



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

УКРАИНСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ  
КИЕВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

# Догматические послания православных иерархов

---

© Сканирование и создание электронного варианта:  
Библиотека Киевской Духовной Академии  
([www.lib.kdais.kiev.ua](http://www.lib.kdais.kiev.ua))



Киев  
2012

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://Lib.kdais.kiev.ua>



ПРАВОСЛАВНОЕ ИСПОВѢДАНІЕ  
КАТОЛИЧЕСКОЙ и АПОСТОЛЬСКОЙ  
ЦЕРКВИ  
ВОСТОЧНОЙ

---

Переводъ съ греческаго языка.



МОСКВА.  
Синодальная Типографія.  
1900.



## НЕКТАРІЙ,

### **Вожію милостію Патріархъ святаго града Іеру- салима и всея Палестины:**

всѣмъ православнымъ читателямъ, возлюбленнымъ братіямъ и чадамъ въ Господѣ, благодать, миръ и милость отъ Бога.

Внимательно прочитай книгу сію, любезный читатель, если хочешь научиться истинной вѣрѣ, и, находясь еще въ сѣмъ вещественномъ тѣлѣ, освѣтиться лучами свѣта невещественнаго, то есть жить превыше видимаго, и быть съ Богомъ, возлетая къ Нему мыслию. Ибо въ книгѣ сей содержится, хотя кратко, но не менѣе того ясно, истинное ученіе, какъ то и самое названіе ея показываетъ тебѣ: поелику она называется Православное Исповѣданіе, то-есть Грековъ; исповѣданіе правое и чистое, не имѣющее въ себѣ ни малѣйшей примѣси отъ новизнъ какихъ-нибудь другихъ исповѣданій. Оно составлено первоначально Россійскою Церковію, (которая отъ первыхъ временъ своихъ слѣдовала истиннымъ догматамъ Восточной Церкви), по слѣдующей побудительной причинѣ. Петръ Могила (не за долго предъ симъ преставившійся и благочестиво отшедшій къ Богу); когда онъ преславнымъ и блаженнѣйшимъ патріархомъ Іерусалимскимъ Теофаномъ былъ избранъ и рукоположенъ въ православнаго митрополита, и когда ему поручена была





Въ управление Киевская митрополія, нашель паству свою зараженною нѣкоторыми новыми мнѣніями неправовѣрныхъ, — мнѣніями, совершенно противными правому, древнему ученію. Посему, какъ добрый пастырь и ревностный защитникъ вѣры, онъ предпринялъ богоугоднѣйшее намѣреніе—расположить и обратить Россійскую Церковь къ тому чистому ученію, котораго она держалась сначала; а всѣ возникшія въ ней новыя мнѣнія истребить съ корнемъ, и такимъ образомъ удобритъ духовную ниву свою, и содѣлать ее плодосною. Размысливъ хорошо о своемъ дѣлѣ, онъ немедленно приступилъ къ исполненію. Вызвалъ изъ своей епархіи въ митрополію славившихся просвѣщеніемъ мужей и еще прежде того призвалъ трехъ подвластныхъ себѣ епископовъ (рукоположенныхъ тѣмъ же преславнымъ патріархомъ Іерусалимскимъ). Много разсуждали, и напоследокъ всѣ съ общаго совѣта и согласія опредѣлили: написать кратко изложеніе вѣры своей, и точнѣйшее разсмотрѣніе онаго предоставить Священному Синоду Константинопольской Церкви, которой изначала слѣдовали, повинувась ей, какъ главѣ Православной Вѣры Греческой, и обращаясь къ ней, какъ къ вѣрному судіи, дабы тѣ пункты ученія, которые она утвердить, и имъ удержать; и напротивъ, которые она отринеть, тѣ и имъ отвергнуть, какъ ложные. Такимъ образомъ составивъ книгу, и давъ ей наименованіе: Изложеніе Россійской Вѣры, просили великую Константинопольскую Церковь отправить повѣренныхъ отъ Синода и экзарховъ патріаршескихъ въ Молдавію, куда и съ своей стороны обѣщали послать людей для того, чтобы тамъ сначала разсмотрѣть изложенные пункты вѣры ихъ, согласны ли они или не согласны съ православнымъ ученіемъ Восточной Церкви, а послѣ таковаго разсмотрѣнія и приобщить къ ней всенародно. Вслѣдствіе сего отправлены были отъ Священнаго Синода преосвященнѣйшій митрополитъ Никейскій Порфирій и Мелетій Сургъ, учитель великой Церкви, который, бывъ съ младенчества воспитанъ и наставленъ въ благоче-



стивомъ и православномъ ученіи, когда достигъ совершенства въ жизни и образованіи, справедливо занимаетъ мѣсто проповѣдника, толковника и почитается кормиломъ православныхъ догматовъ вѣры. Представляя въ сіе время лице патріарха, съ полномочною властію отъ всего Священнаго Синода, онъ прибылъ въ Молдавію какъ выше сказали, съ Порфиріемъ. Прибыли также и изъ Россіянь; Исаія Трофимъ, (въ латин. Трофимовъ, то-есть сынъ), Кононовичъ (Юсифъ), и Ксеновичъ (Игнатій), мужи поистинѣ достойные удивленія, и всякою мудростію и знаніемъ украшенные. Содѣлавъ своимъ руководителемъ въ истинномъ ученіи Начальника всякаго познанія Бога, они послѣ многихъ изслѣдованій и внимательнаго чтенія Священнаго Писанія, съ успѣхомъ окончили сію книгу, совершенно очистивъ оную отъ всѣхъ неправовѣрныхъ мыслей, и отъ всякой примѣси новаго ученія. Отсюда вскорѣ препроводили ее къ четыремъ благочестивымъ и православнымъ патріархамъ Апостольскихъ престоловъ, которые и одобрили оную, какъ содержащую въ себѣ истинное и правое ученіе, и ни въ чемъ неотступающую отъ Каѳолической и Православной Вѣры Греческой, единогласно объявили всѣмъ ея чистоту и неложность, и каждый съ своимъ клиромъ, утвердивъ собственноручными подписями, какъ здѣсь и видно, назвали оную Православною Вѣрою не Россіянь только, но и всѣхъ Грековъ!

Россіяне давно уже издали въ свѣтъ сію книгу на своемъ языкѣ; а у Грековъ она доселѣ читалась только въ рукописяхъ, и притомъ въ немногихъ экземплярахъ. Но ученѣйшій, и не менѣе того благочестивѣйшій и вѣрѣ православной преданный, толмачъ Восточной и Западной Имперій Самодержцевъ, Господинъ Панагіотъ, какъ ревностнѣйшій поборникъ Греческаго племени, и горячайшій защитникъ православнаго нашего ученія, къ числу другихъ знаменитыхъ дѣлъ своихъ не умедлилъ присовокупить и сіе: взялъ на себя стараніе (не смотря на то, что во всякое время онъ занятъ



Слѣ гражданскими должностями) собственнымъ иждиве-  
ниемъ напечатать книгу сію на греческомъ и латинскомъ  
языкахъ, дабы всѣ, желающіе успѣть въ благочестіи, безъ  
платы могли получать оную, (ибо онъ приказалъ раздавать  
экземпляры книги сей безденежно) и изъ нея, какъ изъ  
чистаго и животворнаго источника спасенія, почерпали бла-  
гочестивое ученіе нашей Церкви, не уклоняясь къ какимъ-  
нибудь ложнымъ мнѣніямъ разномыслящихъ, и не оболь-  
щаясь оными. А что книга сія написана слогомъ простымъ,  
(дабы не только ученые, но и простые люди могли по-  
нимать оную), сему не должно удивляться; поелику человекъ  
благоразумный смотритъ не на красоту выраженій, но на  
истину словъ. Итакъ всѣ мы должны быть обязаны вели-  
кою и вѣчною благодарностію сему мужу, оказавшему намъ  
такое благодѣяніе, и молить Бога, да вознаградитъ Онъ  
его щедро, и да удостоитъ его нетлѣнныхъ наградъ въ  
день воздаянія.

Въ Константинополь, въ нашей обители.

1662 года, Ноября 20.





## ПАРΘЕНІЙ,

**Божією милостію Архієпископъ Константино-  
поля, новаго Рима, и Вселенскій Патріархъ:**

Я смиренный, со священнымъ соборомъ архіереевъ и клиромъ, прочитавъ присланную къ намъ отъ единовѣрной намъ Малороссійской Церкви книгу, подъ заглавіемъ—Исповѣданіе Православной Вѣры Каѳолической и Апостольской Церкви Христовой, содержащую въ себѣ три части: Вѣру, Любовь и Надежду, гдѣ Вѣра раздѣляется на двѣнадцать членовъ Вѣры, или Священнаго Символа; Любовь—на десять заповѣдей, и другія обязанности, предписываемыя Священнымъ и Богодухновеннымъ Писаніемъ Вѣтхаго и Новаго Завѣта; Надежда—на молитву Господню, и девять блаженствъ Святаго Евангелія,—нашли, что она во всемъ согласуется съ догматами Христовой Церкви и священными канонами, и нѣтъ въ ней ничего противнаго Церкви. Впрочемъ другую часть оной (представленную на латинскомъ языкѣ) мы не читали; посему утверждаемъ ту только, которая писана на нашемъ языкѣ, и общимъ мнѣніемъ Синода опредѣляемъ: всякому благочестивому и православному христіанину, члену Восточной и Апостольской Церкви, читать сію книгу, и не отвергать оной. Почему и подписуется нами во всегдашнее ея употребленіе. Въ лѣто Спасенія 1645, мѣсяца Марта 11 дня.



## Особенно рочная подпись Святѣйшаго Синода есть слѣдующая:

Парѣеній, Божією милостію Архієпископъ Константинополя, новаго Рима, и Вселенскій Патріархъ.

Іоанникій, Божією милостію Папа и Патріархъ великаго града Александріи, и Судія Вселенскій.

Макарій, Божією милостію Патріархъ великаго града Божія Антіохіи.

Паисій, Божією милостію Патріархъ Святаго града Іерусалима.

Лаврентій Анкирскій.

Григорій Ларисскій.

Пахомій Халкидонскій.

Парѣеній Адрианопольскій.

Іоанникій Веррійскій.

Мелетій Родосскій.

Корнилій Меѳимнійскій.

Парѣеній Хійскій.

Ласкаръ великій Логоѳеть великой Церкви.

Христодулъ великій Экономъ великой Церкви.

Михаиль великій Риторъ великой Церкви.

Ѳеологъ Священникъ, великій Сакелларій великой Церкви.

Георгій Сакеллій великой Церкви.

Евстаѳій великій Хартофулакъ великой Церкви.

Ѳома Власть, Протекдикъ великой Церкви.

Филипцъ Протонотаріусъ великой Церкви.

Константинъ Протоапостоларій великой Церкви.

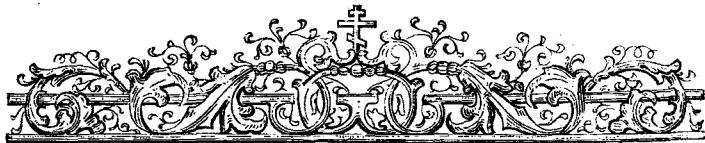
Николай Логоѳеть великой Церкви.

Константинъ Впомниматографъ великой Церкви.

Михаиль Дикеофулакъ великой Церкви.

Хрисоскулъ Логоѳеть общественной казны великой Церкви.

Экземпляры сей книги давать безденежно благочестивымъ христіанамъ въ пользу души знаменитаго и просвѣщеннаго Господина Панагіота.



# ПРАВОСЛАВНОЕ

## ИСПОВѢДАНІЕ ВѢРЫ

### КАФОЛИЧЕСКОЙ И АПОСТОЛЬСКОЙ ЦЕРКВИ ВОСТОЧНОЙ.

*Вопросъ 1.* Что долженъ имѣть православный и кафолическій Христіанинъ, чтобы наследовать жизнь вѣчную?

*Отвѣтъ.* Правую вѣру и добрыя дѣла. Ибо кто имѣеть и то и другое, тотъ есть истинный христіанинъ, и твердо надѣется вѣчнаго спасенія, по свидѣтельству Священнаго Писанія: *зрите ли, яко отъ дѣлъ оправдается человекъ, а не отъ вѣры единыя?* (Іак. 2, 24). И ниже: *якоже бо тѣло безъ духа мертво есть, тако и вѣра безъ дѣлъ мертва есть.* (Іак. 2, 26). То же самое говорятъ въ другомъ мѣстѣ и Божественный Павелъ: *имѣя вѣру и благуя совѣсть, юже нѣцѣи отринувше, отъ вѣры отпадоша* (1 Тим. 1, 19). И въ другомъ мѣстѣ: *имуще таинство вѣры въ чистѣй совѣсти* (1 Тим. 3, 9).

*Вопр. 2.* Почему христіанинъ долженъ прежде вѣровать, а послѣ того уже дѣлать добрыя дѣла?

*Отв.* Потому, что никто не можетъ угодить Богу безъ вѣры, по слову Павла: *безъ вѣры не возможно угодити Богу: вѣровати бо подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть, и*



скрошитель. *Богъ мздовоздатель бываетъ* (Евр. 11, 6). Итакъ, бы христіанинъ угоденъ былъ Богу, и дѣла его были пріятны Ему, во первыхъ, онъ долженъ имѣть вѣру въ Бога, во вторыхъ, по вѣрѣ располагать жизнь свою.

*Вопр. 3. Въ чемъ состоятъ сін двѣ должности?*

*Отв.* Въ трехъ Богословскихъ добродѣтеляхъ, какъ-то: въ Вѣрѣ, Надеждѣ и Любви. Посему и раздѣлимъ Исповѣданіе на три части. Въ первой части будемъ говорить о членахъ Вѣры; во второй о Надеждѣ, молитвѣ Господней и блаженствахъ; а въ третіей о Божественныхъ заповѣдяхъ, заключающихъ въ себѣ Любовь къ Богу и ближнему.





## ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

### О ВѢРѢ.

*Вопр. 4. Что есть ВѢра?*

*Отв. ВѢра, по словамъ блаженнаго Павла, есть уповаемыхъ извѣщеніе, вещей обличеніе невидимыхъ: въ сей бо свидѣтельствована быша древніи (Евр. 11, 1 и 2). Или такъ: ВѢра Православная, Каѳолическая и Апостольская состоитъ въ вѣрованіи сердцемъ, и исповѣданіи устами единаго Троицпостаснаго Бога, по ученію того же Павла: *сердцемъ вѣруется въ правду, усты же исповѣдуются во спасеніе* (Римл. 10, 10). Кромѣ сего православный христіанинъ долженъ за вѣрное и несомнѣнное принимать—(Собор. VI, прав. 82), что всѣ члены ВѢры Каѳолической и Православной Церкви, преданы ей отъ Господа нашего Иисуса Христа чрезъ Его Апостоловъ, изъяснены и утверждены Вселенскими Соборами, и вѣровать въ оныя, какъ повелѣваетъ Апостоль: *тѣмже убо, братіе, стойте и держите преданія, и мже научитесь или словомъ, или посланіемъ нашимъ* (2 Солун. 2, 15). И въ другомъ мѣстѣ: *хваляю вы, братіе, яко вся моя помните, и якоже предахъ вамъ, преданія держите* (1 Кор. 11, 2). Изъ чего видно, что члены ВѢры получаютъ важность и твердость свою частию отъ Священнаго Писанія, частию отъ Церковнаго преданія, и ученія Соборовъ и Святыхъ Отцевъ. Святый Діонисій, объясняя сіе, говорить такимъ образомъ: «сущность*



разумѣемъ подъ симъ какъ тѣ драгоцѣннѣйшія слова, которыя отъ Божественныхъ нашихъ Священносовершителей «дарованы намъ въ Священныхъ и Богословскихъ книгахъ: «такъ и тѣ, которыя отъ Священныхъ оныхъ мужей переваля «наши Наставники чрезъ невещественное ученіе, сообщаютъ «щееся непосредственно изъ ума въ умъ, подобно какъ въ «небесной Иерархii, хотя при содѣйствii устнаго тѣлеснаго «слова, но однакожъ менѣе вещественнымъ образомъ, безъ «писанiя» (Церк. Священноначал. гл. 1). То-есть, догматы суть двоякаго рода: одни преданы письменно, и содержатся въ Богословскихъ книгахъ Священнаго Писанiя, другіе преданы устно Апостолами; и сіи-то были объяснены Соборами и Святыми Отцами. На сихъ двоякаго рода догматахъ основывается наша вѣра, которую надлежитъ не только хранить въ тайнѣ сердца, но и устами возвѣщать, и исповѣдывать безъ страха и сомнѣнiя, какъ говоритъ священный Псалмопѣвецъ: *впровахъ, тѣмже возлагаохъ, и мы вьруемъ, тѣмже и лаголемъ* (Псал. 115, 1; 2 Кор. 4, 13).

**Вопр. 5.** Сколько членовъ Каеолической и Православной Вѣры?

**Отв.** Членовъ Каеолической и Православной Вѣры, по Символу перваго Никейскаго и втораго Константинопольскаго Соборовъ, двѣнадцать. Въ нихъ такъ ясно изложено все, принадлежащее къ нашей Вѣрѣ, что мы ни болѣе, ни менѣе, и не иначе должны вѣрить, какъ согласно съ разумнiемъ оныхъ Отцевъ. Впрочемъ, нѣкоторые изъ сихъ членовъ ясны и вразумительны сами по себѣ, а другіе заключаютъ въ себѣ нѣчто сокровенное, по которымъ разумѣвать должно и прочее.

**Вопр. 6.** Какой первый членъ Вѣры?

**Отв.** *Вѣрую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ.* (Собор. 1).



**Вопр. 7.** Какое учение содержится въ семь членѣ Вѣры?

**Отв.** Сей членъ Вѣры заключаетъ въ себѣ двоякое учение: во первыхъ, чтобы всякій вѣровалъ и исповѣдывалъ, что *Богъ есть единый* (Второз. 6, 4), въ Троицѣ Святой славы: и что въ Божествѣ начало и корень Сына и Святаго Духа есть Отець. Во вторыхъ учить, что сей Троичный Богъ сотворилъ изъ ничего все видимое и невидимое, какъ свидѣтельствуется Псаломѣвецъ: *Той рече, и быша; Той повелъ, и создашася* (Псал. 32, 9).

**Вопр. 8.** Какое должно мнѣ имѣть понятіе о Богѣ?

**Отв.** Должно вѣрить, что Богъ есть единый въ Святой Троицѣ, по слову Писанія: *единый Богъ Отець всѣхъ, Иже надъ всѣми и чрезъ всѣхъ и во всѣхъ насъ* (Ефес. 4, 6); что Онъ, будучи благъ и преблагъ, хотя Самъ въ Себѣ пресовершенъ и преславенъ, сотворилъ изъ ничего міръ на тотъ конецъ, дабы и другія существа, прославляя Его, участвовали въ Его благодати. Впрочемъ, что есть Богъ въ существѣ Своемъ, того не можетъ знать ни одна тварь, не только видимая, но и невидимая, то есть, ни самые Ангелы: поелику совершенно нѣтъ никакого сравненія между Творцемъ и тварію. Но для нашего благочестія довольно и того, какъ свидѣтельствуется Кириллъ Иерусалимскій:—«если мы знаемъ, что имѣемъ Бога единого, Бога сущаго и вѣчнаго, Который всегда подобенъ Самому Себѣ, и есть Тотъ же» (Оглаш. 6), и что, кромѣ Его нѣтъ другаго Бога, какъ говоритъ Сей Самый Богъ чрезъ Пророка: *Азъ (есть Богъ) первый, и Азъ по снѣхъ, и кромѣ Мене нѣсть Бога* (Исаіи 44, 6). И Моисей, увѣщавая Израильскій народъ, такъ говоритъ: *слыши Израилю! Господь Богъ нашъ, Господь единый есть* (Второз. 6, 4).

**Вопр. 9.** Ежели Богъ единый, то не надобно ли думать, что и Лице одно?

**Отв.** Никакой нѣтъ надобности. Богъ единый по естеству и существу, а по Лицамъ Онъ Троиченъ, какъ-то явствуетъ

ученія **Самого Спасителя нашего, Который сказалъ Апостламъ Своимъ: шедше, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Мате. 28, 19).** Сіи слова ясно показываютъ, что въ одномъ Божествѣ три Лица: Отецъ, Сынъ и Духъ Святой. Отецъ, который прежде вѣковъ раждаетъ Сына изъ Своего существа, и производитъ Духа Святаго; Сынъ, родившійся отъ Отца прежде вѣковъ, и единосущный Ему; Духъ Святой, отъ вѣчности исходящій отъ Отца, единосущный Отцу и Сыну. Что излагая Святой Дамаскинъ такъ говоритъ: «Сынъ и Святой Духъ къ единой винѣ—Отцу относятся» (книг. 1, гл. 11). И въ другомъ мѣстѣ онъ же: «Сынъ отъ Отца имѣетъ бытіе образомъ рожденія: Духъ Святой также отъ Отца, но не образомъ рожденія, а исхожденія» (гл. 10). И Григорій Богословъ на слова Апостола къ Римлянамъ: *яко изъ Того, и Тьмъ, и въ Немъ всяческая* (Римл. II, 36), такъ говоритъ: «первое, то есть изъ Того, должно относить къ Отцу, второе—къ Сыну, третіе—къ Духу Святому.» Изъ сего видно, что въ Божествѣ есть троичность. Притомъ мы равно, и безъ всякаго различія и исключенія, крестаемся во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Посему, что есть Отецъ по естеству, то же есть и Сынъ, и Святой Духъ. Но Отецъ по естеству есть Богъ истинный и вѣчный, Творецъ всего видимаго и невидимаго; слѣдовательно таковъ же есть и Сынъ и Святой Духъ: а потому Они единосущны одинъ другому, по ученію Евангелиста Іоанна, который говоритъ: *тріе суть свидѣтельствующіи на небеси, Отецъ, Слово, и Святой Духъ: и сіи три едино суть* (1 Іоан. 5, 7). Въ сихъ словахъ исключается только то, что Отецъ въ Божествѣ есть виновникъ Сына и Духа Святаго; что сіи два Лица имѣютъ бытіе отъ Него, а Самъ Онъ ни отъ кого. Такъ научены мы отъ самой вѣчной Истины, Исуса Спасителя нашего; такъ приняли отъ Святыхъ Апостоловъ; такъ, а не иначе учили, предали и утвердили Вселенскіе и помѣстные Соборы и Учители Церкви. То же самое содержитъ Православная и Каѳолическая Церковь



наша. За сію вѣру Святыя Мученики пролили кровь свою, и предпочли смерть настоящей жизни. Такъ и мы должны вѣровать отъ всего сердца нашего, не имѣя сомнѣнія, и сохранять сію вѣру твердо и непоколебимо, даже, когда необходимость потребуєть умереть за оную, въ надеждѣ пріобрѣсти себѣ спасеніе при помощи добрыхъ нашихъ дѣлъ, за кои получимъ вѣчныя награды на небесахъ.

*Вопр. 10.* Желалъ бы я уразумѣть таинство Святыя Троицы нѣсколько яснѣе?

*Отв.* Никакимъ подобіємъ нельзя вполнѣ объяснить сіе таинство, и раздѣльно представить въ умѣ нашемъ, какимъ образомъ Богъ есть единъ въ существѣ, и Троиченъ въ Лицахъ. И что никакое подобіе недостаточно къ изясненію онаго, о томъ Самъ Богъ, именуемый Іегова, свидѣтельствуєть устами Пророка: *кому Мя уподобите, и сравните и приложите Мя, и пріуподобите Мя, да буду подобенъ ему (Исаи 46, 5)?* Такъ, что никакой умъ не только человѣческій, но и Ангельскій, не можетъ постигнуть, и языкъ изречь Его. И такъ должно сказать съ Апостоломъ: *низлагаемъ помышленія и всякое возношеніе, взимающееся на разумъ Божій, и пльняемъ всякій разумъ въ послушаніе Христова (2 Кор. 10, 5).* Мы твердо вѣруемъ, что Богъ Отець, сущій отъ вѣка и въ вѣкъ, и притомъ ни отъ кого не происходящій, раждаетъ Сына и производитъ Духа Святаго. Аѳанасій Великій излагаєть сіе въ Символъ своемъ пространнѣе. Вѣруя такимъ образомъ, мы ничего далѣе не изслѣдуємъ; потому, что изслѣдовать и испытывать Божеское величіе запрещаетъ Писаніе: *вышшихъ себе не ищи, и крѣпльшихъ себе не испытуй: яже ти повельнна, сія разумывай, нѣсть бо ти потреба тайныхъ: во избытцяхъ дѣлъ твоихъ не любопытствуй (Сирах. 3, 21—23).* Довольно для насъ, что Священное Писаніе Ветхаго Заѣта, говоря о единомъ Богѣ, показываєть намъ троичность Лиць: *рече Богъ: сотворимъ челоуька по образу Нашему, и по подобію (Быт. 1, 26).* Еще: се Адамъ



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
*блгоуше гласъ, идиши отъ Насъ (Быт. 3, 22). И еще: приидите, и вошедше смлвсимъ тамо языкъ ихъ, да не услышатъ кйждо гласа ближняго (Быт. 11, 7). То самое ясно показываетъ и Пророкъ: и взываху инъ (Ангель) ко иному, и глаголаху: Святъ, Святъ, Святъ Господь Савиооъ: исполнь вся земля славы Его (Исаи 6, 3). И Священный Псалмопввецъ сказалъ: словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ устъ Его вся сила ихъ (Псал. 32, 6). О семъ многократно говорятъ и Священное Писаніе и Учители Церкви.*

*Вопр. 11. Какія суть свойства Божіи?*

*Отв. Какъ Богъ непостижимъ, такъ и свойства Его непостижимы. Впрочемъ, поколнку мы можемъ приобрѣтать познаніе изъ Священнаго Писанія и Учителей Церкви, потолнку можемъ и мыслить о нихъ и говорить. Итакъ должно знать, что свойства Божіи инныя суть личныя, а инныя существенныя.*

*Вопр. 12. Какія суть личныя свойства Божіи?*

*Отв. Личныя Божескія свойства суть тѣ, конми Лица Святыя Троицы такъ различаются одно отъ другаго, что одно Лице не можетъ быть другимъ. То есть, Лице Отца не есть Лице Сына; ибо Отецъ не рожденъ ни отъ кого, а Сынъ рожденъ отъ Отца по естеству, прежде вѣковъ, какъ говоритъ Писаніе: изъ чрева прежде денницы родихъ Тя (Псал. 109, 3). Итакъ: Отецъ, Сынъ и Духъ Святой, нерожденное, рожденное и исходящее—различаютъ въ Божествѣ Лица, а не существо, которое нераздѣльно Само въ Себѣ, а отдѣляется только отъ тварн. Рожденное же и нерожденное не можетъ быть однимъ лицомъ. Равнымъ образомъ надлежитъ мыслить и о Духѣ Святомъ: Онъ исходитъ отъ существа и естества Отцаго безначально, то есть, вѣчно, и есть единосущенъ Отцу и Сыну. Но различается отъ Отца личнымъ свойствомъ, потому что отъ Него исходитъ; различается также и отъ Сына, потому что Онъ имѣетъ бытіе отъ Отца не рожденіемъ какъ Сынъ, но исхожденіемъ отъ Того же Отца. Сынъ*





Духъ Святый имѣють одно существо; потому, что оба сіи Лица отъ Одного Отцаго естества. Они единосущны Отцу, потому что отъ Его существа. О семъ Григорій Богословъ такъ говоритъ: «Сынъ и Духъ Святый имѣють то общее, что и то и другое изъ сихъ двухъ Лиць есть отъ Отца. Свойство же Отца есть то, что Онъ не рожденъ;—Сына, что Онъ рожденъ,—Духа Святаго, что Онъ исходитъ (Слов. 23).» Сверхъ Сего личное свойство Сына есть все дѣло воплощенія; ибо ни Отець не принималъ плоти, ни Духъ Святый. Вотъ какимъ образомъ Святая Каѳолическая и Апостольская Церковь учитъ насъ вѣровать и исповѣдывать единого Бога по естеству, въ трехъ Лицахъ. О семъ смотри въ дѣяніяхъ перваго Никейскаго Собора и втораго Константинопольскаго Вселенскаго.

*Вопр. 13.* Какія существенныя свойства Божіи?

*Отв.* Существенныя свойства Божіи суть тѣ, которыя равно приличны Отцу и Сыну и Святому Духу, какъ-то: быть Богомъ, быть вѣчнымъ, безначальнымъ, безконечнымъ, благимъ, всемогущимъ и всеисполняющимъ, безпредѣльнымъ, вѣдущимъ все тайное и явное. Кратко сказать, кромѣ тѣхъ личныхъ свойствъ, о конхъ мы говорили выше, то есть, быть нерожденнымъ, или Отцемъ, и виною; быть рожденнымъ, или Сыномъ и Словомъ воплощеннымъ; быть исходящимъ или Духомъ Святымъ; все, что говорится о Богѣ, составляетъ свойства Божественнаго существа, равно общія тремъ Лицамъ безъ всякаго различія.

*Вопр. 14.* Почему въ первомъ членѣ Вѣры опущены другія свойства, и положено только: *Вседержителя*?

*Отв.* Потому, что сіе слово точнѣе выражаетъ свойство Бога. Ибо ни одно сотворенное существо не можетъ быть названо всемогущимъ, по двумъ причинамъ. Во первыхъ потому, что оно имѣетъ бытіе свое не само отъ себя, но отъ Творца своего: во вторыхъ потому, что оно не можетъ про-



бытія не имѣть. И то и другое принадлежит только всемогуществу Божию. А что Богъ всемогущъ, сіе Самъ Онъ сказываетъ въ Апокалипсисѣ: *Азъ есмь Алфа и Омега, начало и конецъ, глаголетъ Господь, Сый и Иже бѣ, и Грядый, Вседержитель* (Апок. 1, 8). То же говоритъ и Архангелъ: *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголь* (Луки 1, 37). Впрочемъ сіе вседержительство и всемогущество Бога опредѣляется собственнымъ Его хотѣніемъ и произволеніемъ; а посему Онъ производитъ не все то, что можетъ, но только то дѣлаетъ и можетъ дѣлать, что восхощетъ, какъ говоритъ Священный Псалмопѣвецъ: *Богъ нашъ на небеси и на земли, вся, елика восхотѣ, сотвори* (Псал. 113, 11). Онъ могъ сотворить тмы міровъ такъ, какъ сей, но не восхотѣлъ. Притомъ должно знать, что сіе всемогущество Божіе тѣсно сопряжено съ совершенствомъ, и удалено отъ всего несовершеннаго или немощнаго, какъ то покажетъ слѣдующій примѣръ. Богъ не можетъ ни быть злымъ, ни грѣшнить, ни *мать* или *отречься* Себя, какъ говоритъ Павелъ (2 Тим. 2, 13. Евр. 6, 18); поелику это есть несовершенство. Если бы Богъ могъ быть злымъ, или грѣшилъ, или отрекался Себя Самого; то Онъ не былъ бы всемогущъ: поелику таковыя свойства сами по себѣ суть признаки несовершенства. Итакъ, Богъ есть всемогущъ, согласно съ Его волею и совершеннѣйшею благостію, какъ воспѣваетъ Его Пророкъ Пѣснопѣвецъ: *кто Богъ велий, яко Богъ нашъ? Ты еси Богъ творяй чудеса, единъ, сказалъ еси въ людехъ силу Твою* (Псал. 76, 14 и 15). Наконецъ, Онъ называется Всемогущимъ или Вседержителемъ потому, что все состоитъ въ Его власти, и что Онъ сотворилъ міръ безъ всякаго препятствія и безъ всякаго труда, но единымъ хотѣніемъ Своимъ.

**Вопр. 15.** Если Богъ безпредѣленъ и вездѣсущъ: то почему говорится, что Онъ живетъ на небесахъ, и на нѣкоторыхъ извѣстныхъ мѣстахъ земли преимущественно?

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
http://lib.kdais.kiev.ua



*Отв.* Сіе говорить не потому, что будто бы небо, или Сіонъ, или другое какое нибудь мѣсто могло вмѣщать въ себѣ не-вещественное и безтѣлесное Божество;—Богъ не занимаетъ никакого мѣста, а Самъ для Себя есть мѣсто. Но поелику Онъ дѣйствуетъ въ сихъ мѣстахъ особливимъ образомъ, и поелику дѣйствія и благодать Его являются тамъ очевиднѣе и многократнѣе: то говорится, что Онъ живетъ въ оныхъ. Напримѣръ: «на небесахъ:» (какъ говорить Святый Дамаскинъ, Богосл. книг. 1, гл. 16), «потому что тамъ Ангелы, творящіе волю Его и присно славящіе Его. На землѣ; ибо на ней во плоти обиталъ съ человѣками. Въ святой Церкви: поелику въ ней преимущественнымъ образомъ дается благодать Его вѣрнымъ, и проповѣдуется слава Его. Подобнымъ образомъ и всякое мѣсто, въ которомъ какимъ нибудь образомъ открывается благодать Божія, называется мѣстомъ Его».

*Вопр.* 16. Если, по твоимъ словамъ, одному только Богу свойственно знать все, тайное и явное: то какимъ же образомъ знаютъ то и люди—Пророки и Ангелы?

*Отв.* Богъ знаетъ всѣ тайны и глубины человѣковъ и Ангеловъ Самъ Собою, и не только тогда, когда они мыслятъ, но и прежде созданія міра, какъ говоритъ Писаніе: *очи Господни тьмами темъ кратъ свѣтлѣйшии солнца суть, прозирающіи вся пути человѣческія, и разсмотряющіи въ тайныхъ мьстѣхъ* (Сирах. 23, 27 и 28). И въ другомъ мѣстѣ: *разумъ Господь всяко вѣдѣніе, и призръ на знаменіе вѣка, возвѣщая мимошедшая и будущая, и открывая слѣды тайныхъ* (Сирах. 42, 18 и 19). И Іоаннъ въ Апокалипсисѣ: *Азъ есмь испытаяй сердца и утробы: и дамъ вамъ коуждо по дѣломъ вашимъ* (Апок. 2, 23). Но Ангелы и человѣки, если они узнаютъ иногда сокровенное будущее, узнаютъ оное по Божественному откровенію, какъ свидѣтельствуєтъ Писаніе: Богъ *открываетъ глубокая и сокровенная* (Дан. 2, 22.) Такъ Богъ открылъ Елисею, что рабъ его Гіезій тайно взялъ на пути у Неемана (4 Цар. 5, 26); и Петру Апостолу

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
Дамаск. Богосл. книга 2, гл. 3, 12

Анании и Сафиръ (Дѣян. 5, 1—11). Таковое же вѣдѣніе  
тѣла и всѣ Пророки.

**Вопр. 17.** Нѣтъ ли другихъ свойствъ, единому Богу при-  
личныхъ?

**Отв.** Свойства Божіи безчисленны; но и тѣ, о коихъ, какъ  
полезныхъ къ спасенію, мы доселѣ говорили, достаточно уже  
показываютъ, какое понятіе должно намъ имѣть о Богѣ. Итакъ,  
оставивъ другія свойства, вѣруй твердо и несомнѣнно, что  
Богъ есть единъ, въ трехъ Лицахъ, всемогущъ, вездѣсущъ,  
и всевѣдущъ, неизмѣняемъ по существу, и вѣченъ.

**Вопр. 18.** Въ семь членѣ положено слово, *Творца*: дѣй-  
ствительно ли Богъ есть Творецъ всѣхъ вещей?

**Отв.** Безъ всякаго сомнѣнія, Богъ есть Творецъ всѣхъ  
видимыхъ и невидимыхъ тварей. Прежде всего Онъ произ-  
велъ мыслію Своею изъ ничего всѣ небесныя Силы, какъ  
отличныхъ пѣснопѣвцевъ славы Своей, и создалъ оный умный  
міръ, который, по данной ему благодати, знаетъ Бога, и  
всегда во всемъ преданъ волѣ Его. Послѣ того сотворенъ Бо-  
гомъ изъ ничего сей видимый и вещественный міръ. Напо-  
слѣдокъ Богъ сотворилъ человѣка, который составленъ изъ  
невещественной и разумной души и вещественнаго тѣла,  
дабы изъ одного, симъ образомъ составленнаго человѣка,  
видно уже было, что Онъ же есть Творецъ и обоихъ міровъ,  
и невещественнаго и вещественнаго. По сей-то причинѣ че-  
ловѣкъ называется *малымъ міромъ*; ибо онъ носитъ на себѣ  
образъ всего великаго міра (Дамаск. Богосл. книг. 2, гл. 3, 12).

**Вопр. 19.** Поелику Богъ сотворилъ прежде всего Ангеловъ,  
то какое должны мы имѣть о нихъ понятіе?

**Отв.** Ангелы суть духи, приведенные отъ Бога изъ не-  
бытія въ бытіе для того, чтобы они прославляли Его, и слу-  
жили Ему, и кромѣ того служили въ семь мірѣ людямъ, пу-  
теводя ихъ въ царствіе Божіе. Они даются еще для сохране-





нія городів, царств, областей, монастир, церков і людей, якъ духовнихъ, такъ и мірських. На сіе имѣемъ примѣръ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ, гдѣ написано: *Ангелъ же Господень ноцію отверже двери темниці, изведъ же рече: идите, и ставше глаголите въ церкви людямъ вся глаголы жизни сея* (Дѣян. 5, 19 и 20). И еще: *Ангелъ Господень предста, и рече Петру: препояшися, и вступи въ плесниці твоя, облещися въ ризу твою, и послѣдствуй ми* (Дѣян. 12, 7 и 8). И немного послѣ: *и Петръ бывъ въ себѣ, рече: нынѣ вѣмъ воистинну, яко посла Господь Ангела Своего, и изъять мя изъ руки Иродовы и отъ всего чаянія людей Иудейскихъ* (ст. 11). Они также хранять и малолѣтнихъ дѣтей, какъ учить Спаситель нашъ: *глаголю бо вамъ, яко Ангели ихъ на небесѣхъ выну видять лице Отца Моего небеснаго* (Матѣ. 18, 10). Они приносять предъ величество Божіе молитвы и милостыни наши, и другія благодѣянія, не потому что Богъ не видитъ Самъ милостыней нашихъ, или не внемлетъ молитвамъ нашимъ, но потому что они ходатайствуютъ о насъ. Въ Вѣтхомъ Завѣтѣ, прежде нежели данъ былъ законъ Моисеевъ, Ангелы учили праотцевъ нашихъ закону и волѣ Божіей, и показывали имъ путь спасенія, какъ свидѣтельствуєтъ святой Діонисій (Іерарх. Церков. 4); а послѣ, когда данъ былъ законъ, они наставляли ихъ, и руководили ко благу. Само Писаніє доказываєтъ сіє, когда говорить, что Ангелы являлись Пророкамъ и предсказывали имъ будущее. Такъ Ангелъ далъ совѣтъ Іосифу, чтобы онъ взялъ предосторожность противъ намѣренія Иродова, сказавъ: *воставъ поими Отроча и Матерь Его, и бѣжи во Египетъ, и буди тамо, доидеже реку ти: хощетъ бо Иродъ искати Отрочате, да погубить Е* (Матѣ. 2, 13). Также, когда Іосифъ опасался быть хранителемъ Дѣвы, *Ангелъ Господень ободрилъ и наставилъ его* (Матѣ. 1, 20). Они также объявляютъ о дѣлахъ Божіихъ. Такъ при рожденіи Христа они открыли пастырямъ, что Христосъ родился въ Віелеемѣ (Луки 2, 8, 11). Крімъ того они, по повелѣнію Божію, всюду



паходять при всякомъ челоѣкѣ, избавляютъ насъ отъ вся  
 ой опасности, и прогоняютъ врага душъ нашихъ, который  
 милосердно мучить челоѣка, когда замѣтитъ, что Богъ  
 попускаетъ ему то. А что Ангель хранитъ насъ, сіе ясно  
 можемъ видѣть изъ того, что Писаніе говоритъ о уповающемъ  
 на Господа: *яко Ангеломъ Своимъ заповѣсть о тебѣ, сохра-  
 нити тя во всякъ путехъ твоихъ: на рукахъ возмутъ тя,  
 да не когда преткнешь о камень ногу твою* (Псал. 90, 11 и 12).

**Вопр. 20.** На сколько степеней раздѣляются Ангелы?

*Отв.* Діонисій говоритъ (Небес. Іерарх. гл. 6 и 7), что  
 они раздѣляются на девять ликовъ, а сіи девять на три чина.  
 Въ первомъ чинѣ находятся тѣ, кои ближе къ Богу, какъ-то:  
 Престолы, Херувимы и Серафимы. Во второмъ чинѣ: Власти,  
 Господства и Силы. Въ третьемъ: Ангелы, Архангелы и На-  
 чала. Они поставлены въ такомъ порядкѣ, что низшіе Ангелы  
 получаютъ просвѣщеніе и благодѣянія Божія чрезъ высшихъ.  
 Сіи Ангелы утвердились въ благодати Божіей навсегда: по-  
 елику они не согласились съ денницею возстать противъ Бога,  
 то и получили сію благодать, такъ что не могутъ уже грѣ-  
 шить; впрочемъ не по естеству своему, но по благодати Бо-  
 жіей. Сихъ краткихъ замѣчаній, по краткости сего право-  
 славнаго ученія сдѣланныхъ, довольно для познанія Ангеловъ.  
 Итакъ, зная, что Ангелы помогаютъ намъ и ходатайствуютъ  
 за насъ, мы призываемъ ихъ во всякой молитвѣ нашей,  
 дабы они молили о насъ Бога, и наипаче призываемъ того  
 Ангела, который есть нашъ хранитель.

**Вопр. 21.** Какое понятіе должно имѣть о злыхъ ангелахъ?

*Отв.* Злые ангелы сотворены отъ Бога добрыми; ибо что  
 Богъ сотворилъ, то сотворилъ Онъ добрымъ: но они сдѣла-  
 лись злыми по собственной волѣ, какъ свидѣтельствуеть Го-  
 сподъ нашъ о начальникѣ ихъ: *онъ челоѣкоубійца бѣ искони,  
 и во истинѣ не стоитъ, яко нѣсть истины въ немъ: егда  
 маюлетъ лжу, отъ своихъ маюлетъ, яко ложь есть и*



*отець лжи* (Іван. 8, 44). Они виновники всякаго нечестія, хулители Божескаго величія, развратители чловѣческихъ душъ, сами и орудія ихъ, какъ говоритъ Писаніе: *презвитесь, бодрствуйте, зане супостатъ вашъ діаволь, яко левъ рыкая ходитъ, искій кого полотити* (1 Петр. 5, 8). Впрочемъ надобно знать, что демоны не могутъ употребить насилія ни надъ однимъ чловѣкомъ, ни надъ другою какою-либо тварію, если Богъ не попуститъ имъ, какъ свидѣтельствуеть о томъ Писаніе: *и моляху Его бьси, благолюще: аще изогниши ны, повели намъ ити въ стадо свиное. И рече имъ: идите* (Матѳ. 8, 31 и 32). Сверхъ того должно всякому знать и то, что они не могутъ принудить чловѣка ко грѣху, а только обольщаютъ его искушеніями: ибо чловѣкъ имѣеть свободную волю, и сей свободѣ его ни даже Самъ Богъ не дѣлаеть какого-либо насилія или принужденія. Поелику же они осуждены на вѣкъ, то никогда не могутъ получить благодати Божіей, какъ сказано: *идите отъ Мене проклятіи во онь вѣчный, уготованный діаволу и ангеламъ его* (Матѳ. 25, 41).

**Вопр. 22.** Какое понятіе должно имѣть о другихъ тваряхъ?

**Отв.** Что Богъ создалъ все изъ небытія повелѣніемъ Своимъ, а на послѣдокъ сотворилъ чловѣка, и поставилъ его господиномъ надъ всею тварію, которая находится подъ небесами, сказавъ: *сотворимъ чловѣка по образу Нашему, и по подобію: и да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными, и скотами, и всею землею* (Быт. 1, 26). То же говоритъ и Священный Псалмопѣвецъ: *поставилъ еси его надъ дьлы руку Твою, вся покорилъ еси подъ нозь его; овцы и волы вся, еще же и скоты польскія, птицы небесныя и рыбы морскія, преходящія стези морскія* (Псал. 8, 7—9). И выше: *умалилъ еси его малымъ чимъ отъ Ангелъ, славою и честію вьччалъ еси его* (ст. 6). Но поелику чловѣкъ не сохранилъ заповѣди Божіей въ раю, когда былъ невиннымъ, но взялъ отъ запрещеннаго плода и вкусилъ: то за сіе лишился достоинства своего, и того состоянія, какое имѣлъ во



лся такимъ, какимъ описываетъ его Пророкъ, говоря: *человѣкъ въ чести сый не разумъ, приложися скотомъ несмысленнымъ и уподобися имъ* (Псал. 48, 21); и услышалъ приговоръ: *земля еси и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19).

**Вопр. 23.** Какое было состояніе невинности человѣка, или чистоты и безгрѣшности его?

**Отв.** Состояніе невинности или безгрѣшности (по свидѣтельству Святаго Василя въ бесѣдѣ на начало Притчей), двойко. *Во первыхъ*, оно есть добровольное удаленіе отъ грѣховъ, то-есть, когда человѣкъ по собственной рѣшимости удаляется грѣховъ, познавъ зло чрезъ опытъ и долговременный къ нему навыкъ. *Во вторыхъ*, есть невѣдѣніе зла или неопытность въ немъ, когда, то-есть, человѣкъ не знаетъ зла, и совершенно не испыталъ его, или по малолѣтству, или по другимъ причинамъ. Невинность или безгрѣшность въ Адамѣ, прежде нежели онъ согрѣшилъ, была сего втораго рода, и была соединена съ полнымъ совершенствомъ, со врожденною правотою, какъ со стороны ума, такъ и воли. Въ умѣ заключалось всякое вѣдѣніе; въ волѣ—всякая правда и доброта. Ибо Адамъ зналъ Бога совершеннѣйшимъ образомъ, сколько въ то время ему даровано было, и сколько нужно было; а потому самому, что онъ зналъ Бога, зналъ онъ и всѣ вещи чрезъ Него. На сіе, между прочимъ, имѣемъ мы и такое доказательство: когда Богъ привелъ къ Адаму всѣхъ животныхъ для того, чтобы онъ далъ имъ имена, то онъ назвалъ каждое своимъ именемъ. И сіе произошло потому, что онъ зналъ природу ихъ не по какой-либо наукѣ, но потому единственно, что мыслилъ и рассуждалъ о Богѣ и Его благости. Что же касается до воли, то она всегда покорялась разуму, хотя всегда была свободна, и человѣкъ былъ властенъ грѣшить или не грѣшить, какъ говорится въ Писаніи: *не рцы, яко Господа ради отступихъ: ихже бо возненавидѣхъ, да не сотвориши. Не рцы, яко самъ мя прельсти:*



не требуетъ бо мужа грѣшника. Всяку мерзость возненавидѣ Господь, и нѣсть любезна болящимся Его. Самъ изъ начала сотвори челоуѣка, и остави его въ руку произволенія его: аще хочещи, соблюдеши заповѣди, и вѣру сотвориши благоволенія. Предложилъ ти огонь и воду, и на неже хочещи, прострещи руку твою: предѣ челоуѣкомъ животь и смерть, и еже аще изволитъ, дастся ему (Сирах. 15, 11—17). И вскорѣ за симъ: не заповѣда ни единому же нечестивати, и не даде ослабы ни единому же согрѣшати (ст. 20). Въ семъ состояніи невинности и безгрѣшности челоуѣкъ былъ подобенъ Ангеламъ. Но какъ скоро онъ чрезъ послушаніе впалъ въ грѣхъ, немедленно въ самомъ раю вошелъ въ состояніе грѣховное, и сдѣлался смертнымъ; ибо Священное Писаніе учитъ: *оброцы грѣха смерть* (Римл. 6, 23). Тогда вдругъ погубилъ онъ совершенство разума и вѣдѣнія, и его воля преклонилась болѣе ко злу, нежели къ добру. А такимъ образомъ, поелику челоуѣкъ сдѣлалъ зло, состояніе невинности и безгрѣшности перемѣнилось въ состояніе грѣховности, и сей совершенный челоуѣкъ столько унизился, что долженъ сказать съ Давидомъ: *азъ есмь червь, а не челоуѣкъ* (Псал. 21, 7).

**Вопр. 24.** Всѣ ли люди подвержены сему грѣху?

**Отв.** Поелику въ состояніи невинности всѣ люди были въ Адамѣ; то какъ скоро онъ согрѣшилъ, согрѣшили въ немъ и всѣ, и стали въ состояніе грѣховное. А посему не только грѣху подвержены, но и наказанію за грѣхъ. Сіе наказаніе объявлено въ слѣдующемъ опредѣленіи Божиємъ: *воныже аще день спысте отъ него, смертію умрете* (Быт. 2, 17). То же самое говорить и Апостоль: *якоже единымъ челоуѣкомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся челоуѣки вниде, въ немже вси согрѣшиша* (Римл. 5, 12). Посему съ симъ грѣхомъ мы и зачинаемся во чревѣ матери, и раждаемся, какъ говорить священный Псалмопѣвецъ: *се бо въ незаконнѣхъ зачатъ есмь, и во грѣсѣхъ роди*



*пельскимъ*, во первыхъ, потому что прежде онаго человѣкъ никакимъ грѣхомъ оскверненъ не былъ: хотя діаволь былъ уже растлѣнъ грѣхомъ своимъ, по внушенію коего возникъ и въ человѣкѣ сей, такъ называемый, первородный грѣхъ, которому подвергся и Адамъ, содѣлавшій его, и всѣ мы отъ него происходящіе. Во вторыхъ, потому что человѣкъ и не зачинается иначе, какъ во грѣхѣ.

*Вопр. 25.* Если Богъ зналъ, что Адамъ согрѣшитъ: то для чего Онъ сотворилъ его.

*Отв.* Богъ совершеннѣйшимъ образомъ зналъ не только о грѣхѣ Адама, но и о злобѣ денницы, прежде нежели сотворилъ его, и о всякой маловажнѣйшей мысли, какую онъ будетъ обращать въ умѣ, и всякое дѣйствіе, какое онъ будетъ совершать. Но не смотря на то, Онъ не хотѣлъ, чтобы грѣхъ человѣка или злоба діавола превысили Божественную благодать Его (Дамаскин. Богослов. 2, 27). Итакъ, дабы открыть чрезвычайную благодать Свою, Онъ сотворилъ сего ангела добрымъ, который сдѣлался злымъ по собственному хотѣнію и произволу. Таковымъ же сотворилъ Онъ и человѣка, который согрѣшилъ по наущенію діавола. Впрочемъ о человѣкѣ такъ устроилъ Богъ, чтобы по причинѣ его грѣха гораздо болѣе возсіяла благодать Божія: поелику Онъ опредѣлилъ послать Единороднаго Сына Своего въ юдолю земную, дабы Онъ, воспріявъ плоть отъ Пречистой Дѣвы по дѣйствію Святаго Духа, искупилъ человѣка, и ввелъ его въ Царство Свое гораздо въ большей славѣ, нежели какую онъ имѣлъ въ раю, къ посрамленію діавола. Посему грѣхъ сей не воспрепятствовалъ Богу сотворить человѣка.

*Вопр. 26.* Если Богъ зналъ все, прежде нежели сотворилъ; то предопредѣлилъ ли все такъ, что и доброе и злое не можетъ быть иначе, а только такъ, какъ есть?

*Отв.* Богъ зналъ все прежде сотворенія міра, но предопредѣлилъ только доброе, какъ говоритъ Святой Дамаскинъ



й благодѣи. Зломъ же надобно почитать одинъ грѣхъ, ибо въ мѣрѣ собственно нѣтъ никакого зла, кромѣ грѣха, который есть преступленіе Божественнаго закона и воли Божіей (Дамаск. въ тракт. о двухъ. воляхъ во Христѣ). А все прочее, чѣмъ Богъ наказываетъ насъ за грѣхи наши, какъ-то: моровыя язвы, войны, болѣзни и тому подобное, называется зломъ по отношенію къ намъ (Васил. Велик. бесѣд. 9, о томъ, что Богъ не есть виновникъ зла): поелику несчастія сіи причиняютъ намъ скорби и страданія, коихъ мы отвращаемся. По отношенію же къ Богу не суть зло, ибо заключаютъ въ себѣ силу добра; поелику Богъ, наказывая насъ оными, тѣмъ возбуждаетъ къ добру. Посему, если Писаніе говоритъ: *или будетъ зло во градѣ, еже Господь не сотвори* (Амос. 3, 6)? то здѣсь называетъ зломъ праведное наказаніе Божіе. Кромѣ того Богъ, по Своей премудрости и правосудію, предопредѣляетъ только то, бытіе чего не состоитъ въ нашей власти. Напротивъ, тѣ блага, коихъ существованіе состоитъ въ нашей власти, Онъ предвидитъ такъ, что и Самъ по Своему благоволенію, споспѣшествуетъ нашему желанію, что впрочемъ не уничтожаетъ сущности свободы.

**Вопр. 27.** Что есть свобода?

**Отв.** Свобода человѣка есть произвольное, независимое желаніе, происходящее отъ разума или разумной души дѣлать добро или зло. Ибо разумныя твари должны имѣть природу самовластную, и дѣйствовать свободно при руководствѣ разума. Сей разумъ, когда человѣкъ находился въ состояніи невинности, то-есть прежде нежели согрѣшилъ, былъ неповрежденъ въ совершенствѣ своемъ, но грѣхъ повредилъ его. Воля хотя и осталась неповрежденною по отношенію къ желанію добра или зла, впрочемъ содѣлалась въ однихъ болѣе преклонною къ злу, въ другихъ—къ добру. О семъ Великій Василій такъ говоритъ: «по собственному желанію и произволу каждый можетъ быть или сѣменемъ святымъ, или

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>



Писаніи тому. Паслухай, что говоритъ Павелъ о Ура-  
тисусъ *благочестиваніемъ азъ вы родихъ* (1 Кор. 4, 15).

Паслушай что и еще сказано: *елци пріяша Его, даде имъ область чадомъ Божиимъ быти* (Іоан. 1, 12). Сей Святыи Учитель показываетъ, что хотя человѣческая воля и повредила отъ первороднаго грѣха, но при всемъ томъ еще и теперь въ волѣ каждаго состоитъ—быть добрымъ и чадомъ Божиимъ, или злымъ и сыномъ діавола. Все сіе зависитъ отъ выбора и власти человѣка, но такъ что къ добру благодать Божія наклоняетъ человѣка, а отъ зла отклоняетъ его, не дѣлая однако принужденія его свободѣ.

**Вопр. 28.** Если люди раждаются въ состояніи грѣха: то тѣло ли одно происходитъ отъ сѣмени Адамова, или вмѣстѣ и душа?

**Отв.** Тѣло человѣческое происходитъ отъ сѣмени Адамова, а душа дается отъ Бога, какъ говоритъ Писаніе: *Господь протрый небо, и основаяй землю и созидаый духъ чловѣка въ немъ* (Захар. 12, 1). И въ другомъ мѣстѣ: *и возвратится персть въ землю, якоже бы, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде его* (Еккл. 12, 7). Притомъ, если бы душа получила бытіе отъ сѣмени человѣческаго, то вмѣстѣ съ тѣломъ и умирала бы и обращалась въ прахъ. Но сему противное видимъ въ Писаніи, тамъ, гдѣ Христось разбойнику на крестѣ говоритъ: *аминь глаголю тебѣ, днес со Мною будеши въ раи* (Луки 23, 43). Тѣло разбойника осталось на крестѣ, а душа, какъ духъ безсмертныи, вошла со Христомъ въ рай. Но если бы она получила бытіе отъ сѣмени человѣческаго, то вмѣстѣ съ тѣломъ и умерла бы на крестѣ. Кромѣ того, какъ могли бы быть истинными сіи слова Господа нашего: *нѣсте ли чли реченнаго вамъ Богомъ, глаголющимъ: Азъ есмь Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковль? Нѣсть Богъ Богъ мертвыхъ, но Богъ живыхъ* (Матѣ. 22, 31 и 32), что должно разумѣть не о тѣлѣ, но о душѣ: поелику тѣла мертвыхъ обратились уже въ прахъ, между тѣмъ какъ слова



и справедливо по отношенію къ душѣ, которая всегда жива присуща Богу. Но если бы и она происходила отъ того же сѣмени, отъ котораго происходитъ и тѣло: то онѣ вмѣстѣ бы и умирали. Душа дается отъ Бога въ то время, когда тѣло образуется и содѣляется способнымъ къ принятію оной. И когда она входитъ, то разливается во все тѣлѣ, подобно, какъ огонь въ раскаленномъ желѣзѣ (Дамаск. Богосл. 1, 17). Но преимущественно она занимаетъ мѣсто въ головѣ и въ сердцѣ.

*Вопр. 29.* Поелику Богъ есть Творецъ всего, то не долженъ ли Онъ о всемъ и промыслять?

*Отв.* Справедливо. Отъ малаго до великаго Онъ знаетъ все въ точности, и о всякомъ твореніи въ особенности промысляетъ, какъ то можемъ видѣть изъ словъ Христовыхъ: *не двѣ ли птицы цѣлятся единымъ ассаріемъ? и ни одна отъ нихъ падетъ на земли безъ Отца вашего: вамъ же и власи главни вси изочтени суть* (Матѣ. 10, 29 и 30). Таковъ Промысль ясно открывається и въ Ветхомъ Завѣтѣ устами Давида, когда онъ говоритъ: *очи всѣхъ на Тя уповаютъ (Господи), и Ты даеши имъ пищу во благовременіи: отверзаеши Ты руку Твою, и исполняеши всякое животное благоволенія* (Псал. 144, 15 и 16).

*Вопр. 30.* Одно ли и то же въ Богѣ: предвѣдѣніе, предопредѣленіе и промысль?

*Отв.* Предвѣденіе, предопредѣленіе и промысль различаются въ Богѣ по своимъ дѣйствіямъ. Промысль относится къ вѣщамъ сотвореннымъ. Но предвѣдѣніе и предопредѣленіе были въ Богѣ прежде бытія всѣхъ тварей, хотя они и различны между собою. Предвѣдѣніе есть одно вѣдѣніе будущаго, безъ опредѣленія онаго въ частности, то-есть оно не опредѣляетъ существованія той или другой вещи. Но предопредѣленіе, зависящее отъ предвѣдѣнія, есть опредѣленіе частное, то-есть оно именно опредѣляетъ, что должно быть; но опре-

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
http://www.kdais.kiev.ua



летъ только добро, а не зло. Ибо если бы оно опредѣлено было, то сие было бы противно естественному свойству

ю,—благости. Итакъ, справедливо можемъ сказать, по нашему образу представленія, что *предвидѣніе* по порядку предшествуетъ въ Богѣ, за нимъ слѣдуетъ *предопредѣленіе*, послѣ за сотвореніемъ *промыслъ* о сотворенномъ. Сему Апостоль ясно насъ учить, говоря: *иже предувѣдь, тѣхъ и предустави: а иже предустави, тѣхъ и призва: а иже призва, сихъ и оправда: а иже оправда, сихъ и прослави* (Римл. 8, 29 и 30). Впрочемъ сія слова должно относить только къ человѣку. Поелику прочія творенія, (кромѣ Ангеловъ, кои находятся въ твердомъ и непремѣняемомъ состояніи) не подлежатъ предопредѣленію; ибо не имѣютъ свободы: а посему въ нихъ не можетъ быть никакого грѣха. И все, что дѣлаютъ, дѣлаютъ по природѣ, и потому ни наказываются, ни награждаются.

