къ сосуды, а злыя извер-
гôша конъ.

мр. Такъ будетъ къ
кончанію вѣка: изыдутъ
ангели, и ѡлучатъ злыя
ѡ среды праведныхъ:

н. И квергуть ихъ къ
печь огненную: тд къ-
детъ плачь и скрежетъ
звѣмъ.

тому въ море, и захватив-
шему рыбъ всякаго рода,

48. Который, когда на-
полнился, вытащили на бе-
регъ, и, сѣвши, хорошее
собрали въ сосуды, а худое
выбросили вонъ.

49. Такъ будетъ при
кончинѣ вѣка: изыдутъ Ан- ст. 41
гелы, и отдѣлятъ злыхъ изъ
среды праведныхъ;

50. И ввергнутъ ихъ въ ст. 42, 24,
печь огненную; тамъ бу- 51, 8, 12, 22,
детъ плачь и скрежетъ зу- 13, 25, 30.
бовъ.

ники)... Этоть-то неводъ собралъ отъ всякаго рода—варваровъ, эллиновъ, іудеевъ, блудниковъ, мытарей, разбойниковъ“ (Ееофил.).—Хорошее—худое: хорошую рыбу, годную къ употребленію въ пищу; худую рыбу—мертвую или вредную для употребленія, т.-е. людей праведныхъ и грѣшниковъ. Вторую часть притчи пояснилъ самъ Христосъ. Изыдутъ Ангелы и пр.: „хотя въ другомъ мѣстѣ сказано, что отдѣляетъ самъ Пастырь (25, 32), впрочемъ здѣсь приписывается сіе Ангеламъ, какъ и въ притчи о плевелахъ (ст. 41). Что же сіе значить? То, что Господь бесѣдуетъ съ учениками иногда менѣе, а иногда болѣе возвышенно“ (Злат.). Подъ образомъ берега и разбора рыбы Господь указываетъ кончину вѣка и страшный судъ, когда будутъ отдѣлены праведники отъ грѣшниковъ—первые для блаженства, вторые для вѣчнаго мученія. Замѣтимъ здѣсь, что Спаситель часто пользуется случаями—указать на различіе въ будущей жизни праведниковъ и грѣшниковъ. Поэтому нельзя согласиться съ мнѣніемъ тѣхъ, кои думаютъ, что все спасутся, даже діаволы (Оригенъ). Замѣтимъ еще, что не цѣлые роды рыбъ (образъ народовъ) берутся и не цѣлые отвергаются, а изъ каждаго рода только худые извергаются вонъ.—Печь огненную и пр.: ср. прим. къ ст. 42 и 8, 12.



ѡа. Глагóла ѡмъ ѡнѣхъ: разсмѣсте ли сѣа къа; глагóлаша емд: ѣй, Гдѣ. ѡв. Онѣ же рече ѡмъ: сегò рáди къáкъ кни́ж-никъ на́учи́къа ца́рствѣю не́къномѣ, подóбенъ ѣсть чело́вѣкъ домо́и́тъ, ѡже

51. И спросилъ ихъ Иисусъ: поняли ли вы все это? Они говорятъ Ему: такъ, Господи!

52. Онъ же сказалъ имъ: поэтому всякій книжникъ, наученный царству небесному, подобенъ хозяину, который выносить изъ со-