**Вопр. 31.** Изъ сего члена Вѣры чему еще научаемся относительно Бога и тварей?

**Отв.** Всякое добро, какое только можешь представить въ умѣ своемъ, относи къ Богу, высочайшему добру, какъ къ причинѣ и началу. Напротивъ, думай, что всякое зло чуждо Ему и удалено отъ Него не по мѣсту, но по природѣ. О твари же такъ рассуждай, что поелику она сотворена Благимъ, то и сама добра, съ тѣмъ различіемъ, что тварь разумная и свободная, когда уклоняется отъ Бога, становится злою, не потому что такую создана, но сему причиною дѣйствія ея, противныя разуму. Тварь же неразумная, поколику не имѣетъ свободы, совершенно добра по природѣ своей.

**Вопр. 32.** Какой второй членъ Вѣры?

**Отв.** *И во единого Господа Иисуса Христа Сына Божія, единородного, иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, Свѣта отъ Свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу, Иже вся быша.*



**Вопр. 33.** Чему учить православных сей членъ Вѣры?

**Отв.** Два предмета излагаетъ. Во первыхъ, что Сынъ Божій Иисусъ Христосъ есть Богъ вѣчный, рожденный отъ собственного естества Отцаго, достоинствомъ и славою равный Отцу, какъ Самъ о Себѣ говоритъ: *и нынѣ прослави Мя Ты, Отецъ, у Тебе Самаго славою, юже имѣхъ у Тебе прежде мѣръ не бысть* (Іоан. 17, 5). Во вторыхъ, сей членъ учить, что Иисусъ Христосъ есть Творецъ не только вещей, но и самага времени и вѣка, въ который вещи получили бытіе, какъ сказалъ Апостолъ: *Имже и вѣки сотвори* (Евр. 1, 2). О вещахъ же существующихъ говоритъ Евангелистъ Іоаннъ: *мѣръ тѣмъ бысть, и мѣръ Его не позна* (Іоан. 1, 10).

**Вопр. 34.** Что означаютъ сіи два слова: *Иисусъ Христосъ*, положенныя въ ономъ членѣ?

**Отв.** *Иисусъ* значить—*Спаситель*, какъ изъяснилъ Архангелъ, говоря Іосифу: *родитъ же Сына, и наречеши имя Ему, Иисусъ; Той бо спасетъ люди Своя отъ грѣхъ ихъ* (Матѣ. 1, 21). Посему справедливо заключить должно, что имя сіе не можетъ собственно принадлежать никому другому, кромѣ Господа нашего и Спасителя, Который избавилъ весь родъ человѣческій отъ вѣчнаго рабства демонскаго. Имя же—*Христосъ* означаетъ *Помазанника*: ибо въ Вѣтхомъ Завѣтѣ помазанныя назывались Христами, какъ-то Священники, Цари и Пророки, въ каковыя три должности помазанъ былъ Христосъ, впрочемъ не общимъ съ другими образомъ, но преимущественно предъ всѣми другими помазанными, какъ говоритъ о Немъ Псалмопѣвецъ: *возлюбилъ еси правду, и возненавидѣлъ еси беззаконіе: сего ради помаза Тя, Боже, Богъ твой, елеемъ радости, паче причастникъ Твоихъ* (Псал. 44, 8). Здѣсь должно разумѣть помазаніе отъ Духа Святаго; поелику Онъ помазанъ былъ Духомъ Святымъ, по сказанію Пророка Ісаи: *Духъ Господень на Мнѣ, Еюже*



тогда же ввелъ для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdai.kiev.ua>

Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии

Слова *Мя* благовѣстити именуемъ посла *Мя* (Исаія 61, 1):  
Слова Христова относить къ Самому Себѣ: *яко днесь*  
*сѣ Писаніе сіе во ушю вашу* (Луки 4, 21). Троякимъ  
преимуществомъ, и особливо славнымъ велчіемъ Христось  
превосходитъ соучастниковъ Своихъ. Во первыхъ, это есть  
Священство по чину Мельхиседекову, о которомъ такъ гово-  
ритъ Апостоль: *и нареченъ отъ Бога Первосвященникъ по*  
*чину Мельхиседекову* (Евр. 5, 10). Онъ же въ другомъ мѣстѣ  
называетъ Христа Священникомъ, потому что Онъ принесъ  
Себя въ жертву Богу и Отцу: *Иже Духомъ Святымъ Себе*  
*принесе непорочна Богу*. И ниже: *Христось единою прине-*  
*сезя, во еже вознести многихъ грѣхи* (Евр. 9, 14, 28). Во  
вторыхъ, особливо — славное величіе и преимущество есть  
Царское Его достоинство, которое открылъ Архангель Гав-  
ріилъ, когда принесъ спасительную вѣсть Пречистой Дѣвѣ:  
*и дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида отца Его: и*  
*воцарится въ дому Іаковли во вѣки, и царствію Его не*  
*будеть конца* (Луки 1, 32 и 33). Также и волхвы, принес-  
шіе дары во время Его рожденія, свидѣтельствовали о Цар-  
ствѣ Его, спрашивая: *идь есть рождейся Царь Іудейскій*  
(Матѣ. 2, 2)? То же утверждаетъ и надпись вины Его, при  
Его смерти: *Іисусъ Назорянскій, Царь Іудейскій* (Іоан. 19, 19).  
О третьемъ преимуществѣ пророчествовалъ Богомъ вдохно-  
венный Моисей: *Пророка отъ братіи твоея, якоже мене,*  
*возставитъ тебе Господь Богъ твой* (Второз. 18, 15). Сіе  
величіе Его познается изъ Святаго Его ученія, въ которомъ  
Онъ открылъ и Божественность Свою, и все, что нужно  
было для спасенія человѣческаго, какъ Самъ говоритъ: *ска-*  
*залъ имъ имя Твое*. И выше: *глаголы, иже далъ еси Мнѣ,*  
*дахъ имъ: и ти пріяша, и разумѣша воистинну, яко отъ Тебе*  
*изыдохъ, и вѣроваша, яко Ты Мя послалъ еси* (Іоан. 17, 26, 8).  
Пророческое достоинство Свое (оно есть третіе преимущество)  
Христось наиболѣе показаль тогда, когда предсказываль бу-  
дущее, не по какому-либо откровенію, но по собственному  
вѣдѣнію, какъ истинный Богъ и человѣкъ.



**Вопр. 35. Почему Сынъ Божій называется Единороднымъ?**

*Отв.* Священное Писаніе ясно учить, что Сынъ Божій есть Единородный: *видѣхомъ славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца.* И ниже: *Единородный сынъ, Сый въ лоно Отчи* (Іоан. 1, 14 и 18). Называется же Единороднымъ потому, что одинъ только есть по существу Сынъ Божій. Прочіе, называющіеся сынами Божіими, называются симъ именемъ по благодати и усыновленію, а не по естеству, какъ-то всѣ вѣрные и избранные Божіи. Сія благодать усыновленія даруется чрезъ Христа, какъ говоритъ Писаніе: *елицы пріяша Его, даде имъ область чадомъ Божіимъ быти* (Іоан. 1, 12).

**Вопр. 36.** Что означаютъ сіи два слова: *Свѣтъ отъ Свѣта?*

*Отв.* Чтобы уразумѣть сіе, должно знать, что свѣтъ есть двоякій: одинъ сотворенный, а другой несотворенный. О сотворенномъ свѣтѣ Писаніе говоритъ: *и рече Богъ, да будетъ свѣтъ, и бысть свѣтъ.* И видѣ Богъ свѣтъ, яко добро: *и разлучи Богъ между свѣтомъ и между тьмою* (Быт. 1, 3 и 4). О несотворенномъ же свѣтѣ Пророкъ говоритъ: *и не будетъ тебѣ ктому солнце во свѣтъ дне, ниже восходѣ луны просвѣтитъ твою ночь, но будетъ тебѣ Господь свѣтъ вѣчный, и Богъ слава твоя.* Не зайдетъ бо солнце тебѣ, и луна не оскудѣетъ тебѣ: *будетъ бо Господь тебѣ свѣтъ вѣчный* (Исаіи 60, 19 и 20). Сей-то свѣтъ какъ несотворенный, разумѣется въ настоящемъ мѣстѣ, какъ явствуетъ изъ слѣдующихъ словъ въ ономъ членѣ: *Богъ истинна отъ Бога истинна, рожденна, несотворенна.* Свѣтъ сотворенный произведенъ изъ ничего, нигдѣ и никогда несуществовавшего; а Свѣтъ рожденный, или Сынъ, имѣетъ бытіе отъ существа Отчаго. Почему Апостоль говоритъ такъ: *Иже сый сіяніе славы и образъ существа Его, нося же всяческая глаголомъ силы Своея, Собою очищеніе сотворивъ грѣховъ нашихъ, съде одесную престола величества на высотахъ* (Евр. 1, 3). Подобно и Самъ Онъ говоритъ о Себѣ: *Азъ есмь свѣтъ міру:*



Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

по *Имю*, не *имать* *свѣтъ* во *тьмѣ*, но *имать* *свѣтъ* *нынѣ* (Іоан. 8, 12). Называется же *Свѣтомъ отъ Свѣта* *и*, что все существо Отца имѣеть въ Самомъ Себѣ, также какъ одинъ свѣтъ, возжигаемый отъ другаго, получаетъ всю сущность онаго. Слова: *Имже* *вся* *быша*, находящіяся въ семъ членѣ, должно принимать въ такомъ смыслѣ, что какъ Сынъ есть единосущенъ Богу Отцу, такъ равно есть и Творецъ. Слово *Имже* не означаетъ слугу или оруженое. Ибо Писаніе говоритъ: *въ мѣръ бѣ*, и *мѣръ Тьмѣ бысть* (Іоан. 1, 10), то есть, отъ Него получилъ бытіе.

*Вопр. 37.* Какой третій членъ Вѣры?

*Отв.* *Насъ ради* *человѣкъ*, и *нашего ради спасенія*, *сшедшаго съ небесъ* и *воплотившагося отъ Духа Свята* и *Маріи Дѣвы*, и *вочеловѣчшася*.

*Вопр. 38.* Чему учить сей членъ Вѣры?

*Отв.* Четыремъ истинамъ. Во первыхъ, что Сынъ Божій для спасенія нашего сшелъ съ небесъ, по обѣщанію Своему, во чрево Пречистой Дѣвы Маріи, какъ Самъ о Себѣ говоритъ: *никтоже* *взыде на небо*, *только сшедый съ небесе*, *Сынъ Человѣческій* (Іоан. 3, 13). Сшелъ съ небеси, не перемѣнивъ впрочемъ мѣста: поелику какъ Богъ, Онъ вездѣ находится и все наполняетъ. Но такъ благоугодно было величію Его— смиритъ Себя, принявъ человѣческое естество. Во вторыхъ, сей членъ учить, что Господь нашъ Иисусъ Христосъ принялъ человѣческое естество—истинное, а не мнимое, или призрачное. Тѣло Его зачалось во чревѣ блаженнѣйшей Дѣвы въ то время, когда Она въ отвѣтъ Ангелу сказала: *се раба Господня*, *буди Мнѣ по глаголу твоему* (Луки 1, 38). Тогда Онъ вдругъ сдѣлался совершеннымъ человѣкомъ, со всѣми членами человѣческими и разумною душою, соединившеюся съ Божествомъ (Дамаск. Богослов. 3, 1): и въ одномъ и томъ же Лицѣ сталъ истинный Богъ и истинный человѣкъ. Также и непорочная Дѣва содѣлалась Богородицею,



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
такъ // сказала къ Ней Елисавета: и откуду мнѣ сіе, да придетъ Мати Господа моего ко мнѣ (Луки 1, 43)? Сверхъ сего нужно и то знать, что во Иисусѣ Христѣ ни Божественное естество не измѣнилось въ человѣческое, ни человѣческое въ Божественное естество, но то и другое пребыло совершеннымъ, въ единомъ Лицѣ, со всѣми своими свойствами, кромѣ грѣха, относящагося къ естеству человѣческому.

**Вопр. 39.** Въ третьихъ, чему учить сей членъ Вѣры?

**Отв.** Что воплощеніе Христово совершилось содѣйствіемъ Святаго Духа, такъ что Святая Дѣва, какъ была Дѣвою прежде зачатія (Исаи 7, 14): такъ и въ зачатіи и послѣ зачатія, и въ самомъ рожденіи пребыла Дѣвою. Ибо Иисусъ Христосъ родился отъ Ней, сохранивъ невредимую печать Ея дѣвства; а потому Она и послѣ рожденія пребываетъ Дѣвою въ безконечные вѣки.

**Вопр. 40.** Что еще содержитсяъ въ семь членѣ?

**Отв.** Ученіе касательно Пречистой Дѣвы Богородицы Маріи. Поелику Она удостоилась быть посредницею въ такомъ таинствѣ; то всѣ православные обязаны должнымъ образомъ прославлять Ее, и чтить, какъ Матерь Господа нашего Иисуса Христа, или, лучше сказать, какъ Богородицу. Посему Церковь, изъ словъ Архангела и Святыя Елисаветы, присовокупивъ къ нимъ нѣсколько и своихъ словъ, составила Ей такое привѣтствіе: *«Богородице Дѣво, радуйся, благодатная Маріе, Господь съ Тобою: благословенна Ты въ женахъ, и благословенъ плодъ чрева Твоего, яко Спаса родила еси души нашихъ»*.

**Вопр. 41.** Что мы должны думать о семь привѣтствіи?

**Отв.** Во первыхъ, должны вѣрить, что сіе привѣтствіе имѣетъ свое начало и происхожденіе отъ Самого Бога, а Архангеломъ принесено на землю къ человѣкамъ. Ибо Архангелъ не дерзнулъ бы изречь оное, если бы Богъ не пове-



Равнымъ образомъ и святая Елисавета, сказавши оное  
изрекла по внушенію Святаго Духа, что показываетъ

листь: и исполнися Духа Свята Елисаветъ, и возопи  
ласомъ велиимъ, и рече: благословенна Ты въ женахъ, и  
благословенъ плодъ чрева Твоего (Луки 1, 41 и 42). Также и  
ова, которая присокупила Церковь, происходятъ отъ  
аха Святаго. Та же Церковь властію своею повелѣла весьма  
сто повторять сіе привѣтствіе во время молитвы въ честь  
вятыхъ Дѣвы.

*Вопр. 42.* Какое ученіе содержится въ семъ привѣтствіи?

*Отв.* Въ семъ привѣтствіи воспоминается воплощеніе Сына  
Божія и Его благодѣянія, чрезъ оное намъ дарованныя.  
Въ немъ содержится еще то ученіе (Дамаск. Богосл. III,  
гл. 1 и 2), что безначальное Слово Божіе, шедшее съ не-  
беси, не принесло съ Собою плоти, но приняло оную во-  
чревѣ Пресвятой Дѣвы отъ чистѣйшихъ Ея кровей, при со-  
дѣйствіи Святаго Духа, и родилось отъ Нея, какъ отъ истин-  
ной Матери Своей. Сему должны мы твердо и несомнѣнно  
вѣрить. А тѣхъ, которые говорятъ, что Спаситель снизшелъ  
съ неба съ плотію, и прошелъ съ оною чрезъ Святую Дѣву,  
какъ черезъ каналъ, Церковь признала еретиками, и осу-  
дила (Кирил. Іерус. огл. 13). Кромѣ того сіе привѣтствіе  
научаетъ насъ, чтобы мы именовали Святую Дѣву Богоро-  
дицею, по человѣческому естеству Іисуса Христа; и что отъ  
Нея родился Христосъ, совершенный Богъ и совершенный  
человѣкъ. Также въ семъ привѣтствіи, и именно въ словѣ:  
*Благодатная*, коимъ называется Дѣва, и такое заключается  
ученіе, что Она причастна Божіей благодати гораздо болѣе,  
нежели какая нибудь другая тварь: ибо Она есть Матерь  
Божія. Посему Церковь превозноситъ Ее выше Херувимовъ  
и Серафимовъ, и нынѣ Она превосходитъ всѣ сонмы Анге-  
ловъ, стоя одесную Сына Своего во всякой чести и славѣ,  
какъ говорить Псалмопѣвецъ: *предста Царица одесную Тебе,  
въ ризахъ позлащенныхъ одѣяна, преиспещрена* (Псал. 44, 10).



женъ читать съ благоговѣніемъ, моля Дѣву о ходатайствѣ: ибо молитва Матери много споспѣшествуетъ къ умилостивленію Сына. Кто желаетъ принести Ей усердное моленіе, пусть читаетъ Акаѳистъ, (пѣснь несѣдальную, то есть, при чтеніи которой стояли, а не сидѣли), молитвы и прочія пѣсни церковныя, въ честь Ея составленныя.

**Вопр. 43.** Какой четвертый членъ Вѣры?

*Отв.* Распятаго за ны при Понтійствѣмъ Пилатъ, и страдавши и погребенна.

**Вопр. 44.** Чему учить сей членъ?

*Отв.* Шести истинамъ. Во первыхъ, что Слово пострадало за насъ на крестѣ собственно и истинно, и умерло истинно тѣмъ истиннымъ естествомъ человѣческимъ, которое Оно приняло отъ Дѣвы Маріи; что явствуетъ изъ словъ Священнаго Писанія: И возгласивъ гласомъ велиимъ Иисусъ, рече: Отче, въ руцѣ Твои предаю духъ Мой! И сія рекъ, испусти духъ (Луки 23, 46). Также, что Оно истинно излило за насъ драгоценную кровь Свою, и оною искупило насъ, какъ говоритъ Апостоль: прежде нарекъ насъ во усыновленіи Иисусъ Христомъ, о Немже и мамы избавленіе кровію Его, и оставленіе прегрѣшеній, по богатству благодати Его (Ефес. 1, 5 и 7).

**Вопр. 45.** Во вторыхъ, что содержитъ сей членъ?

*Отв.* Ту истину, что Иисусъ Христосъ пострадалъ за наши грѣхи, не бывъ причастенъ никакому грѣху, по слову Апостола Петра: *вѣдяще, яко не истлѣннымъ сребромъ или златомъ избавистеся отъ суетнаго вашего житія, отцы преданнаго, но честною кровію, яко Лица непорочна, и пречиста Христа* (1 Петр. 1, 18 и 19). Также и Іоаннъ Креститель свидѣтельствуетъ, что Иисусъ Христосъ будучи Самъ невиненъ и безгрѣшенъ, пострадалъ за грѣхи наши. Вотъ его слова:



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

*лице Божій, вземай грѣхи мѣра (Іоан. 1, 29). Постра-*  
*ше Онъ добровольно, какъ Самъ говорить: область*  
*положити душу Мою, и область имамъ паки*  
*прѣйти ю (Іоан. 10, 18).*

**Вопр. 46.** Въ третьихъ, чему учить сей членъ?

**Отв.** Что Христосъ пострадалъ на крестѣ по плоти, а не Божеству: ибо Божество не страдало, не пригвождалось кресту, не принимало заплеваній, и заушеній, и не умирало. Что Онъ страдалъ одною плотію, о семъ ясно говорить Апостолъ: *нынѣ же примири въ тѣлѣ плоти Его смертнню Его, представи васъ святыхъ и непорочныхъ и непорочныхъ предъ Собою (Колос. 1, 22)*. Впрочемъ естество Божественное, послѣ того, какъ оно приняло на себя естество человѣческое, никогда уже не отдѣлялось отъ Него, ни во время страданія, ни смерти крестной, ни послѣ смерти (Дамаск. Бесѣд. на Велик. Суб.); и хотя душа отдѣлилась отъ тѣла, но Божество ни отъ тѣла, ни отъ души не отдѣлялось. Посему и во время смерти Лице Христово было одно и то же.

**Вопр. 47.** Въ четвертыхъ, чему учить сей членъ?

**Отв.** Что смерть Иисуса Христа была весьма отлична отъ смерти всѣхъ прочихъ людей, по слѣдующимъ причинамъ. Во первыхъ, по причинѣ тяжести грѣховъ нашихъ, какъ говорить о Немъ Пророкъ: *Сей грѣхи наша носитъ и о насъ бользнуеть, и мы вмьнихомъ Его быти въ трудъ, и въ язвь отъ Бога, и во озлобленіи. Той же язвенъ бысть за грѣхи наша, и мученъ бысть за беззаконія наша (Исаи 53, 4 и 5)*. И другой Пророкъ, какъ бы отъ лица Христова, говорить: *вси, иже къ вамъ приходящии путемъ, обратитесь, и видите, аще есть бользнь, яко бользнь Моя, яже бысть Мнѣ (Плач. Іерем. 1, 12)*. Во вторыхъ потому, что на крестѣ Онъ исполнилъ должность Священника, принеши Себя въ жертву Богу и Отцу для искупленія рода человѣческаго,



**Кт говоритъ о Немъ Апостолъ: давши Себе избавленіе за насъ (1 Тим. 2, 6). И въ другомъ мѣстѣ: Христосъ возлюбилъ есть насъ, и предаде Себе за ны, приношеніе и жертву Богу, въ волю благоуханія (Ефес. 5, 2). Также: еще грѣшникомъ сущимъ намъ, Христосъ за ны умре (Римл. 5, 8). Сверхъ сего, на крестѣ Онъ совершилъ посредничество между Богомъ и человекѣми, какъ тотъ же Апостолъ говоритъ о немъ: И тѣмъ примирити всяческая съ Собою, умиротвори въ кровію креста Его (Колос. 1, 20). И въ другомъ мѣстѣ: истребивъ еже на насъ рукописаніе ученьми (состоявшее въ постановленіяхъ), еже блъ сопротивно намъ, и то взявъ отъ среды, привоздидъ е на крестъ (Колос. 2, 14).**

**Вопр. 48.** Въ пятыхъ, о чемъ говоритъ сей членъ?

**Отв.** О погребеніи Господа нашего Іисуса Христа: что какъ Онъ собственно и истинно пострадалъ на крестѣ, такъ и умеръ истинно, и истинно погребенъ былъ на мѣстѣ извѣстномъ. И это произошло не безъ причины, но для того, чтобъ послѣ никто не могъ сомнѣваться въ истинѣ воскресенія Его изъ мертвыхъ. Ибо если бы Онъ погребенъ былъ въ неизвѣстномъ какомъ нибудь мѣстѣ и, какъ говорится, въ потаенномъ улу: то сіе подало бы Іудеямъ случай клеветать на Христа. Для большей же достовѣрности и славы славнаго воскресенія Христова, Іудеи встревожились, и пришедши къ Пилату, сказали: *повели утвердити гробъ до третіяго дне.* На что онъ отвѣчалъ имъ: *имате кустодію: идите, утвердите, якоже вѣсте.* Они же шедше утвердиша гробъ, знаменавше камень съ кустодією (Матѹ. 27, 64, 65 и 66). Сія стража Іудеевъ послужила яснымъ свидѣтельствомъ тому, что Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ: поелику при семъ случаѣ она утратилась, какъ говоритъ Писаніе: *и се трусъ бысть велий: Ангелъ бо Господень сшедъ съ небесе, приступль, отвали камень отъ двери гроба, и сядяше на немъ. Отъ страха же его сотрясошася струги, и быша яко мертви (Матѹ. 28, 2 и 4).* Они, пришедши

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>



и принуждены были говорить то же, Ангель Господень сказалъ женамъ: *взмъ, яко Исуса распятаго ищите. Нысть здѣ: воста бо, якоже рече; придите, видите мѣсто, идѣже лежа Господь. И скоро шедше скажите ученикомъ Его: яко воста отъ мертвыхъ* (Матѣ. 28, 6 и 7). Итакъ, мѣсто погребенія Господа нашего для того было извѣстно, дабы всѣ увѣрены были, что ученики не украли Его и не погребли въ скрытномъ мѣстѣ, какъ разгласили развращенные Іудеи, подкупивъ воиновъ деньгами. Но таковое подозрѣніе уничтожали: гробъ, въ которомъ Онъ лежалъ, печать, приложенная къ камню, и стража Іудеевъ; также Іосифъ и Никодимъ, мужи почетные между Іудеями; кромѣ сего полотно, которымъ обвито было мертвое тѣло Господа нашего, и платъ, бывшій на головѣ Его, а по воскресеніи Его оставшійся во гробѣ свитымъ (Іоан. 20, 7). Все сіе ясно показываетъ, что тѣло не украдено было учениками, но востало. Къ сему ученію должно присоветовать и то, что по самому пророчеству надлежало тому быть, чтобы мѣсто гроба Господня было славно, каковымъ оно и донинѣ есть. Ибо Пророкъ говорить: *и будетъ покой Его, честь* (Исаи, 11, 10). Кто съ вѣрою и любовію ко Христу посѣщаетъ гробъ сей, тому прощается множество грѣховъ; велику чрезъ него приступаетъ Онъ ко Христу.

**Вопр. 49.** Когда мы о семъ говорили, у меня родилось желаніе знать, гдѣ находилась душа Христова по смерти, прежде воскресенія?

**Отв.** (Дамаск. Бесѣд. на Велик. Суб.) Душа Христова, отдѣляясь отъ тѣла, была всегда соединена съ Божествомъ, и съ Нимъ сходила во адъ. Хотя въ ономъ членѣ ни мало о семъ не упоминается; впрочемъ, это мы принимаемъ за вѣрное, основываясь на всѣхъ церковныхъ пѣсняхъ, въ которыхъ о семъ говорится, то есть, что Христосъ сходилъ во адъ душою и Божествомъ. Раздѣльнѣе же сіе изложено въ



будущемъ тропарь: *Во роби тлоти, во ади же еси  
шею, яко Богъ, въ рай же съ разбойникомъ, и на пре-  
моль былъ еси, Христе, со Отцемъ и Духомъ, вся испол-  
няй, неописанный*. Освободивъ изъ ада души Святыхъ Пра-  
отцевъ, Онъ ввелъ оныя въ рай, а съ ними вмѣстѣ и раз-  
бойника, который увѣровалъ въ Него, вися на крестѣ.

*Вопр. 50.* Въ шестыхъ, что содержитъ сей членъ, и  
чему учить?

*Отв.* Поелику въ семь членѣ упоминается о крестѣ Хри-  
стовомъ, на которомъ Христось умеръ, и спасъ насъ: то  
посему и мы имѣемъ здѣсь случай размыслить о крестѣ. О  
немъ такимъ образомъ бесѣдуетъ Апостоль Павелъ: *мнѣ же  
да не будетъ хвалитися, точию о крестѣ Господа нашего  
Исуса Христа, имже мнѣ мѣръ распяся, и азъ міру  
(Галат. 6, 14).* И въ другомъ мѣстѣ: *слово крестное поги-  
бающимъ убо юродство есть, а спасаемымъ намъ, сила  
Божія есть* (1 Кор. 1, 18). Итакъ, по важнымъ причинамъ  
мы должны почитать крестъ. Именно, какъ такое знаменіе  
Христово, которое по тому самому, что Сынъ Божій пролилъ  
на немъ кровь Свою, и на немъ умеръ, имѣеть силу прого-  
нять злыхъ духовъ. Посему Кириллъ Іерусалимскій (Огл. 13)  
говорить: «когда мы изображаемъ на себѣ знаменіе честнаго  
креста, тогда діаволь, помышляя въ себѣ, что къ нему при-  
гвожденъ былъ Христось Господь для нашего спасенія и для  
истребленія демонской силы, не можетъ болѣе оставаться  
съ нами и переносить силу креста, но бѣжить отъ насъ и  
болѣе не искушаетъ, особливо потому, что мы въ семь слу-  
чаѣ имѣемъ обыкновеніе призывать имя Христово». Итакъ  
мы должны, какъ можно чаще, изображать на себѣ знаменіе  
крестное, поелику часто испытываемъ и искушенія бѣсовскія,  
которыя не иначе можемъ отгнать, какъ только животворя-  
щимъ крестомъ и призываніемъ имени Исусъ-Христова.  
Черезъ сіе мы прогоняемъ ихъ не только отъ насъ самихъ,  
но и отъ всѣхъ нашихъ вещей, какъ-то: отъ пици, питія,



добръ, и прочая. **Нбому готъ же Кирилъ (тамъ же)**  
бъ: «твори знаменіе честнаго креста, когда принимаешь  
у и питіе; когда сидишь, стоишь, бесѣдуешь, ходишь,  
и не начинай никакого дѣла, не ознаменовавъ себя честнымъ  
крестомъ, ни въ домѣ, ни на пути, ни днемъ, ни ночью и  
ни въ какомъ мѣстѣ».

**Вопр. 51.** Какъ мы должны изображать на себѣ знаменіе  
честнаго и животворящаго креста?

**Отв.** Должно изображать крестъ правою рукою. Полагая  
на чело три большіе перста, говори: *во имя Отца*: потомъ,  
низпустивъ руку въ томъ же видѣ на перси, говори: *и Сына*:  
отселѣ, перенося руку на правое плечо, и проводя до  
лѣваго, говори: *и Святаго Духа*. Сдѣлавъ на себѣ сіе свя-  
тое знаменіе креста, заключи словомъ: *аминь*. Или, когда  
изображаешь крестъ, можешь говорить: Господи Іисусе Хри-  
сте, Сыне Божій, помилуй меня грѣшнаго! Аминь.

**Вопр. 52.** Какой пятый членъ Вѣры?

**Отв.** *И воскресшаго въ третій день по Писаніемъ*.

**Вопр. 53.** Чему учить сей членъ Вѣры?

**Отв.** Двумъ истинамъ: Во первыхъ, что Господь нашъ  
Іисусъ Христосъ силою Божества Своего воскресъ изъ мерт-  
выхъ, какъ написано о Немъ у Пророковъ и въ Псал-  
махъ (Луки 24, 7). Во вторыхъ, что Онъ воскресъ въ томъ  
же тѣлѣ, въ которомъ родился и умеръ.

**Вопр. 54.** По какимъ Писаніямъ Христу надлежало по-  
страдать, умереть и въ третій день воскреснуть?

**Отв.** Священное Писаніе двоякаго рода: одно Ветхаго,  
другое Новаго Завѣта. Въ первомъ предсказано то, что Хри-  
стосъ придетъ, и какимъ образомъ спасетъ родъ человѣче-  
скій, именно, что Онъ пострадаетъ, умретъ и воскреснетъ  
изъ мертвыхъ. По сему Писанію Христу надлежало все сіе



полнить. Писаніе же Поваго Завѣта открываетъ, что Онъ то исполнилъ, и пришелъ точно такъ, какъ было о Немъ писано; ибо Онъ Самъ о Себѣ говоритъ: *Сынъ Человѣчскій идетъ, якоже естъ писано о Немъ* (Марк. 14, 21). Также по воскресеніи Его изъ мервыхъ Онъ сказалъ на пути двумъ ученикамъ Своимъ: *не сія ли подобаше пострадати Христу, и внити въ славу Свою? И наченъ отъ Моисеа и отъ всѣхъ Пророкъ, сказаше имъ отъ всѣхъ Писаній, яже о Немъ* (Луки 24, 26 и 27). А что Писаніе Ветхаго Завѣта должно также имѣть у насъ важность и силу, сему даетъ свидѣтельство Апостоль, когда говоритъ о немъ: *имамы извѣстнѣйшее Пророческое слово, емуже внимающе, якоже свѣтлыи сіяюще въ темнѣмъ мѣстѣ, добръ творите, дондеже день озаритъ, и денница возсіяетъ въ сердцахъ вашихъ* (2 Петр. 1, 19). И что все въ точности исполнилось по сему Писанію, то подтверждаютъ намъ всѣ Евангелисты. И Апостоль говоритъ: *Христось умре грѣхъ нашихъ ради, по Писаніемъ; и яко погребенъ бысть, и яко воста въ третій день по Писаніемъ; и яко явися Кифъ, таже единонадесятимъ. Потомъ же явися боле пяти сотъ братіямъ единою, отъ нихъ же множайшии пребываютъ досель, нынѣ же и почиша. Потомъ же явися Іакову, таже Апостоломъ всѣмъ. Послѣди же всѣхъ, яко нѣкому извергу, явися и мнѣ* (1 Кор. 15, 3—8). Также Воскресеніе Христово прообразовалъ Пророкъ Іона, каковый образъ Господь нашъ Іисусъ Христось Самъ къ Себѣ прилагаетъ. Онъ говоритъ Іудеямъ: *родъ лукавъ и прелюбодѣнь знаменія ищеть, и знаменія не дастся ему, токмо знаменіе Іоны Пророка. Якоже бо бѣ Іона во чревъ китовъ три дни и три ноци: тако будетъ и Сынъ Человѣчскій въ сердцы земли три дни и три ноци* (Матѣ. 12, 39 и 40).

**Вопр. 55.** Какой шестой членъ Вѣры?

**Отв.** *И возшедшаго на небеса, и сядящаго одесную Отца.*

**Вопр. 56. Что открываетъ намъ сей членъ Вѣры.**

Сей членъ учить четырьмя истинамъ. Во первыхъ, что Иисусъ Христосъ вознесся на небеса, и съѣлъ одесную Отца со славою и честію, въ томъ самомъ тѣлѣ, въ которомъ страдалъ истинно, и воскресъ изъ мертвыхъ. Во вторыхъ, что Онъ вознесся на небо только какъ человѣкъ; ибо какъ Богъ, Онъ всегда былъ на небеси и на всякомъ мѣстѣ. Въ третьихъ учить, что человѣческое естество, которое Онъ однажды принялъ отъ Дѣвы Маріи, никогда не слагалъ съ Себя, но съ онымъ опять придетъ судить, какъ Ангели возвѣстили Апостоламъ: *Сей Иисусъ, вознесыйся отъ васъ на небо, такожде придетъ, иже образомъ видѣсте Его идуща на небо* (Дѣян. 1, 11). Въ четвертыхъ, сей членъ научаетъ, что Христосъ съ плотію Своею, которую носилъ во время земной Своей жизни, находится только на небеси, а не на землѣ. Но присутствуя таинственнымъ образомъ въ Божественной Евхаристіи, Сей Сынъ Божій, Богъ и человѣкъ, присутствуетъ и на землѣ *по пресуществленію*. Ибо существо хлѣба прелагается въ существо святаго Тѣла Его, и существо вина въ существо драгоценныя Его Крови. Посему святую Евхаристію мы должны почитать и уважать столько же, сколько и Самаго Спасителя нашего Иисуса.

**Вопр. 57.** Какой седьмой членъ Вѣры?

*Отв. И паки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ, Еюже Царствію не будетъ конца.*

**Вопр. 58.** Чему учить насъ сей членъ Вѣры?

*Отв. Трѣмъ истинамъ. Во первыхъ, что Христосъ опять придетъ, дабы судить живыхъ и мертвыхъ, какъ Самъ Онъ свидѣтельствуетъ словами Своими: *егда придетъ Сынъ Человѣскій въ славу Своей, и вси Святіи Ангели съ Нимъ* (Матѣ. 25, 31). Онъ придетъ такъ быстро, что какъ молнія исходитъ отъ востока и блистаетъ до запада, таково же*



днѣ же пришествія сего и часѣ никто не знаетъ, ни Ангелы (Тамъ же, ст. 36). Но сему должно предшествовать слѣдующее: проповѣдано будетъ Евангеліе всѣмъ народамъ (ст. 14), явится антихристъ, произойдутъ великія войны, глады, язвы, и другое подобное. Кратко сказать, будетъ скорбь великая по слову Господа: *тогда будетъ скорбь велия, якоже не бысть отъ начала міра досель, ниже имать быти* (ст. 21). О семъ судѣ Апостолъ ясно говоритъ: *засвидѣтельствую азъ предъ Богомъ и Господемъ Іисусъ Христомъ, хотящимъ судити живымъ и мертвымъ въ явленіи Его и Царствіи Его* (2 Тим. 4, 1).

**Вопр. 59.** Во вторыхъ, чему учить сей членъ Вѣры?

**Отв.** Что на послѣднемъ судѣ люди отдадутъ отчетъ въ мысляхъ, словахъ и дѣлахъ, по словамъ Писанія: *глаголю же вамъ, яко всяко слово праздно, еже аще рекутъ чловѣцы, воздадутъ о немъ слово въ день судный* (Матѣ. 12, 36). И Апостолъ говоритъ: *тъмже прежде времени ничтоже судите; дондеже придетъ Господь, Иже во свѣтъ приведетъ тайная тмы, и объявитъ советы сердечныя; и тогда похваля будетъ комуждо отъ Бога* (1 Кор. 4, 5).

**Вопр. 60.** Въ третьихъ, чему учить сей членъ?

**Отв.** Что въ день тотъ каждый, по дѣламъ своимъ, получить совершенное и вѣчное воздаяніе. Одни услышатъ сей приговоръ: *приидите благословенніи Отца Моего, насльдуйте уготованное вамъ Царствіе отъ сложенія міра* (Матѣ. 25, 34). Другіе напротивъ услышатъ: *идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его* (ст. 41), *идьже червь ихъ не умираетъ, и огнь не угасаетъ* (Марк. 9, 44).

**Вопр. 61.** Въ сей ли послѣдній день всѣ люди отдадутъ отчетъ въ дѣлахъ своихъ, или каждый особливо по смерти отдастъ отчетъ въ жизни своей, и есть судъ частный?



16. Поелику въ день послѣдняго суда не будетъ требо-  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

отчета отъ каждаго порознь, ибо Богу все извѣстно; поелику каждый при смерти знаетъ дѣла свои: то каждый по смерти узнаетъ и воздаяніе за свои дѣла. Ибо если каждому извѣстны дѣла его, то извѣстенъ и приговоръ Божій о немъ, какъ говоритъ Григорій Богословъ въ словѣ на Кеса- рійя брата: «я вѣрю словамъ мудрымъ, что всякая добрая и Боголюбезная душа, когда разлучится отъ тѣла, съ которымъ была соединена, немедленно предощущаетъ и созерцаетъ благо, ее ожидающее: (ибо то, что наводило мракъ, очищается или отъемлется, или, но я не знаю, какъ то и называть) и наслаждается чуднымъ и некоторымъ удовольствіемъ, восхищается и съ радостію спѣшитъ къ Господу своему, вырвавшись изъ жизни сей, какъ изъ какой нибудь мрачной темницы, и сбросивъ облежавшія ее сѣти, которыя останавливали умъ въ его пареніи, и представляя себѣ блаженство, которое блюдется для нея, она какъ бы уже ощущаетъ его. Спустя же немного и сродную себѣ плоть, съ которою вмѣстѣ подвизалась на землѣ, принявъ опять отъ земли, отъ коей она была взята, и которой была вѣрена—образомъ извѣстнымъ только совокупившему и разрѣшившему Богу— вмѣстѣ съ нею наслѣдуетъ славу небесную.» Также должно думать и о душахъ грѣшниковъ, только съ противной стороны, то есть, что онѣ знаютъ и предвидятъ мученіе, ихъ ожидающее. И хотя прежде послѣдняго суда ни праведные, ни грѣшные не получаютъ совершеннаго воздаяніа за дѣла свои; но при всемъ томъ не всѣ души находятся въ одинаковомъ состояніи, и не въ одно и то же мѣсто посылаются. Отселѣ явствуетъ, что поелику прежде послѣдняго суда не можетъ произойти таковое раздѣленіе безъ суда частнаго, то слѣдовательно есть судъ частный. Когда мы говоримъ, что Богъ не спрашиваетъ отъ насъ отчета въ жизни нашей, то сіе должно разумѣть въ такомъ смыслѣ, что отдадимъ отчетъ оный, не по примѣру отчетовъ чело- вѣческихъ.



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>  
**Вопр. 62.** На одинаковой ли степени находятся души Свя-  
тых по смерти?

*Отв.* Поелику души преселяются отъ міра сего не съ одинаковою мѣрою благодати: то и по преселеніи отъ міра поставляются не на одной степени блаженства, какъ учить Христосъ: *въ дому Отца Моего обители многи суть* (Іоан. 14, 2). И въ другомъ мѣстѣ: *отпущаются грѣси ея мнози, яко возлюби мною; а емуже мало оставляетъ, меньше любитъ* (Луки 7, 47). Подобно и Апостоль говоритъ: что (Богъ) *воздастъ каждому по дѣломъ его* (Римл. 2, 6).

**Вопр. 63.** Какъ должно думать о людяхъ, умирающихъ во гнѣвѣ Божіемъ?

*Отв.* Послѣ послѣдняго суда они будутъ вѣчно мучиться, одни болѣе, другіе менѣе, какъ говоритъ о семъ Писаніе: *рабъ, видѣвый волю господина своего, и не уготовавъ, ни сотворивъ по воли его, бѣнь будетъ много. Не видѣвый же, сотворивъ же достойная ранамаъ, бѣнь будетъ мало* (Луки 12, 47 и 48).

**Вопр. 64.** Между умирающими людьми находятся ли и такіе, которые суть какъ бы средніе между спасаемыми и погибающими?

*Отв.* Таковаго разряда нѣтъ людей; но то несомнѣнно, что многіе изъ грѣшниковъ освобождаются отъ узъ ада не поканіемъ или исповѣдію, какъ говоритъ Писаніе: *во адъ кто исповѣсться тебѣ* (Псал. 6, 6)? и въ другомъ мѣстѣ: *не мертвіи восхвалятъ Тя, Господи, ниже вси низходящии во адъ* (Псал. 113, 25); но за благотворенія людей, находящихся въ живыхъ, за молитвы, возсылаемыя о нихъ Церковію, и особливо за безкровную Жертву, которую Церковь ежедневно приноситъ вообще за всѣхъ живыхъ и мертвыхъ, такъ какъ и Христосъ умеръ за всѣхъ. Что таковыя души не освобождаются сами собою, о семъ говоритъ Теофилактъ,



Толковані на 6-ю главу Еванг. Луки) изданія Селона  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

Ванна Христомъ, что Онъ имѣеть власть на земли отпу-  
стить грѣхи: «Смотри, говоритъ, на землѣ можемъ заглаждать  
грѣхи свои; но послѣ того, какъ отойдемъ отъ земли, уже  
не можемъ болѣе сами собою посредствомъ исповѣди изгла-  
дить грѣховъ своихъ: ибо дверь заключена бываетъ.» И изъ-  
ясняя слова (22-й главы Матѳ.), *связавше ему руку и ногу*,  
то-есть, дѣятельныя силы души, говоритъ: «въ настоящемъ  
вѣкѣ можно что нибудь сдѣлать и исполнить, но въ буду-  
щемъ связываются всѣ дѣятельныя силы души, и невоз-  
можно сдѣлать ничего добраго въ удовлетвореніе за грѣхи.»  
И въ объясненіи 25-й главы того же Евангелія: «послѣ отше-  
ствія отъ сей жизни, не время каяться и дѣлать.» Сіи слова  
показываютъ, что душа послѣ смерти не можетъ освободи-  
ться или покаяться, и ничего произвести такого, что иску-  
пило бы ее отъ ада. Только Божественныя Литургіи, молитвы  
и милостыни, которыя живыми приносятся за нее, весьма  
великую приносятъ ей пользу, и исхищаютъ ее отъ узъ ада.

*Вопр. 65.* Что надобно думать о милостыняхъ и благотво-  
реніяхъ, которыя дѣлаются въ пользу умершихъ?

*Отв.* О семъ рассуждаетъ тотъ же Теофилактъ, (въ толков.  
на 12-ю главу, ст. 5, Еванг. Луки) объясняя слова Христовы:  
*убойтеся и муцаго власть во вреци въ геенну.* Онъ такъ пи-  
шетъ: «смотри, Христосъ не сказалъ, убойтеся того, кто по  
убіеніи ввергнетъ въ геенну, но Который имѣеть власть ввер-  
гнуть. Ибо умирающіе грѣшники не непременно ввергаются  
въ геенну; но сіе состоитъ во власти Божіей, такъ что Богъ  
можетъ и простить ихъ, то есть, за приношенія и подаянія,  
дѣлаемыя въ пользу умершихъ. Онѣ не мало полезны и въ  
тяжкихъ грѣхахъ умершимъ. Итакъ, не необходимо по убіеніи  
Онъ ввергаетъ въ геенну, но имѣеть власть ввергнуть. По-  
сему не престанемъ стараться милостынями и молитвами на-  
шими умиловать Того, Который имѣеть власть ввергнуть,  
но не непременно употребляетъ власть сію, а можетъ даро-



**и прощеніе.** — Итакъ, на основаніи ученія Священнаго Писанія и толкованія сего отца выводимъ такое заключеніе, мы должны непременно молиться за умершихъ, приносить безкровныя жертвы и подавать милостыни; ибо сами они не могутъ сего дѣлать за самихъ себя.

**Вопр. 66.** Что мы должны думать объ огнѣ чистилищномъ?

**Отв.** Нигдѣ въ Писаніи не упоминается о немъ, то есть, чтобы было временное какое наказаніе, очищающее души по смерти. За сіе особенно мнѣніе Церковь и осудила Оригена на второмъ Константинопольскомъ Соборѣ. Притомъ очевидно, что по смерти душа не можетъ принять ни одного таинства Церковнаго. Если бы она могла что нибудь сдѣлать въ удовлетвореніе за грѣхи свои, то могла бы имѣть часть и въ таинствѣ покаянія. Но поелику сіе противно православному ученію, то Церковь правильно поступаетъ, что приносить за умершихъ безкровную жертву и возсылаетъ къ Богу молитвы объ отпущеніи грѣховъ ихъ: сами же они не терпятъ никакого наказанія, посредствомъ котораго бы очищались. Что касается до басенъ тѣхъ людей, которые говорятъ, что души, отшедшія отъ міра безъ раскаянія, наказываются на рожнахъ, въ болотахъ и озерахъ, Церковь никогда не принимала оныхъ.

**Вопр. 67.** Какое мѣсто назначено собственно для душъ тѣхъ людей, кои умираютъ съ благодатію Божіею?

**Отв.** Души тѣхъ людей, которые отходятъ отъ міра сего съ благодатію Божіею и съ покаяніемъ во грѣхахъ своихъ, имѣютъ своимъ мѣстомъ руки Божіи. Ибо Священное Писаніе такъ говоритъ: *праведныхъ души въ руцѣ Божіей, и не прикоснется ихъ мука* (Прем. 3, 1). Называется также мѣсто ихъ *раемъ*, какъ Христось Господь сказалъ на крестѣ къ разбойнику: *амилъ глаголю тебѣ, днесъ со Мною будешь въ раи* (Лук. 23, 43). Оно именуется и лономъ Авраамовымъ, какъ написано: *бысть же умрети нищему и несеку быти*



*мѣсто иже доко Авраамъ (Лук. 16, 22), и Царствіемъ небеснъ, по слову Господа: глаголю же вамъ, яко мнози отъ стокъ и западъ приидутъ, и возлягутъ со Авраамомъ и Исаакомъ и Иаковомъ во Царствіи небеснѣхъ (Матѣ. 8, 11). Посему какимъ бы кто именемъ изъ числа упомянутыхъ нами ни назвалъ мѣсто сіе, не погрѣшитъ: только бы зналъ, что души пребываютъ въ благодати Божіей, въ Царствіи небесномъ и, какъ гласятъ Церковныя пѣсни, на небеси.*

*Вопр. 68. А тѣ души, которыя выходятъ изъ тѣла, пребывая во грѣбѣ Божіемъ, гдѣ находятся?*

*Отв. Мѣсто сіе различными называется именами. Во первыхъ, оно называется *адамъ*, въ которомъ заключенъ низверженный съ неба діаволь, какъ говоритъ Пророкъ: *буду подобенъ Вышнему* (сказалъ діаволь), *нынѣ же во адъ снидеши, и во основанія земли* (Исаи 14, 14 и 15). Во вторыхъ, называется *огнемъ вѣчнымъ*, ибо Писаніе говоритъ: *идите отъ Мене проклятіи во огонь вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его* (Матѣ. 25, 41). Также, *тьмою вѣшною или кромъшною*. И непотребнаго раба *вверзите во тьму кромъшную; ту будетъ плачь и скрежетъ зубомъ* (ст. 30). Называется оно еще и другими именами, но всѣ они выражаютъ ту мысль, что мѣсто, въ которое нисходятъ души отшедшихъ отсюда во грѣбѣ Божіемъ и отверженныхъ людей, есть мѣсто осужденія и грѣва Божія. Должно каждому знать и то, что души праведныхъ, хотя находятся на небесахъ, не смотря на то, до послѣдняго суда не получаютъ совершенной награды; равно и души осужденныхъ не терпятъ совершеннаго наказанія, но послѣ послѣдняго суда души вмѣстѣ съ тѣлами получаютъ рѣшительно или вѣнецъ славы, или наказаніе.*

*Вопр. 69. Какой осьмый членъ Вѣры?*

*Отв. И въ Духа Святаго, Господа, животворящаго, Иже отъ Отца исходящаго, Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и сславима, глаголавшаго Пророки.*

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
http://lib.kdai.kyiv.ua



*тв.* Треть истинамъ. Во первыхъ, что Духъ Святой есть Богъ, единосущный Отцу и Сыну, какъ явствуетъ изъ словъ Апостола, который говоритъ: *раздѣленія дарованій суть, а тойжде Духъ; и раздѣленія служеній суть, а тойжде Господь; и раздѣленія дѣйствъ суть, а тойжде есть Богъ, дѣйствующій вся во всѣхъ* (1 Кор. 12, 4, 5 и 6). И въ другомъ мѣстѣ: *Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любви Бога и Отца, и общеніе Святаго Духа со всеми вами* (2 Кор. 13, 13). Если въ сихъ мѣстахъ поставляется прежде иногда Духъ Святой, иногда Сынъ, сему причина та, что три Лица единосущны и равночестны. Но не потому, чтобы или Сынъ имѣлъ существо различное отъ Духа, или Духъ отъ Сына. Нѣтъ; но поелику, какъ мы сказали, Они единосущны и равночестны, и поелику и Сынъ и Духъ непосредственно и равно, вмѣстѣ имѣютъ начало отъ Отца, Сынъ рожденіемъ, а Духъ исхожденіемъ \*). Сіе же самое и въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ показалъ Апостоль Петръ; онъ говоритъ Анавіи: *почто исполни сатана сердце твое, солгати Духу Святому?* И въ заключеніе рѣчи своей прибавляетъ: *не человекомъ солгалъ еси, но Богу* (Дѣян. 5, 3 и 4). Следовательно Духъ Святой есть Богъ.

**Вопр. 71.** Во вторыхъ, чему учить сей членъ?

*Отв.* Учить, что Духъ Святой исходитъ отъ одного Отца, какъ источника и начала Божества. Сему научаетъ Самъ Спаситель словами: *егда пріидеть Утѣшитель, Егоже Азъ пошлю къ вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ* (Іоан. 15, 26). Святой Аѳанасій въ Символѣ своемъ сіе ученіе такъ изъясняетъ: «Духъ Святой отъ Отца не соз-

\*) Но не потому и проч.—взято съ поправленія или изъясненія. Настоящій же текстъ въ семъ мѣстѣ непонятенъ. Слово до слова онъ читается такъ: но не потому, чтобы Сынъ или Духъ имѣлъ сущность, какъ имѣетъ Отець, непосредственно и тождественно въ Сынѣ и Духѣ.



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

не сотворенъ, не рожденъ, не исходитъ. Божъ и Отецъ же Абан. въ Свящ. воп. 4) одинъ есть виновникъ Лиць, и не рожденъ: Сынъ отъ одного Отца, какъ отъ причины рожденъ; Духъ Святый отъ одного Отца, какъ отъ причины исходитъ, а чрезъ Сына въ мѣръ посылается.»

И Григорій Богословъ (слово 3-е о Богословіи) такъ говоритъ: «Духъ Святый отъ Отца исходящій, поколику отъ Него исходить, не есть тварь; поколику не рожденъ, не есть Сынъ; поколику есть средній между Нерожденнымъ и Рожденнымъ, есть Богъ.» О семъ подробнѣе сказано въ первомъ членѣ. И такъ, довольно для насъ твердо содержать и вѣровать, чему научилъ насъ Христосъ, чему вѣруетъ Восточная Каѳолическая и Православная церковь; и что исповѣдала на второмъ Вселенскомъ соборѣ. Она утвердила Символь безъ прибавленія: *и отъ Сына*; а тѣхъ, которые прибавили слово, *и отъ Сына*, подвергла осужденію не только Восточная Православная и Каѳолическая церковь, но и Западная Римская. Доказательствомъ сему служатъ двѣ серебряныя доски, изъ которыхъ на одной начертанъ былъ священный Символь Вѣры на Греческомъ языкѣ, а на другой—на Латинскомъ, безъ прибавленія слова: *и отъ Сына*. Сии доски въ 809 году, по Рождествѣ Христовѣ, какъ говоритъ Бароній, по повелѣнію Папы Римскаго Льва III, повѣшены были во храмъ Святаго Петра. Посему кто твердо и непоколебимо пребываетъ въ вѣрѣ сей; тотъ несомнѣнно можетъ надѣяться получить спасеніе, такъ какъ онъ ни мало не отступаетъ отъ общаго мнѣнія Церкви.

**Вопр. 72.** Въ третьихъ, чему учить сей членъ?

**Отв.** Учить, что Духъ Святый есть Творецъ Священнаго Писанія, какъ Ветхаго, такъ и Новаго, и что Онъ изглаголъ оное чрезъ многихъ посредниковъ. Слѣдовательно Писаніе какъ Ветхаго такъ и Новаго Завѣта есть ученіе Святаго Духа. А посему должно вѣрить, что все то, что ни постановили Святые отцы на всѣхъ Вселенскихъ и Помѣстныхъ



Православных Соборахъ, гдѣ бы они ни были составлены, исходить отъ Духа Святаго, какъ Апостолы на Соборѣ своемъ сказали: *изволися Святому Духу и намъ* (Дѣян. 15, 28).

По примѣру ихъ и прочіе Православные Соборы подобнымъ заключеніемъ утвердили свои постановленія.

**Вопр. 73.** Сколько даровъ Духа Святаго, и какіе они?

**Отв.** Даровъ семь. О нихъ Писаніе говоритъ въ Апокалипсисѣ: *и семь свѣщниковъ огненныхъ горящихъ предъ престоломъ, яже суть семь духовъ Божіихъ* (Апок. 4, 5). Сіи дары Духа были, или лучше сказать, самъ Духъ былъ во Христѣ обильнѣе и совершеннѣе, нежели во всякомъ другомъ человѣкѣ, какъ говоритъ Пророкъ: *и поцѣтъ на Немъ Духъ Божій, Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣднїя и благочестїя: исполнитъ Его Духъ страха Божїя* (Исаи 11, 2 и 3). Сіе подтверждаетъ Евангелистъ Іоаннъ, говоря: *и Слово плоть бысть, и вселися въ ны, исполнь благодати и истины: и видѣхомъ славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца. И отъ исполненїя Его, мы вси прияхомъ и благодать возблагодать* (Іоан. 1, 14 и 16). Ибо во Христѣ былъ Духъ, какъ единосущный Ему по Божеству, который исполнялъ Его мудростію и благодатію, по словамъ: *Отроча же растяше, и крѣпляшеся Духомъ, исполнялся премудрости: и благодать Божїя бѣ на Немъ* (Луки 2, 40). Все сіе должно разумѣть о человѣческомъ естествѣ Христовомъ.

**Вопр. 74.** Какой первый даръ Святаго Духа?

**Отв.** Первый даръ есть мудрость, именно мудрость сходящая свыше, о которой говоритъ Апостолъ: *мудрость свыше, первѣе убо чиста есть, потомъ же мирна, кротка, благопокорлива, исполнь милости и плодовъ блажихъ, не сумнѣнна и нелицемѣрна* (Іак. 3, 17). Сей мудрости противоположна мудрость плотская, по словамъ Апостола: *яко въ простотѣ и чистотѣ Божїей, а не въ мудрости плоти, но*

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>



*одати доживе житомъ въ миръ* (2 Кор. 1, 12). Против плотской и мірской мудрости тотъ же Апостоль, займаючи свидѣтельство изъ Вѣтхаго Завѣта (Исаи 29, 14. 33, 18), говоритъ: *погублю премудрость премудрыхъ и разумъ разумныхъ отвергу. Гдѣ премудръ? гдѣ книжникъ? гдѣ совѣтчикъ въка сею? не обуи ли Богъ премудрость міра сею* (1 Кор. 1, 19—20).

**Вопр. 75.** Какой второй даръ Святаго Духа?

*Отв.* Даръ разума или разумѣнія тайнъ и воли Божіей. О немъ такъ учитъ Писаніе: и всякъ мудрый умомъ, емуже дана есть премудрость, и хитрость въ нихъ, разумѣти, творити вся дѣла, яже ко Святыни надлежащая, по всѣмъ, елика заповѣда Господь (Исх. 36, 1). И о Даніилѣ и бывшихъ съ нимъ отрокахъ говоритъ: *даде имъ Богъ смыслъ и мудрость во всякой книжнѣй премудрости: Даніилъ же разуменъ бысть во всякомъ видѣннѣи и сонѣхъ* (Дан. 1, 17). И въ другомъ мѣстѣ: *тогда отверже имъ умъ разумѣти Писанія* (Луки 24, 45). И Апостоль: *да дастъ убо тебѣ Господь разумъ о всѣмъ* (2 Тим. 2, 7). Разумѣнію сему противоположно неразуміе и невѣріе. Господь говоритъ: *о несмысленная и косная сердцемъ, еже въровати о всѣхъ, яже глаголаша Пророцы* (Луки 24, 25)! И въ другомъ мѣстѣ говоритъ Апостоль: *такъ ли несмысленни есте, наченше духомъ, нынѣ плотію скончаваете* (Галат. 3, 3)?

**Вопр. 76.** Какой третій даръ Святаго Духа?

*Отв.* Третій даръ Святаго Духа есть совѣтъ, содѣйствующій къ прославленію Бога и спасенію человѣческой души, и согласующійся съ истиною. О немъ Писаніе говоритъ: *не обинухся сказати вамъ всю волю Божію* (Дѣян. 20, 27). Ему противоположенъ совѣтъ нечестивыхъ, о которомъ сказалъ Псалмопѣвецъ: *блаженъ мужъ, иже не иде на совѣтъ нечестивыхъ* (1, 1). И въ другомъ мѣстѣ: *Господь разоряетъ*



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
ты языковъ, [отмечаетъ же мысли людей, и отме-  
етъ совѣты князей \(Псал. 32, 10\).](http://lib.kdais.kiev.ua)

**Вопр. 77.** Какой четвертый даръ Святаго Духа?

*Отв.* Крѣпость, ибо сохраняя всю твердость и все мужество въ вѣрѣ, мы должны противостоять различнымъ искушеніямъ. О ней Писаніе говорить: *бодрствуйте, стойте въ вѣрѣ, мужайтесь, утверждайтесь (1 Кор. 16, 13).* И въ другомъ мѣстѣ: *станите убо препоясани чресла ваша истинною, и оболкшися въ броня правды, и обуевше нозь въ твердость Евангелія мира. Надъ всѣми же воспріимше щитъ вѣры, въ немъ же возможете вся стрѣлы лукаваго разжженныхъ угасити: и шлемъ спасенія воспріимите, и мечъ духовный, иже есть глаголь Божій (Ефес. 6, 14, 15, 16 и 17).* Крѣпости противоположенъ страхъ, о которомъ Псалмопѣвецъ сказалъ: *тамо убо яшася страха, идѣже не бѣ страхъ (Псал. 13, 5).* Господь нашъ Іисусъ Христосъ запрещаетъ намъ имѣть таковой страхъ, говоря: *не бойтесь отъ убивающихъ тѣло, и потомъ не могущихъ лишить что сотворити (Луки 12, 4).*

**Вопр. 78.** Какой пятый даръ Святаго Духа?

*Отв.* Пятый даръ Святаго Духа есть вѣдѣніе. Священный Псалмопѣвецъ такъ изъясняетъ оное: *ужели не обличить вразумляющій народы, научающій человекъ вѣдѣнію (93, 10)?* И другой Пророкъ говорить: *и дамъ вамъ пастыри по сердцу Моему, и уасутъ васъ разумомъ, или вѣдѣніемъ (Іерем. 3, 15).* Сіе вѣдѣніе или познаніе должно быть устремлено къ тому, чтобы уразумѣть волю Божию и законъ Божій. Ему противоположно невѣдѣніе закона и воли Божіей, о которомъ говорить Псалмопѣвецъ: *пролей тлѣзь твою на языки незнающія Тебе, и на царствія, яже имене Твоего не призваша (Псал. 78, 6).*

**Вопр. 79.** Какой шестой даръ Святаго Духа?



**Тв. Благочестіе.** Оно вмѣстѣ съ истинною вѣрою вывается на прилежной молитвѣ и добрыхъ дѣлахъ. О немъ такъ говоритъ Апостоль: *благочестіе на все полезно есть, обитованіе импьюще живота нынѣшняго и грядущаго* (1 Тим. 4, 8). Посему правильно называются благочестивыми только тѣ, которые, возсылая къ Богу непрестанныя молитвы, удаляются отъ всякаго нечестія и грѣха. Здѣсь разумѣется благочестіе не наружное, какое имѣли фарисеи, но истинное и сердечное, чтобъ иначе и о немъ не сказалъ Господь: *людіе сіи устнами чтуть Мя: сердце же ихъ далеце отстоитъ отъ Мене* (Матѣ. 15, 8). И еще: *фарисее слѣпый! очисти прежде внутреннее сткляницы и блюда, да будетъ и внѣшнее ихъ чисто* (Матѣ. 23, 26).

**Вопр. 80.** Какой седьмой даръ Святаго Духа?

**Отв.** Страхъ Божій. Онъ долженъ быть подобенъ тому страху, какой имѣютъ дѣти къ своимъ родителямъ, а не тому, какой имѣютъ рабы къ своимъ господамъ. О первомъ говоритъ Псалмопѣвецъ: *бойтеся Господа вси святіи Его, яко нѣсть лишенія боящимся Его* (Псал. 33, 10). О второмъ говоритъ Апостоль: *страха нѣсть въ любви, но совершенна любви волъ изгоняетъ страхъ, яко страхъ муку имать: бояйся же не совершися въ любви* (1 Іоан. 4, 18). Бояться Бога симъ образомъ, то есть изъ любви, повелѣваетъ Писаніе, когда говоритъ: *боящися Господа, восхвалите Его, все съмя Іаковле прославите Его; да убоится же отъ Него все съмя Израилево* (Псал. 21, 24). Кто имѣетъ таковой страхъ ко Господу, тотъ сохраняетъ заповѣди Его, какъ сказано: *аще кто любитъ Мя, слово Мое соблюдетъ* (Іоан. 14, 23).

**Вопр. 81.** Сколько плодовъ Духа Святаго, и какіе они?

**Отв.** Плодовъ Духа Святаго, или знаковъ Божественной благодати девять, по исчисленію Апостола Павла, который такъ говоритъ: *плодъ духовный есть любви, радость, миръ, долготерпѣніе, благодать, милосердіе, вѣра, кротость, воз-*



сими (Галат. 5, 22 и 23). Но надобно вѣрить, что и  
сія добродѣтели должны именоваться плодами Святаго  
духа; поелику онѣ отъ Него происходятъ, и при Его со-  
дѣйствіи человекъ исполняетъ оныя. Посему Апостоль Павелъ  
не говоритъ: для сихъ только нѣтъ закона, но для тако-  
выхъ (ст. 23), ибо существуютъ и другія подобныя симъ  
добродѣтели.

**Вопр. 82.** Какой девятый членъ Вѣры?

*Отв.* Во едину Святую, Соборную и Апостольскую Церковь.

**Вопр. 83.** Чему учить Святая Церковь въ семь членѣ Вѣры?

*Отв.* Четыремъ истинамъ: во первыхъ, что Церковь есть единая, Святая, Каѳолическая (Соборная, всеобщая) и Апостольская, какъ учить Апостоль: *обручилихъ васъ единому мужу двю чисту представи Христови* (2 Кор. 11, 2). Какъ Христось есть единъ, такъ и невѣста Его едина, что явствуетъ изъ 4-й главы Посланія къ Ефесеямъ, гдѣ сказано: *единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе, и единъ Богъ и Отецъ всѣхъ* (ст. 5 и 6).

**Вопр. 84.** Во вторыхъ, какое въ семь членѣ излагается ученіе?

*Отв.* Во вторыхъ, сей членъ учить, что Каѳолическая Церковь не заимствуетъ своего имени отъ какого нибудь извѣстнаго мѣста, сколь бы оно знаменито ни было. Ибо Церкви помѣстныя суть Церкви частныя, напимѣръ: Ефесская, Филадельфійская, Лаодикійская, Антиохійская, Іерусалимская, Римская, Александрійская, и проч. Но изъ сихъ частныхъ Церквей та называется матерію ихъ, которая первоначально удостоилась присутствія Христова, и получила вѣчное спасеніе и отпущеніе грѣховъ, и отъ которой проповѣдь Евангельская стала распространяться во всѣ страны



а, какъ свидѣтельствуе Писаніе: тако побобаше постра-  
ти Христу, и воскреснути отъ мертвыхъ въ третій  
день, и проповѣдаться во имя Его покаянію и отпущенію  
грѣховъ во всѣхъ языцѣхъ, наченше отъ Іерусалима. Вы же  
есте свидѣтелие симъ (Луки 24, 46, 47 и 48). И въ дру-  
гомъ мѣстѣ: будете Ми свидѣтели во Іерусалимъ и во всей  
Іудей и Самаріи, и даже до послѣднихъ земли (Дѣян. 1, 8).  
Сверхъ сего та Церковь можетъ назваться первою, которая  
особенно предъ всѣми прочими Церквами просіяла ученіемъ  
и благочестивыми нравами, предъ которою Апостолы давали  
отчетъ въ своихъ поступкахъ, какъ свидѣтельствуе Писа-  
ніе: Егда взыде Петръ во Іерусалимъ, препирахуся съ нимъ,  
иже отъ обрѣзанія, глаголюще: яко къ мужемъ обрѣзанія  
не имуцимъ вшелъ еси, и ялъ еси съ ними (Дѣян. 11, 2 и 3).  
Петръ отвѣчалъ имъ: азъ кто бѣхъ, мойй возбранити Бога?  
Слышавше же сія умолкоша, и славляху Бога, глаголюще:  
убо и языкомъ Богъ покаяніе даде въ животъ (ст. 17 и 18).  
И ниже: слышано бысть слово о нихъ во ушю Церкви, су-  
щія во Іерусалимъ: и послаша Варнаву прейти даже до  
Антіохіи (ст. 22). И въ другомъ мѣстѣ: учиниша взяти  
Павлу и Варнаву, и нѣкимъ другимъ отъ нихъ, ко Апосто-  
ламъ и старцемъ во Іерусалимъ о вопрошеніи семъ, по сему  
дѣлу (15, 2). Тогда изволися Апостоламъ и старцемъ со всею  
Церковію, избравше мужа отъ нихъ, послати во Антіохію  
съ Павломъ и Варнавою, написавше сія: изволися Святому  
Духу и намъ, ничтоже множае возложити вамъ тяготы,  
развѣ нуждныхъ сихъ (ст. 22, 23, 28). И еще въ другомъ  
мѣстѣ: и якоже прохождаху грады, предаваше имъ хранити  
уставы, сужденныя отъ Апостолъ и старецъ, иже во Іеру-  
салимъ (16, 4). Слѣдовательно, Церковь Іерусалимская есть  
матерь всѣхъ Церквей, и первая: ибо отъ ней началось  
распространеніе Евангелія во всѣ концы земли, (хотя впо-  
слѣдствіи Императоры усвоили первенство древнему и новому  
Риму, по той причинѣ, что тамъ находился престолъ Импе-  
раторовъ, по третьему правилу втораго Вселенскаго Кон-



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>  
тинодольскаго Собора, и она содѣлалась Каѳолическою,  
и къ ней приняли вѣру и ученіе всѣ народы.

**Вопр. 85.** Въ третьихъ, какое въ семь членѣ содержится ученіе?

**Отв.** Что нѣтъ другаго основанія Церкви, кромѣ единого Христа, по слову Апостола: *основанія бо иного никтоже можетъ положить паче лежащаго, еже есть Исусъ Христосъ* (1 Кор. 3, 11). Хотя Апостолы и Пророки называются иногда основаніями Вѣры и Церкви, какъ напримѣръ, Іоаннъ говоритъ, что великій градъ Іерусалимъ имѣетъ стѣну, утвержденную на двѣнадцати основаніяхъ, на коихъ были имена двѣнадцати Апостоловъ Агнца (Апок. 21, 14); и Павелъ говоритъ: *названи бывше на основаніи Апостолъ и Пророкъ* (Ефес. 2, 20). Впрочемъ сіе должно такъ разумѣть, что Пророки и Апостолы не собственно и не первоначально суть основанія Вѣры, поелику таковое основаніе есть одинъ Христосъ; но относительно и второстепенно, поколику они ближайшимъ и непосредственнымъ образомъ утверждались на спасительномъ ученіи Господа нашего Іисуса Христа, и поколику первые начали распространять Вѣру Христову во всѣхъ концахъ вселенныя. Ибо Христосъ основалъ Церковь Свою не на человѣкахъ, но на Самомъ Себѣ и на Божественномъ Своемъ ученіи. Кромѣ того, изъ сего члена мы научаемся, что одинъ Христосъ есть глава Церкви, какъ учитъ Апостолъ: *зане мужъ глава есть жены, якоже и Христосъ глава Церкви, и Той есть Спаситель тѣла* (Ефес. 5, 23). И въ другомъ мѣстѣ: *Той есть глава тѣлу Церкви, Иже есть начатокъ, перворожденъ изъ мертвыхъ, яко да будетъ во всѣхъ Той первенствуя* (Колос. 1, 18). Если же архіереи, управляющіе Церквями, и именуются главами оныхъ: то сіе должно принимать въ такомъ смыслѣ, что они суть мѣстоблюстители Христовы, каждый въ своей области, и главы частныя по словамъ Писанія: *Внимайте себѣ и всему стаду, въ немже васъ Духъ Святой постави*



*Церковь Господа и Бога, юже стяжа  
лю Свою (Дѣян. 20, 28). А Пастыреначальникъ есть  
Самъ Иисусъ Христосъ, какъ говоритъ Петръ: и явль-  
шуся Пастыреначальнику, приимете неувядаемый славы  
вѣнецъ (1 Петр. 5, 4).*

**Вопр. 86.** Въ четвертыхъ, какое въ семь членѣ содер-  
жится учение?

*Отв.* Членъ сей научаетъ всякаго Православнаго, что  
должно повиноваться Церкви, по учению Христову: *аще и  
Церковь преслушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь  
(Матѣ. 18, 17)*. Притомъ Церковь имѣетъ такую власть, что  
можетъ посредствомъ Вселенскихъ Соборовъ разсматривать  
Писанія, судить Патріарховъ, Папъ, Епископовъ; можетъ  
подвергать ихъ, смотря по важности вины, наказаніямъ и  
епитиміямъ, предписаннымъ правилами. Ибо она есть столпъ  
истины и основаніе, по слову Апостола: *да увѣси, како по-  
добаетъ въ дому Божіи жити, яже есть Церковь Бога  
жива, столпъ и утвержденіе истины (1 Тим. 3, 15)*.

**Вопр. 87.** Какія заповѣди церковныя?

*Отв.* Заповѣдей церковныхъ, наиболѣе важныхъ, девять.  
Первая предписываетъ каждому молиться Богу съ сокруше-  
ніемъ и умиленіемъ сердца, и исполнять уставы Церкви во  
всѣ воскресные и праздничные дни, то есть слушать утреню,  
литургію, вечерню и поученіе. Ибо Писаніе говоритъ: *должно  
всегда молиться и не унывать (Луки 18, 1)*. И еще: *всякою  
молитвою и прошеніемъ молитесь во всякое время духомъ,  
и стараясь о семь самомъ со всякимъ терпѣніемъ и молит-  
вою о всѣхъ Святыхъ (Ефес. 6, 18)*. И въ другомъ мѣстѣ сей  
же Павелъ говоритъ: *непрестанно молитесь (1 Солун. 5, 17)*.

**Вопр. 88.** Какая вторая заповѣдь церковная?

*Отв.* Вторая заповѣдь предписываетъ, чтобы христіанинъ  
ежегодно соблюдалъ четыре опредѣленные поста: первый,



днѣ праздничномъ Рождества Христова, начинающійся съ 1-го числа Ноября; второй, именуемый великою Четырехдесятиницею, установленію которой Самъ Христосъ подалъ примѣръ, какъ говоритъ Писаніе: *и постился дній четыредесять и ноцій четыредесять, послѣди взапка (Мате. 4, 2)*. Третій постъ, Святыхъ Апостоловъ, который Церковь начинаетъ спустя недѣлю послѣ праздника Пятидесятницы. Онъ называется *Апостольскимъ*, потому что Апостолы въ то время, когда посылаемы были на проповѣдь Евангелія, постились, какъ извѣстно изъ Дѣяній ихъ, гдѣ сказано: *тогда постишешся, и возложше руки на ня, отпустиша ихъ (13, 3)*. Четвертый постъ бываетъ предъ праздникомъ Успенія Пресвятыя Богородицы и Присно-Дѣвы Маріи. Онъ начинается съ 1-го числа мѣсяца Августа и продолжается до 15-го числа того же мѣсяца. Притомъ должно соблюдать постъ въ среды и пятки, но не въ субботные и воскресные дни, по 66 правилу святыхъ Апостоловъ, исключая Субботу Великую. Сверхъ сего, Церковь заповѣдала намъ постъ 14-го числа мѣсяца Сентября, въ праздникъ Воздвиженія Креста, поелику въ сей день совершаемъ воспоминаніе страданій Господа нашего Иисуса Христа, и читаемъ Евангеліе страданій Его; также 29-го Августа, дабы почитать постомъ усѣкновеніе Предтечи. Кромѣ того, Церковь положила не поститься въ нѣкоторые опредѣленные дни, какъ-то: со дня праздника Рождества Христова до Святаго Богоявленія, во всю Свѣтлую Недѣлю, въ недѣлю по Пятидесятницѣ, и въ недѣлю блуднаго, именуемую также Предвозгласною, и Сырною. Все сіе обязанъ соблюдать всякій православный христіанинъ.

**Вопр. 89.** Что предписываетъ третія заповѣдь церковная?

**Отв.** Чтобы духовнымъ оказываемо было должное уваженіе, какъ служителямъ Божиимъ и посредникамъ, ходатайствующимъ за насъ у Бога, особенно тѣмъ, кои исповѣдаютъ насъ какъ отцы духовные, и чтобы мы совѣтовались съ ними о спасеніи нашемъ. О сей заповѣди такъ говорить



ни: *Тако насъ да нещуетъ человекъ, яко служи Хри-*

*и строители Тайнъ Божіихъ (1 Кор. 4, 1). И въ другомъ мѣстѣ: молимъ же вы, братіе, знайте труждающихся у васъ и настоятелей вашихъ о Господь, и наказующихъ вы; и имйте ихъ по презлиха въ любви за дѣло ихъ (1 Солун. 5, 12 и 13). И въ другомъ мѣстѣ: не вѣстели, яко дѣлающіи священная, отъ святилища ядятъ? и служащіи олтарю, со олтаремъ дѣлятся? Тако и Господь повелъ проповѣдающимъ благовѣстіе, отъ благовѣстія жити (1 Кор. 9, 13 и 14). И еще: прилежащіи добръ пресвитеры сугубыя чести да сподобляются; паче же труждающихся въ словъ и ученіи (1 Тим. 5, 17). Люди мірскіе не должны вмѣшиваться въ дѣла духовныя, по слову Апостола: братіе, аще и впадетъ человекъ въ нѣкое прегрѣшеніе, вы духовніи исправляйте такового духомъ кротости (Галат. 6, 1).*

**Вопр. 90.** Что предписываетъ четвертая заповѣдь церковная?

**Отв.** Чтобы мы четыре раза въ годъ исповѣдывали грѣхи свои предъ священникомъ, законно и православно рукоположеннымъ: а тѣ, кои преуспѣвають въ благочестіи и святой жизни, каждый мѣсяць. Простолюдины же должны хотя одинъ разъ въ годъ исповѣдываться въ грѣхахъ своихъ, именно въ Святую Четырдесятницу. Больные прежде всего должны стараться очистить исповѣдію свою совѣсть, и пріобщиться Святымъ Тайнамъ, принявъ напередъ со всякимъ благоговѣніемъ Святое Елеосвященіе.

**Вопр. 91.** Что предписываетъ пятая заповѣдь церковная?

**Отв.** Чтобы неопытные въ познаніи Священнаго Писанія и наукъ не читали книгъ, написанныхъ еретиками, не слушали богохульнаго ихъ ученія, не вступали въ разговоръ, и не имѣли обращенія съ ними, по слову Пророка Псалмѣвца: *блаженъ мужъ, иже не иде на совѣтъ нечестивыхъ, и на пути грѣшныхъ не ста (Псал. 1, 1).* И въ другомъ



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
стѣ заповѣдѣ Писаніе: еретика челоуька по первоу и  
оромъ наказаніи отрицайся (Тит. 3, 10).

**Вопр. 92.** Что предписываетъ шестая заповѣдь церковная?

**Отв.** Молиться Всеблагому Богу о всякомъ званіи людей, и во первыхъ за духовныхъ, какъ-то: за Святѣйшаго Патріарха, за Митрополита, епархіального Епископа и за весь причтъ, потомъ за Государя, Областного Начальника, за весь Сунклить, и за все правительство, за воинство, особливо же за тѣхъ, кои благодѣтельствуютъ Церквамъ, и пекутся о распространеніи вѣры Каѳолической и Православной; и это на основаніи словъ Апостола, который говоритъ: *молю убо прежде всѣхъ творити молитвы, моленія, прошенія, благодаренія за вся челоуьки, за Царя, и за всѣхъ, иже во власти суть: да тихое и безмолвное житіе поживемъ во всякомъ благочестіи и чистотѣ: сіе бо добро и пріятно предъ Спасителемъ нашимъ Богомъ* (1 Тим. 2, 1, 2 и 3). Кромѣ сего молиться и за усопшихъ, которые скончались въ вѣрѣ Православной; также за еретиковъ и раскольниковъ, чтобы они обратились къ вѣрѣ Православной прежде конца своей жизни.

**Вопр. 93.** Что предписываетъ седьмая заповѣдь церковная?

**Отв.** Посты и моленія, назначаемые особо Митрополитомъ или Епископомъ въ своей епархіи, по какой нибудь нуждѣ, какъ-то: для отвращенія праведнаго гнѣва Божія, угрожающаго Его народу, для избавленія или отъ язвы, или голода, или войны, или бездождія, или для исцѣленія больныхъ, или утѣшенія скорбящихъ—непремѣнно соблюдать всѣмъ жителямъ той епархіи, какъ пишется въ Дѣянїяхъ Апостольскихъ: *и убо Петра стрезжашу въ темницѣ; молитва же бѣ прилежна, бываемая отъ Церкви къ Богу о немъ* (12, 5).

**Вопр. 94.** Что предписываетъ осьмая заповѣдь церковная?

**Отв.** Чтобы мірскіе люди не смѣли похищать имѣній и денегъ церковныхъ, и употреблять ихъ на собственныя



Но духовные предстоятели должны на имѣніе церковное заготовлять утварь и все нужное для Церкви; также питать и одѣвать служащихъ Церкви, бѣдныхъ и странныхъ, по ученію Писанія, которое говоритъ: *отъ ученикъ же, поелику кто имѣяше что изволиша кійждо ихъ на службу послати живущимъ во Іудеи братіямъ: еже и сотвориша, пославше къ старцемъ рукою Варнавлею и Савлею* (Дѣян. 11, 29 и 30). Несправедливо также или мірянамъ или Архіереямъ, управляющимъ какою нибудь церковію, присвоить себѣ деньги, и другія движимыя ея вещи, кои поступаютъ въ нее по завѣщанію, или приносятся въ даръ, и обращать ихъ въ свою пользу, дабы симъ не причинить насилія и крайняго оскорбленія благочестивому чувству жертвователя.

**Вопр. 95.** Что предписываетъ девятая заповѣдь церковная?

**Отв.** Чтобы браки не совершались во дни, запрещенные Церковію; также чтобы православные христіане не присутствовали на непозволенныхъ играхъ и зрѣлищахъ, и чтобы не слѣдовали языческимъ обыкновениямъ, но, сколько возможно, воздерживались отъ нихъ.

**Вопр. 96.** Почему говоримъ, что вѣруемъ въ Церковь, которая есть твореніе, когда мы должны вѣровать въ единого Бога?

**Отв.** Потому что хотя Церковь и есть твореніе Божіе, составленное изъ челоуѣковъ, но она имѣетъ главою Самого Христа, истиннаго Бога, и Духа Святаго, Который непрестанно научаетъ ее, и содѣлываетъ, какъ говоритъ Апостолъ, *невѣстою Христовою, не имѣющею скверны или порока* (Ефес. 5, 27), *и столпомъ и утвержденіемъ истины* (1 Тим. 3, 15); и поелику ея догматы и ученія происходятъ не отъ челоуѣковъ, но отъ Бога. Посему, когда говоримъ, что мы вѣруемъ въ Церковь, разумѣемъ, что вѣруемъ въ Писанія, Богомъ ей преданныя, и Богодухновенные ея догматы. Ибо Писаніе говоритъ, что *отъ Святаго Духа про-*



*Иже глаголаша Святи Божии человецы (2 Петр. 1, 21).*

**Иавель говоритъ:** *пріяте не аки слово человеческо, но можесть воистинну слово Божіе (1 Солун. 2, 13).* Сіе самое побуждаетъ насъ вѣровать не только въ Святое Евангеліе, Церковію принятое, что заповѣдалъ Христосъ, сказавъ: *вѣруйте во Евангеліе (Марк. 1, 15),* но и во всѣ другія Писанія и Соборныя опредѣленія.

**Вопр. 97.** Какой десятыи членъ Вѣры?

**Отв.** *Исповѣдую едино Крещеніе во оставленіе грѣховъ.*

**Вопр. 98.** Чему учить сей членъ Вѣры?

**Отв.** Поелику онъ упоминаетъ о Крещеніи, первомъ Таинствѣ, то дасть намъ случай разсмотрѣть семь Таинствъ Церкви. Онѣ суть слѣдующія: *Крещеніе, Мгропомазаніе, Евхаристія, Покаяніе, Священство, честный Бракъ и Елеосвященіе.* Сіи семь Таинствъ соотвѣтствуютъ семи дарамъ Духа Святаго. Ибо чрезъ сіи Таинства Духъ Святой изливаетъ дары Свои и благодать на души тѣхъ, кои пользуются ими надлежащимъ образомъ. О семъ предметѣ пространно разсуждаетъ Патріархъ Іеремія въ книгѣ, которую написалъ для обращенія Лютеранъ.

**Вопр. 99.** Что есть Таинство?

**Отв.** Таинство есть священное дѣйствіе, которое подъ видимымъ какимъ-либо образомъ душъ вѣрующаго сообщаетъ невидимую благодать Божію, будучи установлено Господомъ нашимъ, чрезъ Котораго всякій изъ вѣрующихъ получаетъ Божественную благодать.

**Вопр. 100.** Сколько вещей требуется для Таинства?

**Отв.** Три: приличное вещество, какъ-то: *вода* для Крещенія, *хлѣбъ и вино* для Евхаристіи, *елей* и другія, сообразныя съ Таинствомъ; во вторыхъ, священникъ законно рукоположенный или Епископъ; въ третьихъ, призваніе



го свѣщенникъ освящаетъ Таинство силою Святаго Духа, являя намъ брѣніе освятить оное.

**Вопр. 101.** На какой конецъ установлены Таинства?

**Отв.** Во первыхъ, для того чтобы они были знаками истинныхъ Сыновъ Божіихъ, или Православной Каѳолической и Апостольской Церкви. Ибо всякій, кто приступаетъ къ симъ Таинствамъ какъ должно, есть истинный и природный членъ въ Церкви Божіей, и по благодати сынъ Божій. Во вторыхъ, для того чтобы мы имѣли очевидный залогъ упованія нашего на Бога, въ томъ, что пребывая твердыми въ вѣрѣ и добрыхъ дѣлахъ получимъ спасеніе въ жизни вѣчной. Въ третьихъ, чтобы имѣли дѣйствительныя лѣкарства для исцѣленія грѣховныхъ нашихъ болѣзней.

**Вопр. 102.** Что есть первое Таинство или Крещеніе?

**Отв.** Крещеніе есть омытіе и истребленіе первороднаго грѣха, посредствомъ троекратнаго погруженія въ водѣ, съ произношеніемъ отъ Священника сихъ словъ: *во имя Отца. Аминь. И Сына. Аминь. И Святаго Духа. Аминь.* (Аминь долженъ произносить воспріемникъ). Послѣ сего отрожденія водою и Духомъ бываетъ примиреніе человѣка съ Богомъ, и человѣку отверзается входъ въ Царство небесное, по словамъ Спасителя нашего: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ Царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5). Сіе Таинство, принятое однажды, не повторяется, если только крестящій православно вѣруетъ въ единаго Троицостаснаго Бога, и если онъ вышесказанныя слова: *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь*, произнесетъ точно и неизмѣнно, по разумѣнію Каѳолической и Православной Церкви.

**Вопр. 103.** Что должно наблюдать при семъ Таинствѣ?

**Отв.** Во первыхъ, нужно, чтобы младенецъ чрезъ своего воспріемника (онъ долженъ быть православный) отложилъ, то есть отрекся отъ діавола, и отъ всѣхъ дѣлъ его и отъ



ся будетъ имѣть надлежащій возрастъ, то необходимо, чтобы онъ самъ своими устами отказался отъ діавола, отвѣтствуя на вопросы священника, и плюя на діавола и на всѣ дѣла его. Послѣ сего долженъ исповѣдать Символь Вѣры; а если крещается младенецъ, то вмѣсто него долженъ исповѣдать сей Символь Вѣры воспріемникъ, и дать за него обѣтъ Христу. Еще и то надобно наблюдать въ Крещеніи, чтобы вода была чистая, не смѣшанная съ инымъ веществомъ, не искусственная, и не замѣнялась другою какою-либо жидкостію. Также, установленнаго Крещенія никто другой не долженъ совершать кромѣ законнаго священника. Впрочемъ, въ случаѣ какой-нибудь необходимости, можетъ совершить сіе Таинство и мірское лице, мужское или женское, взявъ приличное вещество—простую и естественную воду, и произнося упомянутыя слова: *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*, при троекратномъ погруженіи. Таковое Крещеніе толикую имѣетъ силу, что хотя и не повторяется, есть несомнѣнный залогъ вѣчнаго спасенія.—Какой плодъ и какая польза сего Таинства, всякій самъ по себѣ видѣть можетъ. Во первыхъ, сіе Таинство уничтожаетъ всѣ грѣхи: въ младенцахъ первородный, а въ возрастныхъ и первородный, и произвольный. Во вторыхъ, возсозидаетъ человѣка и возвращаетъ ему ту праведность, которую онъ имѣлъ въ состояніи невинности и безгрѣшности, какъ свидѣтельствуєтъ Апостоль: *но омыстеся, но освятитеся, но оправдистеся именемъ Господа Иисуса Христа, и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11). Наконецъ, послѣ Крещенія мы содѣлываемся членами тѣла Христова и облекаемся въ Господа нашего; ибо Апостоль говоритъ: *емлицы во Христа крѣстистеся, во Христа облекостеся* (Гал. 3. 27).

*Вопр. 104.* Какое второе Таинство въ Церкви Христовой?

*Отв.* Второе Таинство есть—Муропомазаніе. Оно получило начало свое съ того времени, какъ Духъ Святыи

на Апостоловъ (Дѣян. 2), запечатлѣвъ ихъ Божественною Своею благодатію, дабы они постоянно и неослабно проповѣдывали вѣру Христову. Въ таковой помощи имѣють нужду и крещаемые. И какъ тогда Духъ Святой сошелъ на Апостоловъ въ видѣ огня и излилъ на нихъ дары Свои; такъ и нынѣ, когда священникъ помазываетъ святымъ муромъ крещаемого, изливаются на него свыше дары Святаго Духа, что видно изъ словъ, которыя долженъ говорить священникъ при совершеніи сего Таинства: *Печать дара Духа Святаго. Аминь.* Онъ какъ бы такъ говоритъ: «черезъ помазаніе симъ святымъ муромъ на тебѣ запечатлѣваются и утверждаются дары Святаго Духа, которые ты получаешь въ укрѣпленіе христіанской вѣры твоей». Сіе согласно и съ словами Апостола: *утверждаай же насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ есть Богъ, Иже и запечатлѣ насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 21 и 22). Сіе помазаніе муромъ, или, лучше сказать, сіе дѣйствіе помазанія во времена Апостоловъ совершалось чрезъ возложеніе рукъ; ибо Писаніе говоритъ: *тогда возложиши руку на ня, и прилѣжа Духа Святаго* (Дѣян. 8, 17). Послѣ оно стало совершаться чрезъ помазаніе муромъ, какъ свидѣтельствуєтъ Святой Діонисій Ареопагитъ, ученикъ блаженнаго Павла (Церков. Іерарх. гл. 2 и 4).

**Вопр. 105.** Что требуется для сего Таинства?

**Отв.** Во первыхъ, требуется, чтобы сіе муро освящено было верховнымъ Епископомъ. Во вторыхъ, чтобы оно составлено было изъ приличнаго вещества, какъ-то: елей, бальзама и другихъ мастей. Въ третьихъ, требуется, чтобы священникъ непосредственно послѣ Крещенія помазаль известныя члены крещаемого, произнося сіи слова: *Печать дара Духа Святаго. Аминь.* Отъ сего Таинства происходятъ таковыя плоды: во первыхъ, какъ чрезъ Крещеніе мы возрождаемся, такъ чрезъ помазаніе святымъ муромъ дѣлаемся причастниками Святаго Духа, утверждаемся въ вѣрѣ Госпо-





постола: *спасе насъ по Своей милости, банею пакы бытія обновленія Духа Святаго, Еюже излія на насъ обильно Иисусъ Христомъ Спасителемъ нашимъ* (Тит. 3, 5. 6). Во вторыхъ, силою Святаго Духа мы столько дѣлаемся твердыми и крѣпкими, что духовный врагъ не можетъ нанести никакого вреда душѣ нашей. Сіе Таинство не повторяется, развѣ для тѣхъ, которые, отвергнувшись имени Христова, опять обращаются.

**Вопр. 106.** Какое третіе Таинство?

**Отв.** Святая Евхаристія или Тѣло и Кровь Господа нашего Иисуса Христа, подъ видомъ хлѣба и вина, въ которомъ истинно и собственно или дѣйствительно находится Иисусъ Хриосъ. Сіе Таинство превосходитъ все другія, и болѣе другихъ содѣйствуетъ къ полученію нашего спасенія. Ибо въ семъ Таинствѣ открывается и изъясняется вѣрующимъ вся благодать и благость Господа Иисуса, какъ ниже показано будетъ.

**Вопр. 107.** Что должно наблюдать въ семъ Таинствѣ?

**Отв.** Во первыхъ, сего Таинства никто другой не можетъ совершать, какая бы ни случилась необходимость, кромѣ законнаго священника. Во вторыхъ, священникъ долженъ предусматривать, чтобы тамъ, гдѣ намѣревается священнодѣйствовать, былъ жертвенникъ, или, по крайней мѣрѣ антиминосъ, безъ котораго никакъ не можетъ принести безкровную жертву. Въ третьихъ, долженъ наблюдать, чтобы приличное было вещество, то есть хлѣбъ пшеничный, квасный, чистый, сколько возможно; и вино, несмѣшанное съ другою какою нибудь жидкостію, и чистое само въ себѣ. Во время приношенія вливается и вода, во исполненіе словъ Писанія, которое говоритъ, что *единъ отъ воинъ копіемъ ребра Ему прободе, и абіе изыде кровь и вода* (Іоан. 19, 34). Въ четвертыхъ, священникъ, освящая Дары, такъ долженъ



Итак, что самое существо хлѣба и самое существо вина  
превращается въ существо истиннаго Тѣла и Крови Христо-  
ва, дѣйствиємъ Святаго Духа, Котораго призываетъ въ сіе  
время для совершенія сего Таинства молитвою и словами:  
*Визпосли Духа Твоего Святаго на ны и на подлежащіе  
Дары сіи, и сотвори убо хлѣбъ сей, честное Тѣло Христа  
Твоего; а еже въ чаши сей, честную Кровь Христа Твоего,  
предложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ.* Послѣ сихъ словъ не-  
медленно бываетъ пресуществленіе: хлѣбъ превѣняется въ  
истинное Тѣло Христово, а вино въ истинную Кровь; остаются  
только одни виды ихъ, представляющіеся взору. И сіе по  
Божественному распоряженію: во первыхъ, чтобы мы не  
видѣли очами Тѣла Христова, но вѣровали, что это оно,  
на основаніи словъ, которыя сказалъ Христось: *Сіе есть  
Тѣло Мое, и сія есть Кровь Моя;* то есть, чтобы мы вѣро-  
вали болѣе словамъ и силѣ Его, нежели собственнымъ на-  
шимъ чувствамъ, что доставляетъ намъ блаженство Вѣры.  
Ибо *блаженни не видѣвшіи и вѣровавшіе* (Іоан. 20, 29). Во  
вторыхъ, поелику человѣческая природа отвращается отъ  
яденія неваренаго мяса, а между тѣмъ надобно было, чтобы  
чрезъ принятіе Плоти и Крови Христовой человѣкъ соеди-  
нялся со Христомъ: то, чтобы гнушающійся такою яствою  
человѣкъ не отвергнулъ сего соединенія, Богъ, по снисхо-  
жденію Своему, собственную Плоть и Кровь Свою даетъ вѣ-  
рующимъ въ пищу и питіе, подъ прикрытіемъ хлѣба и вина.  
О семъ пространно разсуждаютъ Григорій Нисскій и святой  
Іоаннъ Дамаскинъ. Причащаться же сему Таинству, какъ  
духовные, такъ и мірскіе люди должны подъ обоими видами  
хлѣба и вина. Ибо Христось, не исключая никого, такъ за-  
повѣдалъ: *Аминь, аминь глаголю вамъ, аще не съѣсте Плоти  
Сына Человѣческаго, ни пїете Крове Его, живота вѣчнаго  
не имате въ себѣ. Ядый Мою Плоть, и пїяй Мою Кровь,  
во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 53 и 56). По-  
сему и святыя Апостолы, какъ приняли сіе Таинство отъ  
Христа, такъ и предали оное, для принятія онаго и мірскими



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
духовными лицами, и въ обоихъ видахъ, какъ пишетъ

Апостоль Павелъ къ Коринтянамъ: *Азъ бо пріяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Иисусъ въ ночь, въ нюже преданъ бываше, пріемъ хлбъ, и благодаривъ преломи, и рече: пріимите, ядите, сіе есть Тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспоминаніе. Такожде и чашу, по вечери, глаголя: сія чаша, Новый Заветъ есть въ Моей Крови: сіе творите, елижды аще пїете, въ Мое воспоминаніе (1 Кор. 11, 23, 24 и 25).* Честь, которую надлежитъ воздавать симъ страшнымъ Тайнамъ, должна быть таковая же, каковая воздается Самому Христу (о чемъ выше сказано), и какъ сказалъ о Немъ Петръ устами всѣхъ Апостоловъ: *Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго (Матѣ. 16, 16),* такъ и каждый изъ насъ съ благоговѣніемъ долженъ говорить: *Вѣрую, Господи, и исповѣдую, яко Ты еси воистину Христосъ, Сынъ Бога живаго, пришедый въ міръ грѣшныя спасти, отъ ниже первый есмь азъ.* Сіе Таинство приносится также вмѣсто жертвы за всѣхъ православныхъ христіанъ, жившихъ и умершихъ, въ надеждѣ воскресенія въ жизнь вѣчную, каковая жертва не кончится даже до послѣдняго суда. Плоды сего Таинства суть слѣдующіе: во первыхъ, воспоминаніе невиннаго страданія и смерти Христовой, какъ сказано: *елижды бо аще ясте хлбъ сей, и чашу сію пїете, смерть Господню възвѣщаете, дондеже прїидеть (1 Кор. 11, 26).* Вторая польза, которую приноситъ сіе Таинство, есть та, что оно умилостивляетъ и умиротворяетъ Бога за грѣхи людей живыхъ и мертвыхъ. Посему не бываетъ ни одной Святой Литургіи, въ которую бы ни приносились молитвы и прошенія къ Богу о грѣхахъ нашихъ. Въ третьихъ, оно полезно потому, что христіанинъ, который часто присутствуетъ при сей жертвѣ и пріемлетъ сіе Таинство, посредствомъ онаго освобождается отъ всякаго искушенія и опасности со стороны діавола; поелику врагъ души не осмѣливается нанести никакого вреда тому, въ комъ видитъ пребывающаго Христа. Къ пріятію страшныхъ Таинъ

о пріуготовляться по чину православной нашей Церкви. пріуготовленіе состоитъ въ искреннемъ исповѣданіи, поствѣ, сокрушеніи и совершенномъ примиреніи со всѣми, и въ другомъ тому подобномъ.

**Вопр. 108.** Какое четвертое Таинство?

**Отв.** Священство. Оно есть двоякое: одно духовное, другое таинственное. Священство духовное имѣють всѣ православные христіане, какъ учитъ Апостоль Петръ: *вы же родъ избрали, царское священіе, языкъ святъ, люди обновленія* (1 Петр. 2, 9); и Іоаннъ въ Откровеніи: *заклялся и испутилъ еси Богови насъ Кровію Своею отъ всякаго колѣна и языка и людей и племень, и сотворилъ еси насъ Богови нашему цари и іереи* (Апок. 5, 9 и 10). Таковому Священству сообразныя бывають и приношенія, именно: молитвы, благодаренія, умерщвленія плоти, преданіе себя на мученичество за Христа, и другія симъ подобныя. Увѣщавая къ сему, Апостоль Петръ говоритъ: *и сами яко каменіе живо зиждитесь въ храмъ духовенъ, святительство свято, возносити жертвы духовны, благоприятны Богови Іисусъ Христомъ* (1 Петр. 2, 5); и Павелъ: *молю убо васъ, братіе, щедротами Божіими, представите тѣлеса ваша жертву живу, святу, благоудобну Богови, (чего требуетъ) словесное служеніе ваше* (Римл. 12, 1).

**Вопр. 109.** Какимъ образомъ производится таинственное Священство?

**Отв.** Священство, именуемое Таинствомъ, заповѣдано Апостоламъ отъ Христа. Посвященіе производилось чрезъ возложеніе рукъ ихъ, и до нынѣ производится по преемству Епископовъ, наслѣдовавшихъ Апостоламъ для раздаянія Божественныхъ Таинъ и попеченія о человѣческомъ спасеніи, какъ сказалъ Апостоль: *такъ насъ да нелицуетъ челоувѣкъ, яко слугъ Христовыхъ и строителей Таинъ Божіихъ* (1 Кор. 4, 1). Сія должность заключаетъ въ себѣ двѣ при-



надлежности. Во первыхъ, силу и власть разрѣшать грѣхи словѣсковъ; ибо о семъ сказано: *елика разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесахъ* (Матѣ. 18, 18). Во вторыхъ, власть и силу учить; сіе выражается въ слѣдующихъ словахъ: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа* (Матѣ. 28, 19). Итакъ, Христось послалъ Апостоловъ на проповѣдь, а Апостолы, рукоположившіе другихъ, послали ихъ на то же дѣло, какъ явствуетъ изъ словъ Святаго Луки: *тогда Апостолы возложиша руку на ня, и пріяша Духа Святаго* (Дѣян. 8, 17). Также: *служащимъ же имъ Господеви* (то есть, когда приносили безкровную жертву Богу), *и постящимся рече Духъ Святый: отдѣлите Ми Варнаву и Савла на дѣло, на неже призвахъ ихъ. Тогда постившеся и помолвившеся, и возложише руки на ня, отпустиша ихъ* (Дѣян. 13, 2 и 3). И Павелъ говоритъ: *руки скоро не возлагай ни на коготоже* (1 Тим. 5, 22). По сему рукоположенію и преемству, никогда непрерывающемуся, тѣ только имѣють власть наставлять въ спасительномъ ученіи, кои посланы на сіе дѣло; а которые не посланы и не избраны на сіе, тѣ ни подъ какимъ видомъ не должны приступать къ нему, по словамъ Павла: *како же проповѣдятъ, аще не послани будутъ* (Рим. 10, 15)?

**Вопр. 10.** Что должно наблюдать при семъ Таинствѣ?

**Отв.** Надлежитъ испытать тѣ лица, которые желаютъ приступити къ сему Таинству, чтобы они имѣли три принадлежности. Во первыхъ, чтобы имѣли благую и чистую совѣсть, и были устранены отъ тѣхъ пороковъ, которые препятствуютъ Священству. Во вторыхъ, чтобы имѣли опытность и мудрость, какъ въ строеніи (распоряженіи) Таинъ Божіихъ, такъ и въ назиданіи простого народа посредствомъ своихъ поученій. Въ третьихъ, чтобы у нихъ были здоровы всѣ члены, необходимые для сего.



111. Даются ли другія какія степени престо-  
ства?

Отв. Священство заключаетъ въ себѣ всѣ степени; но не смотря на то, должно возводить на оныя по порядку. Низшія степени суть сіи: Чтець, Пѣвецъ, Свѣщеносецъ, Иподіаконъ, Законъ, о каковыхъ степеняхъ пространно излагается въ Архіерейскихъ молитвенникахъ, называемыхъ *чиновниками*. При настоящемъ случаѣ въ ученіи Православнаго Исповѣданія довольно сказать намъ только то, что Епископъ долженъ показать рукополагаемому въ какую бы то ни было степень, съ чѣмъ состоитъ поручаемое ему дѣло: Божественное ли то Священнодѣйствіе, или чтеніе Евангелія или Апостола, или ношеніе священныхъ сосудовъ, или смотрѣніе за чистотою церкви; ибо каждая степень имѣетъ собственный свой знакъ, которымъ одна отличается отъ другой, что Епископъ долженъ изъяснить.

Вопр. 112. Какое пятое Таинство?

Отв. Пятое Таинство есть Покаяніе—скорбь сердца о грѣхахъ, сдѣланныхъ человѣкомъ, которые онъ открываетъ предъ священникомъ, съ твердымъ намѣреніемъ впредь исправить жизнь свою, и готовностію выполнить то, что въ наказаніе возложить на него священникъ—духовникъ его. Сіе Таинство оказываетъ дѣйствіе и силу свою тогда, когда священникъ по уставу и обычаю Церкви разрѣшаетъ грѣхи. Ибо какъ скоро кто получаетъ разрѣшеніе, тому въ сіе время, чрезъ посредство священника, прощаются отъ Бога всѣ грѣхи, по слову Христа, Который сказалъ: *примите Духъ Святъ; имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ, и имже держите, держатся* (Іоан. 20, 22 и 23).

Вопр. 113. Что мы должны наблюдать при семъ Таинствѣ?

Отв. Во первыхъ, должны смотрѣть, чтобы кающійся былъ христіанинъ православной и Каѳолической Вѣры: ибо



тся отъ Бога. Во вторыхъ, надлежитъ смотрѣть, чтобы  
духовникъ, приемлющій исповѣданіе кающихся христіанъ,

былъ православный; поелику еретикъ и отступникъ не  
имѣеть силы разрѣшать грѣхи. Въ третьихъ, кающемуся не-  
обходимо имѣть сокрушеніе сердца и скорбь о грѣхахъ сво-  
ихъ, которыми онъ раздражилъ Бога, или огорчилъ бли-  
жняго; о каковомъ сокрушеніи Давидъ говорить: *сердце*  
*сокрушено и смиренно Богъ не уничижитъ* (Псал. 50, 19).  
За симъ сокрушеніемъ сердца должно слѣдовать устное  
исповѣданіе всѣхъ грѣховъ порознь. Ибо духовникъ не мо-  
жетъ разрѣшить, когда не знаетъ, что должно разрѣшить,  
и какое положить наказаніе. О такомъ исповѣданіи ясно  
говоритъ Священное Писаніе: *мнози же отъ въровавшихъ при-*  
*хождаху, исповѣдающе и сказующе дѣла своя* (Дѣян. 19, 18).  
И въ другомъ мѣстѣ: *исповѣдайте другъ другу согрѣшенія,*  
*и молитесь другъ за друга, яко да исцѣлите* (Іак. 5, 16).  
И еще: *исхождаше къ нему вся Иудейская страна и Іеру-*  
*салимляне, и крещашуся вси во Іорданъ рѣчь отъ него*  
(Іоанна), *исповѣдающе грѣхи своя* (Марк. 1, 5). Сія исповѣдъ  
должна имѣть таковыя свойства: должна быть смиренная,  
благоговѣнная, истинная, чистосердечная, со многою скорбію,  
обличающая грѣхи кающагося. Въ четвертыхъ, къ покаянію  
относится *епитимія*, которую налагаетъ и опредѣляетъ ду-  
ховникъ, какъ-то: молитвы, милостыни, посты, путешествія  
ко святымъ мѣстамъ, колѣнопреклоненія и подобное, смотря  
по тому, что покажется приличнѣйшимъ по разсужденію ду-  
ховника. Впрочемъ, отходящій отъ исповѣди долженъ помнить  
то, что сказалъ Псалмопѣвецъ: *уклонися отъ зла, и сотвори*  
*благо* (Псал. 33, 15), и что сказалъ Спаситель нашъ: *се здравъ*  
*еси: тому не согрѣшай, да не горше ти что будетъ*  
(Іоан. 5, 14). И въ другомъ мѣстѣ: *иди, и отсель тому*  
*не согрѣшай* (Іоан. 8, 11). Хотя и невозможно человѣку со-  
вершенно и всецѣло избѣгать грѣха; но при всемъ томъ  
каждый изъ православныхъ, согласуясь съ своею совѣстію,

тотъ одной исповѣди до другой, сколько возможно, съся объ исправленіи жизни своей.

**Вопр. 114.** Какая польза сего Таинства?

**Отв.** Первая польза есть сія: какъ чрезъ грѣхъ мы теряемъ ту невинность, которую стяжали въ Святомъ Крещеніи, такъ опять приобретаемъ оную чрезъ Покаяніе; также, какъ чрезъ грѣхъ лишаемся благодати Божіей, такъ чрезъ Покаяніе снова свискиваемъ оную; еще, какъ чрезъ грѣхъ впацаемъ въ плѣнъ діавола, такъ чрезъ Покаяніе освобождаемся изъ онаго; и напослѣдокъ, какъ чрезъ грѣхъ входятъ въ совѣсть нашу стыдъ и страхъ, такъ чрезъ Покаяніе возвращается къ намъ миръ и такое дерзновение, какое имѣють дѣти къ своимъ родителямъ.

**Вопр. 115.** Какое шестое Таинство?

**Отв.** Честный бракъ, который бываетъ, во первыхъ, по взаимному согласію мужа и жены, если нѣтъ никакого препятствія. Но сего согласія недовольно будетъ для вступленія въ истинный бракъ, если они сами не засвидѣтельствуютъ предъ священникомъ взаимнаго своего обѣщанія и не сдѣлають условія, что будутъ хранить взаимную вѣрность, честь, любовь брачную до конца своей жизни, при всѣхъ переменѣнахъ счастья, и что не будутъ оставлять другъ друга. Послѣ сіе согласіе и обѣщаніе утверждается и благословляется священникомъ, и такимъ образомъ исполняется написанное: бракъ да будетъ во всемъ честенъ, и ложе нескверно (Евр. 13, 4).

**Вопр. 116.** Какіе плоды сего Таинства?

**Отв.** Во первыхъ, чрезъ бракъ человекъ избѣгаетъ всякой опасности впасть въ блудъ и невоздержаніе. Ибо честный бракъ для того установленъ, чтобы укротить похоть плоти, какъ говоритъ Павелъ: въ избѣжаніе блудодѣянія, кійждо свою жену да имать (1 Кор. 7, 2). Во вторыхъ,



Конное только рождение дѣтей имѣетъ свое уваженіе. Въ  
 етѣхъ, въ случаяхъ болѣзни, или другого какого нибудь  
 несчастія, мужъ бываетъ вѣрнымъ питателемъ жены, а жена  
 мужа, по великой любви и тѣсному дружеству, раждающе-  
 муся между ними, о чемъ свидѣтельствуесть Писаніе: *сею  
 ради оставитъ человекъ отца своего и мать, и приль-  
 нится къ женѣ своей: и будета два въ плоть едину*  
 (Быт. 2, 24).

*Вопр. 117. Какое седьмое таинство Церкви?*

*Отв. Елеосвященіе. Оно установлено Христомъ. Ибо  
 когда Онъ посылалъ учениковъ своихъ по два, то они пома-  
 зывали масломъ многихъ больныхъ, и исцѣляли (Марк. 6, 13).  
 Впослѣдствіи вся Церковь приняла въ обыкновеніе помазаніе  
 елеемъ, какъ видно изъ посланія святаго Іакова, гдѣ гово-  
 ритъ: *Болятъ ли кто въ васъ? да призоветъ пресвитеры  
 церковныя, и да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше  
 его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры спасетъ бо-  
 лящаго, и возвынетъ его Господь: и аще грѣхи сотворилъ  
 есть, отпустятся ему (5, 14 и 15).**

*Вопр. 118. Что должны наблюдать при семъ таинствѣ?*

*Отв. Во первыхъ, должны наблюдать, чтобы сіе таин-  
 ство со всѣми обрядами своими совершаемо было священни-  
 ками, а не другимъ кѣмъ. Во вторыхъ, чтобы елей былъ  
 чистый, безъ всякой примѣси, и чтобы больной содержалъ  
 Православную и Каѳолическую Вѣру, и исповѣдалъ грѣхи  
 свои предъ священникомъ—духовникомъ своимъ. Въ третьихъ,  
 чтобы во время помазанія читаема была та молитва, въ ко-  
 торой изъясняется сила сего таинства.*

*Вопр. 119. Какіе плоды сего таинства?*

*Отв. Пользу и плоды, которые происходятъ отъ сего  
 таинства, показываетъ Апостоль Іаковъ,—они суть: прощеніе  
 грѣховъ или спасеніе души, и здравіе тѣла. Хотя тѣло и не*



получаетъ исцѣленіе, но проценте грѣховъ всегда  
я душѣ кающагося.

**Вопр. 120.** Какой одиннадцатый членъ вѣры?

*Отв.* Чаю воскресенія мертвыхъ?

**Вопр. 121.** Чему учить сей членъ вѣры?

*Отв.* Сей членъ учить, что несомнѣнно будетъ воскресеніе тѣлъ, какъ добрыхъ, такъ и злыхъ челоувѣковъ, послѣ смерти, по слову Господа, Который сказалъ, что *все сущи во гробѣхъ услышатъ гласъ Сына Божія, и изыдутъ сотвориши блага, въ воскресеніе живота, а сотвориши злая, въ воскресеніе суда* (Іоан. 5, 28 и 29). Тѣла будутъ тѣ же самыя, въ которыхъ люди жили въ семъ мірѣ, какъ говорить Іовъ: *Вѣмъ бо, яко присносущенъ есть, Иже имать искупити мя, и на земли воскресити кожу мою, терпящую сія: отъ Господа бо ми сія совершишася, яже азъ въ себѣ свѣмъ, яже очи мои видѣша, а не инъ: вся же ми совершишася въ нѣдрѣ* (Іов. 19, 25 26 и 27). Впрочемъ сіе тѣло, въ которомъ говоримъ, что оно будетъ то же самое, по воскресеніи сдѣлается нетлѣннымъ и безсмертнымъ, по сказанію Павла: *Все не умремъ, все же измѣнимся, вскорѣ, во мновеніи ока въ послѣдней трубѣ: вострубитъ бо, и мертви востанутъ нетлѣнни, и мы измѣнимся. Подобаеть бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облещися въ безсмертіе* (1 Кор. 15, 51, 52 и 53). Еще и то надлежитъ знать, что всякая душа возвратится въ свое тѣло, и тогда вмѣстѣ съ нимъ получитъ совершенную и вѣчную награду, по дѣламъ своимъ. Также и тѣла нечестивыхъ пребудутъ безсмертны, поелику вѣчно будутъ мучиться.

**Вопр. 122.** Во вторыхъ, чему учить сей членъ вѣры?

*Отв.* Учить каждаго христіанина, чтобы онъ всегда содержалъ въ мысли своей четыре предмета: смерть, послѣдній судъ, мученіе во адѣ и царство вѣчное на небесахъ.



**Вопр. 123.** Какую пользу получает человекъ отъ памятованія сихъ четырехъ предметовъ?

*Отв.* Отъ сего рождается въ немъ благочестіе, остереженіе отъ грѣха, страхъ къ Богу, боязнь ада преисподняго, любовь къ небесному царствію. Размышляя о нихъ, безъ сомнѣнія долженъ приготовиться къ смерти; помышляя о послѣднемъ днѣ, долженъ заботиться, какъ дать отчетъ въ мысляхъ, въ словахъ, въ дѣлахъ своихъ; помышляя объ адѣ, долженъ остерегаться, чтобы не впасть въ оный; а помышляя о царствіи небесномъ, долженъ стремиться къ достиженію онаго.

**Вопр. 124.** Какой двѣнадцатый членъ вѣры?

*Отв.* *И жизни будущаго вѣка.*

**Вопр. 125.** Чему учитъ святая Церковь въ семь членѣ вѣры?

*Отв.* Что въ будущемъ вѣкѣ снидетъ благословеніе Божіе на избранныхъ Его, и наступитъ для нихъ вѣчная жизнь, полная радостей и веселій духовныхъ, конца неимѣющихъ, какъ свидѣтельствуется Писаніе: *Иже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце человеку не въздоша, яже уготова Богъ любящимъ Его* (1 Кор. 2, 9); также и въ другомъ мѣстѣ: *Нсть бо Царство Божіе брашно и питіе, но правда, и миръ, и радость о Дусѣ Святѣ* (Римл. 14, 17).

**Вопр. 126.** Одна ли душа, или вмѣстѣ съ тѣломъ будетъ наслаждаться вѣчною радостію?

*Отв.* Поелику душа вмѣстѣ съ тѣломъ творитъ добро для вѣчной награды, то и радостію и веселіемъ душа будетъ наслаждаться вмѣстѣ съ тѣломъ, а не раздѣльно; ибо не другая радость будетъ у души, и не другая у тѣла; поелику тѣло будетъ прославлено, и человекъ будетъ состоять изъ души и тѣла прославленнаго. Тогда онъ будетъ подобенъ Ангеламъ, по словамъ Писанія: *въ воскресеніи ни женятся,*



не, не будетъ требовать пищи и питія; будетъ подобно духу, по свидѣтельству Писанія: мертвіи востанутъ нетлѣнни, и мы измѣнимся. Подобаетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣннѣе, и мертвенному сему облещися въ безсмертіе (1 Кор. 15, 52 и 53). Радость же сія и веселіе не въ иномъ чемъ будетъ состоять, какъ въ созерцаніи Блаженной Троицы, и духовномъ гѣснословіи вмѣстѣ съ Ангелами, какъ говоритъ Апостоль: *Видимъ нынѣ якоже зеркаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицу: нынѣ разумью отъ части; тогда же познаю, якоже и познанъ быхъ* (1 Кор. 13, 12). И хотя Господь сказалъ Моисею: *не можетъ человекъ видѣть лице Мое, и остаться живымъ* (Исход. 33, 20); но сіе должно разумѣть о состояніи прежде искупленія, и по отношенію къ сему тлѣнному, и еще непрославленному тѣлу, и къ настоящей жизни; по искупленіи же въ тѣлѣ прославленномъ, въ будущей и вѣчной жизни, послѣ дня послѣдняго суда, данъ будетъ намъ отъ Бога свѣтъ, которымъ мы будемъ видѣть свѣтъ Божій, какъ сказалъ Псалмопѣвецъ: *яко у Тебе источникъ живота, во свѣтъ Твоемъ узримъ свѣтъ* (Псал. 35, 10). Сей созерцаемый свѣтъ успокоитъ всякое желаніе всякой мудрости и красоты. Ибо въ созерцаніи Высочайшаго Блага заключаются всѣ прочія блага и наслажденіе. Онымъ есть полнота всякой радости, по словамъ того же Псалмопѣвца: *насыщуся, внигда явити ми ся слава Твоя* (Псал. 16, 15).





## ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

### О надеждѣ.

**Вопр. 1.** Что есть надежда?

*Отв.* Надежда есть истинное дерзновеніе къ Богу, дарованное сердцу человѣка чрезъ вдохновеніе и просвѣщеніе отъ Бога, дабы онъ никогда не отчаявался въ содѣйствіи ему благодати Божіей, какъ по отношенію къ прощенію грѣховъ, такъ и исполненію каждаго прошенія, когда просить какого-либо блага, или временнаго, или вѣчнаго. О ней Апостоль говоритъ такъ: *не отлагайте убо дерзновенія вашего, еже имать мѣдвоздаініе велико* (Евр. 10, 35). И въ другомъ мѣстѣ: *упованіемъ бо спасохомся. Упованіе же видимаго ильсть упованіе: еже бо видитъ кто, что и уповаетъ? Аще ли его же не видимъ, надѣмся, терпѣніемъ ждемъ* (Римл. 8, 24 и 25).

**Вопр. 2.** Что содѣлываетъ надежду несомнѣнною и твердою въ человѣкѣ?

*Отв.* Вся надежда наша есть Господь нашъ Іисусъ Христосъ, какъ говоритъ Апостоль: *по повелѣнію Бога Спаса нашего и Господа Іисуса Христа, упованія нашего* (1 Тим. 1, 1). Ибо чрезъ Него мы все получаемъ, какъ учитъ Самъ Христосъ: *еже аще что просите во имя Мое, то сотворю:*



дается Божественная благодать, что чрезъ Христа дана  
Милость и благодать и истина, по словамъ Священнаго Писанія,

яко законъ Моисеомъ данъ бысть: благодать же и истина  
Ясусъ Христомъ бысть (Іоан. 1, 17). На сей-то благодати  
основывается вся надежда наша. Также и на соблюденіи  
заповѣдей Божіихъ мы утверждаемъ великую надежду; по-  
елику Христосъ сказалъ: *Имѣяй заповѣди Моя и соблюдаяй  
ихъ, той есть любяй Мя; а любяй Мя, возлюбленъ будетъ  
Отцемъ Моимъ: и Азъ возлюблю его, и явлюся ему Самъ*  
(Іоан. 14, 21). Еще надежда наша утверждается чрезъ при-  
чащеніе страшнымъ и пречистымъ Тайнамъ, то есть Тѣлу  
и Крови Христовой, что вселяетъ въ насъ Господа нашего.  
Ибо Самъ Онъ говоритъ: *Ядый Мою Плоть, и пійй Мою  
Кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 56).  
Наконецъ, чрезъ непрестанную молитву, какъ учитъ Апо-  
столъ: *злостраждетъ ли кто въ васъ, да молитву дѣлетъ*  
(Іак. 5, 13). И другой Апостолъ говоритъ: *вы же возлю-  
бленнѣи, святою вашею вѣрою назидающе себе, Духомъ Свя-  
тымъ молящеся, сами себе въ любви Божіей соблюдайте,  
ждуще милости Господа нашего Исуса Христа, въ жизнь  
вѣчную* (Іуды ст. 20 и 21).