2. Господь спрашиваетъ учениковъ: поняли ли они все, что Онъ въ вышеизложенныхъ притчахъ говорилъ о царствѣ Божіемъ и отношеніи къ нему людей, будучи снова готовъ объяснить непонятное? И когда они сказали, что поняли, Онъ, дабы побудить ихъ прилагать понятое и познанное ими къ дѣлу проповѣди о царствѣ Божіемъ, внушаетъ это имъ еще новою притчей.— Всякій книжникъ: понятіе книжника іудейскаго, ученаго, учителя, большею частію съ ложнымъ фарисейскимъ направле-ніемъ, возводится здѣсь къ истинному, высокому значенію проповѣдника христіанскаго (ср. 23, 34). Таковой книжникъ, проповѣдникъ христіанскій, въ отличіе отъ іудейскихъ книжниковъ, которые называли себя Моисеевыми учениками (23, 2. Іоан. 9, 28), называется здѣсь ученикомъ царства небснаго (μαθητέον τῆνι—быть ученикомъ чьимъ-либо: 27, 57). Царство Божіе здѣсь олицетворяется; ученики Христа суть ученики царства Божія или небснаго, коего глава Христосъ (ср. прим. къ 12, 28).—Выно-ситъ изъ сокровищницы: смотря потому, когда что нужно, когда что требуется обстоятельствами и потребностями слуша-телей.—Старое и новое: вещи или прежде или вновь пріобрѣ-тенныя, т.-е. и прежде познанное и извѣстное, и теперь только у-знанное, и—ветхозавѣтное и новозавѣтное (Злат., Іерон., Тео-фил.). Такъ напримѣръ: ветхозавѣтное пророчество относится къ старому, а указаніе исполненія его къ новому; запо-вѣди закона—къ старому, а ихъ исполненіе (5, 17) и соверше-ніе—къ новому; образы, употребленные въ притчахъ и нерѣдко вообще въ ученіи Христа и Апостоловъ—къ старому, а ученіе, заключенное подъ этими образами—къ новому и т. д. Такъ при проповѣди о царствѣ Христовомъ должны поступать, по настав-ленію Господа, Апостолы, а за ними и всѣ проповѣдники хри-

ѡзнóснѣтъ ѡ сокрови́ща скрегò нòваа, ѡ кѣтхаа.

(Зач. ѡс.) ѡг. ѡ къи́тъ, ѣгда сконча́ ѡнѣхъ прѣтчи сѣа, прѣиде ѡтѣдѣ.

ѡд. ѡ прѣидѣтъ ко о́чѣ-чисткѣе скòе, о́учаше ѡхъ на сòмнищи ѡхъ, ѡкъ дикѣтиса ѡмъ, ѡ глагò-лати: ѡкъдѣ емд прѣмѣ-дростѣ сѣа, ѡ силы;

ѡѣ. Не сѣи ли ѣсть чѣк-чòнокъ сѣиъ; не мáчи ли

кровищницы своей новое и пс. 143, 13. старое.

53. И, когда окончилъ Иисусъ притчи сѣи, пошелъ оттуда.

54. И, пришедши въ мр. 6, 1 д. отечество свое, училъ ихъ—2, 23. Лк. въ синагогѣ ихъ, такъ что 4, 16. Іо. 1, они изумлялись, и говорили: 46. откуда у Него такая пре- Лк. 4, 22. мудрость и силы?

55. Не плотниковъ ли Онъ сынъ? Не Его ли Мать

стіанскіе. Истины Ветхаго и Новаго Завѣта они должны про-повѣдывать, ибо и тѣ и другія открыты однимъ Богомъ для спа-сенія челоѣчества.—„Несвѣдущіе въ божественныхъ писаніяхъ не могутъ быть названы людьми домовитыми: они и сами у себя ничего не имѣютъ и отъ другихъ не заимствуются; но томятся голодомъ, не радятъ о себѣ. Впрочемъ не они только, но и ере-тики лишены сего блаженства, потому что (изъ сокровищницы своей) не выносятъ ни стараго, ни новаго. У нихъ даже нѣтъ стараго, а потому нѣтъ и новаго (Злат.).

Пошелъ оттуда: изъ дому, въ которомъ Онъ предлагалъ ученикамъ послѣднія притчи (ст. 36), и изъ тѣхъ мѣстъ, гдѣ происходили вышеозначенныя событія, т.-е. изъ окрестностей Капернаума. 53.

Въ отечество свое, т.-е. „въ Назаретъ, какъ отечество Матери Его и мнимаго отца Его, и какъ мѣсто, гдѣ Онъ былъ воспитанъ“ (Евѣ. Зигаб., ср. Злат. и Теофил.).—Училъ въ синагогѣ: ср. прим. къ 4, 23.—И силы: силы чудо-творныя, ибо, какъ видно изъ ст. 58, Господь творилъ и здѣсь чудеса, хотя по причинѣ невѣрія Назаретянъ и не много. 54.

Не плотниковъ ли Онъ сынъ и пр.: Назаретяне или не знали, или же не вѣрили преестественному воплощенію и рожденію І. Христа и считали Его просто сыномъ Іосифа и 55-56.