**Вопр. 3.** Что нужно разсмотрѣть для уразумѣнія сей вто-  
рой части Православнаго Исповѣданія?

**Отв.** Въ сей второй части Православнаго Исповѣданія  
прилично разсмотрѣть молитву Господню и девять блаженствъ.  
Поелику, если желаемъ что получить отъ Бога, о томъ  
должны просить Его сначала съ вѣрою, потомъ съ надеждою,  
что Онъ непременно дастъ намъ просимое, какъ говоритъ  
Апостолъ: *вѣренъ призывый васъ, Иже и сотворитъ*  
(1 Сол. 5, 24). Равнымъ образомъ и блаженства мы усвоимъ  
себѣ надеждою, когда, то есть, исполняемъ добродѣтели въ  
той надеждѣ, что получимъ обѣтованія блаженствъ.

**Впр. 4. Что есть молитва?**

**Отв.** Молитва есть прошение предъ Богомъ, произносимое отъ горячей вѣры съ надеждою получить просимое по Его волѣ. Или такъ: молитва есть возвышеніе ума и воли нашея къ Богу, въ которомъ мы хвалимъ Бога, или просимъ, или благодаримъ за Его къ намъ благодѣянія.

**Вопр. 5.** Что нужно для человекъ, прежде нежели онъ начнетъ молитву свою?

**Отв.** Нужно знать, что молитва есть троякаго рода. Первая, въ которой мы благодаримъ Бога за Его благодѣянія. Какъ древній Израиль благодарилъ Бога за освобожденіе изъ Египта: такъ равно и мы должны непрестанно благодарить Бога за все Его къ намъ благодѣянія, и особливо за то, что Онъ освободилъ насъ отъ врага души нашей,—благодарить вмѣстѣ съ Апостоломъ, который говоритъ: *Непрестанно молитесь, о всемъ благодарите: сія бо есть воля Божія о Христвъ Иисувъ въ васъ* (1 Солун. 5, 17 и 18). И въ другомъ мѣстѣ: *Благодарю Бога моего всегда о васъ: о благодати Божіей, данный вамъ о Христвъ Иисувъ* (1 Кор. 1, 4). И еще: *Благодаряще Отца, призвавшаго васъ въ причастіе наслѣдія Святыхъ во свѣтъ: Иже избави насъ отъ власти темныя, и представи въ Царство Сына любви Своея* (Колос. 1, 12 и 13). Молитва втораго рода есть та, въ которой мы просимъ Бога, чтобъ Онъ простилъ намъ грѣхи наши, такъ, чтобы избавилъ насъ и отъ наказанія, и чтобъ излилъ на насъ, и на душу и на тѣло, святую благодать Свою. Сію молитву мы приносимъ за себя и за ближнихъ нашихъ, какъ говоритъ Апостоль: *Сего ради и мы отъ него же дне слышathomъ, не престаемъ о васъ молящесь, и просяще, да исполнитесь въ разумъ воли Его во всякой премудрости и разумъ духовнымъ* (Колос. 1, 9). Молитва третьяго рода есть та, въ которой славословимъ и прославляемъ неприступное величіе и вѣчную славу Господа нашего и Бога,





говори́ть священный Псалмопѣвецъ: *На всякъ день агословлю Тя, и восхваляю имя Твое въ вѣкъ и въ вѣкъ вѣка. Вели́й Господь и хваленъ зѣло, и величію Его нѣсть конца. Родъ и родъ восхваляѣтъ дѣла Твоя и силу Твою возвьстятъ* (Псал. 144, 2, 3 и 4). Сія молитва преимущественно заключается въ великомъ славословіи, которое каждодневно мы читаемъ или поемъ въ церкви.

*Вопр. 6.* Что еще нужно для молитвы?

*Отв.* Нужно надлежащее приготовленіе со стороны нашей, когда желаемъ молиться. Нужно имѣть трезвенность и благоговѣніе, по ученію Апостола: *да отвергнешя нечестія и мірскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ* (Тит. 2, 12), и сокрушеніе сердца, какъ учить Апостоль въ другомъ мѣстѣ: *слово Христово да вселяется въ васъ богато во всякой премудрости учаще и вразумляюще себе самѣхъ, во псалмѣхъ и пѣнїихъ и пснєхъ духовныхъ, во благодати воспѣвающе и поюще въ сердцахъ вашихъ Господеви* (Колосс. 3, 16). Притомъ должны молиться безъ всякаго гнѣва и злобы, сообразно съ словами: *аще ли не отпуцаете челоуѣкомъ согрѣшенія ихъ, ни Отецъ вашъ отпуститъ вамъ согрѣшенїй вашихъ* (Матѣ. 6, 15). А посему, если кто гнѣвается на насъ, то прежде должны мы склонить его къ примиренію съ нами, по повелѣнію Писанія: *Аще убо принесеши даръ твой ко олтарю, и ту помянеши, яко братъ твой имать нѣчто на тя: остави ту даръ твой предъ олтаремъ, и шедъ прежде смирися съ братомъ твоимъ, и тогда пришедъ принеси даръ твой* (Матѣ. 5, 23 и 24). Также во время молитвы должны удалить отъ себя всѣ другія заботы, чтобы молитва наша была чистая и прїятная Богу, и чтобы Онъ не сказалъ и о насъ то же, что о лицемѣрахъ: *Сїи людїе устнами Мя чтутъ, сердце же ихъ далече отстоитъ отъ Мене* (Марк. 7, 6); и чтобы не отнеслось и къ намъ то мѣсто



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
и <http://lib.kdais.kiev.ua>  
Где сказано: и молитва его да будетъ въ грѣхъ  
л. 108, 7).

**Вопр. 7.** Какая молитва Господня?

*Отв.* Отче нашъ, *Иже еси на небесѣхъ!* да святится имя Твое; да придетъ Царствіе Твое; да будетъ воля Твоя, яко на небеси, и на земли. Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь; и остави намъ долги наши, якоже и мы оставляемъ должникомъ нашимъ; и не введи насъ во искушеніе, но избави насъ отъ лукаваго. Яко Твое есть царство и сила, и слава во вѣки. Аминь.

**Вопр. 8.** На сколько частей раздѣляется сія молитва Господня?

*Отв.* На три: на вступленіе, прошенія и заключеніе.

**Вопр. 9.** Какое вступленіе?

*Отв.* Отче нашъ, *Иже еси на небесѣхъ!*

**Вопр. 10.** Что показываетъ сіе вступленіе?

*Отв.* Во первыхъ, научаеъ, что тотъ, кто желаетъ просить Бога, долженъ приступать къ Нему не только какъ Его твореніе, но и какъ сынъ Его по благодати; поелику если онъ не сынъ, то не можетъ назвать Его Отцемъ. А сію благодать усыновленія далъ Иисусъ Христосъ вѣрующимъ въ Него, какъ говоритъ Писаніе: *Елицы же пріяша Его, даде имъ область чадомъ Божіимъ быти, вѣрующимъ во имя Его* (Іоан. 1, 12). И въ другомъ мѣстѣ: *понеже есте сынове, посла Богъ Духа Сына Своего въ сердца ваша вопіюща: Авва Отче!* (Галат. 4, 6). Посему и называемъ Бога Отцемъ нашимъ. Во вторыхъ, онъ долженъ быть сынъ Православной и Каѳолической Церкви. Ибо кто не признаетъ Церкви матерію своею, тотъ не можетъ признать и Бога Отцемъ своимъ, какъ сказано: *повѣждь Церкви: аще же и*



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

какъ *преслушаетъ*, буди тебѣ, якоже язычникъ и мытарь (Матѣ. 18, 17). Въ третьихъ, онъ не долженъ имѣть ни малѣйшаго сомнѣнія въ полученіи просимаго. Ибо просить у Отца чадолюбиваго и милосердаго, у Отца общаго веѣмъ, какъ говоритъ Писаніе: *будите убо милосерди, якоже и Отець вашъ милосердъ есть* (Луки 6, 36); Который не только не отказываетъ въ томъ, чего мы просимъ, но Самъ даетъ намъ и способы, какъ просить у Него, и съ благоутробіемъ пріемлетъ молитвы наши, только бы онѣ были чисты и происходили изъ глубины сердца. Ибо Онъ знаетъ, о чемъ каждый изъ насъ будетъ просить Его, какъ написано: *въсть бо Отець вашъ, иже требуете, прежде прошенія вашего* (Матѣ. 6, 8). И въ другомъ мѣстѣ: *Аще убо вы лукави суще, умъете даянія блага даяти чадомъ вашимъ: кольми паче Отець вашъ небесный дастъ блага просящимъ у Него* (Матѣ. 7, 11). Въ четвертыхъ, сіе вступленіе научаетъ, что какъ Богъ есть Отець веѣмъ намъ, такъ и мы вѣрные должны быть между собою братьями, и просить Его не только о себѣ, но и о братьяхъ нашихъ, другъ о другѣ, по ученію Писанія: *молитесь другъ за друга, яко да исцѣлите* (Іак. 5, 16), то есть, общему Отцу нашему, какъ Самъ Христось сказалъ: *и Отца не зовите себѣ на земли: единъ бо есть Отець вашъ, Иже на небесяхъ* (Матѣ. 23, 9). Ибо Онъ, видя братскую нашу любовь, (которую непрестанно заповѣдуетъ въ Святомъ Евангеліи), и какъ Отець радуется сему, и какъ готовый ко услышанію, скорѣе выслушиваетъ насъ. Въ пятыхъ, сими словами: *Иже еси на небесяхъ*, научаетъ насъ, чтобы мы, во время молитвы, возносили умъ нашъ и все наше помышленіе отъ земнаго и тлѣннаго къ небесному и нетлѣнному. Впрочемъ, Богъ и Отець нашъ находится не только на небесахъ, но и вездѣ присутствуетъ, и все наполняетъ. Поеліку же благодать Его и богатство благодѣяній Его преимущественно блистаетъ на небѣ: то посему небо называется престоломъ Его, какъ говоритъ Пророкъ: *на небеси престолъ Его* (Псал. 10, 4) И въ другомъ мѣстѣ:



*...объ на небеси уготова престолъ Свой, и Царство Его  
...и обладаетъ (Псал. 102, 19).*

Підготовлено для онлайн бібліотеки Київської Духовної Академії і Семінарії  
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

**Вопр. 11.** Сколько прошеній заключается во второй части сей молитвы Господней?

**Отв.** Семь прошеній.

**Вопр. 12.** Какое первое прошеніе въ молитвѣ Господней?

**Отв.** *Да святится имя Твое.*

**Вопр. 13.** Что содержитъ въ себѣ сіе прошеніе?

**Отв.** Во первыхъ, симъ просимъ Господа и Бога нашего, чтобы Онъ далъ намъ жизнь благочестивую, украшенную добродѣтелями и благими дѣлами; дабы люди благочестивою жизнію нашею возбуждались къ прославленію имени Божія, какъ сказано: *Тако да просвѣтитсѣ свѣтъ вашъ предъ чело-вѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, Иже на небесахъ* (Матѣ. 5, 16). Во вторыхъ, сими словами просимъ не только того, чтобы наша жизнь была во славу Божію, но чтобы и всѣ тѣ, которые не вѣруютъ въ истиннаго Бога, и не знаютъ Его, обратились и познали Его, такъ чтобы и въ нихъ и чрезъ нихъ славилось имя Божіе. Сверхъ сего молимъ Господа нашего и Бога за тѣхъ, которые носятъ на себѣ титуло истиннаго христіанства, но ведутъ жизнь худую и безпорядочную, чрезъ что хулится вѣра и Богъ нашъ; о нихъ такъ говоритъ Апостолъ: *имущіи образъ благочестія, силы же ея отвергшіися* (2 Тим. 3, 5). И въ другомъ мѣстѣ: *имя бо Божіе вами хулится во языцехъ* (Римл. 2, 24). Въ сей части молитвы мы молимъ за нихъ, чтобы они обратились и оставили распутную жизнь, живя впредь благочестиво и воздержно, дабы такимъ образомъ имя Божіе могло святиться. При семъ надлежитъ знать, что имя Божіе само въ себѣ есть свято: но говорится, что оно святится въ насъ и чрезъ насъ, когда мы освящаемъ самихъ себя благочестивою и добродѣтельною жизнію, во славу имени Божія.



**пр. 14. Какое второе прошение?**

*Да придет Царствие Твое.*

**Вопр. 15. Что содержится въ семь второмъ прошеніи?**

*Отв.* Просимъ Бога, чтобы Онъ Самъ, Своею благодатию, правдою и благодію, царствовалъ во всемъ существѣ нашемъ, и преимущественно въ сердцахъ, а не грѣхъ, какъ сказано: *Да не царствуетъ убо грѣхъ въ мертвеннѣмъ нашемъ телѣ, во еже послушати его въ похотехъ его* (Римл. 6, 12). Во вторыхъ, прошеніе сіе содержитъ то, что человекъ, получившій благодать Божию, и ощутившій небесную радость, ни во что вмѣняетъ міръ, и желаетъ единственно наследовать Царствіе Божіе, какъ говоритъ Апостолъ: *желаю разрѣшиться и со Христомъ быти* (Филип. 1, 23). Въ третьихъ, просимъ Бога, чтобы скорѣе наступило второе Его пришествіе, въ которое Сынъ Человѣческой явится во славу своей, и настало воскресеніе мертвыхъ и послѣдній судъ; послѣ чего царство міра сего и врагъ душъ нашихъ упразднится, и придетъ Царство небесное: *да будетъ Богъ всяческая во вселѣхъ*, какъ говоритъ Апостолъ (1 Кор. 15, 28).

**Вопр. 16. Какое третіе прошеніе?**

*Отв.* *Да будетъ воля Твоя, яко на небеси, и на земли.*

**Вопр. 17. Что заключаетъ въ себѣ сіе третіе прошеніе?**

*Отв.* Во первыхъ, просимъ Бога, чтобы Онъ не попустилъ намъ располагать жизнію своею въ семь мірѣ по нашей собственной волѣ, но чтобы Самъ управлялъ нами, какъ хочетъ и какъ Ему угодно. Во вторыхъ, просимъ, чтобы ни мы сами, ни другіе люди не оказывали никакой непокорности или противленія волѣ Его, и чтобы какъ Ангелы на небесахъ безпрекословно во всемъ покоряются волѣ Божіей, такъ и всѣ люди на землѣ безропотно покорялись Богу со всякою благодарностію. Въ третьихъ, симъ прошеніемъ сви-

Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://Lib.kdais.kiev.ua>



Готовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

поступаетъ, что насъ, избранныхъ Божиихъ, не можетъ стнуть никакое злоключеніе безъ поущенія и воли Божіей, по отношенію къ благочестивой жизни, которую мы должны вести, такъ и по отношенію къ искушеніямъ и нападєніямъ отъ врага. Ибо Господь не только о насъ, но и о волосахъ на головѣ нашей печется, какъ говоритъ Писаніе: *во и власи главы вашей вси изочтени суть* (Луки 12, 7). И въ другомъ мѣстѣ: *власъ главы вашей не погибнетъ* (Луки 21, 18).

**Вопр. 18.** Какое четвертое прошеніе?

**Отв.** *Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь.*

**Вопр. 19.** Что заключаетъ въ себѣ сіе прошеніе?

**Отв.** Во первыхъ, оно заключаетъ преизящную пищу души нашей, которая есть слово Божіе, по словамъ Писанія: *Не о хлѣбѣ единомъ живѣ будетъ чловѣкъ, но о всякомъ глаголь, исходящемъ изъ устъ Божіихъ* (Матѣ. 4, 4). Посему просимъ, чтобы Богъ не попустилъ намъ жить во гладѣ святаго слова Своего, то есть ученія Христова, безъ котораго внутренній чловѣкъ, какъ бы томимый голодомъ и неяденіемъ, умираетъ. Здѣсь надлежитъ помышлять о смерти душевной, постигающей особенно тѣхъ, которые не хотятъ слушать слова Божія и поученій, и тѣмъ подаютъ худой примѣръ. Во вторыхъ, оно заключаетъ въ себѣ другую пищу души, то есть приобщеніе Тѣлу и Крови Христовой. Ибо такъ говоритъ Господь о себѣ: *Плоть моя истинно есть брашно, и Кровь моя истинно есть питіе. Ядый мою Плоть и пійй мою Кровь во Мнѣ пребываетъ и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 55 и 56). Итакъ, чтобы достойно принять сію пищу, мы просимъ въ сей части молитвы, чтобы Онъ Самъ далъ намъ оную по благодати и чловѣколюбію Своему. Когда же содѣлаемся причастниками сей двойственной пищи, тогда будемъ имѣть внутри себя небесное царство Божіе (Луки 17, 21); а послѣ того и все преходящее и тлѣнное, въ чемъ имѣть нужду природа наша, дано будетъ намъ отъ Бога, какъ бы



прибавленіе; ибо написано: *Ищите прежде царствія сія и правды Его, и сія вся приложатся вамъ* (Матѣ. 6, 33).

Въ третьихъ, въ сей молитвѣ, именно въ словѣ—*хлѣбъ*, заключается все необходимое для сохраненія жизни нашей въ семь мірѣ,—какъ то, что принадлежитъ къ пищѣ, такъ и все другое, въ чемъ имѣемъ нужду для жизни. Здѣсь отъ каждаго требуется осторожность, чтобы просить нужнаго и необходимаго, а не излишняго и относящагося къ наслажденію, что свойственно невоздержной жизни и отъ чего рождается грѣхъ; о семъ говоритъ Павелъ: *Яко во дни благообразно да ходимъ, не козлогласованіи* (не въ пированіи) *и пїянствы, не любодыаніи и студодыаніи* (Римл. 13, 13). И въ другомъ мѣстѣ: *Имьюще пищу и одыаніе, сими довольни будемъ* (1 Тим. 6, 8). Слово *днесь*, означаетъ настоящій вѣкъ, доколѣ, то есть, мы живемъ въ семь мірѣ; ибо въ будущемъ вѣкѣ будемъ наслаждаться самимъ присутствіемъ или видѣніемъ Бога и радостию, отсель происходящею.

**Вопр. 20.** Какое пятое прошеніе?

**Отв.** *И остави намъ долги наша, якоже и мы оставляемъ должникѣмъ нашимъ.*

**Вопр. 21.** Что заключаетъ въ себѣ сіе прошеніе?

**Отв.** Во первыхъ, симъ просимъ Бога, чтобы Онъ простилъ намъ грѣхи наши, особенно содѣланные нами послѣ святаго Крещенія, смертные ли они или несмертные, которыми мы оскорбили Бога или ближняго, мыслию или поползновеніемъ ко грѣху, словомъ или дѣломъ. Во вторыхъ, симъ прошеніемъ, когда говоримъ: *и остави намъ долги наша, какъ и мы оставляемъ должникѣмъ нашимъ*, обязываемъ самихъ себя прощать врагамъ нашимъ. Итакъ, кто не прощаетъ ближнему своему нанесенной имъ обиды, тотъ напрасно приноситъ сію молитву; ибо не прощаются ему грѣхи, и, что болѣе, самая молитва его обращается въ грѣхъ, по словамъ: *и молитва его да будетъ въ грѣхъ* (Псал. 108, 7),



и справедливо. **Ибо если мы не хотим простить братьямъ**

намъ маловажныхъ проступковъ, причиненныхъ ими въ обрленіе насъ: то какимъ образомъ Богъ, котораго мы оскорбляемъ каждодневно, ежечасно и ежеминутно, простить намъ наши противъ Него учиненные и несравненно большіе грѣхи?

*Вопр. 22.* Какое шестое прошеніе?

*Отв.* *И не введи насъ во искушеніе.*

*Вопр. 23.* Что заключается въ семъ прошеніи?

*Отв.* Во первыхъ, просимъ Бога, чтобы мы избавлены были отъ всѣхъ искушеній; а если сему невозможно быть иначе, то чтобы благодать Божія, по крайней мѣрѣ, избавила насъ отъ такихъ искушеній, которыя превышаютъ силы наши. Одни изъ нихъ приходятъ отъ міра, отъ діавола, отъ плоти, и побуждаютъ насъ ко грѣху. Другія отъ враговъ, воюющихъ противъ Церкви Божіей ложнымъ ученіемъ, ласковыми и обманчивыми словами, ложными чудесами, обѣщаніями богатства и славы, и наконецъ мучительствомъ, притѣсненіями и принужденіями, описываніемъ и отнятіемъ имѣнія, поруганіемъ, — все сіе мы испытываемъ въ наше время. Еще въ семъ прошеніи мы молимъ Бога, если намъ случится страдать за свидѣтельство святаго имени Его, за невѣсту Его — святую Церковь, и за истину Его Евангелія, то чтобы Онъ укрѣпилъ насъ благодатію Своею; дабы мученія, которымъ насъ подвергнуть, мы могли претерпѣть твердо и мужественно, до послѣдняго издыханія, и получили на небесахъ вѣнецъ мученичества, и чтобы не попустилъ подвергнуться намъ какому-либо страданію, превышающему силы наши.

*Вопр. 24.* Какое седьмое прошеніе?

*Отв.* *Но избави насъ отъ лукаваго.*

**Вопр. 25.** Что содержится въ семь прошеній?

**Отв.** Во первыхъ, просимъ Бога, чтобы Онъ сохранилъ насъ отъ всякаго зла, именно отъ грѣха и всякаго постыднаго дѣла, возбуждающаго гнѣвъ Божій къ отмщенію. Во вторыхъ, просимъ, чтобы присутствовалъ съ нами Своею благодатію, для избѣжанія ярости гнѣва Его, дабы Онъ не во гнѣвѣ Своемъ обличалъ насъ, и не въ ярости Своей наказывалъ насъ (Псал. 6, 2) за грѣхи наши, но чтобы мы предстали предъ лице Его со славословіемъ, и въ пѣсняхъ восклицали Ему (Псал. 94, 2). Надлежитъ знать, что здѣсь мы просимъ о избавленіи насъ и отъ всѣхъ другихъ золъ, которыя человѣкъ съ трудомъ переносить можетъ, каковы суть: голодъ, язва, войны, пожары и другія подобныя. Просимъ человѣколюбіе Божіе отворотить все сіе отъ насъ. Также здѣсь просимъ Бога, чтобы Онъ при смерти нашей удалилъ отъ насъ всякое искушеніе врага души нашей, и даровалъ намъ милость — благочестиво и безопасно совершить подвигъ подъ защитою благодати Его, и подъ руководствомъ Ангела, охраняющаго насъ. Ибо блаженъ тотъ, кто такимъ образомъ умираетъ. Посему всѣ мы должны усердно просить Бога, чтобы при смерти нашей Онъ избавилъ насъ отъ искушеній и нападеній діавола. Наконецъ просимъ о избавленіи насъ отъ вѣчнаго мученія во адѣ, и отъ жестокаго діавола.

**Вопр. 26.** Какая третія часть сей молитвы Господней?

**Отв.** Сіе заключеніе: *Яко Твое есть Царство и сила, и слава во вѣки. Аминь.*

**Вопр. 27.** Что содержится въ семь заключеній?

**Отв.** Сіе заключеніе имѣетъ двѣ части: первая сходствуетъ со вступленіемъ. Поелику какъ вступленіе удостовѣряетъ насъ, что получимъ отъ Бога то, чего будемъ просить у Него надлежащимъ образомъ, — ибо будемъ просить у Отца нашего: такъ и заключеніе научаеъ насъ, что мы все то



лучше, о чем просили. Поелику сему Отцу нашему надлежитъ весь міръ сей; Онъ царствуетъ надъ нимъ, и яко твореніе Ему повинуется; Его есть сила и слава, которымъ ничто не можетъ противиться ни на небесахъ, ни на землѣ, — а потому Онъ силенъ содѣлать все то, чего бы мы ни просили у Него съ вѣрою и надеждою; и все сіе не для иного чего, какъ для вѣчной славы святаго имени Своего, что заключается въ сихъ словахъ сей части: *и слава во вѣки*. Вторая часть заключенія содержится въ словѣ: *аминь*. Сямъ просимъ, чтобы все исполнилось такъ, какъ мы просили; поелику просили съ вѣрою и надеждою по волѣ Его. Ибо Апостоль говоритъ: *Сіе есть дерзновеніе, еже имамы къ Богу, яко аще чего просимъ по волѣ Его, послушаетъ насъ. И аще вѣмы, яко послушаетъ насъ, еже аще просимъ, вѣмы яко имамы (получаемъ) прошенія, илже просихомъ отъ Него* (1 Иоан. 5, 14 и 15).

**Вопр. 28.** Сіе заключеніе соединяется ли съ молитвою Господнею?

**Отв.** Самъ Иисусъ Христось, оканчивая молитву, которой научилъ насъ, сказалъ слова сіи, какъ видно изъ Евангелія отъ Матѳея (6, 13); также и самый смыслъ рѣчи показываетъ, что слова сіи ни мало не противны молитвѣ Господней. Даже самая молитва отъ нихъ получаетъ большую силу; поелику просимъ Того, могущество Котораго открывается во всемъ мірѣ, и Которому всѣ творенія повинуются. Хотя міряне и не произносятъ словъ сихъ, но ничто тому не препятствуетъ. Ибо, дабы придать большую важность сей молитвѣ, во время молитвословія общественныхъ, произносить слова сіи священникъ; равно какъ и во время частныхъ, если онъ присутствуетъ. Въ случаѣ же отсутствія священника не погрѣшитъ и мірянинъ, если во время частнаго молитвословія произнесетъ оныя, подобно какъ и другія слова Евангелія. Посему никогда не должно отдѣлать сихъ словъ отъ молитвы Господней. Ибо по самому простому разсужденію видѣть можно, что во время

собственных молитвъ, произносить оныя священникъ  
ко для большей важности, какъ повелѣла Церковь.

**Вопр. 29.** Поелику и блаженства относятся къ надеждѣ; то спрашивается, сколько ихъ?

**Отв.** Блаженствъ, означенныхъ Христомъ Господомъ нашимъ въ Евангеліи (Матѣ. 5, 2), девять. На сіе святой Златоустъ дѣлаеть такое толкованіе: *Моисей далъ десять заповѣдей; а Иисусъ, Господь Моисея, девять блаженствъ. И далѣе: Законъ далъ десять заповѣдей, а Иисусъ — девять блаженствъ, соплетая вѣнецъ изъ тройственной Троицы* (Бесѣд. на 1 Кор. 4, 28).

**Вопр. 30.** Какое первое блаженство?

**Отв.** *Блаженни нищии духомъ, яко тѣхъ есть Царствіе небесное* (Матѣ. 5, 3).

**Вопр. 31.** Какое ученіе содержитъ въ себѣ первое блаженство?

**Отв.** Ученіе о богатствѣ и вещахъ мірскихъ. Если онѣ приходятъ къ кому обильно по благодати Божіей, тотъ долженъ ими пользоваться не такъ, какъ полный господинъ ихъ, но какъ управитель; и не долженъ желать ихъ съ чрезмѣрною жадностію сердца, по словамъ священнаго Псалмопѣвца: *Богатства аще течеть, не прилажайте сердца* (Псал. 61, 11). И, что еще болѣе, подражая совершенству древнихъ христіанъ, мы не должны имѣть ничего собственнаго, но у насъ должно быть все общее, какъ у первенствующихъ христіанъ, о которыхъ Священное Писаніе свидѣтельствуетъ симъ образомъ: *Народу же впровавшему въ сердце и душа едина: и ни единъ же что отъ имѣній своихъ глаголаше свое быти, но бяху имъ вся обща* (Дѣян. 4, 32). И ниже: *Елицы бо господіе селомъ или домовомъ бяху, продающе приношаху цѣны продаемыхъ, и полагаху при ногѣхъ Апостолъ; далшеся же коемуждо, егोजе аще кто требоваше* (Дѣян. 4, 34 и 35).





44). Таковая добродѣтель называется ницетою духа. прочемъ, позволяется, чтобы каждый изъ общаго имѣнiя заимствовалъ столько, сколько по усмотрѣнiю достаточествуетъ для приличнаго и одинаковаго съ другими пропитанiя и одѣянiя, отвергая всякое излишество и тщетныя украшенiя. Сiю добродѣтель преимущественно обязаны имѣть подвижники и монахи, которые не только не должны заботиться даже о нужномъ пропитанiи и одѣянiи для себя, но въ надеждѣ вѣщшаго воздаянiя на небесахъ, должны переносить и недостатокъ въ оныхъ, имѣя предъ очами сiя слова Апостола: *До нынѣшняго часа и алчемъ, и жаждемъ, и наготуемъ, и страждемъ, и скитаемся, и труждаемся, дѣлающе своими руками: укоряемъ благословляемъ, гонимы терпимъ, хулимъ молимъ: якоже отребимъ миру быхомъ, всѣмъ по пранiю досель* (1 Кор. 4, 11, 12 и 13). За такое терпѣнiе Христосъ обѣщаетъ небесное Свое царство. Однако не лишаются вѣчной жизни и спасенiя тѣ, которые, прiобрѣвъ имѣнiе и богатство правильнымъ образомъ, правильно и употребляютъ оное, именно: жертвуютъ на нужды церковныя, на милостыни бѣднымъ, страннымъ, немощнымъ и другимъ нуждающимся людямъ, по примѣру Закхея, который сказалъ предъ лицемъ Христа слѣдующiя слова: *се полъ имѣнiя моего, Господи, дамъ нищимъ, и аще кого чимъ обидѣлъ, возвращу четверцею* (Луки 19, 8). Но всѣ тѣ, которые отъ расточительности и распутства приходятъ въ крайнюю нищету, не могутъ надѣяться ни на какую награду отъ Бога за нищету сiю. Напротивъ, имъ надлежитъ принести раскаянiе въ расточенiи и неправильномъ употребленiи своего имѣнiя. При всемъ томъ, православные не должны отчуждать ихъ отъ своего милосердiя. А если они обратятся на путь воздержанiя, то не лишатся и своей награды.

**Вопр. 32.** Какое второе блаженство?

**Отв.** *Блаженни плачущiи, яко тii утѣшатся* (Матѳ. 5, 4).

**Вопр. 33.** *Чему учить сіе блаженство?*

**Отв.** Блаженство сіе, во первых, учить, что блаженны тѣ православные люди, которые во все время своей жизни скорбятъ сердцемъ и плачутъ о содѣланныхъ ими грѣхахъ, коими они оскорбили Бога и ближняго своего, по словамъ Пророка, который говоритъ: *Придутъ сынове Израилевы, тии и сынове Іудины вкупь ходяще и плачуще пойдутъ, и Господа Бога своего възыщутъ* (Іерем. 50, 4). Въ семъ блаженствѣ ни мало не участвуютъ тѣ люди, которые плачутъ, бывъ принуждены къ тому несчастіями мірскими и земными, какъ-то: осужденные преступники, когда они плачутъ не о грѣхахъ своихъ, но отъ чрезвычайнаго страха наказаній, которыя должны понести за свои злодѣянія, или тѣ, кои оплакиваютъ что-либо тѣнное и преходящее, и симъ подобные. Во вторыхъ, блаженство сіе учить, что блаженны тѣ люди, которые сокрушеніемъ и слезами, проливаемыми о грѣхахъ ближнихъ своихъ, стараются умиловити и примирить Бога, умоляя Его, чтобы Онъ даровалъ имъ покаяніе, то есть, чтобы еретиковъ обратилъ къ Церкви; чтобы живущихъ беззаконно обратилъ на правый путь жизни. Въ третьихъ, сіе блаженство научаетъ, что блаженны тѣ, которые терпятъ притѣсненія отъ великихъ и сильныхъ міра, напрімѣръ, которые неправедно и безвинно лишаются своихъ имуществъ. Находясь въ такомъ состояніи, они не должны помышлять объ отмщеніи, но съ горестію сердца и плачемъ, возсылая молитвы, должны просить заступленія у Бога, возлагая всю надежду свою и упованіе на Его милосердіе, отъ котораго и получаютъ утѣшеніе, что дѣлаетъ ихъ истинно православными и причастниками Божественной благодати. Еще въ семъ блаженствѣ участвуютъ тѣ, которые претерпѣваютъ гоненія за Православную вѣру и за святую Церковь, каковы суть всѣ мученики и имъ подобные.

**Вопр. 34.** Какое третіе блаженство?

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
http://lib.kdais.kiev.ua





Отв. *Блаженн кротцыи, яко тїи наслѣдятъ землю*  
Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

пр. 35. Чему учить сіе блаженство?

Отв. Блаженство сіе учить, во первыхъ, тому, чтобы мы являли кротость и смиреніе, или послушаніе предъ Богомъ, предъ Церковію Христовою, предъ высшими себя, съ охотою и усердіемъ, безъ всякаго отлагательства, подражая кроткому Иисусу Христу, Господу нашему. Оказывая покорность высшимъ себя, мы должны представлять себѣ, что оказываемъ оную Самому Христу; также честь и уваженіе, которыя воздаемъ пресвитерамъ нашимъ, должны относить къ Самому Христу. Во вторыхъ, блаженство сіе научаетъ, что блаженны тѣ люди, которые не наносятъ вреда ни одному человѣку, ни у кого не отнимаютъ чести, никого не оскорбляютъ, не осуждаютъ и не оговариваютъ, а себя почитаютъ людьми самыми презрѣнными, непрестанно обвиняя жизнь свою, и добрыя дѣла свои признавая маловажными, недостойными, даже ничего незначущими. Но и тѣ, на коихъ лежитъ обязанность наставлять другихъ, если отъ избытка сердечнаго чувства скажутъ какое нибудь оскорбительное слово согрѣшившему, не въ обиду, или въ униженіе, а въ духовное назиданіе ближняго; и таковыя не только не отлучаютъ себя отъ сего блаженства, но еще исполняютъ долгъ свой, по ученію Апостола: *братіе! аще и впадетъ человекъ въ нѣкое прегрѣшеніе, вы духовни, исправляйте такового духомъ кротости; блудый себе, да не и ты искушенъ будешь* (Галат. 6, 1). Если же кто скажетъ, что невозможно человѣку воздержаться отъ гнѣва, тотъ пусть знаетъ, что онъ долженъ изливать гнѣвъ и негодованіе не на ближняго своего, а на діавола, который движетъ и наклоняетъ волю человѣка ко всякому злу. Стяжавшіе сію добродѣтель получаютъ въ наслѣдіе обѣтованную землю. Они наслаждаются и въ сей жизни богатствомъ благодѣяній Божіихъ, и въ будущей надѣются избыточествовать вѣчнымъ веселіемъ и благами Господа, по



http://lib.kdais.kiev.ua  
**варті Писанія: зверху видіти благая Господня на землі  
вытъ (Псал. 26, 13).**

**Вопр. 36.** Какое четвертое блаженство?

**Отв.** *Блаженни алчущи и жаждущи правды, яко ти насытятся* (Матѳ. 5, 6).

**Вопр. 37.** Чему учить сіе блаженство?

**Отв.** Что блаженны тѣ люди, которые, бывъ несправедно обижены, не могутъ защищать своего права ни въ какомъ судилищѣ, или по благочестію своему, или по бѣдности, или по неспособности, или по причинѣ отлучки, или силы противника, или по другой какой нибудь несправедливой причинѣ. Посему предсѣдательствующіе въ судебныхъ мѣстахъ, и имѣющіе власть разбирать дѣла человѣческія, должны въ совѣсти своей обращать всякое вниманіе на то, чтобы бѣдные, вдовицы и сироты не были притѣснены противозаконно и неправосудно. Писаніе говорить къ нимъ: *научитесь добро творити, възвѣщите суда, избавите обидимаго, судите сиру, и оправдите вдовицу* (Исаи 1, 17). Если же они о себѣ ни мало не пекутся, то угнетаемые—алчущіе и жаждущіе правды—получать блаженство, а судей оныхъ постигнетъ гнѣвъ Божій. Ибо Писаніе говорить: Господи! Ты слышишь желаніе смиренныхъ; укрѣпи сердце ихъ, отверзи ухо Твое, чтобы дать судъ сиротѣ и угнетенному, чтобы перестали гнать человѣка съ земли (Псал. 9, 38 и 39).

**Вопр. 38.** Какое пятое блаженство?

**Отв.** *Блаженни милостиви, яко ти помиловани будутъ* (Матѳ. 5, 7).

**Вопр. 39.** Чему учить блаженство сіе?

**Отв.** Учить, что блаженны тѣ люди, которые творять дѣла милосердія и человѣколюбія.



**Вопр. 40. Какія дѣла милосердія?**

**Отв.** Дѣла милосердія двоякаго рода: одни изъ нихъ относятся къ тѣлу, другія къ душѣ (Феофилакт. на 25-ю гл. Мате.)

**Вопр. 41. Сколько дѣлъ челоѡвѣколюбія, относящихся къ тѣлу?**

**Отв.** Семь. Первое — дать алчущему пищу, какъ сказалъ Христось: *взаклѣхся бо, и дасте Ми ясти (Мате. 25, 35)*, то есть — бѣднымъ и немощнымъ, которые не могутъ пропитывать себя собственными трудами. Таковую милостыню должно удѣлять изъ тѣхъ благъ, которыя приобрѣтены честнымъ образомъ, собственнымъ и праведнымъ трудомъ, по словамъ Писанія: *чти Господа отъ праведныхъ твоихъ трудовъ, и начатки давай Ему отъ твоихъ плодовъ правды (Притч. 3, 9)*. Притомъ должно подавать милостыню не только тѣмъ бѣднымъ, которые въ большемъ множествѣ открыто просятъ, или которые находятся въ богадѣльняхъ, но также и тѣмъ, которые, по своей стыдливости, не могутъ просить милостыни. Впрочемъ, надобно остерегаться, чтобы дѣло милосердія не сдѣлалось извѣстно другимъ людямъ, и не заслужило похвалу и одобреніе, какъ Христось говоритъ: *егда убо твориши милостыню, не воструби предъ собою, якоже лицемъри творятъ въ сонмищахъ и стогахъ, яко да прославятся отъ челоѡвѣкъ: аминь глаголю вамъ, восприемлютъ мзду свою (Мате. 6, 2)*.

**Вопр. 42. Какое второе дѣло милосердія?**

**Отв.** Напоить жаждущаго, то есть того, который по причинѣ бѣдности и слабости своей не имѣетъ средства утолить жажду свою. Подъ сими словами разумѣется всякій родъ питія во время жажды, которую, если кто утолитъ и одною чашею холодной воды въ жаждущемъ, получить блаженство, по словамъ Спасителя нашего, Который говоритъ въ Писаніи: *уже бо аще напоитъ вы чашею воды во имя Мое, яко Хри-*



и Семинарии. *И не мните, что я пришел вамъ, не погубить мзды своея*

9, 41). Сюда принадлежать всё услуги, которыя, имъ бы то ни было образомъ, оказываетъ кто нибудь бѣднымъ и немощнымъ, то есть, которые не могутъ снискивать нужное для себя трудомъ или промысломъ своимъ.

*Вопр. 43. Какой третій долгъ челоуѣколюбія?*

*Отв. Одѣтъ нагаго. Сего блаженства достигаютъ тѣ, которые, бывъ подвигнуты челоуѣколюбивымъ расположеніемъ къ ближнему своему, помогаютъ ему въ нуждѣ, одѣвая его наготу. За сіе Иисусъ Христосъ воздастъ имъ награду въ день суда, и скажетъ: *приидите благословеннии Отца Моего, наслаждайте уготованное вамъ Царствіе отъ сложенія міра* (Матѳ. 25, 34). Здѣсь разумѣются не только совершенно нагіе, но и тѣ, кои хотя и имѣютъ одежду, но такую, которая не можетъ защитить ихъ отъ стужи, или которые страждутъ отъ какого-нибудь несчастія, и съ большимъ трудомъ сохраняютъ жизнь свою по причинѣ скудной одежды. Посему милосердый челоуѣкъ долженъ также и имъ явить какое нибудь дѣло челоуѣколюбія, подавъ имъ что-нибудь для одѣянія, дабы они могли защищать себя отъ холода.*

*Вопр. 44. Какое четвертое дѣло милосердія?*

*Отв. Посѣщать заключенныхъ въ темницѣ. При семъ мы не должны изыскивать, за какую кто вину посаженъ въ темницу, и кто именно тотъ челоуѣкъ, который содержится въ темницѣ. Ибо кто бы онъ ни былъ, и за какое бы преступное дѣло ни вверженъ былъ въ узы: нашъ долгъ — для Христа Господа нашего — придти, посѣтить и утѣшить его, дабы онъ не впалъ въ отчаяніе.*

*Вопр. 45. Какое пятое дѣло милосердія?*

*Отв. Навѣщать больныхъ. Таковое дѣло каждый долженъ исполнять не разбирая того; сродникъ ли болящій, домашній ли ему, другъ ли, сверстникъ ли его. Вообще всякаго боль-*



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
http://lib.kdais.kiev.ua

таго, а особливо, который лежитъ въ больницѣ, или на тор-  
щѣ, хотя бы онъ былъ вовсе неизвѣстенъ, долженъ навѣ-  
щать симъ образомъ: во первыхъ, утѣшать его бесѣдою,  
бестрадая ему сердечно въ его несчастіи; во вторыхъ, увѣ-  
щавать больнаго, чтобы онъ терпѣливо переносилъ таковое  
свое несчастіе, и чтобы принялъ сіе прощенье Божіе безъ  
скорби сердца и безъ ропота; а напротивъ, устами и серд-  
цемъ благословлялъ Бога, Являющаго надъ нимъ сію волю  
Свою, уповая крѣпко, что Онъ по человѣколюбію Своему  
пошлетъ ему исцѣленіе. Кромѣ того, долженъ совѣтовать ему,  
чтобы онъ съ сокрушеннымъ и умиленнымъ сердцемъ испо-  
вѣдавъ грѣхи, которые какъ человѣкъ содѣлалъ, причастился  
Пречистымъ Тайнамъ, и принялъ Елеосвященіе, по обычаю  
Церкви; поелику таинства сіи весьма много содѣйствуютъ  
не только ко спасенію души, но и къ здоровію тѣла. Еще  
долженъ непрестанно молить о немъ Бога, препоручить его  
и общимъ моленіямъ всей Церкви. Даже когда больной, по  
бѣдности своей, не можетъ объявить Церкви болѣзнь свою,  
долгъ милосердаго человѣка есть — призвать духовнаго отца  
его, для совершенія надъ нимъ надлежащихъ обрядовъ.  
Наконецъ, долженъ увѣщавать больнаго, чтобы онъ не впалъ  
въ суевѣріе и не прибѣгалъ къ искусствамъ, запрещеннымъ  
Церковію, то есть чтобы не старался возстановить свое здо-  
ровье помощію волшебства и сообщенія съ дьяволомъ, чрезъ  
что онъ болѣе получитъ вреда, нежели сколько облегченія;  
но чтобы все свое упованіе и надежду возложилъ на мило-  
сердіе Божіе, да и лѣкарства принималъ бы тѣ только, кои  
составлены опытными врачами. Таковое посѣщеніе немощ-  
ныхъ дѣлаетъ посѣтителей блаженными и въ семъ мірѣ, и  
на небесахъ. Если же больной будетъ имѣть болѣзнь при-  
липчивую, и даже зараженъ будетъ моровою язвою: въ та-  
комъ случаѣ человѣкъ благочестивый, чтобы не подвергнуть  
опасности жизнь свою, долженъ исполнить дѣла милосердія  
посредствомъ способныхъ къ сему людей, которые могутъ  
обращаться при таковыхъ болѣзняхъ безъ вреда себѣ.

в. Вести страннаго въ домъ свой, — что нужно дѣлать съ радостнымъ лицомъ и сердцемъ. Особливо же тѣхъ странныхъ должно принимать въ домъ, которые, путешествуя ко вѣятымъ мѣстамъ для поклоненія по обѣщанію своему, оставаясь для отдыха въ селеніяхъ; таковы суть всѣ богомольцы и всѣ бѣдные. Желаящій наследовать сіе блаженство, долженъ, по силамъ своимъ, помогать имъ въ нуждѣ. Еще долже должно оказывать гостепрѣимство тѣмъ, которые лежатъ въ изнеможеніи на торжищахъ и на распутіяхъ, испрашивая себѣ подаянія.

*Вопр. 47. Какое седьмое дѣло милосердія?*

*Отв.* Погребать умершихъ. Сіе дѣло долженъ каждый исполнять съ готовностію. Особливо же долженъ заботиться о тѣхъ, которые умерли въ крайней бѣдности, принося нужное для погребенія ихъ, по обычаю христіанскому, какъ дѣлалъ Товія (гл. 2). Если же кто умретъ изъ друзей или сродниковъ: въ такомъ случаѣ православные и благочестивые люди, для исполненія сей обязанности, должны сопровождать тѣло умершаго до самой могилы, съ прошеніями и моленіями къ Господу о душѣ скончавшагося.

*Вопр. 48. Сколько дѣлъ милосердія, относящихся къ душѣ, и какія они?*

*Отв.* Седьмъ. Первое, чтобы отклонить грѣшника отъ грѣха и привлечь его къ лучшей жизни, какъ свидѣтельствуеетъ Писаніе: *Братіе, аще кто въ васъ заблудитъ отъ пути истины, и обратитъ кто его: да вѣсть, яко обративый грѣшника отъ заблужденія пути его, спасетъ душу отъ смерти, и покрѣтитъ множество грѣховъ* (Іак. 5, 19 и 20). Сей долгъ челоуѣколюбія есть первый и главный, побуждающій православнаго къ сожалѣнію о ближнемъ своемъ: поелику имѣетъ цѣлю блага не временныя, а вѣчныя. Но при испол-

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
http://lib.kdaia.kiev.ua





еній від себе, долга, до якого бостеретався, дубовий по неспособности

<http://lib.kdais.kiev.ua>

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

привести грѣшника въ отчаяніе, или въ излишнее упова-  
 на милосердіе Божіе: ибо и то и другое принесеть грѣш-  
 нику болѣе вреда, нежели пользы. Итакъ, должно благораз-  
 умно держаться середины. Если же кто самъ неспособенъ  
 выполнить сію обязанность, пусть избереть другого, который  
 имѣеть гораздо болѣе опытности въ семъ дѣлѣ. Подобнымъ  
 образомъ мы должны поступать и тогда, когда случится намъ  
 имѣть дѣло съ еретиками и раскольниками.

*Вопр. 49.* Какое второе дѣло духовнаго милосердія?

*Отв.* Наставить неученаго и невѣжду; сіе дѣло надлежа-  
 щимъ образомъ исполнить тотъ, кто научить невѣжду, какъ  
 должно вѣровать въ Единаго Тріипостаснаго Бога. Предпола-  
 гается, что онъ способенъ научить. Въ противномъ случаѣ  
 пусть найдетъ кого нибудь разумнѣе и опытнѣе себя, дабы  
 не сбылось сказанное, что слѣпый, если поведеть слѣпаго,  
 то оба упадутъ въ яму (Матѣ. 15, 14; Лукн 6, 39). Во вто-  
 рыхъ, долженъ научить незнающаго, какъ ему призывать  
 Бога, и въ какой молитвѣ открывать Богу прошенія свои;  
 также научить его заповѣдямъ Божіимъ, показавъ и способъ,  
 какъ можно сохранить оныя безъ труда. Наконецъ, сюда  
 относится и то, чтобы стараться о доставленіи сирымъ дѣтямъ  
 образованія въ наукахъ и познаніяхъ, дабы со временемъ и  
 они содѣлались полезными Церкви и обществу, и молились  
 Богу за благодѣтелей своихъ. Если будемъ нерадѣть о семъ,  
 то необходимо должны страшиться того страшнаго приговора,  
 который произнесенъ на раба, получившаго одинъ талантъ,  
 и возвратившаго оный безъ всякой прибыли (Матѣ. 25, 25—30).

*Вопр. 50.* Какое третіе дѣло духовнаго милосердія?

*Отв.* Подать добрый совѣтъ имѣющему нужду въ немъ.  
 Сей долгъ исполняется тогда, когда кто людей, живущихъ  
 развратно, благочестивыми и христіанскими увѣщаніями и  
 добрыми совѣтами обращаетъ къ лучшему образу жизни.



же когда люди подвергнутся какимъ нибудь прискорбнымъ и тѣснымъ обстоятельствамъ, и не находятъ средства избѣгнуться отъ нихъ: тогда должно съ радостію вести къ нимъ совѣтъ, какъ лѣкарство, дабы спасти жизнь или честь ихъ. Къ сему относится еще и то, чтобы извѣщать ближняго объ опасности, въ которой находится или жизнь или честь его, и о которой онъ не знаетъ; впрочемъ такъ, чтобы между тѣми лицами не породить распрей, а отселѣ большихъ опасностей.

*Вопр. 51. Какой четвертый долгъ духовнаго милосердія?*

*Отв.* Молиться Богу за ближняго своего. Сей долгъ челоувѣколюбія первоначально падаетъ на духовныхъ отцевъ и пресвитеровъ Церкви, а потомъ и на мірскихъ людей. О семъ довольно сказано въ седьмой заповѣди церковной.

*Вопр. 52. Какое пятое дѣло духовнаго милосердія?*

*Отв.* Утѣшать печальнаго. Сія обязанность милосердія требуетъ, чтобы мы никого не приводили въ состояніе гнѣва и жалобы на насъ, и чтобы не подавали причины къ печали, по словамъ Апостола: *Аще возможно, еже отъ васъ, со вѣсьми челоувѣки миръ имѣйте. Не себе отмщающе, возлюбленнїи, но дадите мѣсто гнѣву. Писано бо есть: Милъ отмщєніє, азъ воздамъ, маголетъ Господь (Римл. 12, 18 и 19).* Таковая обязанность особливо должна быть исполняема тогда, когда кто отягченъ великими грѣхами, или опасно боленъ, или угнетенъ великою скорбію и несчастіемъ: таковыхъ людей должно утѣшать.

*Вопр. 53. Какое шестое дѣло духовнаго милосердія?*

*Отв.* То, чтобы переносить обиды съ терпѣніемъ. Мы исполняемъ оное тогда, когда претерпѣваемъ что-либо [за Христа; въ такомъ случаѣ должны претерпѣвать съ радостію. Поелику Господь нашъ Іисусъ Христосъ претерпѣлъ за насъ несравненно большія обиды, какъ сказано: *Зане и*



...мстотъ, пострада, но насъ, да послѣднемъ, *стопамъ Божіимъ* (Матѣ. 2, 21). Сверхъ того не должны желать зла тѣмъ, кто обижаетъ и притѣсняетъ насъ, и не должны платить зломъ за зло, по словамъ Апостола: *не воздающе зла за зло* (1 Петр. 3, 9). Напротивъ, когда мы терпимъ что несправедливо, должны благословлять Бога и просить у Него прощенья врагамъ нашимъ.

*Вопр. 54.* Какое седьмое дѣло духовнаго милосердія?

*Отв.* Прощать погрѣшности, которыя сдѣлали предъ нами другіе. Мы тогда исполняемъ сіе дѣло милосердія, когда оскорбленія, намъ причиненныя, какого бы рода они ни были, прощаемъ врагамъ нашимъ, и даже молимся о прощеньи оскорбителя нашего, какъ выше сказано. Прощать же мы должны не только однажды въ день, но въ каждый день семью семьдесятъ разъ, какъ на вопросъ Петра отвѣтствовалъ Спаситель нашъ: *не глаголю тебѣ до семь кратъ, но до семьдесятъ кратъ седмирицею* (Матѣ. 18, 22).

*Вопр. 55.* Какое шестое блаженство?

*Отв.* *Блаженни чистіи сердцемъ, яко тии Бога узрятъ* (Матѣ. 5, 8).

*Вопр. 56.* Чему учить сіе блаженство?

*Отв.* Въ блаженствѣ семь похваляется цѣломудріе. Посему, кто желаетъ видѣть Бога, тотъ долженъ быть чистъ какъ тѣломъ, такъ и душею и всѣми мыслями. Ибо нечистые помыслы оскверняютъ образъ Божій и изгоняютъ изъ души Божественную благодать.

*Вопр. 57.* Какое седьмое блаженство?

*Отв.* *Блаженни миротворцы, яко тии сынове Божіи нарекутся* (Матѣ. 5, 9).

**Вопр. 58. Чему учить сіе блаженство?**

**Отв.** Во первыхъ, что тѣ люди восхищаютъ сіе блаженство, которые каждодневно приносятъ безкровныя жертвы Богу за людей, находящихся во враждѣ съ Богомъ, пребывая въ молитвахъ и пощеніяхъ и умилоствляя праведный Его гнѣвъ, приобрѣтаютъ грѣшникамъ благодать Его. Во вторыхъ тѣ, которые благоразумнымъ и пристойнымъ посредничествомъ своимъ искореняютъ между людьми взаимныя ихъ несогласія и распри, и связываютъ ихъ между собою любовію, изъ враговъ дѣлая друзьями. Въ третьихъ тѣ, которые своими совѣтами уничтожаютъ между царями и правителями причины къ войнѣ, для отвращенія кровопролитія и убійствъ.

**Вопр. 59. Какое осьмое блаженство?**

**Отв.** Блаженіи изгнани правды ради, яко тѣхъ есть Царствіе небесное (Матѣ. 5, 10).

**Вопр. 60. Чему учить сіе блаженство?**

**Отв.** Что блаженство сіе принадлежитъ тѣмъ, которые возвѣщаютъ истину, обличая пороки и беззаконія нечестивыхъ; за что преслѣдуетъ ихъ великая ненависть, такъ что часто они лишаются и жизни, какъ то потерпѣлъ Іоаннъ Креститель отъ Ирода, и другіе. Оно принадлежитъ всѣмъ учителямъ Церкви, проповѣдникамъ Евангелія, исповѣдникамъ, которые за ученіе свое и спасительное наставленіе часто получаютъ въ награду ненависть и неблагодарность отъ учениковъ и слушателей своихъ.

**Вопр. 61. Какое девятое блаженство?**

**Отв.** Блаженіи есте, егда поносятъ вамъ, и ижденутъ, и рекутъ всякъ золь глаголь, на вы лжуще Мене ради. Радуйтеся и веселитесь, яко мзда ваша многа на небесяхъ (Матѣ. 5, 11 и 12).

**Вопр. 62.** Что заключается въ семь блаженствъ?

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.org.ua>

**Отв.** Семь блаженствомъ наслаждаются Апостолы, Мученики и всѣ тѣ, которые бывають гонимы за Православную Каѳолическую вѣру, терпятъ обвиненія, мученія, лишаются имѣнія, чести и доходовъ, изгоняются изъ своей страны; и наконецъ, которые претерпѣвають насильственную смерть, проливая кровь свою.

**Вопр. 63.** Какое понятіе должно имѣть о тѣхъ дѣлахъ, за которыя Христось обѣщаетъ блаженство?

**Отв.** Во первыхъ, сіи добрыя дѣла такъ соединены между собою, что если кто имѣеть одну добродѣтель, въ собственномъ и истинномъ смыслѣ, тотъ имѣеть и всѣ другія; также кто вовсе не стяжалъ ни одной добродѣтели, тотъ лишень и всѣхъ прочихъ. Во вторыхъ, такъ должно мыслить о добрыхъ дѣлахъ, о коихъ сказали, что исполнители оныхъ не только на небесахъ наслаждаются вѣчнымъ блаженствомъ, но они и въ семь мірѣ, наслаждаясь временными благами по благоволенію Божію, бывають блаженны, по словамъ Христовымъ: *И всякъ, иже оставитъ домъ, или братію, или сестры, или отца, или мать, или жену, или чада, или села, имене Моего ради, сторицею прииметь, и животъ вѣчный насльдитъ* (Матѣ. 19, 29). И въ другомъ мѣстѣ: *Никтоже есть, иже оставилъ есть домъ, или братію, или сестры, или отца, или мать, или жену, или чада: или села Мене ради и Евангелія ради: аще не прииметь сторицею нынѣ во время сіе домовъ и братій, и сестръ, и отца и матери, и чадъ и селъ во изнаніи, и въ вѣкъ зрядущій животъ вѣчный* (Марк. 10, 29 и 30).





## ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ.

### О Л ю б в и.

*Вопр. 1.* Что содержится въ третьей части Православнаго Исповѣданія?

*Отв.* Третья часть Православнаго Исповѣданія разсуждаетъ о любви къ Богу и ближнему. Сію любовь вмѣщаетъ въ себѣ Божественное Десятословіе. А важность Десятословія Господь нашъ Іисусъ Христосъ и въ Новомъ Завѣтѣ утвердилъ, и въ бѣльшемъ совершенствѣ раскрылъ ученіе онаго. Онъ говоритъ: *Иже аще разоритъ едину заповѣдей сихъ малыхъ, и научитъ тако челоувки, мній наречется въ Царствіи небесныхъ: а иже сотворитъ и научитъ, сей велиій наречется въ Царствіи небесныхъ* (Матѣ. 5, 19).

*Вопр. 2.* Что требуется для разсмотрѣнія сихъ Божественныхъ заповѣдей?

*Отв.* Должно напередъ знать, что однѣ изъ заповѣдей Божіихъ повелѣваютъ намъ дѣлать добро, а другія запрещаютъ дѣлать зло. Посему, кто желаетъ уразумѣть сіи заповѣди, прежде долженъ познать, что есть добро, и что есть зло. Добро собственно есть добродѣтель, а зло собственно есть грѣхъ. Итакъ, предварительно мы должны сказать о добродѣтеляхъ и грѣхахъ, а послѣ—о десяти заповѣдяхъ Господа и Бога нашего.



Вопр. 3. Какое понятие должно имѣть о христіанскихъ добродѣтеляхъ, или о добрыхъ дѣлахъ?

Отв. Добрыя дѣла, или христіанская добродѣтель, есть плодъ, раждающійся отъ вѣры какъ отъ хорошаго дерева, ибо написано: *Отъ плодъ ихъ познаете ихъ* (Матѳ. 7, 16). И въ другомъ мѣстѣ: *О семъ разумють вси, яко Мои ученицы есте, аще любовь имате между собою* (Іоан. 13, 35). И въ посланіи Іоанна: *О семъ разумьемъ, яко познахомъ Его, аще заповѣди Его соблюдаемъ* (1 Іоан. 2, 3). Но дабы каждый удобнѣе могъ понять, что есть христіанская добродѣтель, говоримъ, что добрыя дѣла состоятъ въ исполненіи заповѣдей Божіихъ, которыя человекъ соблюдаетъ охотно при помощи Божіей и при содѣйствіи собственнаго разума и воли, изъ любви къ Богу и ближнему, не имѣя ни откуда никакого препятствія, собственно такъ называемаго.

Вопр. 4. Какія изъ христіанскихъ добродѣтелей наиболѣе необходимы?

Отв. Необходимѣйшія добродѣтели, безъ которыхъ никто совершенно не можетъ спастись, три: *Вѣра, Надежда и Любовь*. Апостолъ исчисляетъ оныя въ сихъ словахъ: *Нынѣ же пребываютъ вѣра, надежда, любви, три сія: больши же сихъ любви* (1 Кор. 13, 13). О первыхъ двухъ добродѣтеляхъ, то-есть о *Вѣрѣ* и *Надеждѣ*, мы, по преднамѣренію нашему, довольно сказали въ первыхъ двухъ частяхъ Православнаго Исповѣданія. Теперь, при свѣтѣ Духа Божія, будемъ говорить о *Любви*, разсматривая заповѣди Божіи.

Вопр. 5. Отъ сихъ трехъ главныхъ и начальныхъ добродѣтелей какія другія добродѣтели раждаются?

Отв. Слѣдующія три: *молитва, постъ и милостыня*; они, произрастая отъ вѣры, посредствомъ надежды, одушевляемой любовію, содѣлываются благоприятными Богу.

<http://lib.kdais.kiev.ua>  
**Вопр. 6. Что есть молитва?**

*Отв.* О молитвѣ довольно сказано во второй части Православнаго Исповѣданія.

**Вопр. 7. Что есть постъ?**

*Отв.* Постъ—тотъ именно, который принадлежитъ къ числу христіанскихъ добродѣтелей,—есть воздержаніе отъ всѣхъ, или по причинѣ какой-либо немощи, отъ нѣкоторыхъ яствъ, равно и отъ питія; также отъ всѣхъ мірскихъ предметовъ и отъ всѣхъ худыхъ пожеланій, съ тою цѣлію, чтобы христіанинъ удобнѣе могъ совершать молитву свою и умиловать Бога; также чтобы могъ умертвить плотскія вожделѣнія и получить благодать Божію. О такомъ постѣ Священное Писаніе говоритъ такъ: *Во всемъ представляюще себе, якоже Божія слуги, въ терпѣннѣи мнози, въ скорбыхъ, въ бѣдахъ, въ тѣснотахъ, въ ранахъ, въ темницахъ, въ нестроеніихъ (въ изгнаніяхъ), въ труднѣхъ, во бдѣніихъ, въ пощениихъ* (2 Кор. 6, 4 и 5). И въ другомъ мѣстѣ: *Вострубите трубою въ Сионь, освятите постъ, проповѣдите цѣльбу, соберите люди. И ниже: Пощади, Господи, люди Твоя, и не даждь достоянія Твоего на укоризну* (Іоил. 2, 15, 16 и 17). Таковой постъ, когда совершается надлежащимъ образомъ, много способствуетъ къ умиловленію Бога за грѣхи наши, чему примѣромъ служить Ниневія. Сей предметъ пространнѣе изложенъ въ правилахъ церковныхъ.

**Вопр. 8. Сколько родовъ поста?**

*Отв.* Постъ есть двоякій. Одинъ совершается по принятому обычаю въ нѣкоторыя опредѣленные времена, какъ-то четыре поста въ годъ, также постъ по средамъ и пяткамъ. Другой бываетъ по случаю и единовременно, и совершается по какимъ-нибудь причинамъ, открывающимся въ извѣстныхъ городахъ и областяхъ: его предписываетъ Предстоятель Церкви. Таковой постъ должно соблюдать для того, чтобы





гь послушавше Церкви. Еще постъ есть общій и частный.

дїи, который соблюдаетъ вся Церковь; частный, который содержать одна извѣстная область или городъ, или селеніе, или одинъ человекъ особливо. И это бываетъ или по частному обѣту, сдѣланному кѣмъ-либо отъ себя, или по назначенію духовнаго отца.

**Вопр. 9.** Что есть милостыня?

**Отв.** Милостыня есть дѣло милосердія, состоящее въ томъ, когда кто нибудь оказываетъ благодѣяніе душѣ или тѣлу нуждающагося человека, не разбирая лица, которое имѣетъ нужду въ таковой милостынѣ. Сія добродѣтель есть самая необходимая для человека христіанина, какъ учитъ Священное Писаніе: Милостыня бо отъ смерти избавляетъ, и тая очищаетъ всякъ грѣхъ. Творящїи милостыни и правды, исполняются жизни (Тов. 12, 9). И въ Новомъ Завѣтѣ, похваляя милостыню, такъ оно говоритъ: *Иди, продаждь имѣніе твое, и даждь нищимъ: и имѣти имаша сокровище на небеси* (Матѣ. 19, 21). Христосъ обѣщаетъ дать великую награду милостивымъ и на послѣднемъ судѣ: *Аминь глаголю вамъ, пожеже сотвористе единому сихъ братїи Моихъ меньшихъ, Милъ сотвористе. Тогда речетъ: приидите благословеннїи Отца Моего, насльдуите уготованное вамъ Царствїе отъ сложенїя мїра* (Матѣ. 25, 40 и 34). Милостыня, соединенная съ постомъ, содѣлываетъ молитву благоприятною Богу, такъ что Онъ выслушиваетъ оную, какъ Ангель сказалъ къ Корнелію: *Молитвы твоя и милостыни твоя въздоша на память предъ Бога* (Дѣян. 10, 4). Въ сей добродѣтели заключаются всѣ дѣла милосердія, о которыхъ мы сказали во второй части сего Православнаго Исповѣданїя.

**Вопр. 10.** Отъ сихъ добродѣтелей какія еще раждаются другїя?

**Отв.** Четыре главныя добродѣтели: *мудрость, справедливость, мужество и воздержаніе.*



## Вопр. 11. Что есть мудрость христіанская?

Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии

<http://lib.kdais.kiev.ua>

**Отв.** Мудрость христіанская есть нѣкоторая заботливость и розорливость, пекущаяся и наблюдающая, чтобы никакимъ поступкомъ или мыслию не оскорбить Бога и ближняго. О сей мудрости Господь такъ учитъ: *Будите мудри, яко змѣя, и цѣли, яко голубіе* (Матѣ. 10, 16). Сіе изъясняя, Божественный Павелъ говоритъ: *Блюдите убо, како опасно ходите, не якоже не мудри, но якоже премудри; искупующе время, яко дніе лукави суть. Сего ради не бывайте несмысленни, но разумывайте, что есть воля Божія* (Ефес. 5, 15—17). Таковая мудрость христіанская основаніемъ своимъ имѣетъ непорочность и простоту сердца, всякую честность и пристойность, и всякую осмотрительность, чтобы не быть обманутыми врагомъ души нашей, и тѣми, кои желаютъ вредить намъ.

## Вопр. 12. Что есть справедливость?

**Отв.** Справедливость есть добродѣтель, воздающая каждому должное и соблюдающая долгъ свой безъ разсмотрѣнія лицъ, не только въ дѣлахъ, касающихся богатства, но и чести и достоинствъ. Справедливость же христіанская не только воздаетъ добромъ за зло, но даже не позволяетъ желать злу тому, кто причинилъ намъ зло, по ученію Апостола: *ни единому же злу за зло воздающе, промышляюще добрая предъ всѣми человеки* (Римл. 12, 17). О сей справедливости тотъ же Апостоль говоритъ: *Воздадите убо всѣмъ должная: емуже убо урокъ, урокъ; а емуже дань, дань; а емуже страхъ, страхъ; и емуже честь, честь. Ни единому же ничимъ же должны бывайте, тоцию еже любити другъ друга: любяи бо друга, законъ исполни* (Римл. 13, 7 и 8).

**Вопр. 13.** Грѣшати ли начальники и судіи противу справедливости, когда наказываютъ виновныхъ за ихъ преступленія?

**Отв.** Не грѣшати: *Нѣсть бо власть аще не отъ Бога, аще Павелъ, и князи не суть боязнь добрымъ злымъ. Хочещи ли не бояться власти? благое ери, и имѣти будещи похвалу отъ него. Божій бо слуга тебѣ во благое. Аще ли злое твориши, бойся: не бо ѹма мечъ носитъ: Божій бо слуга есть, отмститель злое творящему (Римл. 13, 1, 3 и 4).*

**Вопр. 14.** Что есть воздержаніе?

**Отв.** Воздержаніе есть умѣренность, соблюдаемая въ пищѣ, въ одеждѣ, также въ словахъ и во всѣхъ поступкахъ, и руководствѣ которой человекъ избираетъ для себя то, прилично, по словамъ Апостола: *Яко во дни благообразно ходимъ, не козлогласованіи и пѣнствы, не любодѣяніи и худодѣяніи, не рвеніемъ и завистію (Римл. 13, 13).* Подобно въ другомъ мѣстѣ говоритъ: *вся благообразно и по чину биваютъ (1 Кор. 14, 40).*

**Вопр. 15.** Что есть мужество?

**Отв.** Мужество, рассматриваемое какъ христіанская добродѣль, есть непоколебимая твердость духа, которую сохраняютъ христіанинъ при нападеніи на него всѣхъ возможныхъ усупеній, претерпѣваемыхъ имъ за Христа отъ видимаго и невидимаго врага. Сію твердость такъ описываетъ Павелъ: *оны разлучитъ отъ любве Божіей? скорбь ли, или тѣснота, или гоненіе, или гладъ, или нагота, или бѣда, или иже? И ниже: извѣстихся, яко ни смерть, ни животъ, ни ели, ни Начала, ниже Силы, ни настоящая, ни грядущая, ни высота, ни глубина, ни ина тварь кая возможеть въ разлучити отъ любве Божіей, яже о Христь Исусъ жодь нашемъ (Римл. 8, 35, 38 и 39).* О сихъ добродѣтеляхъ мы сказали тамъ, гдѣ рассматривали дары Святаго Духа другія добродѣтели.

**Вопр. 16.** Что есть грѣхъ?



**Отв.** Грѣхъ самъ по себѣ не существуетъ, поелику онъ отворенъ Богомъ. Посему невозможно опредѣлить, въ чѣмъ онъ состоитъ. При всемъ томъ можемъ сказать, что грѣхъ есть необузданная воля человѣка и діавола, или, какъ говорить Священное Писаніе, *грѣхъ есть беззаконіе* (1 Іоан. 3, 4): то есть грѣхъ есть, преступленіе закона Божія, и сіе преступленіе собственно есть противленіе волѣ Божіей, происходящее отъ разума и воли преступника. Отъ сего противленія раждается смерть и возгарается всякій гнѣвъ Божій, какъ говорить Писаніе: *похоть зачениши раждаетъ грѣхъ, грѣхъ же содьянъ раждаетъ смерть* (Іак. 1, 15).

**Вопр. 17.** Какъ раздѣляется грѣхъ?

**Отв.** По свидѣтельству Священнаго Писанія, *есть грѣхъ къ смерти, и есть грѣхъ не къ смерти* (1 Іоан. 5, 16 и 17). Посему грѣхи одни суть смертные, а другіе не смертные.

**Вопр. 18.** Что есть грѣхъ смертный?

**Отв.** Смертный грѣхъ дѣлаетъ человѣкъ тогда, когда движимый беспорядочнымъ пожеланіемъ производитъ какое нибудь дѣло, запрещенное ясною заповѣдію Божіею; или когда не исполняетъ самоохотно и самопроизвольно повелѣній Божіихъ, отъ чего хладѣетъ любовь къ Богу и ближнему. Такое пожеланіе отчуждаетъ человѣка отъ благодати Божіей и умерщвляетъ того, къмъ приводится оно въ дѣйствіе. Потому мы и называемъ таковой грѣхъ смертнымъ согласно съ словами Апостола: *оброцы грѣха смерть* (Римл. 6, 23). Впрочемъ, одно намѣреніе человѣка совершить грѣхъ, хотя наноситъ рану душѣ, но совершенно ее не умерщвляетъ.

**Вопр. 19.** Какъ раздѣляется грѣхъ смертный?

**Отв.** Грѣхъ смертный есть *первородный и произвольный*.

**Вопр. 20.** Что есть первородный грѣхъ?

**Отв.** Первородный грѣхъ есть преступленіе закона Божія, даннаго въ раю прародителю Адаму, когда сказано было



тему: *отъ древа еже разумити доброе и злое не  
отъ него. а въ оноеже аще день съесте отъ него,  
ио умрете* (Быт. 2, 17). Сей прародительскій грѣхъ  
перешель отъ Адама во все человѣческое естество, поелику  
вѣкъ мы тогда находились въ Адамѣ; и такимъ образомъ чрезъ  
одного Адама грѣхъ распространился на вѣхъ насъ. Посему  
мы и зачинаемся и раждаемся съ симъ грѣхомъ, какъ учить  
Священное Писаніе: *Единльмъ человекомъ грѣхъ въ мїръ вниде,  
и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся человеки вниде,  
неже вси согрѣшиша* (Римл. 5, 12). Первородный грѣхъ  
не можетъ быть заглаженъ никакимъ покаяніемъ; онъ изгла-  
ждается только благодатію Божіею чрезъ воплощеніе Господа  
нашего Иисуса Христа и пролітіе честной крови Его. Дѣй-  
ствіе сіе совершается въ Таинствѣ Святаго Крещенія. Посему,  
кто не крестился, тотъ не освободился отъ сего грѣха, но  
подлежитъ гнѣву и вѣчной казни, по словамъ: *Аминь, аминь  
лаголю тебѣ, аще кто не родится водою и Духомъ, не  
можетъ внити во Царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5).

**Вопр. 21.** Что есть грѣхъ смертный произвольный?

**Отв.** Грѣхъ смертный произвольный есть тотъ, который  
мы содѣлываемъ послѣ Крещенія, по собственному желанію  
и намѣренію, въ совершенномъ возрастѣ, вопреки ясной  
заповѣди Божіей, пренебрегши любовь къ Богу и ближнему.  
Чрезъ таковой грѣхъ мы теряемъ благодать Божію, полу-  
ченную въ Святомъ Крещеніи, и Царство небесное, и дѣ-  
лаемся плѣнниками вѣчной смерти, какъ говоритъ Апостоль:  
*Не вѣсте ли, яко емуже представляете себе рабы въ по-  
слушаніе, раби есте, еюже послушаете, или грѣха въ  
смерть, или послушанія въ правду* (Римл. 6, 16). Сей грѣхъ  
очищается покаяніемъ, по милосердію Божію, чрезъ Иисуса  
Христа Господа нашего, когда священникъ разрѣшаетъ каю-  
щагося отъ грѣховъ, во время исповѣди.

**Вопр. 22.** Какъ можно раздѣлить сей упомянутый произ-  
вольный грѣхъ?



**Отв.** На три рода. Къ первому роду можно отнести грѣхи

смертные главнѣйшіе, или такіе, отъ которыхъ раждаются другіе. Ко второму, грѣхи противъ Духа Святаго. Къ третьему тѣ грѣхи, которые чаще другихъ вопіють къ Богу объ отмщеніи въ семь мірѣ.

**Вопр. 23.** Какіе суть главнѣйшіе грѣхи смертные?

**Отв.** Слѣдующіе: гордость, любостыжаніе, блудъ, зависть, чревоутожденіе, злопамятованіе и безпечность.

**Вопр. 24.** Что есть гордость?

**Отв.** Гордость есть неумѣренное и несправедливое желаніе собственной славы, дабы превзойти другихъ, подобныхъ себѣ, достойно или недостойно. Оный грѣхъ былъ первый, который родился въ денницѣ, и изъ котораго, какъ изъ ядовитаго источника, простекли всѣ другіе. О немъ Премудрость говорить: *страхъ Господень [ненавидитъ неправды, досажденія же и гордыни, и пути лукавыя]* (Притч. 8, 13). И въ другомъ мѣстѣ Писанія: *возненавидѣна предъ Богомъ и человекъ гордыня* (Сирах. 10, 7). Противоположная сему грѣху добродѣтель есть смиреніе. Господь нашъ Іисусъ Христосъ, похваляя оное и призывая насъ къ любленію онаго говорить: *научитесь отъ Мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ: и обрящете покой душамъ вашимъ* (Матѣ. 11, 29).

**Вопр. 25.** Какіе другіе въ частности пороки раждаются отъ сего грѣха?

**Отв.** Слѣдующіе: худое мнѣніе о ближнемъ; осужденіе духовныхъ и мірскихъ людей; неповиновеніе Церкви и Предстоятелямъ; также, хвастливость, лицемѣріе, спорливость, упрямство, несогласія, неумѣстная тщательность и суетливость, самонадѣянность, небреженіе о заповѣдяхъ Божіихъ, закоснѣніе во грѣхѣхъ и набыкъ къ нему, и другіе подобные. Итакъ, кто желаетъ освободиться отъ сего грѣха, долженъ непрестанно содержать въ умѣ своемъ сказанное Богомъ



Адаму: *земля еси, и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19), также послѣдній судъ и вѣчное мученіе, и сіи слова Апостольскія: *Богъ гордымъ противится, смиреннымъ же даетъ благодать* (Іак. 4, 6; 1 Петр. 5, 5).

**Вопр. 26.** Что есть любостяжаніе?

**Отв.** Любостяжаніе есть неуумѣренное желаніе богатства и имущества. О семъ грѣхѣ Писаніе говоритъ: *ненавидѣй неправды, долго лѣтъ проживетъ* (Притч. 28, 16). И Апостоль: *Сердце научно лихоимству имуще, клятвы чада* (2 Петр. 2, 14). Противоположная сему пороку добродѣтель есть щедрость, какъ сказано: *расточи, даде убогимъ: правда ея пребываетъ въ вѣкъ вѣка* (Псал. 111, 9).

**Вопр. 27.** Какіе грѣхи раждаются отъ любостяжанія?

**Отв.** Отъ любостяжанія раждаются слѣдующіе грѣхи: грабительство, убійство, коварство, обманъ, мятежь, насиліе и жестокость, немилосердіе, безчеловѣчіе, огрубѣніе сердца, зависть, вѣроломство, притѣсненіе бѣдныхъ и другихъ людей, мелкая разсчетливость, кража и другіе подобныя. Посему, кто хочетъ избѣжать сего грѣха, долженъ памятовать произвольную нищету Христа, Господа нашего, какъ Онъ Самъ говоритъ о Себѣ: *лиси язвины имуть, и птицы небесныя гнѣзда: Сынъ же Человѣческій не имать гдѣ главы подклонити* (Матѣ. 8, 20). Притомъ долженъ помышлять, что онъ есть приставникъ богатства, а не господинъ, и что въ день суда долженъ отдать отчетъ Богу въ своемъ управленіи.

**Вопр. 28.** Что есть блудъ или сладострастіе?

**Отв.** Блудъ есть безпорядочное пожеланіе плоти, противное заповѣди Божіей. Это грѣхъ противъ собственнаго тѣла человѣка, какъ говоритъ Апостоль: *всякъ грѣхъ, евоже аще сотворитъ человекъ, кромѣ тѣла есть: а блудѣй, во свое тѣло согрѣшаетъ* (1 Кор. 6, 18). Сверхъ сего, поелпку каждый христіанинъ есть членъ тѣла Христова, то творящій

удь съ любопытцами оскверняет самого себя. А что каждый въ вѣрующихъ есть членъ тѣла Христова, тому научаеъ Апостолъ сими словами: *не вѣсте ли, яко тѣлеса ваша удове Христовы суть? Возьмъ ли убо уди Христовы, сотворю уди блудничи? да не будетъ. И вскорѣ: бѣгайте блудодѣлїя* (1 Кор. 6, 15—18). Противоположная сему пороку добродѣтель есть *цѣломудріе*.

**Вопр. 29.** Отъ сего грѣха какіе другіе раждаются?

**Отв.** Помраченіе ума, отвращеніе отъ предметовъ Божественныхъ, нечестіе, зависть, отчаяніе, распутство, лѣность, вражда съ ближнимъ, и другіе подобныя. Кто хочетъ уклониться отъ сего грѣха, тотъ долженъ непрестанно помнить, что Богъ пребываетъ только въ чистомъ и непорочномъ сердцѣ. Посему и Псалмопѣвецъ молитъ Бога, чтобы онъ даровалъ ему сердце чистое: *сердце чисто созижди во мнѣ, Боже, и духъ правъ обнови во утробѣ моей* (Псал. 50, 12).

**Вопр. 30.** Что есть зависть?

**Отв.** Зависть есть печаль и скорбь сердца о благополучіи ближняго, напротивъ радость и удовольствіе при его злополучіи. Она раждается въ томъ случаѣ, когда ближній нашъ богатѣе насъ, или имѣеть равное съ нами богатство; также пищею для нея служатъ честь, достоинства, науки и искусства и другія преимущества. О семъ грѣхѣ Писаніе говоритъ: *отложше убо всяку злобу, и всяку лесть, и лицемеріе, и зависть, и вся клеветы, яко новорождени младенцы, словесное и неслестное млеко возлюбите, яко да о немъ возрастете* (1 Петр. 2, 2).

**Вопр. 31.** Какіе грѣхи раждаются отъ зависти?

**Отв.** Ненависть, злорѣчіе, презрѣніе, коварство, обманы, убійства, и подобныя. Желаящій удалиться отъ сего грѣха долженъ представлять себѣ, что всякое благо, какое только получаетъ человекъ, исходитъ отъ благодати Божіей, какъ





сказано: *что же имали, ежеже нли приять? аще же приять еси, что хвалишия, яко не приємъ (1 Кор. 4, 7)? И такъ всякій кто завидуетъ благополучію, даруемому отъ Бога, хулить Бога, и уподобляется тому челоувѣку, къ которому сказано: *Аще око твое лукаво есть, яко Азъ блазъ есть? Или нльть Ми лть сотворити, ежее хошу, во Своихъ Ми (Матѣ. 20, 15)? Зависти противоплагается благорасположеніе и доброжелательство.**

**Вопр. 32.** Что есть чревоугожденіе?

*Отв.* Чревоугожденіе или объяденіе есть чрезмѣрное, противъ обыкновеннаго количества, употребленіе пищи и питія. О семь грѣхѣ Священное Писаніе говоритъ такъ: *внемлите же [себѣ, да не когда отлгчаютъ сердца ваша объяденіемъ и пѣнствомъ и печальми житейскими, и найдетъ на вы внезапно день той (Луки 21, 34). И въ другомъ мѣстѣ: яко во дни благообразно да ходимъ, не козлогласованіи и пѣнствы (Римл. 13, 13).*

**Вопр. 33.** Какіе грѣхи раждаются отъ объяденія?

*Отв.* Безпечность, нерадѣніе о благочестіи, вожделѣвіе плоти, шутки и смѣхи непристойныя, самоугожденіе, неуваженіе ближняго, оскорбленія, раздоры, грубыя нравы, тяжкія болѣзни, распутная жизнь, и подобныя. Сему грѣху противоплагаются *воздержаніе и умьренность*, какъ сказано: *вся благообразно и по чину да бывають (1 Кор. 14, 40).*

**Вопр. 34.** Что есть злопамятство?

*Отв.* Злопамятство есть страсть, побуждающая разгнѣваннаго челоувѣка мстить оскорбившему его, дѣйствительно ли сей оскорбилъ его, или мнимымъ образомъ. О семь грѣхѣ Священное Писаніе говоритъ такъ: *Да будетъ всякъ челоувѣкъ скоръ услышати, и косенъ глаголати, косенъ во иньвѣ. Гиньвѣ бо мужа, правды Божія не содыловаеть (Іак. 1, 19 и 20). И въ другомъ мѣстѣ: *всяка гореть, и иньвѣ, и ярость и**

ключь, и хула да возмется отъ васъ, со всякою злобою (Ефес. 4, 31).

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdaiv.kiev.ua>

**Вопр. 35.** Какіе грѣхи рождаются отъ сего закоренѣлаго гнѣва или злопамятства?

*Отв.* Отъ злопамятства вновь рождаются ссоры, вражды, убійства, бѣшенство, желаніе мстити, вредить, и подобные. Сему грѣху противопоставляется *терпѣніе*. Апостоль, научая сей добродѣтели, говорить: *терпѣнія имате потребу, да волю Божию сотворше, примете обитованіе* (Евр. 10, 36).

**Вопр. 36.** Что есть безпечность или лѣнность?

*Отв.* Безпечность есть холодность къ вѣчному спасенію души и нерадѣніе о немъ. По причинѣ такового нерадѣнія человекъ печалится и негодуеетъ, когда предлежитъ ему исполненіе добраго дѣла: ибо онъ убѣгаетъ такого труда, который относится къ дѣланію добра. Противъ сего порока Апостоль пишетъ такъ: *Да не лъживи будете: но подражатели наследствующихъ обитованія вѣрою и долготерпѣніемъ* (Евр. 6, 12). И Спаситель нашъ, объясняя сіе, говорить къ лѣнливому оному рабу: *Лукавый рабе и лъживый! вѣдѣль еси, яко жску, идѣже не съяхъ, и собираю, идѣже не расточихъ. И ниже: и непотребнаго раба вверзите во тѣму кромльшню: ту будетъ плачь и скрежетъ зубомъ* (Матѣ. 25, 26 и 30).

**Вопр. 37.** Какіе грѣхи рождаются отъ безпечности?

*Отв.* Произвольное ослабленіе, поводъ ко грѣху, соблазнъ, изиѣженность, высокоуміе и другіе симъ подобные. Оному грѣху противопоставляется *внимательность и рачительность*. Христось, призывая къ сей добродѣтели, говорить такъ: *Бдите убо, яко не вѣсте дне, ни часа, въ онъже Сынъ Человѣческій придетъ* (Матѣ. 25, 13). И Апостоль: *Трезвитесь, бодрствуйте, зане суностатъ вашъ діаволь, яко левъ рыкая, ходитъ, искій кого поглотити: емуже противитесь твердо вѣрою* (1 Петр. 5, 8 и 9).





**Вопр. 38.** Какіе грѣхи противъ Духа Святаго?

*Отв.* Чрезмѣрное и безразсудное упованіе на благодать Божію; отчаяніе, когда то есть кто нибудь не имѣетъ надежды на милосердіе Божіе; также противорѣчіе ясной и доказанной истинѣ, и отверженіе православной вѣры христіанской.

**Вопр. 39.** Что значить чрезмѣрное упованіе на благодать Божію?

*Отв.* Чрезмѣрное упованіе есть излишняя надѣянность на милосердіе Божіе, когда кто нибудь, продѣлывая самъ грѣшитель, надѣется, что Богъ не заключить отъ него благодати Своей, и не накажетъ его, а такимъ образомъ почитаетъ за ничто Божественное правосудіе. Тѣ, которые впали въ таковое заблужденіе, пусть послушаютъ Апостола, который научаетъ ихъ и говоритъ: *Или о богатствѣ благодати Его и кротости и долготерпѣннн нерадншн, не вѣдый, яко благодать Божія на покаяніе тя ведетъ? По жестокости же твоей и непокаянному сердцу, собираеши себѣ гнѣвъ въ день гнѣва и откровенія праведнаго суда Божія* (Римл. 2, 4 и 5). Таковы сѣ тѣ, которые осмѣливаются дерзновенно говорить: «если угодно Богу, спасусь; если не угодно, погибну:» а по сему самому вовсе не пекутся объ исправленіи себя, и, какъ маловажное, презираютъ спасеніе души своей. Священное Писаніе, увѣщавая таковыхъ, говоритъ: *Ншть воля предѣ Отцемъ вашнмъ небеснмъ, да погибнетъ едннъ отъ малыхъ снхъ* (Матѣ. 18, 14). И устами Пророка говоритъ Господь: *Жнву Авъ, глаголетъ Адонаи Господь: не хочу смерти грѣшника, но еже обратится нечестивому отъ пути своего и живу быти ему* (Иезек. 33, 11). И въ другомъ мѣстѣ говоритъ Апостолъ: *Сн бо добро и прнятно предѣ Спасителемъ нашнмъ Богомъ, Иже всемъ человекомъ хочетъ спасти и въ разумъ истнны прннтіи* (1 Тим. 2, 3 и 4). Равнымъ образомъ обманываются и тѣ, которые съ одною

брю, безъ добрыхъ дѣлъ, надѣются наследовать жизнь вѣчную.

**Вопр. 40.** Что есть отчаяніе въ Божіемъ милосердіи?

**Отв.** Отчаяніе есть ненадѣянность грѣшника на Божіе милосердіе, когда онъ ложно думаетъ, что ни за грѣхи, имъ содѣланныя, Богъ не проститъ его, ни за добрыя дѣла, имъ учиненныя, не приметъ его въ благодать Свою, будучи занятъ тою мыслию, что человѣческое нечестіе превышаетъ милосердіе Божіе, какъ говоритъ Каинъ: *вѣщшая вина моя, еже оставится ми* (Быт. 4, 13). Столь великая хула весьма оскорбительна для милосердія и благодати Божіей. Посему, хотя бы кто обремененъ былъ тяжчайшими грѣхами, никогда не долженъ отчаяваться въ неограниченномъ человѣколюбіи Божіемъ, приводя себѣ на мысль блуднаго сына, котораго, послѣ его раскаянія, принялъ отецъ съ радостнѣйшимъ лицемъ и сердцемъ; каковымъ примѣромъ научилъ Онъ насъ не только до семи разъ прощать брату своему, когда онъ согрѣшитъ противъ насъ и придетъ въ раскаяніе, но до седмижды-седмидесяти разъ на день. И чрезъ Пророка говоритъ: *Обратитесь ко Мнѣ всѣмъ сердцемъ вашимъ, въ посты и въ плачь, и въ рыданіи, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша, и обратитесь ко Господу Богу вашему: яко милостивъ и щедръ есть, долготерпливъ и многомилостивъ, и раскаяваясь о злобѣхъ* (Иовл. 2, 12 и 13).

**Вопр. 41.** Что есть противорѣчіе или упорство, съ каковымъ кто-нибудь возстаетъ противъ ясной истины?

**Отв.** Упорство или противорѣчіе дозванной и утвержденной истинѣ есть грѣхъ, состоящій въ томъ, когда кто-нибудь основательно уразумѣлъ, что есть добро; но для того только, чтобы съ большею смѣлостію грѣшнить, и упорно возстаетъ противъ онаго и словомъ и дѣломъ, вопреки внушеніямъ совѣсти. О тѣхъ, которые подвержены сему грѣху, Писаніе говоритъ: *Открывается гнѣвъ Божій съ небесе на всякое*





нечестіе и неправду челоуковъ, содержащихъ истину въ неправдѣ (Рим. 1, 18). Подобнымъ образомъ грѣшати и тѣ, которые злословятъ добрыхъ дѣла ближняго, говоря, что они не отъ Бога происходятъ. Такъ Фарисеи и Іудеи поступали со Христомъ, когда Онъ изгонялъ словомъ нечистыхъ духовъ, и творилъ чудеса. Таковому грѣху причастенъ и тотъ, кто въ ближнемъ своемъ завидуетъ Божіей благодати и кто по злонамѣренности не учитъ непросвѣщенныхъ людей членамъ вѣры. Христе Царю, искорени зло сіе изъ сердець всѣхъ католическихъ и православныхъ Христіанъ! То же должно думать и о тѣхъ, которые благочестіе и другія добродѣтели, происходящія отъ Духа Святаго, приписываютъ лицемѣрію. Еще подлежатъ сему грѣху тѣ, которые отвергають вѣру Христову, какъ сказано: *Всякъ, иже исповнеться Мене предъ челоуки, исповнеть ея и Азъ предъ Отцемъ Моимъ, Иже на небесахъ: а иже отвержется Мене предъ челоуки, отвергнеть ея и Азъ предъ Отцемъ Моимъ, Иже на небесахъ* (Матѣ. 10, 32 и 33).

**Вопр. 42.** Какіе грѣхи чаще другихъ вопіють къ Богу объ отмщеніи въ семъ мѣрѣ?

**Отв. Св:** умышленное челоукоубійство, о которомъ Священное Писаніе говоритъ: *Гласъ крове брата твоего вопіеть ко Мнѣ отъ земли* (Быт. 4, 10); грѣхъ Содомскій, какъ говоритъ Господь: *Вопль Содомскій и Гомморскій умножися ко Мнѣ, и грѣси ихъ велицы зло. Сошедъ убо узрю, аще по воплю ихъ, являющему ко Мнѣ, совершаются, аще же ни, да разумлю* (Быт. 18, 20 и 21). Также, притѣсненіе бѣдныхъ людей, вдовъ и сиротъ, и удержаніе платы у работниковъ, по пророчеству Малахій: *И прииду къ вамъ съ судомъ, и буду свидѣтель скоръ на чародѣи, и на прелюбодѣйцы, и на клекущіяся именемъ Моимъ во ложу, и на мшающія мзды наемника, и на насильствующія вдовицъ, и пжающія сирья, и на уклоняющія судъ пришельца, и на не боящіяся Мене, глаголетъ Господь Вседержитель* (3, 5). Къ

нимъ можно еще присовокупить неуваженіе и неблагодарность къ родителямъ, какъ говоритъ Писаніе: *Иже бьетъ отца своего, или мать свою, смертію да умретъ. Иже злословитъ отца своего, или мать свою, смертію да умретъ* (Исход. 21, 15 и 16).

**Вопр. 43.** Что есть грѣхъ нескверный?

**Отв.** Грѣхъ нескверный, называемый нѣкоторыми прощительнымъ, есть тотъ, котораго ни одинъ человѣкъ избѣгать не можетъ, выключая Христа и Дѣву Марію. Но сей грѣхъ не лишаетъ насъ благодати Божіей, и не подвергаетъ вѣчной смерти. О семъ грѣхѣ Писаніе говоритъ: *Аще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ, и истины нѣсть въ насъ* (1 Іоан. 1, 8). Таковымъ грѣхамъ нѣтъ числа; впрочемъ сюда относятся собственно тѣ, кои не включаются въ смертные. Никто не долженъ пренебрегать и сими грѣхами, и оставлять оныя безъ исправленія: но всякій каждодневно, по отшествіи ко сну, долженъ во время ночи размышлять о нихъ, и вмѣстѣ съ другими грѣхами оплакать ихъ предъ Богомъ, по словамъ Псалмопѣвца: *размыслите въ сердцахъ вашихъ, на ложахъ вашихъ умилитесь* (Псал. 4, 5); и еще: *измыю на всяку ночь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу* (Псал. 6, 7), и просить прощенія молитвами Богородицы и всѣхъ Святыхъ. Ибо и сіи грѣхи мерзки предъ величествомъ Божіимъ, по сказанію Писанія: *мерзость Господеву помысль неправедный* (Притч. 15, 26). И если они не заглаждаются покаяніемъ, то отверзаютъ входъ грѣхамъ смертнымъ, и производятъ въ человѣкѣ холодность, нерадѣніе и презрѣніе къ исполненію заповѣдей Божіихъ.

**Вопр. 44.** Бываютъ ли случаи, въ которыхъ можетъ кто либо сдѣлаться участникомъ чужихъ грѣховъ?

**Отв.** Мы участвуемъ въ чужихъ грѣхахъ тогда, когда поощряемъ кого нибудь ко грѣху, особенно такого человѣка, который кромѣ насъ нигдѣ не можетъ обрѣсти для себя





помощи, и всю свою надежду на насъ возлагаетъ. Таковы суть тѣ духовные отцы, которые попускають челоуѣку вести жизнь распутную, противную Божественнымъ заповѣдямъ и церковнымъ преданіямъ. Равно также и господа, которые побуждаютъ рабовъ своихъ къ худымъ дѣламъ, или мужья своихъ женъ, отцы своихъ дѣтей, учителя своихъ учениковъ, представляя имъ свободу грѣшити. Всѣ таковыя и подобныя имъ въ день суда отдадутъ отвѣтъ Богу за тѣхъ, которые находились подъ ихъ управленіемъ. Посему Павелъ такъ наставляетъ Тимофея: *Руки скоро не возлагай ни на коюже, ниже приобщайся чужимъ грѣхамъ. Себе чиста соблюдай* (1 Тим. 5, 22).

*Вопр. 45.* Какимъ еще образомъ мы участвуемъ въ чужихъ грѣхахъ?

*Отв.* Когда подаемъ другимъ поводъ грѣшити или какимъ-либо соблазномъ, влекущимъ ко грѣху, или соизволеніемъ, или непристойными словами, или выхваленіемъ порока, или порицаніемъ добрыхъ дѣлъ. Сюда также можетъ быть причисленъ тотъ, кто съ намѣреніемъ приводитъ другаго во гнѣвъ, или не противится по силамъ стремленію порока, или не наставляетъ согласно съ обязанностію своею; каждый изъ таковыхъ дѣлается участникомъ чужаго грѣха.

*Вопр. 46.* Поелику о добродѣтеляхъ и порокахъ довольно сказано, то прошу научить меня заповѣдямъ Божиимъ?

*Отв.* Заповѣдей Божіихъ десять, но въ сихъ заключаются и другія.

*Вопр. 47.* Но вѣдь заповѣди Ветхаго Завѣта кончились?

*Отв.* Тѣ заповѣди Ветхаго Завѣта, которыя касались обрядовъ и таинствъ, и прообразовали дѣла Христовы, всѣ кончились. Какъ тѣнь проходитъ при появленіи истины, такъ равнымъ образомъ и онѣ прешли, и христіане не обязуются исполнять оныхъ. Но тѣ заповѣди, которыя предписываютъ сохранять любовь къ Богу и ближнему, не только обязаны соблюдать христіане, но гораздо съ большею точно-

стію и съ большею полнотою, нежели какъ соблюдали оныя ветхозавѣтные Израильтяне. Поелику мы гораздо большія получили благодѣянія отъ Бога, и съ несравненнымъ преимуществомъ предъ ними пріяли благодать Святаго Духа чрезъ Господа нашего Іисуса Христа; то посему и добродѣтели наши должны превосходить дѣла Іудеевъ, какъ сказано: *Аще не избудетъ правда ваша паче книжникъ и фарисей, не увидите въ Царствіе небесное (Матѹ. 5, 20)*. Также: *Слышасте, яко речено бысть древнимъ, не убіеши: иже бо аще убіетъ, повиненъ есть суду. Азъ же глаголю вамъ, яко всякъ иже убіетъ брата своего всуе, повиненъ есть суду: иже бо аще речетъ брату своему, рака, повиненъ есть сомишу: и иже речетъ, уроче, повиненъ есть гееннѣ огненной (Матѹ. 5, 21 и 22)*. То же самое и о другихъ нѣкоторыхъ заповѣдяхъ говорится въ семь мѣстѣ. Итакъ, всѣ заповѣди, относящіяся къ любленію Бога и ближняго, должны быть соблюдаемы; поелику на сей двоякой любви весь законъ и пророки основаны, какъ говоритъ Господь: *Возлюбими Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душою твоею, и всею мыслию твоею. Сіа есть первая и большая заповѣдь. Вторая же подобна ей: возлюбими искренняго твоего, яко самъ себе. Въ сію обою заповѣдью весь законъ и Пророцы висятъ (Матѹ. 22, 37—40)*.

**Вопр. 48.** Какъ могутъ быть десять заповѣдей, когда Христось Господь нашъ только двѣ утвердилъ?

**Отв.** Двѣ сіи заповѣди суть общія и главныя, на коихъ всѣ прочія основываются. Посему-то оныя десять заповѣдей раздѣляются на двѣ скрижали, изъ коихъ на первой изложены заповѣди, предписывающія намъ любовь къ Богу, а на второй тѣ, которыя научаютъ насъ, какимъ образомъ мы должны любить ближняго. Итакъ, Христось, утвердивъ сіи двѣ заповѣди, утвердилъ и узаконилъ всѣ десять. О семь законѣ Онъ говоритъ: *Удобле есть небу и земли прейти, неже отъ закона единой чертъ помилнуги (Луки 16, 17)*.





**Вопр. 49.** *Какая первая заповѣдь первой скрижали?*

*Отв.* Первая заповѣдь первой скрижали, или доски, есть сія: *Азъ есмь Господь Богъ твой, изведый тя отъ земли Египетскія, отъ дому работы. Да не будутъ тебѣ бози инии развъ Мене* (Исход. 20, 2 и 3).

**Вопр. 50.** *Какъ должно разумѣть сію заповѣдь?*

*Отв.* Въ сей первой заповѣди Господь Богъ сообщаетъ человѣку познаніе о Себѣ Самомъ, дабы онъ позналъ Его: поелику на тотъ конецъ и сотворилъ Богъ разумнаго человѣка, чтобы онъ признавалъ Его Господомъ и Творцемъ своимъ, и Его прославлялъ. Однако не началъ сотвореніемъ міра, и не сказалъ: *Азъ есмь Богъ, сотворивый міръ*; но — *Азъ есмь Богъ твой, изведый тя отъ земли Египетскія*: потому что гораздо приличнѣе было, по отношенію къ Іудеямъ, начать законодательство происшествіемъ новымъ и чудеснымъ, совершившимся тогда въ ихъ глазахъ, дабы отселъ они яснѣе и лучше познали челоуѣколюбіе Божіе, и потому усерднѣе прославляли Его, и Ему одному служили. Въ другомъ же мѣстѣ такъ свидѣтельствуеть о Себѣ: *Азъ сотворихъ землю, и челоуѣка на ней. Азъ рукою Моею утвердихъ небо. Азъ всѣмъ звѣздамъ заповѣдахъ. И немного выше: Азъ Господь Богъ, и нѣсть развъ Мене еще Бога* (Исаи 45, 12 и 3). Сію заповѣдь обязаны соблюдать христіане болѣе Іудеевъ; поелику христіанамъ гораздо бѣльшая дарована свобода отъ Господа и Бога нашего, нежели Іудеямъ, какъ говорить Апостолъ: *Иже избави насъ отъ власти темныхъ, и представи въ Царство Сына любве Своея, о Немже имамы избавленіе кровію Его, и оставленіе грѣховъ* (Колос. 1, 13 и 14). Во второй части сей заповѣди запрещается Израилю поклоняться и служить другому богу, кромѣ Сего единаго Бога. Итакъ, сія заповѣдь говоритъ о внутреннемъ и сердечномъ прославленіи Бога, раждающемся изъ познанія Его разумомъ челоуѣческимъ.

*Отв.* Противъ сей заповѣди грѣшать къ смерти, во первыхъ всѣ тѣ, которые не признають никакого Бога, по словамъ Псалмопѣвца: *Рече безуменъ въ сердце своемъ: нсть Богъ* (Псал. 52, 2). Во вторыхъ, грѣшатъ тѣ, которые поставляютъ для себя многихъ боговъ, и воздають имъ славу и поклоненіе какъ истинному Богу, что дѣлали язычники. Въ третьихъ, грѣшатъ противъ сей заповѣди тѣ, которые предають самихъ себя діаволу, какъ-то волшебники, и подражающіе ихъ дѣламъ, напримѣръ: которые носятъ *привѣски* для предохраненія себя отъ вреда, и *значки*. Въ четвертыхъ тѣ, которые прилѣпляются къ суевѣрнымъ обычаямъ и имъ вѣрятъ, равно и тѣ, которые въ болѣзняхъ пользуются нашептываніемъ старухъ, и другихъ суевѣрій держатся. Въ пятыхъ, которые изъ всякаго случая выводятъ предзнаменованія. Въ шестыхъ, которые не вѣруютъ православному ученію, что Богъ есть единъ по существу въ трехъ лицахъ. Въ седьмыхъ, которые надѣются болѣе на свою собственную дѣятельность, нежели на благодать и провидѣніе Божіе, болѣе на свою мудрость и дарованія, или на свою силу или на множество и знаменитость своихъ друзей. Въ осьмыхъ, которые самихъ себя и временныя блага и другіе предметы любятъ болѣе, нежели Бога. Кратко сказать, грѣшитъ противъ сей заповѣди тотъ, кто какимъ нибудь образомъ, кромѣ Бога истиннаго, почитаетъ что нибудь другое богомъ своимъ, и на то возлагаетъ всю надежду и унованіе.

**Вопр. 52.** Какъ мы должны думать о призваніи Святыхъ, ибо мѣсто сіе кажется приличнѣйшимъ для разсужденія о семъ предметѣ?

*Отв.* Мы призываемъ Святыхъ въ посредничество между Богомъ, чтобы они молили Его за насъ, но призываемъ ихъ не какъ боговъ какихъ, но какъ друзей Его, которые слу-





жать Ему, славословять Его, и поклоняются Ему. Мы требуемъ помощи ихъ не потому, чтобы они могли помогать намъ своею собственною силою; но поелику ходатайствомъ своимъ они испрашиваютъ намъ отъ Бога благодать. Ибо и Священное Писаніе научаеъ насъ, чтобы мы просили Святыхъ, еще при жизни ихъ, принять посредничество между Богомъ, и молиться о насъ, по примѣру Апостола Павла, который сказалъ: *Молю вы братіе, Господемъ нашимъ Іисусъ Христомъ, и любовію Духа, споспѣшествуйте ми въ молитвахъ о мнѣ къ Богу* (Римл. 15, 30). И въ другомъ мѣстѣ: *Нань же (Бога) и уповахомъ, яко и еще избавить, споспѣшествующимъ и вамъ по насъ молитвою, да отъ многихъ лиць, еже въ насъ дарованіе, многими благодарится о васъ* (2 Кор. 1, 10 и 11). Кромѣ того, самъ онъ за другихъ молилъ Бога, какъ самъ же свидѣтельствуетъ словами: *Всегда во всякой молитвъ моей за всѣхъ васъ съ радостію молитву мою творя* (Филип. 1, 4). Изъ сихъ свидѣтельствъ открываются двѣ истины: во первыхъ, что Святые, во время земной жизни своей, сами просятъ другихъ молиться и ходатайствовать за нихъ предъ Богомъ; во вторыхъ, что и они взаимно молятся за другихъ, и ходатайствуютъ не только частно и втайнѣ, но и всенародно и открыто, какъ подтверждаетъ Писаніе: и *убо Петра стрещаху въ темницѣ: молитва же бѣ прилежна, бываемая отъ Церкви къ Богу о немъ* (Дѣян. 12, 5). Но гдѣмъ болѣе по смерти своей сіи Святые молятъ о насъ Бога, ибо тогда ничто имъ въ семь не препятствуетъ; и если они просятъ объ отмщеніи нечестивымъ, какъ говоритъ Писаніе: *Видѣхъ подъ олтаремъ души избѣенныхъ за слово Божіе и за свидѣтельство, еже имѣяху. И возопиша гласомъ великимъ, глаголюще: доколь, Владыко Святый и Истинный, не судиши, и не мстиши крови нашей отъ живущихъ на земли* (Апок. 6, 9 и 10)? то несравненно болѣе будутъ молиться за братьевъ своихъ, и особенно за тѣхъ, которые имѣють нужду въ ихъ заступленіи предъ Богомъ, какъ учить Писаніе: *И двадцать и четыре*

старцы предъ Богомъ съдѣиши на престолѣхъ своихъ, падоша на лица своя, и поклонишася Богу, глаголюще: хвалимъ Тя, Господи Боже Вседержителю; и ниже: (И прииде время) дати мзду работѣ Твоимъ, Пророкомъ и Святымъ, и боящимся имени Твоего, малымъ и великимъ (Апок. 11, 16, 17 и 18).

Но кто-нибудь скажетъ, что Святые не познають и не разумѣють молитвъ нашихъ? На сіе отвѣтствуемъ, что хотя они сами по себѣ не познають и не слышатъ молитвъ нашихъ, но по откровенію и Божественной благодати, которую Богъ обильно даровалъ имъ, они и разумѣють и слышатъ; какъ и Елисей узналъ, что сдѣлалъ слуга его на пути (2 Цар. 5, 26). Также Святые знаютъ и слышатъ, по откровенію Божию, всѣ нужды призывающихъ ихъ. При томъ, мы просимъ Ангеловъ, чтобы они ходатайствовали за насъ предъ Богомъ представельствомъ своимъ; ибо они приносятъ предъ величество Божіе молитвы, мпlostыни и всѣ добрыя дѣла человѣковъ. А Святые, по смерти своей, подобны Ангеламъ; слѣдовательно тогда они могутъ знать нужды наши, и слышать молитвы наши, и ходатайствовать за насъ. Изъ сего явствуетъ, что мы не погрѣшаемъ противъ сей заповѣди Божіей, когда призываемъ Святыхъ, которые, какъ вѣрные слуги, предстоятъ величеству Божию, ходатайствуютъ за насъ у единого истиннаго Бога. Напротивъ, презирая посредничество Святыхъ, мы весьма много будемъ оскорблять величество Божіе, не уважалъ тѣхъ, кои свято служатъ предъ Нимъ.

Заключая ученіе сей заповѣди, завѣщаемъ каждому православному христіанину твердо содержать слѣдующія двѣ истины. Во первыхъ то, что призываніемъ Святыхъ, мы не нарушаемъ и не ослабляемъ силы и достоинства сей заповѣди Десятословія, и ни мало не противорѣчимъ смыслу ея; поелику честь, воздаваемая Святымъ, относится къ величеству Божию, которому благоугождали Святые вѣрою и добродѣтельною жизнію на землѣ. Итакъ, справедливо мы почитаемъ Святыхъ Божіихъ, по словамъ Писанія: *Милъ же зъло*





честни быша друзи Твои, Боже (Псал. 138, 17) и испрашиваемъ чрезъ нихъ помощь у Бога, какъ повелѣлъ Богъ друзьямъ Иова прибѣгнуть къ сему вѣрному рабу Его, чтобы онъ принесъ жертву за нихъ и помолился о нихъ, дабы для него простить имъ грѣхъ ихъ (Иова 42, 8). Во вторыхъ то, что заповѣдь сия запрещаетъ людямъ воздавать Божеское поклоненіе и служеніе твари. И мы не отдаемъ Божеской чести Святымъ Божиимъ, но молимъ ихъ, какъ братій нашихъ и друзей Божіихъ, чтобы они спрашивали намъ, братіямъ своимъ, помощь у Бога, и ходатайствовали за насъ предъ Господомъ. Это не противорѣчитъ сей заповѣди Десятословія. Ибо какъ Израилѣяне не согрѣшили, призывая Моисея въ посредничество между нимъ и Богомъ: такъ равно и мы не погрѣшаемъ, когда просимъ Святыхъ о помощи и заступленіи.

**Вопр. 53.** Какая вторая заповѣдь?

**Отв.** Не сотвори себѣ кумира и всякаго подобія, елика на небеси горѣ, и елика на земли низу, и елика въ водахъ подъ землею: *са не поклониши имъ, ни послужиши имъ* (Исхода 20, 4).

**Вопр. 54.** Какъ должно разумѣть сію заповѣдь?

**Отв.** Заповѣдь сія отличается отъ первой; ибо та говоритъ о единомъ истинномъ Богѣ, запрещая и истребляя многобожіе, а сія касается нѣкоторыхъ внѣшнихъ священнодѣйствій: то есть мы не только не должны почитать ложныхъ боговъ, но также не должны дѣлать въ честь ихъ никакого изваянія, ни воздавать имъ Божескаго служенія, ни приносить жертвъ Богослуженія. Посему противъ сей заповѣди грѣшатъ тѣ, которые поклоняются идоламъ, какъ богамъ, и приносятъ имъ жертвы, и все свое упованіе и надежду на нихъ возлагаютъ, какъ свидѣтельствуется Псалмописецъ, говоря: *Идоли языкъ сребро и золото, дѣла рукъ человѣчскихъ: уста имутъ, и не возлагаютъ: очи имутъ, и не узрятъ: уши имутъ, и не услышатъ: нозе бо есть дужь*

*во устьхъ ихъ. Подобни имъ да будутъ творящии я, и вси надлющися на ня* (Псал. 134, 15, 16, 17 и 18). Также противъ сей заповѣди грѣшатъ тѣ, кои преданы любостыжанію, о каковыхъ Святое Писаніе такъ говоритъ: *Умертвите уды ваша, яже на земли, блудъ, нечистоту, страсть, похоть злую и лихоуманіе, еже есть идолослуженіе* (Колос. 3, 5). Равно также и чревоугодники, о которыхъ Писаніе говоритъ: *имже богъ чрево, и слава въ студѣ ихъ, имже земная мудрствуютъ* (Филип. 3, 19). Еще преступаютъ сію заповѣдь тѣ, которые прибѣгаютъ къ волхвованіямъ и чародѣйствамъ, которые признаютъ неизмѣнными и вѣрными *счастіе и судьбу*, замѣчаютъ полетъ птицъ: гадаютъ по рукамъ, вопрошаютъ мертвыхъ, волхвуютъ надъ чашею и проч. также превращаютъ людей въ овецъ и другихъ животныхъ; которые носятъ на шеѣ привѣски для отвращенія зла; носятъ при себѣ записочки; вѣрятъ или волшебнымъ изреченіямъ, или знакамъ, изображеннымъ на оныхъ; и когда смотрятъ на нихъ или нашептываютъ надъ ними молитвы, или окладываютъ себя такими записочками, думая, что съ ними не могутъ ни сгорѣть, ни потонуть, ни быть ранеными; которые употребляютъ привѣски и другія какія врачевства (коихъ врачевная наука не одобряетъ), состоятъ ли онѣ въ очаровательныхъ словахъ, или въ знакахъ, или въ другихъ какихъ нибудь вещахъ, которыя привѣшиваютъ, надѣваютъ, снимаютъ, каковы суть серьги въ ушахъ, или кольца на рукахъ, и тому подобное.

**Вопр. 55.** Какъ должно думать объ иконахъ, коимъ поклоняется, и кои почитаетъ Православная Церковь?

**Отв.** Велико различіе между идолами и иконами. Идолы вымышлены и избрѣтены челоуѣками, какъ свидѣтельствуется Апостоль, говоря: *Вѣрны, яко идолъ ничтоже есть въ мѣрѣ* (1 Кор. 8, 4). А икона есть изображеніе, представляющее вещь истинную, на самомъ дѣлѣ существующую въ мѣрѣ, какъ-то: икона Спасителя нашего Христа, и Святыхъ Дѣв



Маріи, и всѣхъ Святыхъ. Язычники поклонялись идоламъ, какъ богамъ, и приносили имъ жертвы, почитая золото и серебро за боговъ, напимѣрь Навуходоносоръ. Напротивъ мы, почитая иконы и поклоняясь имъ, поклоняемся не краскамъ или дереву, но тѣхъ Святыхъ, кои изображены на иконахъ, чтимъ поклоненіемъ, представляя въ своемъ умѣ присутствіе ихъ такъ, какъ бы они были предъ нашими глазами. Напимѣрь, когда поклоняемся Распятому, представляемъ въ мысли нашей Христа, висящаго на Крестѣ, для нашего спасенія, преклоняемъ предъ Нимъ главу и колѣни со благодареніемъ; также когда поклоняемся иконѣ Дѣвы Маріи, возводимъ умъ нашъ ко Пресвятой Богородицѣ, преклоняя предъ Нею главу и колѣни, и вмѣстѣ съ Архангеломъ Гавріиломъ называя Ее блаженною паче всѣхъ мужей и женъ. Итакъ, поклоненіе Святымъ иконамъ, совершаемое Православною Церковію, не нарушаетъ сей заповѣди: поелику оно не есть тождественно съ поклоненіемъ, которое воздаемъ Богу; притомъ православные поклоняются не живописи, но лицамъ тѣхъ Святыхъ, которые представлены на иконахъ. Какъ херувимы, осѣнявшіе Скинію Свидѣнія, изображали истинныхъ херувимовъ, предстоящихъ на небесахъ Богу; и какъ Израильтяне поклонялись имъ и чтили ихъ безъ малѣйшаго нарушенія сей заповѣди Божіей; также когда сыны Израилевы поклонялись Скиніи Свидѣнія, и воздавали ей надлежащую честь (2 Цар. 6, 13, и далѣе); то не дѣлали чрезъ то никакого грѣха, и не нарушали сей заповѣди Десятословія, но симъ еще болѣе прославляли Бога: такъ равно и мы, почитая Святыя иконы, не преступаемъ сей заповѣди Десятословія, но тѣмъ болѣе восхваляемъ *дивнаго во Святыхъ Своихъ Бога* (Псал. 67, 36). О томъ только мы должны стараться, чтобы всякая икона имѣла свое надписаніе, которое бы означало, кто именно изъ Святыхъ изображенъ на ней; и сіе для того, чтобы скорѣе могъ удовлетвориться духъ молящагося. А дабы болѣе утвердить поклоненіе Святымъ иконамъ, Церковь Божія на седьмомъ Вселенскомъ Соборѣ

предала проклятію всѣхъ иконоборцевъ, и установила почитавіе честныхъ иконъ на вѣки, какъ показываетъ девятое правило сего Собора.

*Вопр. 56.* Почему же въ Писаніи Ветхаго Завета (4 Цар. 18, 4) похваляется тотъ (Езекиа), кто сокрушилъ мѣднаго змія, прежде самимъ Моисеемъ вознесеннаго?

*Отв.* По той причинѣ, что Іудеи начали отступать отъ поклоненія истинному Богу, и стали поклоняться сему змію, какъ истинному Богу, и приносить ему жертвы, по свидѣтельству Писаній. Посему, желая пресѣчь это зло, и воспрепятствовать дальнѣйшему его распространенію, *Езекиа* сокрушилъ сего змія, дабы Израильтяне не имѣли болѣе повода къ идолослуженію. Прежде же, когда они не воздавали сему змію Божескаго поклоненія и служенія, никто не осуждалъ ихъ въ идолопоклонствѣ, никто не сокрушалъ и змія. Но христіане не почитаютъ иконы за боговъ, и, кланяясь имъ, не отступаютъ отъ служенія истинному Богу, но еще болѣе чрезъ нихъ руководятся къ Богу, когда въ изображеніяхъ Святыхъ, съ умиленіемъ, какъ рабы, чтутъ самыхъ Святыхъ яко друзей Божіихъ, и молятъ ихъ ходатайствовать за нихъ предъ Богомъ. Ежели же кто, по простотѣ своей, поклоняется имъ и не такъ, какъ мы говоримъ: то лучше такового наставить, нежели изгонять изъ Церкви обрядъ поклоненія честнымъ иконамъ.

*Вопр. 57.* Какая третія заповѣдь?

*Отв.* Не возмешь имени Господа Бога твоего всуе: не очиститъ бо Господь приѣмлющаго имя Его всуе (Исход. 20, 7).

*Вопр. 58.* Чему учить сія заповѣдь?

*Отв.* Во первыхъ, учить насъ, чтобы мы имѣли въ глубокое и великое уваженіе имя Господа Бога, не употребляя онаго въ шуткѣ, или въ маловажномъ и несправедливомъ





дѣлѣ. Во вторыхъ, учить, чтобы мы не произносили имени Божія для подтвержденія лжи нашей, и не клялись ложно. Въ третьихъ, чтобы не подавали кому-нибудь случая, и не принуждали другаго дѣлать ложную клятву. Въ четвертыхъ, чтобы дающіе обѣты предъ Богомъ, приводили ихъ въ исполненіе, какъ заповѣдуетъ Писаніе, говоря: *Аще обещаеши обѣтъ Господеву Богу твоему, да не умедлиши воздати его, яко взыскавша взыщеть Господь Богъ твой отъ тебе, и будетъ на тебѣ грѣхъ* (Второз. 23, 21). Въ семь случаевъ грѣшатъ всѣ тѣ, которые при Крещеніи обязываются соблюдать Православную вѣру въ Бога до смерти своей, но послѣ по какимъ-нибудь собственнымъ причинамъ отступаютъ отъ нея, или опасаясь потерять честь свою, или имѣніе, или страшась лишиться жизни; почему явнымъ образомъ измѣняютъ клятвѣ, и отрекаются отъ того, что съ клятвою обѣщали Богу. Апостолъ Павелъ, предвидя, что скоро освободится отъ таковыхъ опасностей, сказалъ: *Подвизаюсь добрымъ подвигомъ, теченіе скончахъ, вѣру соблюдаюхъ* (2 Тим. 4, 7).

*Вопр. 59. Какая четвертая заповѣдь?*

*Отв. Помни день субботный, еже святити его; шесть дней дѣлай, и сотвориши (въ нихъ) вся дѣла твоя; въ день же седмый, суббота Господу Богу твоему: да не сотвориши всякаго дѣла въ оный, ты и сынъ твой, и дщерь твоя, и рабъ твой, и раба твоя, и волъ твой, и ослъ твое, и всякій скотъ твой, и далѣе (Исход. 20, 8, 9 и 10).*

*Вопр. 60. Какъ должно разумѣть сію заповѣдь?*

*Отв. Должно знать, что Богъ, дабы люди памятовали благодаренія, содѣланныя Имъ для рода человѣческаго, установилъ одинъ день, и посвятилъ оный воспоминанію всѣхъ благодареній Своихъ, чтобы люди, вспоминая въ сей день дарованныя отъ Бога милости, благодарили Его и прославляли Его величіе. И именно, поелику Онъ сотворилъ весь міръ въ шесть дней изъ ничего, а въ седьмый день почилъ*

дѣла своихъ, то и освятить оный, дабы и люди, оставъ въ сей день всѣ дѣла свои, благословляли и прославляли Бога, вспоминая тѣ благодѣянія, которыя Онъ даровалъ намъ чрезъ сотвореніе міра. Кромѣ сего, когда освободилъ Израильтянъ изъ Египта, учредилъ чрезъ Моисея праздникъ Пасхи; также и въ другихъ мѣстахъ Ветхаго Завета часто воспоминаются другіе дни, которые должны быть празднуемы. Но мы, христіане, вмѣсто субботы, празднуемъ день Воскресный по той причинѣ, что въ сей день Воскресеніемъ Иисуса Христа Господа нашего совершилось обновленіе всего міра, и освобожденіе рода человѣческаго отъ рабства діавольскаго. Во весь оный день мы должны оставить всѣ свои дѣла и труды, дабы, имѣя свободу во все продолженіе дня, за оказанныя намъ Богомъ благодѣянія упражняться въ молитвахъ и священныхъ занятіяхъ, также и слуги, и рабы всякаго рода, не должны въ сей день заниматься работою, но должны дѣлать Богоугодныя дѣла, и молитвами прославлять Бога. По силѣ сей заповѣди мы обязываемся сохранять и всѣ другіе дни, которые повелѣла Церковь святить, какъ-то торжественные праздники: Рождество Христово, Обрѣзаніе, Богоявленіе, Срѣтеніе, Воскресеніе, Вознесеніе Христово, и другіе; равно также и дни, празднуемые въ честь Приснодѣвы Маріи, Апостоловъ, Мучениковъ и другихъ Святыхъ. А какъ надлежитъ праздновать Воскресный день, тому научаетъ шестой Вселенскій Соборъ въ 91-мъ правилѣ. Причина, по которой день субботный переименъ на день Воскресный, есть та, что Христосъ есть Господь субботы, по словамъ Писанія: *Господь бо есть и субботы Сынъ Человѣческій* (Матѣ. 12, 8). Итакъ, если Христосъ есть Господь и субботы, то благоразумно суббота переименена на день Воскресный, какъ потому, что Христосъ не подлежитъ никакому подчиненію, такъ и потому, что Христосъ въ сей именно, а не въ другой день воскресъ изъ мертвыхъ, и поелику въ оный день возстановленъ и возобновленъ міръ дарованіемъ ему вѣчнаго спасенія.

**Вопр. 61.** Какая пятая заповѣдь?

*Отв.* *Чти отца твоего и матеръ твою, да благо ти будетъ, и да долголетенъ будешь на земли блазь, юже Господь Богъ твой даетъ тебѣ (Исход. 20, 12).*

**Вопр. 62.** Какъ должно разумѣть сію заповѣдь?

*Отв.* Сія заповѣдь повелѣваетъ намъ почитать родителей своихъ, и оказывать имъ всякую покорность и уваженіе; поелику они родили и воспитали насъ. И самый естественный разумъ (хотя бы даже мы и не имѣли на сіе повелѣнія отъ Бога) научаетъ насъ, что любить и почитать родителей есть долгъ необходимый; ибо они обязали насъ такими благодѣяніями, за которыя никогда не можемъ взаимно возблагодарить, по той причинѣ, что не можемъ родить ихъ, какъ они насъ родили. Итакъ, поелику ни отъ кого, кромѣ Бога, не получаемъ мы большихъ благодѣяній (исключая дарованія духовныя), какъ отъ своихъ родителей; то должны любить и почитать ихъ болѣе всѣхъ другихъ. Кромѣ того, въ сей заповѣди, подъ именемъ отца и матери разумѣются и всѣ тѣ, отъ которыхъ получаемъ какія нибудь благодѣянія; каковы суть духовные отцы, учителя, господа, правители, государи, начальники, и симъ подобныя. Что Апостоль показываетъ въ сихъ словахъ: *Всяка душа властемъ предержащимъ да повинуется* (Рим. 13, 1). И ниже: *емуже честь, честь* (Тамже, ст. 7). А тѣхъ, которые не повинуются родителямъ своимъ, Апостоль называетъ *неразумными* (Рим. 1, 31). То только должны мы наблюдать, что когда дѣло идетъ о славѣ Божіей, или о святой Его заповѣди, въ такомъ случаѣ должно повиноваться болѣе Богу, нежели родителямъ, по сему ученію Христову: *Иже любитъ отца или матеръ паче Мене, нѣсть Мене достоинъ* (Матѣ. 10, 37). Здѣсь также должны быть подразумѣваемы всѣ высшія власти. Наконецъ, уваженіе и любовь, которыя мы обязываемся оказывать высшимъ себя, должны выражаться въ добромъ къ нимъ расположеніи, въ покорности, въ почтительныхъ словахъ, и тому подобномъ.

**Впр. 63. Какая пресвятая заповѣдь?**

*Не убій (Исход. 20, 13).*

**Впр. 64. Какой смысл сей заповѣди?**

*Отв.* Сія заповѣдь учить, чтобы ни одинъ человекъ, боясь Бога, не совершалъ убійства не только тѣлеснаго, но душевнаго. Тѣ, кои убиваютъ тѣло, отнимаютъ временную жизнь; но убивающіе душу, лишаютъ ее жизни вѣчной. Таковы суть раскольники, лжеучители и худые христіане, которые подаютъ собою примѣръ распутной жизни, то-есть, служатъ соблазномъ; а о сихъ Писаніе говоритъ: *Иже аще соблазнить единого малыхъ сихъ вврующихъ въ Мя, унесть ему, да обьсится жерновъ осельскій на выи его, и потонетъ въ пучинь морстѣй (Матѣ. 18, 6).* Убійство совершается не только самымъ дѣломъ, но и совѣтомъ, помощію, побужденіемъ, согласіемъ. Равно также противны сей заповѣди и всѣ тѣ страсти, отъ которыхъ происходятъ убійства, какъ-то: гордость, зависть, ненависть, лихоимство и подобныя.

**Впр. 65. Какая седьмая заповѣдь?**

*Отв.* *Не прелюбы сотвори (Исход. 20, 14).*

**Впр. 66. Какой смысл сей заповѣди?**

*Отв.* Христось Господь нашъ повелѣлъ соблюдать строжайшимъ образомъ заповѣдь сію, какъ сказалъ: *Всякъ, иже воззритъ на жену, ко еже возжелати ея, уже любодѣйствова съ нею въ сердце своемъ (Матѣ. 5, 28).* Сіе прелюбодѣяніе есть двоякое: одно духовное, другое плотское. Духовно прелюбодѣйствуетъ тотъ, кто, отвергнувъ истинную и Православную Вѣру Каѳолическую, вдается въ различные расколы; о такомъ человекѣ Писаніе говоритъ: *Потребилъ еси всякаго любодѣющаго отъ Тебе (Псал. 72, 27).* Плотское прелюбодѣяніе есть сладострастный союзъ съ чужою женою. Сею заповѣдію запрещается и всякое другое любодѣйство и сладострастіе; она осуждаетъ кокетство, сводничество, соблаз-



нительныя пѣсни, непристойныя пляски, нескромныя игры, какъ показывають Апостолъ, говоря: *Блудъ же и всякая нечистота, и лихоимство, ниже да именуется въ васъ (якоже подобаетъ святымъ), и сквернословіе и бусловіе, или кощунныя жеже неподобная* (Ефес. 5, 3 и 4).

**Вопр. 67.** Какая осьмая заповѣдь?

**Отв.** *Не жуди* (Исх. 20, 15).

**Вопр. 68.** Какъ должно понимать сію заповѣдь?

**Отв.** Сія заповѣдь учить не присвоивать себѣ никакой чужой вещи всякимъ несправедливымъ образомъ, или грабительствомъ, или воровствомъ или удержаніемъ собственности другого. Къ чему причисляется и то, когда кто нибудь похищаетъ у другого честь, когда кто требуетъ отъ подчиненныхъ своихъ подати или оброка, сверхъ надлежащей мѣры, или налагаетъ на нихъ работы не по силамъ. Сюда относится и ростъ. На все это Апостолъ произноситъ такой судъ. *Ни татіе, ни лихоимцы, ни пѣницы, ни досадители, ни хищницы Царствія Божія не наследятъ* (1 Кор. 6, 10). Здѣсь также должны быть подразумѣваемы всѣ законныя договоры, гдѣ должна быть соблюдаема вѣрность, и откуда должны быть исключены взаимныя обманы.

**Вопр. 69.** Какая девятая заповѣдь?

**Отв.** *Не послушествуй на друга своего свидетельства ложна* (Исх. 20, 16).

**Вопр. 70.** Какъ должно понимать сію заповѣдь?

**Отв.** Заповѣдь сія запрещаетъ всякому говорить на ближняго своего какую нибудь ложь, или поносить чью честь по злобѣ и мщенію; кратко сказать, велить намъ укрощать всякую страсть, дабы не быть сынами діавола, подобно тѣмъ, къ которымъ сказалъ Господь: *Вы отца вашего діавола есте, и похоти отца вашего хотите творити; онъ челоукоубійца бѣ искони, и во истинѣ не стоитъ, яко нѣсть истины въ немъ. Егда глаголетъ лжу, отъ своихъ глаголетъ; яко ложь*

*естъ, и отецъ лжи* (Іоан. 8, 44). Сію заповѣдь особенно должны соблюдать тѣ, которые занимаются судопроизводствомъ, дабы не поступить противъ справедливости, утверждаясь или на ложныхъ свидѣтельствахъ, или письменныхъ донесеніяхъ; въ противномъ случаѣ, содѣлаются сынами діавола и геенны вѣчной.

**Вопр. 71.** Какая десятая заповѣдь?

**Отв.** *Не пожелай жены искренняго твоего; не пожелай дому ближняго твоего, ни села его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякаго скота его, ни всего, елика суть ближняго твоего* (Исх. 20, 17).

**Вопр. 72.** Въ какомъ смыслѣ должно принимать сію заповѣдь?

**Отв.** Заповѣдь сія, по отношенію къ любви ближняго, есть совершеннѣйшая: поелику она запрещаетъ не только внѣшнія дѣйствія челоука, но и внутреннія его помышленія и желанія, клонящіяся къ содѣланію зла. Для исполненія сей заповѣди требуется совершенство Христіанское. И кто соблюдаетъ сію заповѣдь, тотъ вполне исполняетъ обязанность, относительно ближняго своего. Ибо чего самъ себѣ не желаешь, того и другому не долженъ дѣлать. На семъ-то и утверждается спасеніе всѣхъ христіанъ, чтобы не желать ничего несогласнаго съ любовію къ Богу и ближнему своему; напротивъ, любить Бога болѣе себя, а ближняго своего—какъ себя самого.

Исполняя рачительно сіи дѣла благочестія въ настоящемъ мѣрѣ, благодатію Господа и Бога нашего, согласно съ Каѳолическою и Православною вѣрою, можемъ несомнѣнно надѣяться, что въ будущемъ вѣкѣ, достигнувъ совершенства въ любви, будемъ прославлять на небесахъ единого, въ Троицѣ воспѣваемаго, Бога: Отца, Сына и Святаго Духа, во вѣки вѣковъ. Аминь.

Конецъ.





## ПОСЛАНИЕ

### ПАТРИАРХОВЪ ВОСТОЧНО-КАТОЛИЧЕСКІЯ ЦЕРКВИ О ПРАВОСЛАВНОЙ ВѢРѢ.



*Святѣйшій новаго Рима Константинополя и Вселенскій Патріархъ Іеремія,*

*Блаженнѣйшій Патріархъ града Божія Антіохіи Аванасій,*

*Блаженнѣйшій Патріархъ Святаго града Іерусалима Хрисанъ, и*

*Обрѣтающіеся при Насъ Преосвященныя Архіереи, т. е. Митрополиты, Архієпископы и Епископы, и весь Хрістіанскій Восточный Православный Кліръ,*

*Суущимъ въ Великобританіи, достоуважаемымъ и возлюбленнымъ во Хрістѣ Архієпископамъ и Епископамъ и всему почтеннѣйшему ихъ Кліру, желаемъ всякаго блага и спасенія отъ Бога.*

Писаніе ваше , въ видѣ небольшой книжки, которымъ вы съ своей стороны отвѣчаете на преждепосланные къ вамъ наши отвѣты , мы получили. Узнавъ изъ него о добромъ вашемъ здравіи, о вашей ревности и уваженіи къ нашей Восточной Святой Христовой Церкви, мы весьма порадовались, принявъ, какъ должно, ваше благочестивое и благое намѣреніе, ваше попеченіе и усердіе о соединеніи Церквей: такое единеніе есть утверженіе вѣрныхъ; имъ благоугождается Господь и Богъ нашъ Иисусъ Христосъ, Который и признакомъ общенія съ Собою поставилъ для священныхъ своихъ Учениковъ и Апостоловъ взаимную любовь, согласіе и единомысліе. И такъ, по требованію вашему, мы теперь кратко отвѣтствуемъ вамъ, что прочитавъ внимательно ваше последнее писаніе, мы поняли смыслъ написаннаго, и ничего болѣе не имѣемъ сказать на оное , кромѣ того , что мы сказали уже прежде , изложивъ свое мнѣніе и ученіе нашей Восточной Церкви; и теперь на всѣ, присланныя вами къ намъ, предложенія, мы говоримъ тоже самое, т. е. что наши догматы и ученіе нашей Восточной Церкви





еще древле изслѣдованы, правильно и благочестиво опредѣлены и утверждены Святими и Вселенскими Соборами; прибавлять къ нимъ, или отнимать отъ нихъ что либо не позволительно. Посему желающіе согласоваться съ нами въ Божественныхъ догматахъ православной Вѣры, должны съ простотою, послушаніемъ, безъ всякаго изслѣдованія и любопытства, послѣдовать и покориться всему, что опредѣлено и постановлено древнимъ преданіемъ Отцевъ, и утверждено Святими и Вселенскими Соборами, со времени Апостоловъ и ихъ преемниковъ, Богоносныхъ Отцевъ нашей Церкви. Хотя достаточно и сихъ отвѣтовъ на то, о чемъ вы пишете; впрочемъ, для болѣе полного и непререкаемаго удостовѣренія, вотъ мы посылаемъ вамъ, въ пространнѣйшемъ видѣ, изложеніе православной Вѣры Восточной Церкви нашей, принятое, по тщательномъ изслѣдованіи, на Соборѣ давно бывшемъ (въ 1672 году по Р. Х.), именуемомъ Іерусалимскимъ; каковое изложеніе и напечатано было въ послѣдствіи на Греческомъ и Латинскомъ языкахъ въ Парижѣ въ 1675 году, и можетъ быть въ тоже время



дошло и къ вамъ, и у васъ находится. Изъ него можете познать и несомнѣнно уразумѣть благочестивый и православный образъ мыслей Восточной Церкви; и если согласитесь съ нами, удовлетворившись тѣмъ ученіемъ, которое мы изложили теперь; то будете во всемъ едино съ нами, и никакого не будетъ между нами раздѣленія. Что же касается до прочихъ обычаевъ и чиновъ положеній церковныхъ, до совершенія священныхъ обрядовъ Литургій; то и сіе, при совершившемся съ Божією помощію единеніи, можно будетъ легко и удобно исправить. Ибо изъ церковныхъ историческихъ книгъ извѣстно, что нѣкоторые обычаи и чиновъ положенія, въ различныхъ мѣстахъ и церквахъ, были и бывають измѣняемы; но единство Вѣры и единомысліе въ догматахъ остаются неизмѣнными. Да дастъ же Владыка и Промыслитель всѣхъ Богъ, *Иже хочетъ въсѣмъ челоувкомъ спастися и въ разумъ истины пріити* (1 Тим. 2, 4.), чтобы сужденіе и изслѣдованіе о семъ происходило сообразно съ Божественною Его волею, къ душеполезному и спасительному утвержденію въ Вѣрѣ.



Вотъ, чему вѣруемъ и какъ мыслимъ мы  
Восточные православные Хрістіане:

#### Ч л е н ь 1.

Вѣруемъ во Единого Бога истиннаго, Вседержителя и Безконечнаго,—Отца, Сына и Святаго Духа:—Отца нерожденнаго, Сына рожденнаго отъ Отца прежде вѣкъ, единосущнаго Ему, Духа Святаго, отъ Отца исходящаго, Отцу и Сыну единосущнаго. Сія три Лица (Упостаси) во единомъ существѣ мы называемъ Всесвятою Троицею, всегда достоблагословляемою, прославляемою, и покланяемою отъ всей твари.

#### Ч л е н ь 2.

Вѣруемъ, что Божественное и Священное Писаніе внушено Богомъ; посему мы должны вѣрить ему безпрекословно, и притомъ не какъ нибудь по своему, но именно такъ, какъ изъяснила и предала оное Каѳолическая Церковь. Ибо и суемудріе еретиковъ принимаетъ Божественное Писаніе, только превратно изъясняетъ оное, пользуясь иносказательными и подобнозначущими выра-

женіями и унищреніями мудрости чловѣческой, сливая то, чего нельзя сливать, и играя младенчески такими предметами, кои не подлежатъ шуткамъ. Иначе, если бы всякій ежедневно сталъ изъяснять Писаніе по своему, то Каѳолическая Церковь не пребыла бы, по благодати Христовой, до нынѣ такую Церковію, которая, будучи единомысленна въ Вѣрѣ, вѣруеть всегда одинаково и непоколебимо, но раздѣлилась бы на безчисленныя части, подверглась бы ересямъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ престала бы быть Церковію святою, столпомъ и утвержденіемъ истины, но содѣлалась бы церковію лукавующихъ, то есть, какъ должно полагать безъ сомнѣнія, церковію еретиковъ, кои не стыдятся учиться у Церкви, а послѣ незаконно отвергать ее. Посему мы вѣруемъ, что свидѣтельство Каѳолической Церкви не меньшую имѣеть силу, какъ и Божественное Писаніе. Поелику Виновникъ того и другаго есть одинъ и тотъ же Святыи Духъ: то все равно,—отъ Писанія ли научиться, или отъ Вселенской Церкви. Чловѣку, который говоритъ самъ отъ себя, можно погрѣшать, обманывать и обманыв-





ваться: но Вселенская Церковь, такъ какъ она никогда не говорила и не говоритъ отъ себя, но отъ Духа Божія (Котораго она непрестанно имѣетъ и будетъ имѣть своимъ Учителемъ до вѣка), никакъ не можетъ погрѣшати, ни обманывать, ни обманываться; но, подобно Божественному Писанію, непогрѣшительна и имѣетъ всегдашнюю важность.

### Ч л е н ъ 3.

Въруемъ, что всеблагій Богъ предопредѣлилъ къ славѣ тѣхъ, которыхъ избралъ отъ вѣчности; а которыхъ отвергнулъ, тѣхъ предалъ осужденію, не потому впрочемъ, чтобы Онъ восхотѣлъ такимъ образомъ однихъ оправдать, а другихъ оставить и осудить безъ причины; ибо это несвойственно Богу, общему всѣхъ и нелицепріятному Отцу, Который *хочетъ всѣмъ челоувкомъ спастися и въ познаніе истины прійти* (1 Тим. 2, 4.); но поелику Онъ предвидѣлъ, что одни хорошо будутъ пользоваться своею свободною волею, а другіе худо; то посему однихъ предопредѣлилъ къ славѣ, а другихъ осудилъ. О употребленіи же сво-



боды мы разсуждаемъ слѣдующимъ образомъ: поелику благость Божія даровала Божественную и просвѣщающую благодать, называемую нами также предваряющею, которая, подобно свѣту, просвѣщающему ходящихъ во тьмѣ, путеводить всѣхъ: то желающіе свободно покоряться ей, (ибо она споспѣшествуетъ ищущимъ ее, а не противящимся ей) и исполнять ея повелѣнія, необходимо нужныя для спасенія, — получаютъ посему и особенную благодать, которая содѣйствуя, укрѣпляя и постоянно совершенствуя ихъ въ любви Божіей, т. е. въ тѣхъ благихъ дѣлахъ, которыхъ требуетъ отъ насъ Богъ (и которыхъ требовала также предваряющая благодать), — оправдываетъ ихъ, и дѣлаетъ предопредѣленными; тѣ напротивъ, которые не хотятъ повиноваться и слѣдовать благодати, и потому не соблюдаютъ заповѣдей Божіихъ, но, слѣдуя внушеніямъ сатаны, злоупотребляютъ своею свободою, данною имъ отъ Бога съ тьмѣ, чтобы они произвольно дѣлали добро, — предаются вѣчному осужденію.

Но, что говорятъ богохульные еретики, будто Богъ предопредѣляетъ или осуж-



даетъ, ни сколько не взирая на дѣла предо-  
предъяемыхъ или осуждаемыхъ,—это мы  
почитаемъ безуміемъ и нечестіемъ; ибо въ  
такомъ случаѣ Писаніе противорѣчило бы  
само себѣ. Оно учитъ, что върующій спа-  
сается вѣрою и дѣлами своими, и вмѣстѣ  
съ тѣмъ представляетъ Бога единственнымъ  
виновникомъ нашего спасенія, поеліку, то  
есть, Онъ предварительно подаетъ просвѣ-  
щающую благодать, которая доставляетъ  
человѣку познаніе Божественныя истины и  
учитъ его сообразоваться съ нею, (если  
онъ не противится) и дѣлать добро, угод-  
ное Богу, дабы получить спасеніе, не уни-  
чтожая свободной воли человѣка, но пре-  
доставляя ей повиноваться или не повино-  
ваться ея дѣйствию. Не безумно ли, послѣ  
сего, безъ всякаго основанія утверждать,  
что Божественное хотѣніе есть вина несча-  
стія осужденныхъ? Не значить ли это про-  
износить страшную клевету на Бога? Не  
значить ли это изрекать ужасную неспра-  
ведливость и хулу на небо? Богъ неприча-  
стенъ никакому злу, равно желаетъ спасе-  
нія всѣмъ, у Него нѣтъ мѣста лицепріятію;  
почему мы исповѣдуемъ, что Онъ справед-



ливо предасть осужденію тѣхъ, которые остаются въ нечестіи по развращенной своей волѣ и нераскаянному сердцу. Но никогда, никогда не называли и не назовемъ виновникомъ вѣчнаго наказанія и мученій, и какъ бы человеконенавистнымъ, Бога, Который Самъ изрекъ, что радость бываетъ на небѣ о единомъ грѣшникѣ кающемся. Вѣрить такимъ образомъ или мыслить мы не дерзнемъ никогда, доколы имѣемъ сознаніе; — и тѣхъ, которые такъ говорятъ и думаютъ, мы предаемъ вѣчной анаѣмѣ и признаемъ худшими всѣхъ невѣрныхъ.

#### Ч л е н њ 4.

Вѣруемъ, что Трїипостасный Богъ, Отець, Сынъ и Святый Духъ, есть Творецъ всего видимаго и невидимаго. Подъ именемъ невидимаго мы разумѣемъ Ангельскія Силы, разумныя души и демоновъ (хотя Богъ и не такими сотворилъ демоновъ, какими они стали въ послѣдствіи по собственному произволу); а видимымъ называемъ мы небо и все поднебесное. Поелику Творецъ, по существу Своему благъ: посему все, что



только Онъ сотворилъ, сотворилъ прекраснымъ, и никогда не желаетъ быть Творцемъ зла. Если же есть въ человѣкѣ или въ демонѣ (ибо просто въ природѣ мы не знаемъ зла) какое нибудь зло, т. е. грѣхъ, противный волѣ Божіей; то это зло происходитъ или отъ человѣка или отъ діавола. Ибо то совершенно истинно и не подлежитъ никакому сомнѣнію, что Богъ не можетъ быть виновникомъ зла, и что посему совершенная справедливость требуетъ не приписывать онаго Богу.

#### Ч л е н ъ 5.

Въруемъ, что все существующее, видимое и невидимое, управляется Божественнымъ Промысломъ; впрочемъ зло, какъ зло, Богъ только предвидитъ и попускаетъ, но не промышляетъ о немъ, такъ какъ Онъ и не сотворилъ его. А происшедшее уже зло направляется къ чему либо полезному Верховною Благостию, которая сама не творитъ зла, а только направляетъ оное къ лучшему, сколько это возможно. Не испытывать, а благоговѣть должны мы предъ Божественнымъ Промысломъ и Его сокро-



ными и неиспытанными судьбами. Впрочемъ то, что открыто намъ о семъ въ Священномъ Писаніи, какъ относящееся къ вѣчной жизни, намъ должно съ благоразуміемъ изслѣдывать, и наравнѣ съ первыми понятіями о Богѣ, принимать за несомнѣнное.

### Ч л е н ъ 6.

Вѣруемъ, что первый человекъ, сотворенный Богомъ, палъ въ раю въ то время, когда преслушалъ заповѣдь Божию, послѣдовавъ коварному совѣту змія, — и что отсюда распространился прародительскій грѣхъ преемственно на все потомство, такъ, что нѣтъ ни одного изъ рожденныхъ по плоти, кто бы свободенъ былъ отъ того бремени и не ощущалъ слѣдствій паденія въ настоящей жизни. А бременемъ и слѣдствіями паденія мы называемъ не самый грѣхъ, какъ-то: нечестіе, богохульство, убійство, ненависть и все прочее, что происходитъ отъ злаго человѣческаго сердца, въ противность воли Божіей, а не отъ природы; — (ибо многіе Праотцы, Пророки и другіе безчисленные, какъ въ Ветхомъ, такъ и въ Новомъ Завѣтѣ мужи, также Боже-



ственный Предтеча, и преимущественно Матерь Бога Слова и Приснодѣва Марія, были непричастны какъ симъ, такъ и другимъ подобнымъ грѣхамъ)—по удобопреклонности ко грѣху, и тѣ бѣдствія, которыми Божественное правосудіе наказало человѣка за его преслушаніе, какъ-то: изнурительныя труды, скорби, тѣлесныя немощи, болѣзни рожденія, тяжкая до нѣкотораго времени жизнь на землѣ странствованія, и напослѣдокъ тѣлесная смерть.

#### Ч л е н ъ 7.

Вруемъ, что Сынъ Божій, Господь нашъ Иисусъ Христосъ, истощилъ Себе Самаго, то есть, воспріялъ на Себя въ собственной Упостаси плоть человѣческую, зачатую въ утробѣ Дѣвы Маріи отъ Святаго Духа, и вочеловѣчился; что Онъ рожденъ безъ скорби и болѣзни Матери Его по плоти, и безъ нарушенія Ея дѣвства,—страдалъ, погребенъ, воскресъ во славу въ третій день по писаніямъ, восшелъ на небеса, и сѣдитъ одесную Бога Отца, и паки придетъ, какъ мы ожидаемъ, судить живыхъ и мертвыхъ.

## Ч Л Е Н Ъ 8.

Вѣруемъ , что Господь нашъ Иисусъ Христосъ есть единственный Ходатай нашъ , Который предалъ Себя для искупленія всѣхъ , собственною кровію содѣлался примиреніемъ чловѣка съ Богомъ , и пребываетъ попечительнымъ Защитникомъ своихъ послѣдователей и умиловленіемъ за грѣхи наши. Исповѣдуемъ также , что Святые ходатайствуютъ о насъ въ молитвахъ и прошеніяхъ къ Нему , а болѣе всѣхъ пренепорочная Матерь Божественнаго Слова , также Святые Ангелы Хранители наши , Апостолы , Пророки , Мученики , Праведные и всѣ , которыхъ Онъ прославилъ , какъ вѣрныхъ своихъ служителей , къ коимъ причисляемъ Архіереевъ , Іереевъ , какъ предстоящихъ святому жертвеннику , и праведныхъ мужей , извѣстныхъ своею добродѣтелію. Ибо мы знаемъ изъ Священнаго Писанія , что должно молиться другъ за друга , что много можетъ молитва праведнаго , и что Богъ болѣе внемлетъ Святымъ , нежели тѣмъ , которые остаются во грѣхахъ. Исповѣдуемъ также , что Святые суть посредники и





ходатаи о насъ предъ Богомъ не только здѣсь, во время ихъ пребыванія съ нами, но еще болѣе по смерти, когда они, по разрушеніи зеркала, (о коемъ упоминаетъ Апостоль), во всей ясности созерцають Святую Троицу и безпредѣльный свѣтъ Ея. Ибо какъ мы не сомнѣваемся въ томъ, что Пророки, будучи еще въ смертномъ тѣлѣ, видѣли предметы небесные, почему и предсказывали будущее: такъ точно не только не сомнѣваемся, но и непоколебимо вѣруемъ и исповѣдуемъ, что Ангелы и Святые, которые содѣлались какъ бы Ангелами, при безпредѣльномъ Свѣтѣ Божіемъ, видятъ наши нужды.

#### Ч л е н ъ 9.

Вѣруемъ, что никто не можетъ спастися безъ вѣры. Вѣрою же называемъ правое понятіе наше о Богѣ и предметахъ Божественныхъ. Будучи споспѣшествуема любовію, или, что все равно, исполненіемъ Божественныхъ заповѣдей, она оправдываетъ насъ чрезъ Христа, и безъ нея невозможно угодить Богу.



## Ч л е н ъ 10.

Вѣруемъ, какъ и научены вѣрить, въ такъ именуемую, и въ самой вещи таковую, то есть, Святую, Вселенскую, Апостольскую Церковь, которая объемлетъ всѣхъ и повсюду, ктобы они ни были, вѣрующихъ во Христа, которые нынѣ, находясь въ земномъ странствованіи, не водворились еще въ отечествѣ небесномъ. Но отнюдь не смѣшиваемъ Церкви странствующей съ Церковію достигшею отечества, потому только, какъ думаютъ нѣкоторые изъ еретиковъ, что та и другая существуетъ; что обѣ онѣ составляютъ какъ бы два стада одного Архипастыря Бога, и освящаются однимъ Святымъ Духомъ. Такое смѣшеніе ихъ неумѣстно и невозможно; поелику одна воинствуетъ и находится еще въ пути, а другая торжествуетъ уже побѣду, достигла отечества и получила награду, что послѣдуетъ и со всею Вселенскою Церковію. Такъ какъ человекъ подверженъ смерти и не можетъ быть постоянною главою Церкви; то Господь нашъ Иисусъ Христосъ Самъ, какъ Глава, держа кормило правленія



Церкви, управляетъ ею посредствомъ Святыхъ Отцевъ. Для сего Духъ Святой частнымъ Церквамъ, законно основаннымъ, и законно состоящимъ изъ членовъ, поставилъ Епископовъ, какъ Правителей, Пастырей, Главъ и Начальниковъ, которые суть таковы отнюдь не по злоупотребленію, а законно, указуя въ сихъ Пастыряхъ образъ Начальника и Совершителя нашего спасенія, дабы общества вѣрующихъ подъ симъ управленіемъ восходили въ силу Его. Поелику, между прочими нечестивыми мнѣніями, еретики утверждали и то, что простой Священникъ и Архіерей равны между собою, что можно быть и безъ Архіерея, что нѣсколько Священниковъ могутъ управлять Церковію, что рукополагать во Священника можетъ не одинъ Архіерей, но и Священникъ, и нѣсколько Священниковъ могутъ хиротонисать и Архіерея,—и разглашаютъ, что Восточная Церковь раздѣляется съ ними сіе заблужденіе: то мы сообразно съ мнѣніемъ, издревле господствующимъ въ Восточной Церкви, подтверждаемъ, что званіе Епископа такъ необходимо въ Церкви, что безъ него ни Церковь Церковію, ни

Христіанинъ Христіаниномъ, не только быть, но и называться не можетъ.—Ибо Епископъ, какъ преемникъ Апостольскій, возложеніемъ рукъ и призваніемъ Святаго Духа, получивъ преемственно данную ему отъ Бога власть рѣшить и вязать, есть живый образъ Бога на земли и, по священнодѣйствующей силѣ Духа Святаго, обильный источникъ всѣхъ Таинствъ Вселенской Церкви, которыми пріобрѣтается спасеніе. Мы полагаемъ, что Епископъ столько же необходимъ для Церкви, сколько дыханіе для человѣка и солнце для міра. Посему нѣкоторые въ похвалу Архіерейскаго сана хорошо говорятъ: „что Богъ въ Церкви первородныхъ на небесахъ и солнце въ мірѣ,—то каждый Архіерей, въ своей частной Церкви; такъ что имъ паства освѣщается, согрѣвается и содѣлывается храмомъ Божиимъ.“—Что великое таинство и званіе Епископства перешло къ намъ преемственно, сіе очевидно. Ибо Господь, обѣщавшій съ нами быть до вѣка, хотя находится съ нами и подъ другими образами благодати и Божественныхъ благодѣяній; но чрезъ священнодѣйствіе Епископское сообщается съ нами особен-





нымъ образомъ, пребываетъ и соединяется съ нами посредствомъ священныхъ Таинствъ, которыхъ первымъ совершителемъ и священнодѣйствователемъ, по силѣ Духа, есть Епископъ, и не допускаетъ насъ впасть въ ересь. Посему Святой Иоаннъ Дамаскинъ въ четвертомъ письмѣ своемъ къ Африканцамъ говоритъ, что Церковь Вселенская вообще ввѣрена была Епископамъ; что преемниками Петра признаются: въ Римѣ Климентъ первый Епископъ, въ Антиохіи Еводій, въ Александріи Маркъ; что Святой Андрей поставилъ на престолъ Константинопольскомъ Стахія; въ великомъ же Святѣмъ Градѣ Іерусалимѣ Господь поставилъ Епископомъ Іакова, послѣ котораго былъ другой Епископъ, а послѣ него еще другой, и такъ даже до насъ. Посему-то и Тертуліанъ, въ письмѣ къ Папіану, всѣхъ Епископовъ называетъ преемниками Апостоловъ. О преемствѣ ихъ, Апостольскомъ достоинствѣ и власти, свидѣтельствуемъ также Евсевій Памфилъ и многіе изъ Отцевъ, которыхъ перечислять было бы излишне, равно общее и древнее обыкновеніе Вселенской Церкви. Очевидно также, что Епископскій

санъ отличается отъ сана простаго Свя-  
щенника. Ибо Священникъ рукополагается

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
http://lib.kyiv.ua

Епископомъ, а Епископъ рукополагается не

Священниками, но, по правилу Апостоль-

скому, двумя или тремя Архiereями. При-

чемъ Священникъ избирается Епископомъ,

Архiereя избирають не Священники или

Пресвитеры и не свѣтская власть, но Со-

боръ высшей Церкви того края, гдѣ нахо-

дится городъ, для котораго назначается

рукополагаемый, или по крайней мѣрѣ, Со-

боръ той области, гдѣ должно быть Еписко-

пу. Иногда впрочемъ избираетъ и цѣлый

городъ; но не просто, а избраніе свое предъ-

ставляетъ Собору; и если оно окажется со-

образнымъ съ правилами, то избраннаго про-

изводятъ посредствомъ Епископскаго руко-

положенія, чрезъ призываніе Святаго Духа.

Кромѣ сего Священникъ, власть и благо-

дать Священства, приѣмлетъ только для себя,

Епископъ же передаетъ оную и другимъ.

Первый, принявъ отъ Епископа Священство,

совершаетъ только святое крещеніе съ мо-

литвами, священнодѣйствуетъ безкровную

жертву, раздаетъ народу святое тѣло и

кровь Господа нашего Иисуса Христа, по-



мазываетъ крещаемыхъ святымъ муромъ ,  
вѣнчаетъ благочестиво и законно вступаю-  
щихъ въ бракъ , молится о болящихъ , о  
спасеніи и приведеніи въ познаніе истины  
всѣхъ людей, а преимущественно о прощеніи  
и оставленіи грѣховъ православнымъ ,  
живымъ и умершимъ , и наконецъ , такъ  
какъ онъ отличается знаніемъ и добродѣте-  
люю, то, по власти данной ему Епископомъ,  
учить тѣхъ изъ православныхъ , которые  
приходятъ къ нему, указывая имъ путь къ  
полученію Царства небеснаго, и поставляетъ  
ся проповѣдникомъ Святаго Евангелія. Но  
Архіерей, кромѣ того , что совершаетъ все  
сіе (ибо онъ, какъ сказано, есть источникъ  
Божественныхъ таинствъ и дарованій по  
силѣ Святаго Духа), одинъ исключительно  
совершаетъ святое муро ; ему только одно-  
му усвоено посвященіе во всѣ степени и  
должности церковныя; онъ особенно и пре-  
имущественно имѣетъ власть вязать и рѣ-  
шить и творить, по заповѣди Господа, судъ  
пріятный Богу; онъ проповѣдуетъ Святое  
Евангеліе и православныхъ утверждаетъ въ  
Вѣрѣ, а непокорныхъ , какъ язычниковъ и  
мытарей , отлучаетъ отъ Церкви , ерети-

ковъ же предаеть изверженію и анаѳемъ , и свою душу полагаетъ за овцы. Отвсюду открывається неоспоримое различіе Епископа отъ простаго Священника, а вмѣстѣ и то, что кромѣ его всѣ въ міръ Священники не могутъ пасти Церковь Божию и совершенно управлять ею. Но справедливо замѣчено однимъ изъ Отцевъ, что не легко найти между еретиками человѣка разсудительнаго ; поелику, оставляя Церковь, они бывають оставляемы Святимъ Духомъ , и не остается въ нихъ ни знанія, ни свѣта, но тьма и ослѣпленіе. Ибо, если бы сего не было съ ними, то они не отвергали бы самаго очевиднаго, каково на примѣръ великое поистинѣ таинство Епископства, о которомъ говоритъ Писаніе, упоминають Церковная Исторія и писанія Святыхъ , и которое всегда было признаваемо и исповѣдуемо всею Вселенскою Церковію.

#### Ч л е н ъ 11.

Вѣруемъ, что Члены Каѳолической Церкви суть всѣ, и притомъ одни вѣрные, т. е. несомнѣнно исповѣдующіе чистую Вѣру





Спасителя Христа, (которую прияли мы отъ самага Христа, отъ Апостоловъ и Святыхъ Вселенскихъ Соборовъ), хотя бы нѣкоторые изъ нихъ и были подвержены различнымъ грѣхамъ. Ибо, если бы вѣрныя, но согрѣшившіе, не были членами Церкви, то не подлежали бы ея суду. Но она судить ихъ, призываетъ къ покаянію и ведетъ на путь спасительныхъ заповѣдей; а потому, не смотря на то, что подвергаются грѣхамъ, они остаются и признаются членами Каѳолической Церкви, толькобы не сдѣлались отступниками, и держались Каѳолической и Православной Вѣры.

## Ч л е н ъ 12.

Вѣруемъ, что Святыи Духъ учитъ Каѳолическую Церковь, ибо Онъ есть тотъ истинный Утѣшитель, котораго Христосъ посылаетъ отъ Отца для того, чтобы учить истинѣ и прогонять мракъ отъ ума вѣрныхъ. Учить Духъ Святыи Церковь, чрезъ Святыхъ Отцевъ и учителей Каѳолической Церкви. Ибо, какъ все Писаніе, по общему признанію, есть слово Духа Святаго не по-

тому, что Онъ непосредственно изрекъ его, но говорилъ въ немъ чрезъ Апостоловъ и пророковъ; такъ и Церковь научается отъ первоначальнаго Духа, но не иначе, какъ чрезъ посредство Святыхъ Отцевъ и учителей, (которыхъ правила признаны Святыми Вселенскими Соборами, чего мы не перестанемъ повторять): почему мы не только убѣждены, но и несомнѣнно исповѣдуемъ, какъ твердую истину, что Каѳолическая Церковь не можетъ погрѣшати или заблуждаться и изрекать ложь вмѣсто истины; ибо Духъ Святый, всегда дѣйствующій чрезъ вѣрнослужащихъ Отцевъ и учителей Церкви, предохраняетъ ее отъ всякаго заблужденія.

### Ч л е н ъ 13.

Вѣруемъ, что человекъ оправдывается не просто одною вѣрою, но вѣрою, споспѣшеваемою любовію, т. е. чрезъ вѣру и дѣла. Признаемъ совершенно нечестивою мысль, будто вѣра, замѣняя дѣла, пріобрѣтаетъ оправданіе о Христѣ: ибо вѣра въ такомъ смыслѣ могла бы приличествовать каждому,

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdats.kiev.ua>



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdats.kiev.ua>



и не было бы ни одного неспасающагося, что, очевидно, ложно. Напротивъ мы вѣруемъ, что не призракъ только вѣры, а сущая въ насъ вѣра, чрезъ дѣла оправдываетъ насъ во Христѣ. Дѣла же почитаемъ не свидѣтельствомъ только, подтверждающимъ наше призваніе, но и плодами, которые содѣлываютъ вѣру нашу дѣятельною, и могутъ, по Божественному обѣтованію, доставить каждому заслуженную мзду, добрую или худую, смотря потому, что онъ содѣлалъ съ тѣломъ своимъ.

#### Ч л е н ъ 14.

Вѣруемъ, что человекъ, падшій чрезъ преступленіе, уподобился безсловеснымъ скотамъ, т. е. помрачился и лишился совершенства и безстрастія, но не лишился той природы и силы, которую получилъ отъ Преплагаго Бога. Ибо въ противномъ случаѣ, онъ сдѣлался бы неразумнымъ, и слѣдственно не человекомъ; но онъ имѣеть ту природу, съ которою сотворенъ, и природную силу, свободную, живую, дѣятельную, такъ, что онъ по природѣ можетъ изби-

рять и дѣлать добро, убѣгать и отзращать-  
ся зла. А что человекъ по природѣ можетъ  
дѣлать добро, на это указываетъ и Господь,  
когда говоритъ, что язычники любятъ лю-  
бящихъ ихъ, и весьма ясно учитъ Апостоль  
Павель (Рим. 1, 19.), и въ другихъ мѣстахъ,  
гдѣ говоритъ, что *языцы, закона не имуще,*  
*естествомъ законная творять.* От-  
сюда очевидно, что сдѣланное человекомъ  
добро не можетъ быть грѣхомъ; ибо добро  
не можетъ быть зломъ. Будучи естествен-  
нымъ, оно дѣлаетъ человека только душев-  
нымъ, а не духовнымъ, и одно безъ вѣры  
не содѣйствуетъ ко спасенію: однакоже не  
служить и къ осужденію; ибо добро, какъ  
добро, не можетъ быть причиною зла. Въ  
возрожденныхъ же благодатно, оно, будучи  
усиливаемо благодатию, дѣлается совершен-  
нымъ и содѣлываетъ человека достойнымъ  
спасенія. Хотя человекъ, прежде возрож-  
денія, можетъ по природѣ быть склоннымъ  
къ добру, избирать и дѣлать нравственное  
добро; но чтобы возродившись, онъ могъ  
дѣлать добро духовное (ибо дѣла вѣры,  
будучи причиною спасенія и совершаемы  
сверхъестественною благодатию, обыкновеня-





но называются духовными), — для сего нужно, чтобы благодать предваряла и предводила, какъ сказано о предопредѣленныхъ; такъ, что онъ не можетъ самъ по себѣ творить дѣлъ, достойныхъ жизни по Христу, а только можетъ желать или не желать дѣйствовать согласно съ благодатию.

#### Ч л е н ъ 15.

Врусь, что въ Церкви есть Евангельскія таинства, числомъ семь. Ни менше, ни болѣе сего числа Таинствъ въ Церкви не имѣемъ. Число Таинствъ сверхъ семи выдуманно неразумными еретиками. Седмичное же число Таинствъ утверждается на Священномъ Писаніи, равно какъ и прочіе догматы православной Вѣры. И во первыхъ: Святое Крещеніе предаль намъ Господь въ сихъ словахъ: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѹ. 28, 19.); *иже въру иметъ и крестится, спасенъ будетъ; а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16.). Таинство Святаго Мира, или Святаго Муропомазанія также основыва-

ется на словахъ Спасителя: *вы же стѣдите во градъ Иерусалимствъ, дондеже облечетесь силою свыше* (Луки 24, 49.), каковою силою Апостолы и облеклись по сошествіи на нихъ Святаго Духа. Сила сія сообщается посредствомъ таинства Муропомазанія, о которомъ разсуждаетъ и Апостоль Павелъ (2 Кор. 1; 21, 22.), а яснѣе Діонисій Ареопагитъ. Священство основывается на слѣдующихъ словахъ: *сіе творите въ Мое воспоминаніе* (1 Кор. 11, 24.); также: *еже аще свяжеши на земли, будетъ связано на небесъхъ: и еже аще разръшиши на земли, будетъ разръшено на небесъхъ* (Матѹ. 16, 19.). Безкровная Жертва—на слѣдующихъ: *примите, ядите, сіе есть тѣло Мое: пійте отъ нея вси, сія есть кровь Моя Новаго Завета* (1 Кор. 11; 24, 25.); *аще не съесте плоти Сына челоувческаго, ни пїете крове Его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. 6, 53.). Таинство Брака имѣетъ основаніе въ словахъ самаго Бога, сказанныхъ о немъ въ Ветхомъ Заветѣ (Быт. 2, 24.); каковыя слова подтвердилъ и Іисусъ Христось, говоря: *еже Богъ сочета, челоувкъ да не разлучаетъ*



(Матѳ. 19, 6.). Апостолъ Павелъ бракъ называетъ великою тайною (Ефес. 5, 32.). Покаяніе, съ которымъ соединяется таинственная исповѣдь, утверждается на сихъ словахъ Писанія: *имъ же отпустите грѣхи, отпустятся имъ: и имъ же держите, держатся* (Іоан. 20, 23.); также: *еще не покаетесь, вси такожде погибнете* (Луки 13, 3.). О таинствѣ Святаго Елея, или о молитвованномъ Елеѣ, упоминаетъ Евангелистъ Маркъ, яснѣе свидѣтельствуетъ братъ Божій (5; 14, 15.).

Таинства слагаются изъ естественнаго и сверхъестественнаго, и не суть только знаки обѣтованій Божіихъ. Мы признаемъ ихъ орудіями, которыя необходимо дѣйствуютъ благодатию на приступающихъ къ онымъ. Но отвергаемъ, какъ чуждое Хрістіанскаго ученія, то мнѣніе, что совершенство таинства имѣетъ мѣсто только во время дѣйствительнаго употребленія (напр. снѣденія и т. п.) земной вещи (то есть освящаемой въ таинствѣ; будто, внѣ употребленія, освящаемая въ таинствѣ вещь, и по освященіи, остается простою вещію). Сіе противно таинству Причащенія, которое будучи уста-



ено Пресущественнымъ Словомъ , и  
ящено призываніемъ Святаго Духа, со-  
вершается присутвіемъ означаемаго , то  
есть тѣла и крови Христовой. И совершеніе  
сего таинства, по необходимости, предше-  
ствуетъ его употребленію посредствомъ при-  
общенія. Ибо если бы оно не совершалось  
прежде приобщенія его: то приобщающійся  
недостойно не ѣлъ бы и не пилъ бы въ судъ  
себѣ (Кор. 11, 29.); потому, что онъ при-  
общался бы простаго хлѣба и вина. А теперь  
приобщаясь недостойно, онъ судъ себѣ ястъ  
и пьетъ. Слѣдственно таинство Евхаристіи  
совершается не во время самаго приобщенія  
оного, но прежде сего. Такимъ же образомъ  
мы почитаемъ крайне ложнымъ и нечистымъ  
то ученіе, будто бы несовершенствомъ вѣры  
нарушается цѣлость и совершенство таин-  
ства. Ибо еретики, которыхъ принимаетъ  
Церковь, когда они отрекаются отъ своей  
ереси и присоединяются ко Вселенской  
Церкви, получили Крещеніе совершенное,  
хотя имѣли вѣру несовершенную. И когда  
они напослѣдокъ приобрѣтають вѣру совер-  
шенную, то ихъ не перекрещивають.



## Ч л е н ъ 16.

Вѣруемъ, что Святое Крещеніе, заповѣданное Господомъ и совершаемое во имя Святой Троицы, необходимо. Ибо безъ него никто не можетъ спастись, какъ говоритъ Господь: *аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ внити въ Царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5.). Посему оно нужно и младенцамъ, ибо и они подлежатъ первородному грѣху, и безъ крещенія не могутъ получить отпущенія сего грѣха. И Господь, показывая сіе, сказалъ безъ всякаго исключенія, просто: *кто не родится; то есть по пришествіи Спасителя Христа, всѣ имѣющіе войти въ Царство небесное, должны возродиться.* Если же младенцы имѣютъ нужду въ спасеніи, то имѣютъ нужду и въ крещеніи. А не возродившіеся, и посему не получившіе отпущенія въ прародительскомъ грѣхѣ, необходимо подлежатъ вѣчному наказанію за сей грѣхъ, и слѣдовательно не спасаются. И такъ младенцамъ необходимо нужно крещеніе. Притомъ младенцы спасаются, какъ говорится у Евангелиста Матвея, а не крестившіеся не спасаются.



Слѣдственно младенцы необходимо должны креститься. И въ Дѣянїяхъ говорится, что крестились всѣ домашніе (16, 33.), слѣдственно и младенцы. О семъ ясно свидѣтельствуютъ и древніе Отцы Церкви, именно: Діонисій въ книгѣ о Церковной Іерархіи, и Іустинъ въ 57-мъ вопросѣ говоритъ: «младенцы удостоиваются благъ, даруемыхъ чрезъ крещеніе по вѣрѣ тѣхъ, которые приносятъ ихъ ко крещенію.» Августинъ также свидѣтельствуетъ: «есть преданіе Апостольское, что младенцы спасаются крещеніемъ.» И въ другомъ мѣстѣ: «Церковь даетъ младенцамъ ноги другихъ, дабы они ходили, сердца, дабы вѣровали, языкъ, дабы исповѣдывали.» — И еще: «матерь Церковь даетъ имъ материнское сердце.» — Что касается до вещества таинства крещенія: то имъ не можетъ быть никакая другая жидкость, кромѣ чистой воды. Совершается оно Священникомъ; по нуждѣ же можетъ быть совершено и простымъ человѣкомъ, но только православнымъ и притомъ понимающимъ важность Божественнаго крещенія. — Дѣйствія крещенія вкратцѣ суть слѣдующія: во первыхъ, чрезъ него



даруется отпущение въ прародительскомъ грѣхѣ, и во всѣхъ другихъ грѣхахъ, содѣланныхъ крещаемымъ. Во вторыхъ, крещанійся освобождается отъ вѣчнаго наказанія, которому подлежитъ каждый, какъ за прирожденный грѣхъ, такъ и за собственные смертные грѣхи.—Въ третьихъ, крещение даруетъ блаженное безсмертіе; ибо, освобождая людей отъ прежде бывшихъ грѣховъ, содѣлываетъ ихъ храмами Божиими. Нельзя говорить, что крещение не разрѣшаетъ отъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ, но что они хотя и остаются, однакоже не имѣютъ уже силы. Учить такимъ образомъ есть крайнее нечестіе, есть опроверженіе вѣры, а не исповѣданіе ея. Напротивъ всякій грѣхъ, существующій или существовавшій прежде крещенія, уничтожается, и считается какъ бы не существующимъ, или никогда не существовавшимъ. Ибо всѣ образы, подъ которыми представляется крещение, показываютъ очистительную его силу, и изреченія Священнаго Писанія касательно крещенія даютъ разумѣть, что чрезъ него получается совершенное очищеніе;—что видно изъ самыхъ на-



Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

Водъ крещенія. Если оно есть крещеніе  
и огнемъ, то явно, что оно доста-  
вляетъ очищеніе совершенное, ибо духъ  
очищаетъ совершенно. Если оно есть свѣтъ,  
то всякая тьма прогоняется имъ. Если оно  
есть возрожденіе, то все ветхое мимоходитъ;  
а это ветхое есть ничто иное, какъ грѣхи.  
Если крещаемый совлекается ветхаго чело-  
вѣка, то совлекается и грѣха. Если онъ  
облекается во Христа, то на самомъ дѣлѣ  
становится безгрѣшнымъ посредствомъ кре-  
щенія; ибо Богъ далеко отстоитъ отъ грѣш-  
никовъ, и Апостоль Павелъ ясно говоритъ  
о семъ: *якоже ослушаніемъ единаго чело-  
вѣка грѣшни быша мнози, сице и послу-  
шаніемъ Единаго праведни будутъ мнози*  
(Рим. 5, 19.). Если же праведны, то и сво-  
бодны отъ грѣха; ибо не можетъ въ одномъ  
и томъ же человѣкѣ пребывать жизнь и  
смерть. Если Христось воистину умеръ;  
слѣдственно истинно и отпущеніе грѣховъ,  
черезъ Святаго Духа.

Отсюда видно, что всѣ младенцы, умер-  
шіе послѣ крещенія, несомнѣнно получаютъ  
спасеніе, по силѣ смерти Иисуса Христа.  
Ибо, если они чисты отъ грѣха, какъ отъ



общаго,—потому что очищаются Божественнымъ крещеніемъ, такъ и своего собственнаго, ибо, какъ дѣти, не имѣютъ еще своего произвола, и потому не грѣшатъ: то безъ всякаго сомнѣнія они спасаются.— Крещеніе полагаетъ неизгладимую печать. Ибо невозможно перекрещиваться правильно однажды окрестившемуся, хотя бы онъ послѣ сего надѣлалъ тысячу грѣховъ, или даже отвергся самой вѣры. Желаящій обратиться ко Господу воспринимаетъ потерянное сыноположеніе, посредствомъ таинства покаянія.

#### Ч л е н ъ 17.

Вѣруемъ, что всесвятое таинство Святой Евхаристіи, которое выше мы поставили четвертымъ въ числѣ таинствъ, есть таинство заповѣданное Господомъ въ ту ночь, въ которую Онъ предалъ Себя за жизнь міра. Ибо, взявъ хлѣбъ и благословивъ, Онъ далъ Своимъ ученикамъ и Апостоламъ, сказавъ: *примите, ядите, сіе есть тѣло Мое.* И взявъ чашу, воздавъ хвалу, сказалъ: *пійте отъ нея вси: сія есть кровь Моя,*



же за въ изливаемъ въ оставленіе  
вховеъ.

Вѣруемъ, что въ семь священнодѣйствіи присутствуетъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, не символически, не образно (*τυπικῶς*, *ειχονικῶς*), не преизбыткомъ благодати, какъ въ прочихъ таинствахъ, не однимъ наитіемъ, какъ это нѣкоторые Отцы говорили о крещеніи, и не чрезъ проицаііе хлѣба (*κατ' ἐναρτισμόν*—*per impanationem*), такъ, чтобы Божество Слова входило въ предложенный для Евхаристіи хлѣбъ существенно (*ὑποστατικῶς*), какъ послѣдователи Лютера довольно неискусно и недостойно изъясняютъ: но истинно и дѣйствительно, такъ, что по освященіи хлѣба и вина,—хлѣбъ прелагается, пресуществляется, претворяется, преобразуется въ самое истинное тѣло Господа, которое родилось въ Виѣлемѣ отъ Приснодѣвы, крестилось во Іорданѣ, пострадало, погребено, воскресло, вознеслось, сѣдитъ одесную Бога Отца, имѣетъ явиться на облакахъ небесныхъ; а вино претворяется и пресуществляется въ самую истинную кровь Господа, которая, во время страданія Его на крестѣ, изли-



лась за жизнь міра.—Еще вѣруемъ, что по освященіи хлѣба и вина остаются уже не самый хлѣбъ и вино, но самое тѣло и кровь Господня, подъ видомъ и образомъ хлѣба и вина.

Еще вѣруемъ, что сіе пречистое тѣло и кровь Господня раздаются и входятъ во уста и утробы причащающихся, какъ благочестивыхъ такъ и нечестивыхъ.—Только благочестивымъ и достойно принимающимъ доставляютъ отпущеніе грѣховъ и жизнь вѣчную, а нечестивымъ и недостойно принимающимъ уготовляютъ осужденіе и вѣчныя муки.

Еще вѣруемъ, что тѣло и кровь Господа, хотя раздѣляются и раздробляются, но сіе бываетъ въ таинствѣ причащенія только съ видами хлѣба и вина, въ которыхъ онѣ и видимы и осязаемы быть могутъ, а сами въ себѣ суть совершенно цѣлы и нераздѣльны. Почему и Вселенская Церковь говоритъ: »раздробляется и раздѣляется раздробляемый, но нераздѣляемый, всегда ядомый и николиже иждиваемый, но причащающіяся (разумѣется достойно) освящай.»

Еще вѣруемъ, что въ каждой части до



малѣйшей частицы, преложенаго хлѣба и вина, находится не какая либо отдѣльная часть тѣла и крови Господней, но тѣло Христово всегда цѣлое и во всѣхъ частяхъ единое, и Господь Христосъ присутствуетъ по существу Своему, то есть съ душою и Божествомъ, или совершенный Богъ и совершенный человекъ. Потому хотя въ одно и тоже время бываетъ много священнодѣйствій по вселенной, но немного тѣлъ Христовыхъ, а одинъ и тотъ же Христосъ присутствуетъ истинно и дѣйствительно, одно тѣло Его и одна кровь во всѣхъ отдѣльныхъ Церквахъ вѣрныхъ. И это не потому, что тѣло Господа, находящееся на небесахъ, низходитъ на жертвенники, но потому, что хлѣбъ предложенія, приготовляемый порознь во всѣхъ Церквахъ, и по освященіи, претворяемый и пресуществляемый, дѣлается одно и тоже съ тѣломъ, сущимъ на небесахъ.—Ибо всегда у Господа одно тѣло, а не многія во многихъ мѣстахъ; посему-то таинство сіе, по общему мнѣнію, есть самое чудесное, постигаемое одною вѣрою, а не умствованіями человѣческой мудрости, кося суету и безумную изыска-



тельность касательно вещей Божественныхъ, отвергаетъ сія святая и свѣще опредѣленная за насъ жертва. Еще вѣруемъ, что сему тѣлу и крови Господней, въ таинствѣ Евхаристіи, должно воздавать особенную честь и Боголѣпное поклоненіе; ибо какимъ мы обязаны поклоненіемъ Самому Господу нашему Иисусу Христу, такимъ же тѣлу и крови Господней.—Еще вѣруемъ, что сія есть истинная, умиловительная жертва, приносимая за всѣхъ благочестиво живущихъ и умершихъ, и, какъ сказано въ молитвахъ таинства сего, преданныхъ Церкви Апостолами по повелѣнію Господню—«за спасеніе всѣхъ.»—Еще вѣруемъ, что жертва сія, какъ до употребленія, немедленно по освященіи, такъ и послѣ употребленія, хранимая въ священныхъ сосудахъ для напутствованія умирающихъ, есть истинное тѣло Господа, нисколько неразличное отъ Его тѣла, такъ, что и до употребленія по освященіи, и въ самомъ употребленіи, и послѣ онаго всегда остается истиннымъ тѣломъ Господнимъ.—Еще вѣруемъ, что словомъ *пресуществленіе* не объясняется образъ, которымъ хлѣбъ и вино претворя-



ются въ тѣло и кровь Господню; ибо сего нельзя постичь никому, кромѣ самаго Бога, и усилія желающихъ постичь сіе могутъ быть слѣдствіемъ только безумія и нечестія: но показывается только то, что хлѣбъ и вино, по освященіи, прелагаются въ тѣло и кровь Господню не образно, не символически, не преизбыткомъ благодати, не сообщеніемъ или наитіемъ единой Божественности Единороднаго, и не случайная какая либо принадлежность хлѣба и вина прелагается въ случайную принадлежность тѣла и крови Христовой, какимъ либо измѣненіемъ или смѣшеніемъ, но, какъ выше сказано, истинно, дѣйствительно и существенно, хлѣбъ бываетъ самымъ истиннымъ тѣломъ Господнимъ, а вино самую кровію Господнею.

Еще вѣруемъ, что сіе таинство Святой Евхаристіи совершается не всякимъ, а однимъ только благочестивымъ Іереемъ, получившимъ Священство отъ благочестиваго и законнаго Епископа, какъ учитъ Восточная Церковь. Вотъ сокращенное ученіе Вселенской Церкви о таинствѣ Евхаристіи; вотъ истинное исповѣданіе и древнѣйшее преданіе, которое желающіе спастись, и отверга-



ющі новія і сквернія лжемудрствованія еретиковъ, ни коимъ образомъ не должны измѣнять; напротивъ обязаны блюсти въ цѣлости и неповрежденности сіе законное преданіе. Ибо тѣхъ, которые искажаютъ оное, Соборная Церковь Хрїстова отвергаетъ и проклинаеть.

#### Ч л е н ъ 18.

Въруемъ, что души умершихъ блаженствуютъ или мучатся, смотря по дѣламъ своимъ. Разлучившись съ тѣлами, онѣ тотчасъ переходятъ или къ радости, или къ печали и скорби; впрочемъ не чувствуютъ ни совершеннаго блаженства, ни совершеннаго мученія; ибо совершенное блаженство или совершенное мученіе каждый получить, по общему воскресеніи, когда душа соединится съ тѣломъ, въ которомъ жила добродѣтельно или порочно.

Души людей впадшихъ въ смертныя грѣхи, и при смерти не отчаявшихся, но еще до разлученія съ настоящею жизнію покающихся, только не успѣвшихъ принести никакихъ плодовъ покаенія,—(каковы: молит-

вы, слезы, коленнопреклоненія при молитвенныхъ бѣднїяхъ, сокрушенія, утѣшеніе бѣдныхъ и выраженіе въ поступкахъ любви къ Богу и ближнимъ,—что все Каѳолическая Церковь съ самаго начала признаетъ Богоугоднымъ и благопотребнымъ),—души такихъ людей низходятъ во адъ и терпятъ за учиненные ими грѣхи наказанія, не лишаясь впрочемъ надежды облегченія отъ нихъ.

Облегченіе же получаютъ онѣ, по безконечной благодати, чрезъ молитвы Священниковъ и благотворенія, совершаемыя за умершихъ; а особенно силою безкровной Жертвы, которую въ частности приноситъ Священнослужитель для каждаго Хрістіанина о его присныхъ, вообще же за всѣхъ, повседневно, приноситъ Каѳолическая и Апостольская Церковь.

## НѢКОТОРЫЕ ВОПРОСЫ И ОТВѢТЫ НА ОНЫЕ.

*Вопросъ 1.* Всѣ ли вообще Хрістіане должны читать Священное Писаніе?





*Отвѣтъ.* Мы знаемъ , что все Писаніе Богодухновенно и полезно , и столько необходимо, что безъ него вовсе невозможно быть благочестивымъ: однако читать его не все способны, но только тѣ, которые знаютъ, какимъ образомъ надлежитъ испытывать Писаніе, изучать и правильно разумѣть оное. Такимъ образомъ всякому благочестивому позволено слушать Писаніе , дабы вѣровать сердцемъ въ правду, и устами исповѣдывать во спасеніе,—но не всякому позволено, безъ руководства, читать нѣкоторыя части Писанія, особенно Ветхозавѣтнаго. Безъ разбору позволять неискуснымъ чтеніе Священнаго Писанія тоже значить , что и младенцамъ предложить употребленіе крѣпкой пищи.

*Вопросъ 2.* Всѣмъ ли читающимъ Христіанамъ понятно Писаніе?

*Отвѣтъ.* Если бы всѣмъ читающимъ Христіанамъ понятно было Священное Писаніе: то Господь не повелѣлъ бы испытывать оное желающимъ получить спасеніе. Святыи Павелъ напрасно сказалъ бы , что даръ ученія данъ Церкви отъ Бога; не сказалъ бы и Петръ, что въ посланіяхъ Павло-



выхъ есть нѣчто неудобо-разумѣваемое. И такъ поелику ясно, что въ Писаніи содержится глубина и высота мыслей; то посему требуются люди опытные и Богопросвѣщенные, для испытанія его, для истиннаго уразумѣнія, для познанія правильнаго, согласнаго со всѣмъ Писаніемъ и Творцемъ его Святымъ Духомъ. И хотя возрожденнымъ извѣстно ученіе вѣры о Троицѣ, о воплощеніи Сына Божія, о Его страданіяхъ, воскресеніи и вознесеніи на небо, о возрожденіи и судѣ, за каковое ученіе многіе охотно претерпѣли и смерть: но нѣтъ необходимости, или лучше, невозможно всѣмъ постигнуть то, что Духъ Святой открываетъ только совершеннымъ, въ мудрости и святости.

*Вопросъ 3.* Какъ должно думать о святыхъ Иконахъ и о поклоненіи Святымъ?

*Отвѣтъ.* Поелику есть Святые, и Каѳолическая Церковь признаетъ ихъ представителями: то посему мы и чтимъ ихъ, какъ друзей Божіихъ, молящихся за насъ предъ Богомъ всяческихъ. Но наше почитаніе Святымъ двоякаго рода: одно относится къ Матери Бога Слова, которую чтимъ



больше, нежели рабу Божию; поелику Богородица, хотя есть воистинну раба Единого Бога, но она есть и Матерь, родившая плотски Единого отъ Троицы. Посему и величаемъ Ее высшею, безъ сравненія, всѣхъ Ангеловъ и Святыхъ, и воздаемъ поклоненіе большее, нежели какое прилично рабъ Божіей. Другаго рода поклоненіе,—приличное рабамъ Божіимъ, относится къ Святымъ Ангеламъ, Апостоламъ, Пророкамъ, Мученикамъ, и вообще ко всѣмъ Святымъ. Сверхъ сего мы чествуемъ, поклоненіемъ, древо честнаго и животворящаго Креста, на коемъ Спаситель нашъ пострадалъ за спасеніе міра, изображеніе животворящаго Креста, Внолсемскія ясли, чрезъ кои мы избавлены отъ безсловесія, Голгоѣское мѣсто, живоносный Гробъ и прочія святыя мѣста, также Святое Евангеліе, Священные сосуды, въ коихъ совершается безкровная Жертва; чествуемъ и славимъ Святыхъ, ежегодными воспоминаніями о нихъ, всенародными празднествами, созиданіемъ святыхъ Храмовъ и приношеніями. Еще поклоняемся иконамъ Господа нашего Иисуса Христа, Пресвятыя Богородицы и всѣхъ Святыхъ;

читимъ сія иконы и любизаемъ , а также изображенія Святыхъ Ангеловъ, какъ они являлись нѣкоторымъ Патріархамъ и Пророкамъ ; изображаемъ и Пресвятаго Духа такъ, какъ Онъ явился въ видѣ голубинь.

Если же нѣкоторые, за поклоненіе Святыхъ иконамъ, упрекаютъ насъ въ идолопоклонствѣ; то мы такой упрекъ считаемъ пустымъ и нелѣпымъ ; ибо мы никому другому не служимъ, а только Единому въ Троицѣ Богу. Святыхъ же мы почитаемъ двояко. Во первыхъ, по отношенію къ Богу, ибо ради Его ублажаемъ Святыхъ; во вторыхъ, по отношенію къ самымъ Святыхъ ; поелику они суть живые образы Божіи. Притомъ , чувствуя Святыхъ , какъ рабовъ Божіихъ , мы чувствуемъ Святыхъ иконы относительно , — чествованіе иконъ относя къ первообразамъ : ибо кто покланяется иконѣ, тотъ чрезъ икону покланяется первообразу ; такъ, что никакимъ образомъ, нельзя отдѣлять чествованія иконы отъ чествованія того, что на ней изображается; но то и другое пребываетъ въ единствѣ, подобно какъ честь , воздаваемая царскому посланнику, не раздѣльна съ честью, воздаваемою самому Царю.





Тѣ мѣста, кои берутъ противники изъ Писанія, къ подтвержденію своей нелѣпности, не такъ много благопріятствуютъ имъ, какъ они думаютъ; напротивъ они совершенно согласуются съ нашимъ мнѣніемъ. Ибо читая Божественное Писаніе, мы испытываемъ время, лице, примѣры, и причины. Посему если находимъ, что Одинъ и тотъ же Богъ въ одномъ мѣстѣ говоритъ: *не сотвори себѣ кумира, ни подобія; да не поклонишия, ниже послужиши имъ*, а въ другомъ повелѣваетъ сдѣлать Херувимовъ; и если притомъ видимъ въ храмѣ сдѣланныя изображенія воловъ и львовъ: все это мы не принимаемъ суевѣрно (ибо суевѣріе не есть вѣра); но, какъ сказали, соображаясь съ временемъ и другими обстоятельствами, доходимъ до правильнаго разумѣнія. Слова: *не сотвори себѣ кумира или подобія*, по нашему разумѣнію, тоже означаютъ, что и слова: *не поклонися богамъ чуждымъ, не идолопоклонствуй*.—Такимъ образомъ и содержаемый Церковью, отъ временъ Апостольскихъ, обычай поклоняться Святымъ иконамъ, и служеніе подобающее единому Богу, останутся неприкосновенными, и Богъ не

будеть противорѣчить словамъ Своимъ. А что противники наши ссылаются на святыхъ Отцевъ, кои будто говорятъ, что неприлично покланяться иконамъ; то сіи святые мужи болѣе защищаютъ насъ; поелику они въ состязаніяхъ своихъ возстаютъ на тѣхъ, которые святымъ иконамъ воздаютъ поклоненіе Божеское, или вносятъ въ храмы изображенія родственниковъ своихъ умершихъ; такихъ поклонниковъ они поражаютъ анафемою, но не порицаютъ правильнаго поклоненія Святымъ и святымъ иконамъ, честному Кресту и всѣмъ вышесказаннымъ. А что еще отъ Апостольскихъ временъ святыя иконы употреблялись въ храмахъ, и вѣрующіе покланялись имъ, о томъ повѣствуютъ весьма многіе, вмѣстѣ съ коими и святой Вселенскій 7-й Соборъ постыждаетъ всякое еретическое кощунство.

Поелику сей Соборъ яснѣйшимъ образомъ даетъ разумѣть, какъ должно покланяться святымъ иконамъ, когда предастъ проклятію и отлученію тѣхъ, которые воздаютъ иконамъ поклоненіе Божеское, или называютъ православныхъ, покланяющихся иконамъ, идолослужителями: то вмѣстѣ съ нимъ и мы





предаемъ анаемъ тѣхъ, которые или Святому, или Ангелу, или иконѣ, или Кресту, или мощамъ святымъ, или священнымъ сосудамъ, или Евангелію, или другому чему, елика на небеси горѣ, и елика на земли и въ морѣ, воздаютъ такую честь, какая прилична Единому въ Троицѣ Богу. Равно анаематствуемъ и тѣхъ, которые поклоненіе иконамъ называютъ иконослуженіемъ, и потому не покланяются онымъ, не чтутъ Креста и Святыхъ, какъ заповѣдала Церковь.

Святымъ, и святымъ иконамъ, мы покланяемся, такъ какъ сказали, и начертываемъ оныя для украшенія храмовъ, дабы онѣ служили для неученыхъ вмѣсто книгъ, и побуждали бы къ подражанію добродѣтелямъ Святыхъ, и воспоминанію о нихъ, споспѣшествовали бы къ умноженію любви, къ бодрствованію и всегдашнему призыванію Господа, какъ Владыки и Отца, а Святыхъ, какъ рабовъ Его, помощниковъ и посредниковъ нашихъ.

Но еретики оуждаютъ и самую молитву благочестивыхъ къ Богу, и мы не понимаемъ, почему они преимущественно порицаютъ молитву иноковъ. Мы напротивъ увѣрены,

что молитва есть собесѣдованіе съ Богомъ, прошеніе приличныхъ благъ у Бога, отъ Кого надѣемся получать ихъ; она есть восхождение къ Богу, благочестивое, устремленное къ Богу расположеніе; мысленное исканіе горняго; врачевство души святой, служеніе пріятное Богу, признакъ покаянія и твердаго упованія. Она бываетъ или въ одномъ умѣ, или въ умѣ и на устахъ. Во время молитвы мы созерцаемъ благодать и милость Божію, чувствуемъ свое недостойнство, исполняемъ чувствомъ благодаренія, даемъ обѣтъ впредь покоряться Богу. Молитва укрѣпляетъ вѣру и надежду, учитъ терпѣнію, соблюденію заповѣдей и особенно испрошенію благъ небесныхъ; она произращаетъ многіе плоды, исчисленіе коихъ было бы излишне; совершается во всякое время, или въ прямомъ положеніи тѣла, или съ колѣнопреклоненіемъ. Столь велика польза отъ молитвы, что она составляетъ пищу и жизнь души. Все сказанное основывается на Священномъ Писаніи, и тотъ, кто требуетъ доказательствъ сему, подобенъ безумному или слѣпому, во время яснаго полудня, сомнѣвающемуся въ свѣтъ солнечномъ.





Однакоже еретики, желая опровергать все, что заповѣдалъ Христось, коснулись и молитвы. Впрочемъ, стыдясь столь явно обнаруживать свое нечестіе, они не отвергають молитвы вообще; но за то встають противъ молитвъ монашескихъ, и дѣлають сіе съ тою цѣлю, чтобы въ простодушныхъ возбудить ненависть къ монахамъ, чтобы представить ихъ людьми несносными, и даже негодными и нововводителями, дабы никто не восхотѣлъ поучаться отъ нихъ догматамъ благочестивой и православной Вѣры. Ибо еупостатъ хитръ на зло, и искусень на дѣла суеты; потому и послѣдователи его (каковы дѣйствительно сіи еретики) не имѣють охоты столь же ревностно заниматься дѣлами благочестія, сколь ревностно они стремятся къ безднѣ золь и низвергаются въ такія мѣста, на кои не призываетъ Господь.

Послѣ сего должно спросить еретиковъ, что они скажутъ о молитвахъ монаховъ? Если еретики докажутъ, что монахи представляютъ изъ себя нѣчто несообразное съ православнымъ благочестіемъ Христіанскимъ: то и мы согласимся съ ними, и монаховъ не только не будемъ называть мо-

нахами, но и Христіанами. Ежели же монахи, съ совершеннымъ забвеніемъ о себѣ возвъщаютъ славу и чудеса Божіи, непрестанно и во всякое время, сколько сіе возможно, прославляютъ величіе Божіе въ пѣсняхъ и славословіяхъ, воспѣвая слова Писанія, или выбирая гимны изъ Писанія, или составляя свои, согласныя съ Писаніемъ: то монахи, по нашему мнѣнію, исполняютъ дѣло Апостольское, Пророческое, или лучше, дѣло Божіе.

Почему и мы, когда поемъ утѣшительныя пѣсни изъ Трїоди и Минеи, не дѣлаемъ ничего такого, что было бы неприлично Христіанамъ: потому, что всѣ сіи книги содержатъ здоровое и истинное Богословіе и состоятъ изъ пѣсней, или выбранныхъ изъ Священнаго Писанія, или составленныхъ по внушенію Духа, такъ что въ нашихъ пѣснопѣвнїяхъ только слова другія, нежели въ Писаніи; а собственно мы поемъ тоже, что въ Писаніи, только другими словами. Для совершеннаго же удостовѣренія въ томъ, что наши гимны составляются изъ словъ Писанія, мы въ каждомъ, такъ называемомъ, тропарѣ помѣщаемъ стихъ Писанія. Если же





мы еще послѣ и читаемъ молитвы, составленныя древними Отцами: то пусть еретики скажутъ намъ, что они замѣтили Богохульнаго и нечестиваго у сихъ Отцевъ ; тогда вмѣстѣ съ еретиками и мы востанемъ противу нихъ. Если же еретики укажутъ еще на всегдашнюю и непрестанную молитву; — то какое зло отъ такой молитвы для нихъ и для насъ? Пусть они противятся (какъ и дѣйствительно противятся) Христу, Который сказалъ притчу о несправедливомъ судѣ именно для того, чтобы удостовѣрить въ необходимости непрестанной молитвы: Который училъ бодрствовать и молиться, дабы избѣжать напастей и стать предъ Сыномъ Человѣческимъ: пусть противятся словамъ Апостола Павла въ посланіи Солун. гл. 5, и многимъ другимъ мѣстамъ Писанія. Не считаемъ за нужное обращаться къ свидетельствамъ другихъ Божественныхъ учителей Каѳолической Церкви, какіе только были отъ временъ Христовыхъ до насъ: ибо къ посрамленію еретиковъ достаточно и того, чтобы указать на усиленную молитву Патріарховъ, Апостоловъ и Пророковъ.

И такъ если иноки подражаютъ Апостоламъ,

Пророкамъ, святымъ Отцамъ и Праотцамъ Самаго Христа; то очевидно, что молитвы иноческія суть плоды дарованій Духа Святаго. Что же касается до еретиковъ, которые вымышляютъ хулы на Бога и все Божественное, перетолковывая, искажая и оскорбляя Священное Писаніе; то ихъ вымыслы суть ухищренія и изобрѣтенія діавола. Ничтожно и то возраженіе, будто бы невозможно предписать Церкви воздержаніе отъ яствъ безъ принужденія и насилія. Ибо Церковь весьма хорошо поступила, установивъ со всякимъ тщаніемъ, для умерщвленія плоти и страстей, молитву и постъ, коихъ блюстителями и образцами явили себя всѣ Святые, и посредствомъ коихъ супостать нашъ діаволь, при помощи высшей благодати, низлагается со всѣми своими воинствами и силами, и подлежащій благочестивымъ путь удобно совершается. Такимъ образомъ Вселенская Церковь, вникая во все сіе, не принуждаетъ, не дѣлаетъ насилія; но призываетъ, увѣщаваетъ, научаетъ тому, что есть въ Писаніи, и убѣждаетъ силою Духа.

Въ Константинополѣ 1723 года отъ Рождества Христова, мѣсяца Сентября.





*Геремія, милостію Божією, Архієпископъ Константинополя, Новаго Рима, и Вселенскій Патріархъ, собственною рукою подписалъ, и свидѣтельствую и исповѣдую, что сія есть Православная вѣра нашей Христовой, Апостольской, Каволической и Восточной Церкви.*

*Аванасій, милостію Божією, Патріархъ великаго Града Божія Антіохіи, собственною рукою подписалъ, и сосвидѣтельствую и утверждаю и исповѣдую, что сія есть Православная вѣра нашей Христовой, Апостольской, Каволической и Восточной Церкви.*

*Хрисанозъ, милостію Божією, Патріархъ Святаго Града Іерусалима, собственною рукою подписалъ, и свидѣтельствую и исповѣдую, что сія есть Православная вѣра нашей Христовой, Апостольской, Каволической и Восточной Церкви.*

*Каллиникъ Ираклійскій, собственною рукою подписалъ, согласуясь сердцемъ и устами съ вышеозначенными Святыми Патріархами, что и буду исповѣдывать до послѣдняго моего издыханія.*

*Антоній Кизикійскій, исповѣдую, что*

*сія есть вѣра Каволической Восточной Церкви.*

*Павсій Никомидійскій, собственною рукою подписалъ и исповѣдую, что сія есть вѣра Каволической Восточной Церкви.*

*Герасимъ Никейскій, собственною рукою подписалъ и исповѣдую, что сіе есть ученіе Каволической и Восточной Церкви.*

*Пахомій Халкидонскій, собственною рукою подписалъ, и исповѣдую и свидѣтельствую, что сіе есть ученіе Каволической и Восточной Церкви.*

*Игнатій Θεσσαлоникійскій, собственною рукою подписалъ, и исповѣдую и свидѣтельствую, что сіе есть ученіе Вселенской и Восточной Церкви.*

*Анѳимъ Филиппопольскій, собственною рукою подписалъ, исповѣдуя и свидѣтельствуя, что сіе есть ученіе Каволической и Восточной Церкви.*

*Каллиникъ Варискій, собственною рукою подписалъ, и исповѣдую и свидѣтельствую, что сіе есть ученіе Каволической и Восточной Церкви.*

---



Digitized by Google



**ОКРУЖНОЕ ПОСЛАНИЕ**  
**ЕДИНОЙ, СВЯТОЙ, СОВОРНОЙ**  
**И**  
**АПОСТОЛЬСКОЙ ЦЕРКВИ**  
**КО**  
**ВСЕМЪ ПРАВОСЛАВНЫМЪ ХРИСТИАНАМЪ.**

*(Переводъ съ Греческаго).*

---

**САНКТПЕТЕРБУРГЪ.**  
**ВЪ СУНОДАЛЬНОЙ ТИПОГРАФІИ.**  
**1859.**



Всѣмъ и всюду, во Святомъ Духѣ возлюбленнымъ и дражайшимъ братіямъ. Преосвященнымъ Архіереямъ съ ихъ благоговѣйными причтами и всѣмъ православленнымъ вѣрнымъ чадамъ единой, святой, соборной и Апостольской Церкви братское во Святомъ Духѣ привѣтствіе и (желаніе) всякаго блага и спасенія отъ Бога!—

§ 1. Надлежало-бы священному и Божественному евангельскому ученію о нашемъ искупленіи быть всѣмъ проповѣдуему въ той же неповрежденности, и принимаему вѣрою вѣчно въ той же чистотѣ, въ какой Спаситель нашъ, добровольно умалившій Себя, *зракъ раба приимъ* и низшедъ въ нѣдръ Бога и Отца, открылъ оное Божествен-



нымъ и святымъ Ученикамъ Своимъ,—и въ какой они, свидетели-очевидцы и самовидцы, какъ громоглашныя трубы, возвѣстили сіе ученіе всей подсолонечной (ибо во всю землю изыде вѣщаніе ихъ и въ концы вселенныя глаголы ихъ), — наконецъ, въ той неизмѣнности, въ какой, пріявъ то же самое благовѣстіе, столь многіе и столь великіе Отцы католической Церкви со всѣхъ предѣловъ земли предали намъ оное всенародно—на Соборахъ и въ своихъ частныхъ писаніяхъ. Но злой духъ, исконный врагъ человѣческаго спасенія, какъ древле въ Эдемѣ, пріявъ на себя лице доброжелательнаго совѣтника, сдѣлалъ человѣка преступникомъ ясной Божественной заповѣди, такъ и въ семь духовномъ Эдемѣ, въ Церкви Божіей, продолжая обольщать многихъ, внушая имъ лукавыя и богопротивныя помыслы, и пользуясь ими, какъ орудіями, растворяетъ ядъ ереси въ чистыхъ потокахъ православнаго ученія и изъ чашъ, помазанныхъ яко-бы евангельскимъ благовѣстіемъ, напояетъ многихъ;—напояетъ тѣхъ, которые по простотѣ своей живутъ неосмотрительно, не лише внимаютъ слышанному (Евр. 2, 1) и отъ отцевъ ихъ возвыщенному имъ (Втор. 32, 7), согласно съ Евангеліемъ и со всѣми древними учителями, и не считаютъ для душевнаго спасенія своего достаточнымъ устнаго и писаннаго слова Господня и свидетельства непрерывно-продолжающейся Церкви, но, гоняясь за нечестивыми новизнами, какъ бы за новымъ

убранствомъ, принимаютъ евангельское ученіе въ видѣ совершенно искаженномъ.

§ 2. Отсюда (произошли) разнообразныя и чудовищныя ереси, которыя соборная Церковь отъ самой колыбели своей, облекшись во вся оружія Божія и воспріемши мечъ духовный, иже есть глаголъ Божій (Еф. 5, 17), принуждена была преодолевать, всѣ преодолевала до нынѣ, и будетъ со славою преодолевать во всѣ вѣки, являясь сама всякой разъ послѣ борьбы болѣе свѣтлою и болѣе сильною.

§ 3. Но изъ сихъ ересей однѣ уже совершенно исчезли, другія исчезаютъ, инныя ослабѣли, другія же болѣе или менѣе процвѣтаютъ, держась до времени своего ниспроверженія, а нѣкоторыя еще вновь возникаютъ для того, чтобы пройти свой путь отъ появленія до уничтоженія. Ибо онѣ, — сіи жалкія умствованія и вымыслы людей жалкихъ,—будучи поражены вмѣстѣ съ своими изобрѣтателями громомъ анаемы седми вселенскихъ Соборовъ, падутъ неизбежно, хотя бы существовали тысячу лѣтъ. Потому что одно только православіе соборной и Апостольской Церкви, одушевляемой живымъ словомъ Божиимъ, пребудетъ во вѣки, по неложному обѣтованію Господа: *врата адава не одолѣютъ ей* (Мат. 16, 18), т. е. (какъ изъясняютъ святые отцы), уста нечестивыхъ и еретиковъ, что бы ни источали — ужасъ и прещенія, или сладкорѣчіе и убѣжденія, не одолѣютъ мирнаго и кроткаго православнаго ученія.



Но для чего однако *путь нечестивыхъ сплется* (Перем. 12, 1), и нечестивые *превозносятся и высятся, яко кедры Ливанскія* (Псал. 36, 35), искушая мирно служащихъ Богу? Причина тому недовѣдома; и св. Церковь, хотя молитъ ежедневно, *да отступитъ* отъ нея сей *пакостникъ*, сей *ангелъ сатанинъ*, но постоянно слышать отъ Господа: *довлеть ти благодать Моя; сила бо Моя въ немощи совершается*: почему она и *хвалится сладць паче въ немощехъ своихъ, да вселится въ нее сила Христова* (2 Кор. гл. 12), и *да искусии явлени бывають* (1 Кор. 11, 19).

§ 4. Изъ ересей распространившихся, какими Богъ вѣсть судьбами, въ большей части вселенной, былъ нѣкогда аріанизмъ, а теперь — папизмъ. Но и сей послѣдній (подобно первому, который уже совершенно исчезъ), хотя до нынѣ еще въ силѣ, не превозможетъ до конца, а пройдетъ и низложится и *велий гласъ небесный возгласитъ о немъ: низложенъ* (Апок. 12, 10)!

§ 5. Новоявившееся учение, будто «Духъ Святыи исходитъ отъ Отца и Сына», измышлено вопреки ясному и нарочитому о семъ предметѣ изреченію Господа нашего: *иже отъ Отца исходитъ* (Іоан. 15, 26), и вопреки исповѣданію всей соборной Церкви, засвидѣтельствованному семью вселенскими Соборами въ словахъ: *иже отъ Отца исходящаго* (Сумв. Вѣры).

1. Оно нарушаетъ хотя единичное *ἐκ τῆς* отъ одного начала, но иновидное (*ἑτεροεῖδη*) проис-

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>  
хождение Божескихъ Лиць блаженной Троицы,  
подтверждаемое свидѣтельствомъ Евангелія;

2. Приписываетъ равносильнымъ и спокла-  
няемымъ Лицамъ (Божества) разнородныя и не-  
равныя отношенія, сливаетъ ихъ или смѣши-  
ваетъ;

3. Представляетъ какъ бы несовершеннымъ,  
темнымъ и неудачнымъ состоявшееся прежде него  
всповѣданіе единой, соборной и Апостольской  
Церкви;

4. Унижаетъ святыхъ Отцевъ перваго все-  
ленскаго никейскаго Собора и втораго констан-  
тинопольскаго, какъ будто они о Сынѣ и Духѣ  
Святомъ богословствовали несовершенно, будто  
т. е. умолчали о столь важной особенноти двухъ  
Лиць Божества, между тѣмъ какъ необходимо  
было изложить всѣ Божественныя свойства ихъ  
противъ Аріанъ и Македоніанъ;

5. Оскорбляетъ Отцевъ третьяго, четвертаго,  
пятаго, шестаго и седьмаго вселенскихъ Соборовъ,  
которые въ слухъ всей вселенной провозгласили  
Божественный Символъ во всѣхъ отношеніяхъ  
совершеннымъ и полнымъ, и страшными преще-  
ніями и неразрѣшимыми заклѣтіями воспретили  
какъ себѣ, такъ и всѣмъ другимъ, всякое при-  
бавленіе къ нему и убавленіе, или измѣненіе, или  
переставленіе въ немъ хотя бы одной іоты, — между  
тѣмъ какъ нужно было исправить его и дополнить,  
и такимъ образомъ измѣнить все богословское  
ученіе вселенскихъ Отцевъ, какъ будто открылось





новое отличительное свойство въ самихъ трехъ Лицахъ блаженной Троицы;

6. Прокрадывалось въ Церквахъ западныхъ сначала какъ волкъ въ кожѣ овчей, т. е. подъ наименованіемъ не исхожденія (*τῆς ἐκπορεύσεως*) по греческому выраженію, употребленному въ Евангелии и Символѣ, но подъ именемъ посланія (*τῆς ἀποστολῆς*), какъ оправдывался папа Мартинъ предъ Максимомъ исповѣдникомъ и какъ изъяснялъ это Анастасій бібліотекаръ при Іоаниѣ VIII.

7. Съ грубою и неслыханною дерзостію коснулось самага Символа и измѣнило сей всеобщій залогъ Христіанства;

8. Произвело столько смятеній въ мирной Церкви Божіей и раздѣлило народы;

9. При первомъ своемъ появленіи всенародно отвергнуто двумя приснопамятными папами Львомъ III и Іоанномъ VIII, который въ посланіи къ блаженному Фотію назвалъ даже сообщниками Іуды тѣхъ, кто первые внесли его въ Символъ;

10. Осуждено многими святыми Соборами четырехъ восточныхъ Патріарховъ;

11. Подвергнуто анаемѣ, какъ нововведеніе и увеличеніе Символа, на (такъ называемомъ) осьмомъ вселенскомъ Соборѣ, созванномъ въ Константинополѣ для умирненія Церквей восточныхъ и западныхъ.

12. Едва только успѣло явиться въ западныхъ церквахъ, какъ или само породило гнуснѣйшія изчадія, или ввело съ собою мало по малу

другія новизны. — большею частію противорѣчія ясно изображеннымъ въ Евангеліи заповѣдямъ Спа-

сителя нашего, тщательно соблюдавшимся, до его появленія, и въ тѣхъ Церквахъ, гдѣ оно введено, какъ то: кропленіе вмѣсто погруженія, отнятіе у мірянъ Божественной Чаши и причащеніе только подъ однимъ видомъ хлѣба, употребленіе оплатокъ и опрѣсноковъ вмѣсто хлѣба кваснаго, исключеніе изъ Литургіи благословенія, т. е. Божественнаго призванія Всесвятаго и Всесовершающаго Духа, — также нарушающія древніе Апостольскіе обряды соборной Церкви, какъ то: устраненіе крещаемыхъ младенцевъ отъ Муропомазанія и принятія пречистыхъ Таинъ, брачныхъ — отъ Священства, признаніе папы за лице непогрѣшимое и за мѣстооблителя Христова и проч. Такимъ образомъ низвратило весь древній Апостольскій чинъ совершенія почти всѣхъ таинствъ и всѣхъ церковныхъ учрежденій, — чинъ, который содержала древняя, святая и православная Церковь римская, бывшая тогда честнѣйшимъ членомъ святой, соборной и Апостольской Церкви;

13. Побудило своихъ защитниковъ, Богослововъ запада, за неимѣніемъ для себя опоры ни въ Писаніи ни у Отцевъ, прибѣгнуть къ безчисленнымъ лжемудрованіямъ, не только къ превратнымъ толкованіямъ Писанія, какихъ мы не находимъ ни у кого изъ Отцевъ святой, соборной Церкви, но и къ искаженію священныхъ и неприкосновенныхъ текстовъ Божественныхъ Отцевъ восточныхъ и западныхъ;

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>





14. Оказалось страннымъ, неслыханнымъ и богохульнымъ еще и у прочихъ христіанскихъ обществъ, которыя, прежде его появленія, по другимъ справедливымъ причинамъ, въ теченіи вѣковъ отлучены отъ соборной Церкви;

15. Не смотря на всѣ труды и усилія своихъ защитниковъ, ни противъ одного изъ приведенныхъ нами доказательствъ доселѣ еще не могло въ защиту свою привести хотя сколько нибудь убѣдительное и основательное доказательство изъ Св. Писанія или изъ Отцевъ.

Такое ученіе носитъ въ самомъ существѣ своемъ и свойствахъ всѣ признаки ученія неправославнаго; а всякое неправое ученіе, касающееся догмата соборной Церкви о блаженной Троицѣ, о происхожденіи Божескихъ Лицъ, равно какъ и объ исхожденіи Святаго Духа, есть и именуется ересью, а умствующие такъ — еретиками, по опредѣленію Святѣйшаго Дамаса, папы римскаго, (который говоритъ такъ): «кто объ Отцѣ и Сынѣ мыслить право, а о Духѣ Святомъ неправо, тотъ еретикъ» (Испов. Соб. Вѣр., посланное папою Дамасомъ къ епископу вессалонійскому Павлину).

Посему единая, святая, соборная и Апостольская Церковь, слѣдуя святымъ Отцамъ восточнымъ и западнымъ, какъ древле при Отцахъ нашихъ возвѣщала, такъ и нынѣ вновь возвѣщаетъ соборно, что сіе нововведенное мнѣніе, будто Духъ Святый исходитъ отъ Отца и Сына, есть такая *ересь*, и послѣдователи его, кто бы они ни

были, еретики, по упомянутому соборному опредѣленію святѣйшаго папы Дамаса; составляющіяся изъ нихъ общества, суть общества *еретическія*, и всякое духовное богослужбное общеніе съ ними православныхъ чадъ соборной Церкви — *беззаконно*, по силѣ особенно седьмаго правила третьяго вселепскаго Собора.

§ 6. Ересь эта, со многими соединенными съ нею нововведеніями, какъ выше сказано, появившаяся около половины седьмаго столѣтія, сначала неизвѣстная и безымянная, и подъ разными видами въ продолженіи четырехъ или пяти вѣковъ тайно распространявшаяся по епархіямъ европейскаго запада, потомъ, преодолевъ православіе тѣхъ странъ, по нерадѣнію тогда бывшихъ тамъ пастырей и покровительству властей, мало по малу ввела въ заблужденіе не только испанскія, дотошъ еще православныя Церкви, но и германскія, и галликанскія, и даже италійскія, которыхъ православіе возвѣшалось нѣкогда во всемъ мірѣ, и съ которыми часто сносились святѣйшіе Отцы наши, какъ-то: Аѳанасій великій и небоявленный Василій, и которыхъ единеніе и общеніе съ нами послужили къ сохраненію чистоты ученія соборной и Апостольской Церкви до седьмаго вселенскаго Собора. Когда же, завистію ненавистника добра, новизны касательно здраваго и православнаго ученія о Всесвятомъ Духѣ (на котораго *хула*, по взреченію Господа, *не отпустится человекомъ ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій*. Мате. 12, 31. 32),—



слѣдовавши одно за другимъ нововведенія касательно Божественныхъ таинствъ, особенно же таинства спасительнаго Крещенія, святаго Причащенія и Священства, когда сіи несообразности, слѣдую непосредственно одиѣ за другими, овладѣли самымъ старѣйшимъ Римомъ, тогда она пріобрѣтши знаменитость въ Церкви, облеклась отличительнымъ именемъ *папизма*. Ибо изъ епископовъ Рима, именуемыхъ папами, хотя нѣкоторые въ началѣ возстали противъ нововведенія соборнѣ, какъ то: Левъ III, и Іоаннъ VIII, (о коихъ упомянуто выше), и отвергли его предъ лицомъ всей вселенной, — одинъ посредствомъ извѣстныхъ серебряныхъ дщицъ; другой въ посланіи къ блаженному Фотію во время (такъ называемаго) осьмаго вселенскаго Собора и въ посланіи къ Сфендопулхру — касательно Меѳодія, епископа моравскаго, но большая часть ихъ преемниковъ, обольстившись предоставляемыми имъ сею ересью, противными правиламъ Соборовъ, правами на преобладаніе надъ Церквами Божіими, и нашедши въ томъ для себя много мірскихъ выгодъ и много прибыли, измысливъ единоедержавіе въ соборной Церкви и единовластіе въ раздаяніи даровъ Святаго Духа, не только измѣнили бывшее у нихъ древнее Богослуженіе, отсѣкши себя такими нововведеніями отъ прачаго древняго и истинно-христіанскаго общества, но еще старались, не безъ постыдныхъ ухищреній, какъ предаеть намъ неложная исторія, увлечь за собою въ отступни-

чество отъ православія и остальные четыре патриархіи и поработить такимъ образомъ соборную

Церковь хотѣніемъ и вселеніемъ человеческимъ.

§ 7. Приснопамятные предшественники и

Отцы наши, видя, какъ праотеческое Евангельское

ученіе попирается ногами, какъ свѣше истканный

хитонъ Спасителя нашего раздирается руками не-

честивыми, движимые любовію отеческою и брат-

скою, оплакивали гибель такого множества Хри-

стіанъ, *за нихъ-же Христосъ умре*, но вмѣстѣ и

употребляли много ревности и усилій, соборнѣ и

частно, чтобы, спасая православное ученіе святой,

соборной Церкви, соединить опять, сколько воз-

можно, раздѣленное, и подобно искуснымъ вра-

чамъ, общими силами старались исцѣлить членъ

страждущій, перенося сами много и скорбей, и

поруганій, и преслѣдованій, только бы тѣло Хри-

стово не раздробилось на части, только бы не были

попраны уставы Божественныхъ и святыхъ Со-

боровъ. Но западъ, по свидѣтельству неложной

исторіи, остался упоренъ въ заблужденіи. И при-

сноублажаемые мужи на дѣлѣ испытали истину

словъ иже во Святыхъ Отца нашего Василія ве-

ликаго, который по собственному опыту говорилъ

о епископахъ запада, и въ частности о бывшемъ

при немъ папѣ: «истины они не знаютъ, и знать

не желаютъ; съ тѣми, кто возвѣщаетъ имъ исти-

тину, они спорять, а сами утверждаютъ ересь»

(посл. къ Евс. самос.); и такимъ образомъ, по

первомъ и второмъ братскомъ внушеніи, узнавъ



ихъ нераскаянность, они отрясли (прахъ ногъ) и отрехшись отъ нихъ, *предали ихъ въ неискусенъ умъ ихъ* (ибо «брань лучше мира, отдѣляющаго отъ Бога», какъ сказалъ иже во Святыхъ Отецъ нашъ Григорій, пиша объ Аріанахъ). Съ тѣхъ поръ нѣтъ никакого духовнаго общенія между ими и нами: потому что собственными руками изрыли она глубокую пропасть между собою и православіемъ.

§ 8. Впрочемъ на семъ не остановился папизмъ въ своемъ посягательствѣ на мдръ Церкви Божіей, но разсылая всюду такъ называемыхъ миссіонеровъ, людей коварныхъ, онъ «переходить сушу и море, чтобы обратить хотя одного», прельстить кого-либо изъ православныхъ, извратить ученіе Господа нашего, исказить прибавленіемъ Божественный Символъ святой нашей Вѣры, представить излишнимъ Богопреданное погруженіе въ Крещеніи и бесполезнымъ общеніе Чаши Завѣта, и безчисленное множество другаго, что духъ новизны внушалъ готовымъ на все схоластикамъ среднихъ вѣковъ и тогдашнимъ, по любовачалію позволявшимъ себѣ все, епископамъ древняго Рима. Ублажаемые за благочестіе предшественники и Отцы наши, хотя и были многократно и многообразно оскорбляемы и тѣснимы папизмомъ изнутри и отвнѣ, непосредственно и посредствомъ, но, укрѣпляясь упованіемъ на Господа, сохранили и намъ предали неповрежденнымъ неоцѣненное наслѣдіе отцевъ своихъ, которое и мы, при по-



мощи Божіей, предадимъ, какъ многоцѣнное со-  
щще, будущимъ поколѣніямъ, даже до скон-

чій вѣковъ. Не смотря на то, паписты не успо-  
коиваются до нынѣ, и не успокоятся, по своей  
обычной враждѣ противъ православія, которое  
они, какъ отступившіе отъ вѣры своихъ предковъ,  
имѣютъ предъ глазами живою, ежедневною уликою.

О, если-бы они устремили свои усилія противъ  
ереси, распространившейся и господствующей на  
западѣ! Нѣтъ сомнѣнія, что если бы ихъ усердіе  
ко вреду православія было обращено къ истре-  
бленію ереси и нововведеній, согласно съ благо-  
честивыми намѣреніями Льва III и Іоанна VIII,  
сихъ послѣднихъ присноблаженныхъ православныхъ  
папъ, — давно бы не осталось и слѣда ея во  
вселенной и мы бы нынѣ всѣ *тожде* мудрствовали,  
по заповѣди Апостольской. Но ревность преемни-  
ковъ ихъ не была направлена къ сохраненію пра-  
вославной Вѣры, какъ приснопамятная ревность  
блаженнаго Льва III-го!

§ 9. Впрочемъ съ нѣкотораго времени напа-  
денія собственно отъ лица предшествовавшихъ  
папъ прекратились, а были только со стороны  
миссіонеровъ, но теперь, восшедшій въ 1847 г.  
на епископскую кафедру Рима, подъ именемъ папы  
Пія IX, издалъ 6-го Января 1848 года окружное  
посланіе, написанное къ Восточнымъ, состоящее  
въ греческомъ переводѣ изъ 12 страницъ, которое  
посланецъ его распространилъ, какъ нѣкую на-  
носную заразу, внутри нашей православной паствы.





Въ семь посланіи онъ прежде ведетъ рѣчь съ отступавшими въ разныя времена отъ различныхъ христіанскихъ обществъ и самовольно переходившими къ папизму, и слѣдовательно *ему своими*; потомъ обращаетъ рѣчь и къ православнымъ, хотя не называя по имени кого-либо изъ нихъ въ частности, но указывая по имени (стран. 3, строк. 14—18; стр. 4, строк. 19 и стр. 9, строк. 17 и 23) на Божественныхъ и святыхъ Отцевъ нашихъ, явно говоря неправду о нихъ и о насъ, ихъ преемникахъ и потомкахъ;—представляя ихъ принимающими постановленія и опредѣленія папъ, какъ бы правителей соборной Церкви,—насъ же невѣрными ихъ примѣрамъ, и слѣдовательно представляя насъ предъ вѣренною намъ отъ Бога паствою отступниками отъ собственныхъ Отцевъ нашихъ и небрежущими о священныхъ для насъ обязанностяхъ и о душевномъ спасеніи духовныхъ чадъ нашихъ. Далѣе, присвоая себѣ, уже какъ собственное достояніе, соборную Церковь Христову, ради того, что занимаетъ, какъ онъ хвалится, епископскій престолъ Святаго Петра, онъ хочетъ такимъ образомъ прельщеніемъ склонить болѣе простыхъ людей къ отступленію отъ православія, прибавляя слѣдующія слова, странныя для всякаго, знакомаго съ Богословскимъ ученіемъ (стр. 10, строк. 29): «нѣтъ ни какой причины, по которой бы вы могли отказаться отъ возвращенія въ истинную Церковь и отъ общенія съ симъ святымъ престоломъ».

§ 10. Каждый из наших братьев и чадъ

во Христе, воспитанныхъ и наученныхъ въ бла-

очестіи, читая сіе съ разумніемъ и при свѣтѣ данной ему отъ Бога мудрости, безъ сомнѣнія пойметъ, что слова и нынѣшняго епископа римскаго, также какъ и его предшественниковъ со времени отдѣленія, не суть слова мира, какъ онъ говоритъ (стр. 7, ст. 8), и любви, но слова лести и обмана, направленные къ собственному его возвышенію, по обычаю дѣйствовавшихъ вопреки Соборамъ его предмѣстниковъ. Посему и увѣрены мы, что какъ до настоящаго времени, такъ и впредь православные не будутъ прельщены: ибо вѣрно слово Господа нашего (Іоан. 15:) «*по чуждему не идутъ, но блъжатъ отъ него, яко не знаютъ чуждаго гласа*».

§ 11. При всемъ томъ, мы сочли отеческимъ и братскимъ долгомъ нашимъ и священною обязанностію, чрезъ предлагаемое теперь благожелательное посланіе, и васъ утвердить въ православіи, которое вы получили отъ предковъ, и вмѣстѣ показать мимоходомъ слабость умствованій римскаго епископа, которую и самъ онъ очевидно понимаетъ. Ибо онъ не Апостольскимъ исповѣданіемъ своимъ украшаетъ свой престолъ, но Апостольскимъ престоломъ старается подтвердить свое достоинство; достоинствомъ же (подтвердить) свое исповѣданіе. А на самомъ дѣлѣ это иначе. Ибо не только престолъ римскій, который по одному только преданію почитается получившимъ пре-





имущество отъ Святаго Петра, но и представляемый въ священномъ Писаніи главнымъ престолъ Святаго Петра,—т. е. Антіохія, которой Церковь, по свидѣтельству святаго Василя (посл. 48 къ Аѳан. в.), есть «главнѣйшая изъ всѣхъ Церквей во вселенной», и что всего важнѣе, о которой вторый вселенскій Соборъ въ посланіи къ Собору западныхъ (честнѣйшимъ и боголюбивѣйшимъ братьямъ и сослужителямъ Дамасу, Амвросію, Вритону, Валеріану и проч.) свидѣтельствуемъ такъ: «старѣйшей и, по истинѣ, Апостольской Церкви, сущей въ Антіохіи сирійской, гдѣ впервые принято было досточтимое имя Христіанъ», — и сія, говоримъ, Апостольская Церковь антіохійская никогда не имѣла преимущества — не быть судимою по Божественному Писанію и соборнымъ опредѣленіямъ, изъ уваженія къ ней, какъ истинному престолу Святаго Петра. Но что мы говоримъ? Самъ Святой Петръ лично былъ судимъ предъ всѣми *по истинѣ благовѣствованія* (Гал. 12) и, по свидѣтельству Писанія, оказался *ззоренъ и неправоходящъ*. — Что послѣ сего надобно подумать о тѣхъ, которые величаются и надмеваются обладаніемъ только предполагаемаго мнимаго престола его? И точно, самъ небоявленный Василій великій, — сей вселенскій учитель православія въ соборной Церкви, на котораго даже и епископы Рима вынуждаются указывать намъ (стр. 8, ст. 31), опредѣленно и ясно высказалъ намъ выше (§ 7), какое мнѣніе мы должны имѣть о сужде-



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

нiяхъ непреступнаго Ватикана: «они истины не знаютъ, и сами не желаютъ; съ тѣми, кто воздастъ имъ истину, они спорятъ, а сами утверждаютъ ересь»; слѣдовательно, тѣ же самые святые Отцы наши, которыхъ, какъ свѣтильниковъ и учителей самаго Запада, съ подобающимъ уваженiемъ перечисляетъ намъ Его Блаженство, и которымъ увѣщаетъ насъ слѣдовать (тамъ же), научаютъ насъ, чтобы мы не по престолу судили о православiи, но о самомъ престолѣ и сѣдющемъ на престолѣ—по Божественнымъ Писанiямъ, по Соборнымъ уставамъ и опредѣленiямъ, и по Вѣрѣ, всѣмъ проповѣданной, т. е. по православию непрерывнаго ученiя (Церкви). Такъ судили и осудили Соборомъ Отцы наши и Онорiя, папу римскаго, и Диоскура, папу александрийскаго, и Македонiя, и Несторiя, патрiарховъ константинопольскихъ, и Петра Кнафея, патрiарха антиохiйскаго и проч. Ибо, если по свидѣтельству Писанiя, даже мерзость запустѣнiя была на мѣсть святъ (Дан. 9, 27 и Матѳ. 24, 15), то почему новизны и ересь не могутъ быть на престолѣ святомъ? Отсюда ясно открывается слабость и непрочность и другихъ доказательствъ (стр. 8, ст. 9, 11 и 14) въ пользу верховнаго владычества римскаго епископа. Ибо, если бы Церковь Христова не была основана на незыблемомъ камнѣ исповѣданiя Петрова: *Ты еси Христосъ Сынъ Бога живаго* (которое было общимъ отвѣтомъ со стороны Апостоловъ на предложенный имъ вопросъ:



«вы же кого *Мя* глаголете быти» (Матѣ. 16, 15, 16), какъ объясняютъ намъ Божественные Отцы восточные и западные), — то и самъ Кяфа былъ бы для нея слабымъ основаніемъ, тѣмъ болѣе папа, который, присвоивъ себѣ ключи царствія Небеснаго, какъ распорядился ими, извѣстно изъ Исторіи. И о значеніи троекратнаго: *наси овцы моя*, общіе наши Божественные Отцы единогласно учать, что это не было какимъ-либо предпочтеніемъ святаго Петра предъ прочими Апостолами, тѣмъ менѣе его преемниковъ, а просто возстановленіемъ его въ санъ апостольскій, изъ котораго онъ низпалъ чрезъ троекратное отреченіе. И самъ святой Петръ, какъ видно, точно также понималъ смыслъ троекратнаго вопроса Господа: *любиши ли мя*; и словъ: *паче сихъ* (Іоан. 21, 16). Ибо вспомнивъ слова свои: *аще и вси соблазнятся о Тебѣ, азъ никогдаже соблазнюся* (§ 12), *оскорбѣ, яко рече ему третіе: любиши ли мя*. Но преемники его, для своихъ цѣлей, принимаютъ это изреченіе въ смыслъ, слишкомъ для нихъ благопріятномъ.

§ 12. Еще Его Блаженство говоритъ (стр. 8, ст. 12), что Господь нашъ сказалъ Петру (Лук. 22, 32): *Азъ же молихся о тебѣ, да не оскудѣетъ впра твоя, и ты илькогда обращаешя, утверди братію твою*. Молитва Господа нашего была по тому случаю, что сатана просилъ (тамъ же ст. 31), да поущено будетъ ему подвергнуть искушенію вѣру всѣхъ учениковъ, — Господь же позволилъ ему сдѣ-

латъ сіе только съ Петромъ, потому особенно, что  
онъ **высказалъ слова самолюбія и почиталъ себе**  
**не другихъ** (Матѣ. 26, 33): *аще и вси собла-*  
*зятся о Тебѣ: азъ никогдаже соблазюся*; но это  
искушеніе было временное, когда Петръ *началъ*  
*ротиться и клятися, яко не знаю чловѣка* (Матѣ.  
6, 74), — такъ слаба природа чловѣческая, оста-  
вленная самой себѣ! *духъ бо бодрѣ, плоть же не-*  
*моощна* (Матѣ. 26, 4); — временное, говоримъ, для  
того, чтобы потомъ, пришедъ въ себя и очистив-  
шись слезами покаянія, онъ могъ еще болѣе  
утвердить братьевъ своихъ въ исповѣданіи Того,  
которому они не измѣняли и не отрекались. О  
премудрыя судьбы Господни! Какъ Божественна  
и таинственна была на землѣ послѣдняя ночь Спа-  
сителя нашего! Священная та вечеря, — она са-  
мая, вѣруемъ мы, и нынѣ совершается ежедне-  
вно по слову Господа: *сіе творите въ Мое вос-*  
*помяніе* (Лук. 29, 19), и: *слизды бо аще*  
*лсте хлѣбъ сей и чашу сію пиете, смерть Господ-*  
*ню възъщаете, дождеже придетъ* (Павл. 1 Кор.  
11, 26). Братская любовь, съ такою попечитель-  
ностію заповѣданная намъ общимъ Учителемъ: *о*  
*семъ разумють вси, яко Мои ученицы есте, аще*  
*любовь имате между собою* (Іоан. 13, 35), любовь,  
которой рукописаніе и завѣты первые раздрали  
папы, защищая и принимая еретическія нововве-  
денія, вопреки тому, что намъ благовѣствовано и  
что утверждено уставами общихъ учителей и От-  
цевъ нашихъ, — та самая, говоримъ, любовь дѣй-





ствуеть и нынѣ въ душахъ христіанскихъ народовъ и особенно въ руководствующихъ ими. Ибо мы дерзновенно исповѣдуемъ предъ Богомъ и людьми, что молитва Спасителя нашего (стр. 7. ст. 33) къ Богу и Отцу Своему объ общей любви Христіанъ и совокупленіи во едину, святую, соборную и Апостольскую Церковь, въ которую и вѣруемъ мы, *да будутъ едино, якоже и мы едино есмы* (Іоан. 17, 22): дѣйствуетъ въ насъ, какъ и въ Его Блаженствѣ, и здѣсь-то наше братское стремленіе и ревность срѣтается съ стремленіемъ и ревностію Его Блаженства,—съ тѣмъ только различіемъ, что въ насъ эта ревность направлена къ тому, чтобы соблюсти чистымъ и неприкосновеннымъ Божественный, безукоризненный и все-совершенный Символь Христіанской Вѣры, сообразно съ Евангеліемъ и опредѣленіями семи святыхъ вселенскихъ Соборовъ, и съ ученіемъ непрерывно-продолжающейся соборной Церкви; а въ Его Блаженствѣ къ тому, чтобы укрѣпить и утвердить надъ всѣми власть и господство возсѣдающихъ на апостольскомъ престолѣ и ихъ новаго ученія. Вотъ сущность, кратко сказать, всего разнорѣчія и несогласія между нами и ими; вотъ средостѣніе огады, которое, по Божественному предреченію (тамъ-же 10, 1): *и тыя овцы имають, яже не суть отъ двора сего: и тыя Ми подобаетъ привести, и гласъ Мой* (истину: *уже отъ Отца исходитъ*) *услышатъ*, при помощи прославляемой мудрости Его Блаженства, надѣмся, разрушится

во дни его. Скажемъ еще въ третьихъ: если до-



Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://Lib.kdajs.kiev.ua>

Подготовлено для онлайн-библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://Lib.kdajs.kiev.ua>

имъ, согласно съ словами Его Блаженства, молитва Господа нашего о Петрѣ, которому стояло отречение и клятвопреступление, тѣсно соединена и связана съ престоломъ Петра, и что она простираетъ силу свою и на возсѣдающихъ на немъ въ разное время, хотя, какъ выше сказано (§ 11), ничто не подтверждаетъ сего мнѣнія (какъ удостовѣряетъ насъ Писаніе примѣромъ самаго святаго Петра, и притомъ, послѣ сошествія Святаго Духа); то увѣряемъ на основаніи словъ Господа, что придетъ время, когда сія Божественная, по случаю отречения Петра, молитва, *да не оскудѣетъ* въ конецъ *вѣра* его, воздѣйствуетъ и въ комъ либо изъ преемниковъ его, который и восплачетъ, подобно ему, горько, и, обратившись, еще болѣе утвердить насъ, братіи его, въ православномъ исповѣданіи, которое получили мы отъ предковъ. И—о, если-бы Его Блаженство былъ таковымъ истиннымъ преемникомъ блаженнаго Петра! Но къ сей смиренной молитвѣ нашей, что мѣшаетъ присоединить такой же и совѣтъ, искренній и отъ чистаго сердца, во имя святой, соборной Церкви? Мы не дерзаемъ сказать: «безъ всякаго отлагательства,» какъ сказалъ (стр. 10, ст. 22) Его Блаженство, но говоримъ: безъ поспѣшности, по зрѣломъ разсужденіи, и при томъ, если будетъ нужно, по совѣщаніи съ мудрѣйшими, благочестивѣйшими и вмѣстѣ правдолюбивѣйшими и безпристрастнѣйшими епи-



скопами, богословами и учителями, которые и в настоящее время, по Божественному домостроительству, находятся у каждого из народов западных.

§ 13. Его Блаженство говорить, что епископ лонский, святой Иринеи пишет в похвалу римской Церкви: «необходимо, чтобы вся Церковь, т. е. всё повсюду находящиеся вѣрующіе, согласовались (съ нею) ради главенства сей Церкви, в которой сохранилось Апостольское преданіе в разсужденіи всего, что извѣстно между повсюду находящимися вѣрующими.» Хотя сей святой Отец (Иринеи) говорить совсѣмъ не то, что разумѣютъ ватиканскіе (епископы); но, предоставивъ имъ разумѣть и толковать какъ угодно, скажемъ только: кто же отвергаетъ, что древняя римская Церковь была Апостольскою и православною? Никто изъ насъ не усумнится назвать ее даже образцомъ православія, и для большей ея похвалы мы приведемъ слова историка Созомена (Истор. Созом. кн. III, гл. 12) о томъ, какимъ образомъ до извѣстнаго времени могло сохраниться въ ней похвailable нами православіе, о чемъ Его Блаженство умолчалъ: «западная Церковь (говоритъ Созоменъ), сохраняя въ чистотѣ отеческіе догматы, свободна отъ распрей и суесловія.» Кто изъ Отцевъ, или изъ насъ самихъ отвергаетъ предоставленное ей церковными правилами старѣйшинство въ порядкѣ іерархическомъ, доколѣ она «сохраняла въ чистотѣ отеческіе догматы», руководясь непогрѣ-



тленным учением священнаго Писанія и св. Семинарии  
<http://lib.kdajs.kiev.ua>  
Соборовъ? Но теперь мы видимъ, что у ней не  
ранился ни догмать о Святой Троицѣ по  
Символу святыхъ Отцевъ, собравшихся въ первый  
разъ въ Никее, и въ другой въ Константинополѣ,—  
по Символу, который и прочіе пять вселенскихъ  
Соборовъ исповѣдали и подтвердили, подвергнувъ  
анаемъ тѣхъ, кои измѣнять въ немъ хотя одну  
іоту, какъ еретиковъ; не сохранился Апостоль-  
скій образъ совершенія святаго Крещенія, и  
призываніе всесовершающаго Духа на святые  
дары. Напротивъ, видимъ въ ней и Евхаристію  
безъ причащенія отъ святой чаши, которое, о  
ужась! почитается излишнимъ, и очень многое  
другое, что не было извѣстно не только нашимъ  
(восточнымъ) святымъ Отцамъ, кои всегда именовались  
вселенскимъ непогрѣшительнымъ правиломъ и  
образцомъ православія, какъ говорить изъ уваженія къ истинѣ и Его Блаженство (стр. 2),  
но—и древнимъ святымъ Отцамъ запада; видимъ  
въ ней и главенство, о которомъ всѣми силами  
ревнуетъ нынѣ и Его Блаженство, также какъ и  
его предшественники, и которое превращено ими  
изъ братскаго отношенія и преимущества іерархи-  
ческаго—въ господственное. Что же надобно за-  
ключить о неписанныхъ преданіяхъ ея, когда и  
писанныя представляютъ такое извращеніе и измѣ-  
неніе къ худшему? И кто такъ смѣлъ и такъ  
довѣрчивъ къ достоинству Апостольскаго престола  
(папскаго), что дерзнетъ сказать, что, еслибы



нынѣ возвратился къ жизни святыи отецъ нашъ Иринеи, то, видя римскую Церковь въ столь существенныхъ и вселенскихъ членахъ христіанской Вѣры отступившею отъ древняго и первоначальнаго Апостольскаго ученія, — онъ первый не возсталъ бы противъ нововведеній и самовольныхъ учрежденій этой Церкви, о которой тогда онъ справедливо отзывался съ похвалою, какъ о соблюдавшей въ чистотѣ отеческіе догматы? Напримѣръ, еслибы святыи Отецъ увидѣлъ, что римская Церковь не только изъ своего чина Литургіи, по внушенію схоластиковъ, исключила древнѣйшее и Апостольское призываніе тайнодѣйственнаго Духа, и жалко исказила священнодѣйствіе въ существенной его части, но и всячески старається изгнать оное изъ Литургіи и прочихъ христіанскихъ обществъ, клеветца, — (такъ недостойно Апостольскаго престола, который величается!) — будто «это вкралось послѣ раздѣленія» (Церквей) (стр. 11, ст. 11): что сказалъ бы онъ объ этой новизнѣ, онъ, который увѣряетъ насъ (Ирин. кн. IV, гл. 34. изд. Massuet 18), что «земной хлѣбъ, когда надъ нимъ совершится призываніе (*ἐκκλησιῶν*) Бога, не есть уже простой хлѣбъ» и пр., разумѣя здѣсь подъ словомъ *ἐκκλησιῶν*, именно то призываніе, посредствомъ котораго совершается таинство Литургіи? А что св. Иринеи такъ вѣровалъ, объ этомъ замѣтилъ даже одинъ изъ папскихъ монаховъ ордена Миноритовъ, Францискъ Февъ-Ардентіи, издавшій въ 1639 году съ

толкованіями сочиненія упомянутого святаго Отца (см. 18 гл. 1-й книг. отд. 114): *Panem et calycem commixtum per invocationis verba corpus et sanguis Christi vere fieri*, т. е: (святый Иринеи учить, что) хлѣбъ Евхаристіи и растворенное вино, чрезъ слова призванія, истинно становятся тѣломъ и кровію Христовыми». Далѣе, что сказалъ бы онъ, услышавъ о намѣстничествѣ и главенствѣ папы, — онъ, который по поводу небольшого и почти безразличнаго разногласія о времени празднованія Пасхи (Евсев. Церк. Ист. V, 26), столь сильнымъ и торжественнымъ увѣщаніемъ, противопоставилъ неумѣстному въ соборной Церкви Христовой, повелительному тону папы Виктора? — Такъ-то самъ Отецъ, приводимый Его Блаженствомъ во свидѣтеля главенства римской Церкви, подтверждаетъ, что достоинство ея состоитъ не въ господствѣ и не въ главенствѣ, которыхъ и самъ Петръ никогда не получалъ, — но въ братскомъ старѣйшинствѣ во вселенской Церкви и преимуществѣ, предоставленномъ папамъ ради знаменитости и древности ихъ города. Такъ и четвертый вселенскій Соборъ, сохраняя узаконенную третьимъ вселенскимъ Соборомъ независимость Церквей, слѣдуя второму вселенскому Собору (прав. 3), а чрезъ него и первому (прав. 6), назвавшую правительственную власть папы надъ западными Церквями не болѣе, какъ обычаемъ, — объявилъ, что «Отцы прилично дали преимущества (престолу древняго Рима); поелику то былъ царствующій градъ» (кан.





28), — не сказавъ ничего о присвоенномъ ими (папамъ), преемствѣ отъ Апостола Петра и особенно о намѣстничествѣ римскихъ епископовъ и ихъ вселенскомъ пастыреначальствѣ. Столь глубокое молчаніе о важныхъ преимуществахъ и, притомъ, объясненіе первенства римскихъ епископовъ не изъ словъ: «*паси овцы моя*» и «*на семь камени созижду Церковь мою*», но просто изъ обычая и ради царствующаго града, и притомъ первенства, даннаго не Господомъ, а Отцами, мы увѣрены, покажется Его Блаженству, иначе объясняющему свои преимущества (стр. 8, ст. 16), тѣмъ болѣе страннымъ, чѣмъ болѣе (какъ видно изъ § 15) находить онъ рѣшительнымъ свидѣтельство упомянутаго четвертаго вселенскаго Собора въ пользу своего престола; да и Григорій Двоесловъ, именуемый великимъ, обыкновенно называетъ эти четыре вселенскихъ Собора (книг. 1. посл. 25) какъ бы четырьмя Евангеліями и четырехугольнымъ камнемъ, на которомъ создана Соборная Церковь.

§ 14. Его Блаженство говоритъ (стр. 10, ст. 12), что Коринѣяне, по случаю возникшаго у нихъ несогласія, отнесли къ Клименту, папѣ римскому, который, обсудивши дѣло, отправилъ къ нимъ посланіе и они съ такимъ уваженіемъ приняли его рѣшеніе, что читали оное въ церквахъ. Но это событіе есть очень слабое доказательство папской власти въ Домѣ Божіемъ: такъ какъ Римъ былъ тогда средоточіемъ управленія и столицею



императоровъ, то во всемъ дѣлѣ, сколько нибудъ ва Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>

ное, каковъ споръ Коринтянъ, должно было такъ разбираться, особенно, если одна изъ спорящихъ сторонъ прибѣгала къ постороннему посредничеству. Такъ бываетъ и до нынѣ. Патріархи Александріи, Антиохіи и Іерусалима, въ случаѣ дѣлъ необыкновенныхъ и запутанныхъ, пишутъ къ патріарху Константинополя потому, что сей городъ—есть столица самодержцевъ и притомъ имѣетъ преимущество, предоставленное ему Соборами. Если братскимъ содѣйствіемъ исправится нуждающееся въ исправленіи,—то хорошо; если же нѣтъ, то дѣло передается правительству по надлежащему. Но сіе братское содѣйствіе въ Христіанской Вѣрѣ, не бываетъ на счетъ свободы Церквей Божіихъ. Тоже надобно сказать и касательно приводимыхъ Его Блаженствомъ (стр. 9, ст. 5, 17) примѣровъ изъ жизни святыхъ — Аѳанасія великаго и Іоанна Златоустаго, т. е. что это—примѣры предстательства братскаго и подобающаго преимуществамъ епископовъ римскихъ Юлія и Иннокентія: между тѣмъ преемники ихъ нынѣ требуютъ отъ насъ покорности въ искаженіи Божественнаго Символа, тогда какъ самъ Юлій изъяснилъ тогда негодование на нѣкоторыхъ за то, что «они возмущаютъ Церкви отступленіемъ отъ никейскихъ догматовъ» (Созом. Церк. Ист. кн. III. гл. 7), и угрожалъ имъ, «что не будетъ болѣе терпѣть, если они не перестанутъ вводить новизны».—Въ дѣлѣ Коринтянъ надобно еще замѣтить и то, что изъ тогдашнихъ трехъ



только патриаршихъ престоловъ ближайшій и важнѣйшій для Коринтянъ былъ престолъ римскій, къ которому, по правиламъ они и должны были отнестись. И такъ, здѣсь мы не видимъ ничего особеннаго и доказывающаго право папы на господство въ свободной Церкви Божіей.

§ 15. Наконецъ, Его Блаженство (стр. ту же стран. 20) говоритъ, что четвертый вселенскій Соборъ (который, конечно по ошибкѣ, онъ переноситъ изъ Халкидона въ Кархидонъ), по прочтенія посланія папы Льва 1-го воскликнулъ: «Петръ сказалъ это устами Льва!» Дѣло точно такъ было. Но Его Блаженству не надобно было бы оставлять безъ вниманія и того, какъ и послѣ какого тщательнаго изслѣдованія Отцы сказали упомянутыя слова въ похвалу Льва. Такъ какъ онъ (папа), можетъ быть, заботясь о краткости, опустилъ одно обстоятельство весьма нужное и ясно показывающее, что важность вселенскаго Собора гораздо выше достоинства не только папы, но и Собора, его окружающаго, — то мы вкратцѣ представимъ дѣло, какъ оно дѣйствительно было. Изъ шести сотъ слишкомъ Отцевъ, присутствовавшихъ на халкидонскомъ Соборѣ, почти 200—мудрѣйшіе изъ нихъ назначены были Соборомъ рассмотреть и по буквѣ, и по мыслямъ означенное посланіе Льва, и не только рассмотреть, но и представить письменно и за своею подписью мнѣніе свое о томъ, православно ли оно или нѣтъ. Почти 200 отдѣльныхъ мнѣній и сужденій о томъ посланія

находятся въ описаніи четвертаго засѣданія съ  
Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
Собора, и онъ такого содержанія, напр. пар. 60

«Максимъ, епископъ Антиохіи сирійской ска-  
залъ: посланіе Льва, святаго архіепископа цар-  
ствующаго Рима, согласно съ ученіемъ Вѣры  
изложенной 318 святыми Отцами никейскими и  
150 собравшимися въ Константинополь, новомъ  
Римѣ, и святымъ епископомъ Кирилломъ въ Ефесѣ,  
въ чемъ и подписуюсь».

И еще: «Теодоритъ, боголюбивѣйшій епи-  
скопъ кирскій, (сказалъ): посланіе святѣйшаго  
архіепископа Льва согласно съ вѣроученіемъ, из-  
ложеннымъ въ Никеѣ святыми и блаженными От-  
цами, и съ Символомъ Вѣры, изданнымъ въ Кон-  
стантинополь 150 Отцами, и съ посланіями бла-  
женнаго Кирилла,—и одобревъ вышеозначенное  
посланіе, я подписался».

И такъ по порядку всѣ объявляютъ: «согла-  
суется посланіе», «согласно посланіе», «не про-  
творѣчитъ посланіе, по мыслямъ своимъ и пр.»  
и уже послѣ тщательнаго сличенія его съ пре-  
жними св. Соборами и по причинѣ совершеннаго  
православія содержащихся въ немъ мыслей, а не  
потому только, что то было посланіе папы, они  
произнесли, не щадя никакихъ похвалъ, тѣ замѣ-  
чательныя слова, которыми нынѣ хвалится Его  
Блаженство. Но если бы и Его Блаженство при-  
слалъ намъ (изложеніе Вѣры), согласно съ дре-  
вними святыми семью вселенскими Соборами,  
вмѣсто того, чтобы хвалиться благочестіемъ своихъ





предшественниковъ, засвидѣльствованнымъ нашими предмѣстниками и Отцами на вселенскомъ Соборѣ, — то и онъ справедливо могъ бы хвалиться своимъ православіемъ, вмѣсто доблестей предковъ являя собственную доблесть. Если Его Блаженству и теперь будетъ угодно прислать что-либо такое, что 200 Отцевъ по изслѣдованіи и обсужденіи найдутъ согласнымъ съ прежними Соборами, — то и теперь, говоримъ мы, онъ можетъ услышать и отъ насъ грѣшныхъ не только слова: «Петръ сказалъ это», или что другое уважительное, но и такія слова: «да облобызается святая рука, отершая слезы соборной Церкви!»

§ 16. Да, отъ мудрости Его Блаженства можно было ожидать такого предпріятія, которое было бы достойно истиннаго преемника святаго Петра, Льва I и Льва III, начертавшаго, для огражденія православной Вѣры, Божественный Символь неповрежденнымъ на несокрушимыхъ дщицахъ, — предпріятія, которое соединило бы Церкви западныя съ святою соборною Церковію, въ которой остаются праздными и не занятыми — и каноническая первенствующая каеэдра Его Блаженства, и каеэдры всѣхъ епископовъ запада; ибо Соборная Церковь, ожидая, конечно, обращенія отпадшихъ пастырей съ ихъ паствами, не опредѣляетъ на оныя новыхъ святителей, посредствомъ празднаго нареченія, когда онъ на самомъ дѣлѣ занятъ другими, дабы не унижать священства. И мы точно ожидали «слова утѣшенія» и надѣялись,



что оно «обновить древніе слѣды Отцевъ», какъ писалъ святой Василий къ святому Амвросію, епископу медиоланскому (письм. 55); но, къ великому нашему удивленію, прочли упомянутое окружное посланіе къ Восточнымъ, изъ котораго къ крайнему душевному прискорбію увидѣли, что и прославляемый въ мудрости Его Блаженство, подобно предшественникамъ своимъ со времени раздѣленія (Церквей), изрекаетъ тѣже слова развращенія, т. е. неправильное прибавленіе къ совершеннѣйшему священному нашему Символу, утвержденному вселенскими Соборами, — искаженіе священныхъ Литургій, которыхъ одинъ небесный составъ, и имена составителей, и одна почтенная древность и важность, признанная седьмымъ вселенскимъ Соборомъ (Дѣян. 6), — заставили бы отъпенѣть и отклониться назадъ даже ту святотатственную и дерзкую руку, которая заушила Господа славы. Изъ всего этого мы заключили, въ какой неисходный лабиринтъ заблужденія и въ какой неисправимый порокъ лжеумствованія ввергъ папизмъ даже благоразумнѣйшихъ и благонамѣреннѣйшихъ епископовъ римской Церкви, когда они для сохраненія «непогрѣшительной и слѣдовательно обязательной намѣстнической власти и правительственнаго главенства между своими подчиненными» принуждены касаться божественнаго и неприкосновеннаго и посягать на все, — показывая, правда на словахъ уваженіе въ «достопочтенной древности» (стр. 11, ст. 16), но на самомъ дѣлѣ пита-



неукротимую страсть къ новизнѣ по отношенію къ предметамъ священнымъ, какъ видно изъ словъ (папы): «нужно отдѣлить отъ нихъ то, что вкрадось въ нихъ послѣ раздѣленія и пр.» (тамъ же ст. 11), гдѣ онъ примѣшиваетъ ядъ новизны къ самой вечери Господней. Изъ сихъ словъ можно подумать, что Его Блаженство подозрѣваетъ, будто и въ православной соборной Церкви произошло тоже, что произошло, какъ онъ знаетъ, въ Церкви римской по утверженіи папизма, т. е. измѣненіе всѣхъ вообще таинствъ, и искаженіе ихъ на основаніи схоластическихъ мудрованій, которыми онъ старается доказать такіе-же недостатки и въ нашихъ священныхъ Литургіяхъ, таинствахъ и догматахъ, отзываясь впрочемъ съ уваженіемъ о ихъ достопочтенной древности, и вовсе не думая, конечно по снисхожденію чисто Апостольскому, какъ выражается онъ, «опечалить насъ строгимъ отверженіемъ (Литургій, обрядовъ и пр., стр. 11, ст. 5)». Отъ такого же незнанія Апостольскихъ и соборныхъ обычаевъ нашихъ произошло, безъ сомнѣнія, и другое его изрѣченіе (стр. 7, ст. 22): «но даже между вами не могло сохраниться единства ученія и священнаго управленія», въ которомъ (изрѣченіи) онъ страннымъ образомъ приписываетъ намъ собственный недостатокъ, подобно тому, какъ нѣкогда папа Левъ IX, въ письмѣ къ блаженной памяти Михаилу Керуларію, обвинялъ Грековъ въ искаженіи Символа соборной Церкви, не стыдись ни своего сана, ни исторіи.



Но мы увѣрены, что если Его Блаженство при  
помнить церковную археологию и историю, учени  
Божественныхъ Отцевъ и древнія Литургіи Галліи  
и Испаніи и служебникъ древней римской Церкви,  
то онъ съ ужасомъ увидить, сколько и другихъ  
несообразностей существующихъ еще и нынѣ,  
произвелъ на западѣ папизмъ, между тѣмъ какъ  
у насъ православіе сохранило соборную Церковь  
непорочно невѣстою Жениху ея, — хотя мы и  
не имѣемъ никакого свѣтскаго надзирательства  
(*ἀστυνομία κοσμική*) или, какъ говоритъ Его Бла-  
женство, «священнаго управленія» (стр. 7. ст. 23),  
а только соединены союзомъ любви и усердія къ  
общей матери, въ единствѣ вѣры, запечатлѣнной  
семью печатами Духа (Апок. 5, 1), т. е. семью  
вселенскими Соборами, и въ послушаніи истинѣ; —  
увидить, сколько, напротивъ, «нужно отдѣлать  
отъ нынѣшнихъ папскихъ догматовъ и таинствъ»,  
какъ «заповѣдей человѣческихъ», для того, чтобы  
все — измѣнившая западная Церковь могла при-  
близиться къ неизмѣнной, соборной, православной  
Вѣрѣ общихъ Отцевъ нашихъ, по отношенію къ  
которой (какъ онъ, по словамъ его, знаетъ, стр.  
8, стр. 30) мы всѣ стараемся сохранять то уче-  
ніе, какого держались наши предки (тамъ же  
ст. 31); почему и онъ самъ хорошо дѣлаетъ,  
научая (тамъ же ст. 31) насъ «слѣдовать дре-  
внимъ іерархамъ и вѣрнымъ восточныхъ епархій».  
А какъ разумѣли они (древніе іерархи) учитель-  
скую власть архіепископовъ древняго Рима, и какое



понятіе должны имѣть о нихъ мы, чада православної Церкви, и какимъ образомъ должно принять ученіе ихъ, примѣръ этого они показали намъ соборнѣ (§ 15) и небоявленный Василій внятно прояснилъ это (§ 7). Что же касается до верховной власти ихъ (римскихъ архіепископовъ), то по еяку здѣсь мы не намѣрены предлагать объ этомъ подробнаго изслѣдованія, приведемъ краткія слова того же Василія Великаго: «хотѣлъ я писать къ главному ихъ (*αὐτῶν κορυφαίῳ*) тамъ же)...

§ 17.— Изъ всего этого всякій, воспитанный въ здоровомъ католическомъ ученіи, а тѣмъ болѣе Его Блаженство, можетъ заключить, какъ неблагочестно и несогласно съ правилами Соборовъ покушаться на измѣненіе нашихъ догматовъ, Литургій и прочихъ священнодѣйствій, которыхъ древность, современная самому Христіанскому ученію, засвидѣтельствована всегдашнимъ къ нимъ уваженіемъ и вѣрою въ ихъ неприкосновенность даже со стороны древнихъ православныхъ папъ, у которыхъ нѣкогда все то было обще съ нами; сколько съ другой стороны благопотребно и благочестно исправить новизны, время вторженія коихъ въ Церковь римскую мы опредѣленно знаемъ, и противъ которыхъ приснопамятные Отцы наши благовременно возвышали голосъ свой. Есть и другія причины, почему Его Блаженство легко можетъ произвести такое преобразование. Во первыхъ: наше все, (догматы, постановленія и проч.) было нѣкогда въ уваженіи и у западныхъ, имѣв-



нихъ тѣхъ священнодѣйствія и исповѣдывавшихъ  
динь и тотъ же Символь; между тѣмъ какъ тѣ  
нововведенія не были извѣстны нашимъ Отцамъ,  
не могутъ быть подтверждены писаніями, хотя  
только западныхъ православныхъ Отцевъ, и не  
могутъ быть доказаны ни по отношенію къ древ-  
ности, ни къ повсемѣстности. Далѣе: у насъ ни  
патріархи, ни Соборы никогда не могли ввести  
что-нибудь новое, потому что хранитель благо-  
честія (*ὑπερασπιστὴς τῆς θρησκείας*) у насъ есть  
самое тѣло Церкви, т. е. самый народъ, который  
всегда жаждетъ сохранить вѣру свою неизмѣнною  
и согласною съ вѣрою отцевъ его, какъ то испы-  
тали многіе и изъ папъ и латинствующихъ патріар-  
ховъ, со времени раздѣленія нисколько не успѣв-  
шіе въ своихъ противъ нея покушеніяхъ; между  
тѣмъ въ западной Церкви, какъ прежніе папы по  
временамъ и безъ труда, и съ насиліемъ, кано-  
низовали въ ней (вѣрѣ) многія новизны ради  
благоустроенія (*δι' οὐκονομίαν*), какъ говорили они  
въ защиту свою Отцамъ нашимъ, хотя на самомъ  
дѣлѣ производили нестроеніе въ тѣлѣ Христо-  
вомъ;—такъ папа же опять, уже дѣйствительно  
ради святаго и праведнѣйшаго благоустроенія,  
могъ бы и исправить *не мрежи*, но самый раз-  
дранный хитонъ Спасителя, возстановить почтен-  
ныя и древнія священнодѣйствія, которыя «спо-  
собны сохранить благочестіе», какъ выражается  
самъ Его Блаженство (стр. 11 ст. 16), и которыя  
почитаетъ онъ, по словамъ его (тамъ же ст. 14),



и предшественники его уважали, — повторивъ достопамятное изреченіе одного изъ блаженной памяти своихъ предшественниковъ (т. е. Целестина на III вселен. Соборѣ): «Desinat novitas incessere vetustatem, — да престанетъ новизна возставать на древность». Пусть хотя въ одномъ этомъ послужить ко благу соборной Церкви доселѣ исповѣдуемая непогрѣшимость папскихъ опредѣленій! Правда, въ такомъ предпріятіи даже и такой папа, какъ Пій IX, при всей своей мудрости, благочестіи и ревности о христіанскомъ единеніи вселенской Церкви, — какъ самъ онъ выражается, — можетъ встрѣтить отвнѣ и извнутри препятствія и затрудненія; но здѣсь-то въ особенности мы должны обратить вниманіе Его Блаженства (да не покажется это дерзостію съ нашей стороны) на слѣдующее положеніе въ его посланіи (стр. 8, ст. 32) «въ дѣлахъ, касающихся исповѣданія Божественной вѣры, нѣтъ ничего столь тяжкаго, что бы не должно было претерпѣть для славы Христовой и ради воздаянія въ вѣчной жизни». Посему долгъ Его Блаженства—показать предъ Богомъ и людьми, что онъ, будучи начало-вождемъ Богоугоднаго предпріятія, есть вмѣстѣ и ревностный защитникъ гонимой истины Евангелія и святыхъ Соборовъ, жертвующій даже собственными выгодами, чтобы быть, по словамъ Пророка (Ис. 40, 17) начальникомъ *въ мирѣ* и епископомъ *въ правдѣ*. Да будетъ же! Но доколѣ состоится сіе вождѣльное обращеніе отпадшихъ



**Церкви къ тѣлу единой, святой, соборной и Апостольской Церкви, которой глава Христъ** (Еф. 4, 15), мы же всѣ «уды отчасти», дотоѣ всякое ихъ покушеніе и всякое ихъ самозванное увѣщаніе, клонящееся къ искаженію нашей, отъ Отцевъ намъ преподанной, неукоризненной вѣры, не только какъ подозрительное и опасное, но и какъ нечестивое и душепагубное — достойно соборнаго осужденія. Такому же осужденію подлежитъ въ особенности и окружное посланіе къ *восточнымъ* епископамъ древняго Рима папы Пія IX; такимъ мы и объявляемъ его въ соборной Церкви!

§ 18. Посему, возлюбленные братіе, и сослужители нашего смиренія! какъ всегда, такъ въ особенности въ настоящее время, по случаю изданія упомянутаго окружнаго посланія, мы считаемъ своею непремѣнною обязанностію, въ слѣдствіе нашего патриаршескаго и соборнаго рѣшенія, да не погибнетъ кто-либо изъ священной ограды соборной православной Церкви, святѣйшей нашей общей матери; — не только себѣ самимъ напоминать ежедневно, но и васъ просить, чтобы вы напоминали другъ другу слова и увѣщанія блаженнаго Павла (сказанныя имъ) къ святымъ предшественникамъ нашимъ, которыхъ онъ собиралъ въ Ефесѣ: *внимайте себѣ и всему стаду, въ немъ же васъ Духъ Святый постави епископы пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровію Своею. Азъ бо вѣмъ сіе, яко по отшествіи моемъ вкидутъ волцы тягцы въ васъ не щадящіи стада. И отъ*



*васъ самѣхъ востануть мужіе глаголющїи развра-  
щенная, еже отторгати ученики вслѣдъ себе. Сего  
ради бдите (Дѣян. 20, 28—31). Предшественники  
и Отцы наши, выслушавъ сіи Божественныя на-  
ставленія, пролили тогда обильныя слезы, я, по-  
вергаясь на выю его (Павла), цѣловалиТ его. акъ  
и мы, братіе, слушая его, поучающаго насъ со  
слезами, повергнемся мысленно со слезами на  
выю его и, цѣлуя, утѣшимъ его твердымъ обѣ-  
щаніемъ нашимъ, что никто не отлучитъ насъ  
отъ любви Христовой; никто не отклонитъ насъ  
отъ Евангельскаго ученія; никто не совратитъ  
насъ отъ надежнаго руководства Отцевъ на-  
шихъ также, какъ и ихъ никто не могъ прельстить  
при всемъ стараніи, съ какимъ по временамъ домо-  
гались этого люди, побуждаемые къ тому искуси-  
телемъ; дабы, достигнувъ цѣли Вѣры, т. е. спа-  
сенія душъ нашихъ и словеснаго стада, надъ кото-  
рымъ Духъ Святой поставилъ насъ пастырями, —  
услышать намъ отъ Господа: *добрѣ, рабе благии  
и вѣрный!**

§ 19. Сіе Апостольское увѣщаніе и убѣжденіе  
чрезъ васъ мы посылаемъ ко всему православному  
обществу вѣрующихъ, гдѣ-бы они ни находились:  
къ священникамъ и іеромонахамъ, іеродіаконамъ  
и монахамъ; однимъ словомъ, ко всему причту и  
боголюбивому народу; къ начальникамъ и под-  
чиненнымъ, богатымъ и бѣднымъ, родителямъ и  
дѣтямъ, учителямъ и ученикамъ, образованнымъ  
и необразованнымъ, господамъ и рабамъ, — дабы

всѣ, укрѣпляясь и укрѣпля советами другъ друга, <sup>Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии</sup> ~~возможн~~ <sup>http://lib.kdais.kiev.ua</sup> стать противу кознемъ ~~дьявольскимъ~~. Ибо <sup>http://lib.kdais.kiev.ua</sup> какъ заповѣдуетъ всѣмъ намъ и блаженный Апостолъ Петръ (1 Петр. 5, 8, 9): *трезвитесь, бодрствуйте: зане супостатъ вашъ дьяволъ, яко левъ рыкающій ходитъ, искый кого поглотити. Емуже противитесь тверди върою.*

§ 20. Вѣра наша, братіе, (получила начало) не отъ человѣкъ и не чрезъ человѣка, но чрезъ откровеніе Іисуса Христа, которое проповѣдывали Божественные Апостолы, утвердили святые вселенскіе Соборы, предали по преемству великіе мудрые Учители вселенной, и запечатлѣли своею кровію святые Мученики! Будемъ же держаться исповѣданія, которое мы приняли чистымъ отъ толикихъ мужей, отвергая всякую новизну, какъ внушеніе дьявола: принимающій новое (ученіе) признаетъ какъ бы несовершенною преподанную ему православную Вѣру. Но она будучи уже вполне раскрыта и запечатлѣна, не допускаетъ ни убавленія, ни прибавленія, ни другаго какого либо измѣненія, и дерзающій или сдѣлать, или советовать, или замышлять сіе, уже отвергся вѣры Христовой, уже подвергся добровольно вѣчной анаемѣ за хулу на Духа Святаго, какъ будто Онъ (Духъ Святой) глаголаъ несовершенно въ Писаніяхъ, и на вселенскихъ Соборахъ. Сію страшную анаемѣ, братіе и возлюбленныя чада о Христѣ, не мы изрекаемъ нынѣ, но изрекъ прежде всѣхъ Спаситель нашъ (Матѣ. 12, 32): *иже речетъ на*





*Духа Святаго, не отпустится ему, ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій; изрекъ Божественный Павелъ (Гал. 1, 6): чуждуся, яко тако скоро предлагается отъ звашаго вы благодатию Христовою, во ино благовѣствованіе, еже нѣсть ино: точію нѣцыми суть смущающіи вы, и хотящіи превратити благовѣствованіе Христово. Но и аще мы, или Ангелъ съ небесе благовѣститъ вамъ паче, еже благовѣстихомъ вамъ, анаѣма да будетъ. Тоже изрекли и семь вселенскихъ Соборовъ, и цѣлый ликъ Богоносныхъ Отцевъ. И такъ, всѣ замышляющіе новизну—ересь или расколъ,—добровольно облеклись, по словамъ псаломъѣвца (Псал. 108, 17) въ клятву, яко въ ризу, хотя бы то были папы, или патріархи, или клирики, или міряне; пусть даже будетъ это Ангелъ съ неба, и онъ анаѣма да будетъ, аще благовѣститъ вамъ паче, еже пріяте. Такъ разсуждали Отцы наши, внимая душеспасительнымъ словамъ Павла, — и пребыли твердыми и непреклонными въ Вѣрѣ, по преемству имъ преданной, сохранили ее неизмѣнною и чистою среди столькихъ ересей, и предали ее намъ всецѣлою и неповрежденною, какъ истекла она изъ устъ первыхъ служителей Слова. Такъ разсуждая, и мы предадимъ ее въ грядущія поколѣнія совершенно такую же, какою сами приняли, безъ всякаго измѣненія, дабы и они подобно намъ, непостыдно и безъ упрека могли говорить о Вѣрѣ своихъ предковъ.*

§ 21. Посему, братіе и возлюбленные чада о Господѣ, очистивъ души наши, по Апостолу, въ



послушаніи истины (1 Петр. 1, 22) **будетъ считатьъ** семинарии

готовыми, **да не когда отпадемъ** (Евр. 2, 1).

ра, исповѣдуемая нами, непостыдна! Она препо- дана въ Евангеліи устами Господа нашего, засвидѣ- тельствована святыми Апостолами и священными седмью вселенскими Соборами, проповѣдана во всей вселенной, засвидѣтельствована самими вра- гами ея, которые прежде уклоненія своего отъ православія въ ереси исповѣдывали ту же вѣру — или сами, или отцы, или праотцы ихъ; она, по свидѣтельству исторіи, торжествовала надъ всѣми ересями, которыя нападали и нападаютъ на нее, какъ видите, до настоящаго времени. Наши свя- тые и Божественные отцы и предшественники, непрерывно преемствующие другъ другу, начиная отъ Апостоловъ и отъ поставленныхъ (Апостолами) преемниковъ ихъ даже до настоящаго времени, — составляя одну неразрывную цѣпь и соединяясь рука-въ-руку, образуютъ священную ограду, кото- рой дверь—Христость, гдѣ пасется вся православ- ная паства на плодородныхъ нивахъ таинствен- наго Эдема, а не «на стезяхъ кривыхъ и стропот- ныхъ», какъ говоритъ Его Блаженство (стр. 7, ст. 12). Церковь наша содержитъ безошибочные и неповрежденные тексты священнаго Писанія, — ветхій Заветъ въ точномъ и вѣрномъ переводѣ, а новый — въ самомъ подлинникѣ; священнодѣй- ствія таинствъ, и въ особенности Божественной Литургіи, въ ней суть тѣже самыя, свѣтлыя и трогательныя, какъ преданы Апостолами. Никакой



другой народъ, никакое другое Христіанское общество не можетъ похвалиться святымъ Іаковомъ, Васиѣмъ, Златоустомъ: семь вселенскихъ Соборовъ, сіи семь столповъ дома Премудрости, были созваны у насъ: наша Церковь хранить подлинники священныхъ опредѣленій ихъ. Пастыри ея, честное пресвитерство и ликъ монашескій сохраняютъ древнюю неукоризненную степенность первыхъ вѣковъ Христіанства — въ своемъ чинопочитаніи, въ образѣ жизни и даже въ самой простотѣ одежды своей. Да, по истинѣ, въ сію святую ограду (Церкви) безпрерывно вторгались и вторгаются, какъ видимъ, *волцы тѣжцы*, по предсказанію Апостола, — что и доказываетъ, что въ ней заключаются истинные агнцы *Пастыреначальника*; — но она всегда воспѣвала и воспѣваетъ: *обышедше обыдоша мя, и именею Господнимъ противляхся имъ* (Псал. 117, 11). Припомнимъ еще одно обстоятельство, хотя прискорбное, но которое можетъ пояснить и доказать истину словъ нашихъ. Всѣ Христіанскіе народы, какіе только вѣруютъ нынѣ во имя Христово, не исключая даже самого запада, ни самого Рима, какъ это намъ извѣстно изъ списка первыхъ папъ, — научены истинной вѣрѣ Христовой нашими святыми предшественниками и Отцами. Но уже впоследствии люди коварные, изъ коихъ многіе были пастырями и архипастырями упомянутыхъ народовъ, — увы! дерзнули своими жалкими мудрованіями и еретическими мнѣніями исказить православіе тѣхъ народовъ, какъ



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdais.kiev.ua>  
свидѣтельствуесть неложная исторія и какъ пред-  
сказывалъ Апостоль Павель.

§ 22. Познаемъ же изъ сего, братія и духов-  
ныя чада наши, сколь великую благодать явилъ  
Богъ въ православной Вѣрѣ нашей и единой, свя-  
той, соборной и Апостольской Его Церкви, ко-  
торая, какъ мать, вѣрная своему супругу, возвра-  
щаетъ насъ непостыдно и безукоризненно, да  
будемъ благоотвѣтны о *нашемъ упованіи* (1 Петр.  
3, 15). Чѣмъ же воздадимъ мы грѣшныя, Господу  
*о вѣсть, яже воздаде намъ?* Неоскудѣвающій бла-  
гами Господь и Богъ нашъ, стяжавшій насъ собст-  
венною кровію, ничего не требуетъ отъ насъ, какъ  
только приверженности нашей, отъ всей души и  
отъ всего сердца, къ безукоризненной святой Вѣрѣ  
Отцевъ нашихъ; преданности и любви къ право-  
славной Церкви, возродившей насъ не новоизмы-  
шленнымъ окропленіемъ, но Божественною банею  
Апостольскаго крещенія; питающей насъ, по вѣч-  
ному завѣту Спасителя нашего, собственнымъ чест-  
нымъ Тѣломъ Его; щедро, какъ истинная мать,  
напоющей насъ честною Кровію Его, пролитую  
нашего ради спасенія и всего міра. И такъ, обы-  
мемъ ее мысленно, какъ птенцы мать свою, гдѣ-  
бы мы ни находились — на сѣверѣ, или югѣ, вос-  
токѣ, или западѣ; устремимъ свои взоры и мысли  
къ Божественному и пресвѣтлому виду и добротѣ  
ея; емлемся обѣими руками за пресвѣтлый хитонъ  
ея, которымъ облекъ ее своими пречистыми рука-  
ми *красный добротю* Женихъ ея, когда избавилъ



ее от рабства грѣха и содѣлалъ Своею вѣчною Невѣстою. Возчувствуемъ въ душахъ нашихъ скорбное чувство матери, любящей дѣтей своихъ, и дѣтей, любящихъ мать свою, когда дерзкіе и злонамѣренные хищники всячески стараются или ее отвести въ рабство, или ихъ вырвать изъ матернихъ объятій. Будемъ питать въ себѣ сіе чувство—клирики и міряне, въ особенности тогда, когда духовный врагъ нашего спасенія, представляя обольстительныя удобства (стр. 11, ст. 2—25), употребляетъ всѣ средства и ходитъ всюду, по словамъ блаженнаго Петра, *искій кого поглотити*, — и когда на томъ пути, по которому мы проходимъ мирно и незлобиво, разставляетъ свои коварныя сѣти.

§ 23. *Богъ же мира, возведый изъ мертвыхъ Пастыря овцамъ великаго (Евр. 13, 20), иже не воздремлетъ, ниже уснетъ храняи Израиля, да оградитъ сердца ваши и помышленія ваши, и направить стопы ваши на всякое дѣло благое. Пребывайте здоровыми, радуясь о Господѣ!*

1848 года, мѣсяца Мая, 6 дня.

Подлинное подписали:

*Аноимъ*, Божіею милостію архіепископъ Константинополя, новаго Рима, и вселенскій патріархъ, о Христѣ Богѣ возлюбленный братъ и Богомолецъ.

*Героей*, Божіею милостію патріархъ Александрій и всего Египта, о Христѣ Богѣ возлюбленный братъ и Богомолецъ.



**Меодій**, Божією милостію патріархъ великаго града Божія Антіохіи и всего востока, о Христъ Богъ возлюбленный братъ и Богомолецъ.

**Кирилль**, Божією милостію патріархъ Іерусалима и всей Палестины, о Христъ Богъ возлюбленный братъ и Богомолецъ.

**Константинопольскій Святѣйшій Синодъ:**

(Епископъ)	Кесаріи	— Паисій.
«	Ефеса	— Аноимъ.
«	Иракліи	— Діонисій.
«	Кизика	— Іоакимъ.
«	Никомидіи	— Діонисій.
«	Халкидона	— Іерооей.
«	Дерковъ	— Неофитъ.
«	Адріанополя	— Герасимъ.
«	Неокесаріи	— Кирилль.
«	Верріи	— Теоκληтъ.
«	Писсидіи	— Мелетій.
«	Смирны	— Аѳанасій.
«	Меленика	— Діонисій.
«	Софіи	— Паисій.
«	Лимноса	— Давидъ.
«	Дринуполя	— Пантелеимонъ.
«	Ерсекиа	— Іосифъ.
«	Воденовъ	— Аноимъ.

**Антіохійскій Святѣйшій Синодъ:**

(Епископъ)	Аркадіи	— Захарія.
«	Емеса	— Меодій.
«	Триполя	— Іоаннискій.
«	Лаодикіи	— Артемій.



**Иерусалимскій Святѣйшій Синодъ:**  
(Епископъ) **Петры** — **Мелетій.**  
« **Виолеема** — **Діонисій.**  
« **Газы** — **Филимонъ.**  
« **Неаполя** — **Самунъ.**  
« **Севастіи** — **Фаддей.**  
« **Филадельфія** — **Іоанникій.**  
« **Фавора** — **Іерофей.**

---



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://Lib.kdaia.kiev.ua>

ОКРУЖНОЕ

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://Lib.kdaia.kiev.ua>

# ПАТРИАРШЕЕ И СИНОДАЛЬНОЕ ПОСЛАНИЕ

## КОНСТАНТИНОПОЛЬСКОЙ ЦЕРКВИ

ПО ПОВОДУ ЭНЦИКЛИКИ ЛЬВА XIII О СОЕДИ-  
НЕНИИ ЦЕРКВЕЙ ОТЪ 20 ЮНЯ 1894 ГОДА.

---

ПЕРЕВОДЪ СЪ ГРЕЧЕСКАГО.



**С.-ПЕТЕРБУРГЪ.**

РУССКАЯ СКОРОПЕЧАТНЯ И ЛИТОГРАФІЯ ИВ. О. ПУХИРА.

1896.



## ОКРУЖНОЕ

### ПАТРИАРШЕЕ И СИНОДАЛЬНОЕ ПОСЛАНИЕ

къ преосвященнѣйшимъ и боголюбезнѣйшимъ во Христъ братьямъ — митрополитамъ и епископамъ, священному и благоговѣнному ихъ клиру и всему благочестивому и православному народу святѣйшаго апостольскаго и патриаршаго престола въ Константинополѣ <sup>1)</sup>

Поминайте наставники ваша, иже глаголаша вамъ слово Божіе: иже взирающе на скончаніе жителства, подражайте вѣрѣ ихъ. Иисусъ Христосъ вчера и днесь, тойже и во вѣки. Въ наученія странна и различна не прилагайтеся (Евр. XIII, 7—9).

**ГЛУБОКО** печалится и великою скорбью объемлется всякая благочестивая и искренно ревнующая о славѣ Божіей православная душа, когда видитъ, что ненавистникъ добра и челоуѣкоубійца искони, движимый завистию къ спасенію челоуѣка, не престаеть всякій разъ съязъ на нивѣ Господней различные плевелы, чтобы заглушить пшеницу. Отсюда-то изначала и выросли въ Церкви Господней еретическіе

1) Греческій текстъ этого окружнаго посланія напечатанъ въ официальномъ органѣ констант. патриархіи „*Ἐκκλησιαστικὴ Ἀλήθεια*“ 1895 септ. 2, № 31, откуда и сдѣланъ предлагаемый здѣсь точный русскій переводъ.

плевелы, которые многообразно вредили и вредят спасенію о Христѣ человеческого рода и которые какъ ху-  
сѣмена и стнвшіе члены справедливо отсѣкаются  
здороваго тѣла православной католической Христо-  
Церкви. Въ послѣднія же времена лукавый (врагъ)  
отторгнулъ отъ православной Церкви Христовой и цѣ-  
ныя народы Запада, внушивъ епископамъ римскимъ  
комыслы чрезмѣрной гордости, произведшей разныя  
незаконныя и противоевангельскія нововведенія. И не  
только такъ, но и всякимъ способомъ дѣйствуютъ рим-  
скіе папы въ исторіи, чтобы втянуть въ свои лож-  
ныя сѣти неизмѣнно сохраняющую преданное отъ отцевъ  
православіе вѣры восточную католическую Церковь,  
прямо и безъ разбора гоняясь за единеніями по соб-  
ственной фантазіи.

2. Такъ именно блаженнѣйшій нынѣшній папа рим-  
скій Левъ XIII, по поводу своего епископскаго юбилея,  
обнародовалъ въ іюнѣ минувшаго года энциклику, обра-  
щенную къ государямъ и народамъ цѣлаго міра, въ ко-  
торой вмѣстѣ съ тѣмъ призываетъ и нашу православ-  
ную католическую и апостольскую Христову Церковь  
къ единенію съ папскимъ престоломъ, понимая это еди-  
неніе въ томъ смыслѣ, чтобы только признали его верхов-  
нымъ архіереемъ и высшимъ духовнымъ и мірскимъ  
главою всей разсѣянной по землѣ Церкви и единымъ на-  
мѣстникомъ Христовымъ на землѣ и раздавателемъ вся-  
кой благодати.

3. И подлинно, всякое христіанское сердце должно  
быть преисполнено желанія единенія церквей, особенно  
же вся въ совокупности православная вселенная, одуше-  
вляемая истиннымъ духомъ благочестія, согласно съ бо-  
жественною цѣлью устроенія Церкви Богочеловѣкомъ  
Спасителемъ нашимъ Христомъ, горячо желаетъ еди-  
ненія церквей въ одномъ и томъ же правилѣ вѣры и



на основаніи апостольскаго и преданнаго отъ отцевъ ученія, имѣя Самого Иисуса Христа краеугольнымъ камнемъ<sup>1)</sup>. Поэтому и въ своихъ общественныхъ молитвахъ къ Господу она молится о присоединеніи всѣхъ разсѣянныхъ и возвращеніи заблудшихъ на правый путь истины, которая одна только ведетъ къ Жизни всего сущаго, Единородному Сыну и Слову Божию и Господу нашему Иисусу Христу<sup>2)</sup>. Согласно съ этимъ священнымъ желаніемъ наша православная Христова Церковь всегда готова принять всякое предложеніе о соединеніи, если бы только римскій епископъ однажды навсегда отказался отъ цѣлаго ряда введенныхъ въ свою церковь многихъ и разнообразныхъ противоевангельскихъ новшествъ, вызвавшихъ печальное раздѣленіе церковей Востока и Запада, и вступилъ бы на почву св. семи вселенскихъ соборовъ, которые, будучи собраны въ св. Духъ изъ представителей всѣхъ святыхъ Божіихъ церковей для уясненія праваго ученія вѣры противъ еретиковъ, имѣютъ каеолическое и вѣчное въ Церкви Христовой значеніе. Непрестанно указывала она на это папской церкви и въ сочиненіяхъ и въ окружныхъ посланіяхъ, ясно и со всею опредѣленностью выставляя на видъ, что пока она остается при своихъ новшествахъ, а православная Церковь стоитъ въ божественныхъ и апостольскихъ преданіяхъ и при установленіяхъ первыхъ девяти вѣковъ христіанства, въ которыхъ и церкви Запада были (нѣкогда) единомысленны и согласны съ церквами Востока, — всякое слово о соединеніи тщетно и пусто. Поэтому и мы доселѣ молчали и не обращали вниманія на папскую энциклику, о которой идетъ рѣчь, считая бесполезнымъ говорить къ тѣмъ, которые не слышатъ. Когда же, однако, съ нѣкоторыхъ поръ, папская церковь, не довольствуясь убѣжденіемъ и словами, начала,

1) Ефес. II, 20.

2) Иоан. XIV, 6.



къ общему изумленію и недоумѣнію, соблазнить совѣсть  
и осудить православныхъ христіанъ чрезъ коварныхъ  
и ихъ служителей, преобразующихся въ апостоловъ  
Христа <sup>1)</sup>, посылая на Востокъ клириковъ въ одеждѣ и  
подъ видомъ православныхъ священниковъ и замышляя  
разныя другія коварныя средства для достиженія про-  
пагаторскихъ своихъ цѣлей; то мы вслѣдствіе этого и  
обнародываемъ, во исполненіе священнаго своего долга,  
настоящее патріаршее и синодальное посланіе для  
охраненія православной вѣры и благочестія, зная, что  
„охраненіе истинныхъ каноновъ есть дѣло каждаго вни-  
мательнаго къ своимъ обязанностямъ человека; паче же  
всего тѣхъ, которые Промысломъ призваны къ руковод-  
ству другими“ <sup>2)</sup>.

4. Священное и глубочайшее желаніе святой каеопи-  
ческой и православной апостольской Церкви Христо-  
вой есть, какъ сказано, воссоединеніе съ собою отдѣ-  
лившихся церквей въ одномъ и томъ же правилѣ вѣ-  
ры; но безъ таковаго единства въ вѣрѣ невозможно  
вождедѣнное единеніе церквей. А если это такъ, то мы  
поистинѣ недоумѣваемъ, какъ блаженнѣйшій папа Левъ  
XIII, хотя и самъ онъ признаетъ эту истину, впадаетъ  
въ явное съ собою противорѣчіе, провозглашая, съ од-  
ной стороны, что истинное единство заключается въ  
единствѣ вѣры, а съ другой — что каждая церковь и  
послѣ соединенія можетъ удерживать свои догматиче-  
скія и каноническія опредѣленія, будь они отличны отъ  
догматическихъ и каноническихъ опредѣленій папской  
церкви, какъ объявляетъ его блаженство въ новѣйшей

1) 2 Кор. XI, 13.

2) Письмо патр. Фотія 3-е, § 10. См. греческій текстъ въ изд.  
Валетта „Φωτίου π. Κωνσταντινουπόλεως 'Επιστολαί“ (ἐν  
Λονδόνῳ 1864).

Прим. перев.



энцикликъ отъ 30 ноября 1894 г. Ибо противорѣчіе очевидно, когда въ одной и той же Церкви одинъ вѣруетъ, что Духъ Святый исходитъ отъ Отца, а другой — что исходитъ отъ Отца и Сына, одинъ окрошаетъ, а другой погружаетъ три раза въ водѣ, одинъ употребляетъ квасный хлѣбъ въ таинствѣ божественной евхаристіи, а другой — опрѣснокъ, одинъ преподаетъ народу и чашу, а другой только святой хлѣбъ и т. под. Итакъ, что же означаетъ это противорѣчіе: уваженіе ли къ евангельскимъ истинамъ святой Христовой Церкви и косвенное возвращеніе къ нимъ и признаніе ихъ, или что-нибудь другое, — мы не можемъ сказать.

5. Но какъ бы то ни было, для осуществленія благочестиваго желанія единенія церквей прежде всего нужно, чтобы опредѣлено было одно общее начало и основаніе; а таковымъ твердымъ общимъ началомъ и основаніемъ можетъ быть не что другое, какъ ученіе Евангелія и семи вселенскихъ соборовъ. Восходя слѣдовательно къ этому ученію, общему церквамъ Востока и Запада до раздѣленія, мы должны изслѣдовать, съ искреннимъ желаніемъ узнать истину, во что вѣровала тогда нераздѣленная на Востокъ и Западъ единая, святая, католическая и православная апостольская Церковь Христова, и должны содержать это неповрежденнымъ и неизмѣннымъ. Все же то, что въ послѣдующія времена прибавлено или убавлено, каждый имѣетъ священный и непремѣнный долгъ, если искренно желаетъ славы Божіей вмѣсто своей собственной, въ духъ благочестія исправлять, имѣя въ виду, что, надменно упорствуя въ поврежденіи истины, онъ принимаетъ тяжелую отвѣтственность предъ величественнымъ престоломъ Христа. Говоря это, мы отнюдь не разумѣемъ различій, относящихся къ уставу священныхъ чинопослѣдованій и касающихся пѣсноупій или священныхъ одеждъ и тому под., что и при своихъ отличіяхъ, какъ въ древности,



Письмо нарушает библиотечными Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://lib.kdajs.kiev.ua>

имѣемъ тѣ существенныя различія, которыя отно-  
я къ богопреданнымъ догматамъ вѣры и богоучре-  
жденному каноническому устройству управленія Цер-  
кви. „Въ томъ не нарушается вѣра, говорить и священ-  
ный Фотій, нѣтъ и отпаденія отъ общаго и вселенскаго  
постановленія, когда у разныхъ (народовъ) содержатся  
различныя обычаи и порядки, такъ что всякій благораз-  
судительный человѣкъ правильно разсудилъ бы, что и  
соблюдающіе ихъ не поступаютъ несправедливо, и не  
принимающіе ихъ не преступаютъ закона“<sup>1)</sup>.

6. И ради этой священной цѣли единенія православ-  
ная восточная католическая Христова Церковь готова  
принять всецѣло, если что-нибудь случайно исказила или  
не сохранила, все то, что до девятаго вѣка исповѣдывала  
единогласно восточная и западная Церковь. И если изъ  
ученія божественныхъ отцевъ и богособранныхъ вселен-  
скихъ соборовъ западные докажутъ, что когда-то до IX  
вѣка еще православная римская церковь на Западѣ чи-  
тала символъ вѣры съ прибавкою, или употребляла  
опръсноки, или принимала ученіе о чистилищномъ огнѣ,  
окропленіе вмѣсто погруженія, непорочное зачатіе При-  
снодѣвы, свѣтскую власть, или непогрѣшимость и без-  
граничную власть римскаго епископа, то мы ничего не  
имѣемъ сказать. Если же, наоборотъ, ясно окажется,  
какъ и сами, уважающіе истину, латиняне признаютъ,  
что восточная православная католическая Христова Цер-  
ковь сохраняетъ издревле преданныя догматы, исповѣ-  
дывавшіеся тогда вообще какъ на Востокѣ, такъ и на За-  
падѣ, и что западная церковь исказила ихъ разными нов-  
шествами, тогда и дѣтямъ очевидно будетъ, что болѣе  
естественный путь къ соединенію есть возвращеніе за-  
падной церкви къ древнему состоянію въ догмѣ и упра-

1) Письмо патр. Фотія 3-е, § 6.



влєніи. Ибо вѣра никакъ не измѣняется отъ времени, или отъ обстоятельствъ, но остается всегда и вездѣ одною и тою же, что „едино тѣло, единъ духъ, якоже и званіи бысте во единѣмъ упованіи званія вашего: единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе, Единъ Богъ и Отецъ всѣхъ, иже надъ всѣми и чрезъ всѣхъ и во всѣхъ насъ“<sup>1)</sup>.

7. Итакъ, единая, святая, каеолическая и апостольская Церковь семи вселенскихъ соборовъ вѣровала и учила, согласно съ евангельскимъ изреченіемъ, что Духъ Святый исходитъ отъ Отца. Но на западѣ, съ IX уже вѣка, начали измѣнять священнѣйшій символъ вѣры, составленнѣйшій и утвержденнѣйшій вселенскими соборами, и произвольно стали распространять ученіе, что Духъ Святый исходитъ и отъ Сына. Во всякомъ случаѣ самому папѣ Льву XIII хорошо извѣстно, что православнѣйшій его предшественникъ и соименнѣйшій ему, защитникъ православія, Левъ III, въ 809 г. соборно отвергъ противоевангельскую и незаконную прибавку „и отъ Сына“ (Filioque) и выбилъ подлиннѣйшій и безъ всякаго прибавленія священнѣйшій символъ 1-го и 2-го вселенскихъ соборовъ на двухъ серебряныхъ доскахъ, по-гречески и по-латыни, съ надписью: „это я, Левъ, поставилъ изъ любви и для сохраненія православной вѣры“ (Haec Leo posui amore et cautela fidei orthodoxae<sup>2)</sup>). Не безъизвѣстно ему также и то, что

1) Ефес. IV, 4-6.

2) См. Анастасія пресвитера и бібліотекаря римскаго „Vita Leonis III“ („Жизнь Льва III“) въ жизнеописаніяхъ папъ. Священнѣйшій же Фотій, припоминая это дѣяніе православнаго папы римскаго Льва III противъ неправомыслящихъ, въ знаменитомъ своемъ посланіи къ митрополиту аквилейскому, выражается слѣдующимъ образомъ: „Ибо и Левъ (оставляю его предшественниковъ), архіерей римскій, старшій и опять послѣ него новшій Левъ оказываются единомысленными съ каеолическою и апостольскою Церковію, съ



В Римѣ только въ X вѣкѣ, или въ началѣ XI вѣка была внесена въ священный символъ вѣры эта противоевангельская и незаконная прибавка, и что упорствующая въ своихъ новшествахъ римская церковь и не возвращающаяся къ догмату вселенскихъ соборовъ сама подлежитъ полной отвѣтственности предъ единою святою, каволическою и апостольскою Христовою Церковію, которая крѣпко держится отеческихъ преданій и неизмѣнно во всемъ хранить преданный ей залогъ вѣры, послушная апостольскому увѣщанію: „доброе завѣщаніе соблюди Духомъ Святымъ, живущимъ въ насъ... уклоняйся скверныхъ суесловій и прекословіи лжеименнаго разума, о немже нѣдцы хвалящяся, о вѣрѣ погрѣшиша“<sup>1)</sup>.

святыми своими предшественниками архіереями и апостольскими постановленіями: одинъ изъ нихъ много способствовалъ (дѣлу вѣры) на четвертомъ св. вселенскомъ соборѣ чрезъ священныхъ, посланныхъ имъ, мужей и чрезъ собственное посланіе, въ которомъ Несторій и Евтихіи испровергаются и въ которомъ согласно съ соборными до того времени опредѣленіями провозглашается, что Духъ Святой исходитъ отъ Отца, а не отъ Сына. Точно также — и позднѣйшій Левъ, по вѣрѣ и по имени равный своему соименнику. Онъ именно, этотъ пламенный ревнитель благочестія, чтобы никоимъ образомъ и никакъ варварскимъ языкомъ не поддѣлывали чистаго ученія нашего благочестія, предалъ его западнымъ, какъ сказано было въ началѣ, на языкѣ греческомъ, чтобы они на немъ прославляли и богословствовали о Св. Троицѣ. И не ограничился только словомъ и предписаніемъ, но вписавши символъ вѣры на нѣкоторыхъ каменныхъ доскахъ на подобіе столбовъ и поставивъ въ виду всѣхъ, прибилъ къ дверямъ церковнымъ, чтобы всѣмъ удобно было поучаться неложному благочестію и чтобы у скрытыхъ фальсификаторовъ и нововодителей не было коварнаго плана измѣнить наше христіанское благочестіе и вводить Сына, кромѣ Отца, какъ вторую причину исходящаго отъ Отца Духа, равночестнаго съ рожденнымъ отъ Отца Сыномъ. И не двоица только священныхъ мужей, сіявшихъ на западѣ, сохраняли неповрежденнымъ благочестіе, — не такъ бѣдна церковь западными проповѣдниками, — по и другой сомнѣ немало числененъ“ (Письмо 5, § 3).

1) 2 Тим. I, 14; 1 Тим. VI, 20.



8. Единая, святая, католическая и апостольская Церковь семи вселенских соборов совершала крещение посредством трех погружений в воду, папа же Пелагий называет тройное погружение заповѣдью Господа, и въ XIII еще вѣкъ держалось и на Западѣ крещение посредством трех погружений, о чемъ ясно свидѣлствуютъ разсѣянные въ древнѣйшихъ храмахъ Италіи во множествѣ священныя крещальни. Но въ послѣдующія загѣмъ времена введено принятое окропление и обливаніе въ папской церкви, которая и доселѣ пребываетъ въ этомъ новшествѣ, расширя (еще болѣе) и такъ зияющую подъ нею пропасть. Мы же, православные, оставаясь вѣрными апостольскому преданію и практикѣ Церкви семи вселенскихъ соборовъ, „стоимъ на стражѣ общаго достоинства отеческаго сокровища здравой вѣры“<sup>1</sup>).

9. Единая, святая, католическая и апостольская Церковь семи вселенскихъ соборовъ, по примѣру Спасителя нашего, совершала божественную евхаристію, болѣе тысячи лѣтъ, на Востокѣ и на Западѣ, на квасномъ хлѣбѣ, какъ свидѣлствуютъ и сами папскіе богословы, уважающіе истину. Но съ XI столѣтія папская церковь допустила новшество и въ таинство божественной евхаристіи, введши опрѣсноки.

10. Единая, святая, католическая и апостольская Церковь семи вселенскихъ соборовъ держалась того ученія, что честные дары освящаются послѣ молитвеннаго призванія Св. Духа чрезъ благословеніе іерея, какъ свидѣлствуютъ и древнія чинопослѣдованія Рима и Галлій; потомъ, однако, папская церковь допустила новшество и

---

1) Изъ посл. Василія Вел. (243) къ италійскимъ и галльскимъ епископамъ.

въ этомъ отношеніи, произвольно связавъ освященіе честныхъ даровъ съ произнесеніемъ словъ Господа: „примите, ядите: сіе есть тѣло Мое“ и „пійте отъ нея вси: сіа бо есть кровь Моя“<sup>1)</sup>.

11. Единая, святая, каеолическая и апостольская Церковь семи вселенскихъ соборовъ, слѣдуя заповѣди Господа: „пійте отъ нея вси“<sup>2)</sup>, преподовала и чашу всѣмъ. Но папская церковь, съ IX вѣка и далѣе, ввела новшество и въ этомъ отношеніи, лишивъ мірянъ святой чаши, вопреки заповѣди Господа и вселенской практикѣ древней Церкви и опредѣленному запрещенію многихъ древнихъ православныхъ римскихъ епископовъ.

12. Единая, святая, каеолическая и апостольская Церковь семи вселенскихъ соборовъ, слѣдуя боговдохновенному ученію св. Писанія и древнѣйшему апостольскому преданію, призываетъ милость Божію и молится о прощеніи и упокоеніи всѣхъ усопшихъ о Господѣ<sup>3)</sup>. Но съ XII в. и далѣе, папская церковь, въ лицѣ папы, какъ единственнаго обладателя какими-то привиллегіями, измыслила и допустила (бук. нагромоздила) множество новшествъ — о чистилищномъ огнѣ, о преизбыточествующихъ заслугахъ святыхъ и раздаваніи ихъ нуждающимся и т. п., исповѣдуя вмѣстѣ съ тѣмъ и полное воздаяніе праведнымъ прежде общаго воскресенія и суда.

13. Единая, святая, каеолическая и апостольская Церковь семи вселенскихъ соборовъ учить только объ одномъ чистомъ и непорочномъ зачатіи: сверхъестественномъ воплощеніи Единороднаго Сына и Слова Божія отъ Духа Святаго и Дѣвы Маріи. Но папская церковь, сорокъ лѣтъ тому назадъ, опять ввела новшество, установивъ

1) Мѡ. XXVI, 26—28.

2) Матѡ. XXVI, 27.

3) Мѡ. XXVI, 31; Евр. XI, 39; 2 Тим. IV, 8; 2 Мак. XII, 46.





новоявленный догматъ о непорочномъ зачатіи Богородицы и Приснодѣвы Маріи, неизвѣстный древней Церкви, сильно оспариваемый нѣкогда и болѣе выдающимися богословами изъ папистовъ.

14. Итакъ, его блаженство — папа, оставляя въ сторонѣ появившіяся на Западѣ, какъ сказано выше, важныя и существенныя различія въ вѣрѣ между двумя церквами, выставляеть въ своей энцикликѣ вопросъ о приматствѣ римскаго архіерея главнѣйшею и будто бы единственною причиною разногласія, и отсылаетъ насъ къ источникамъ, чтобы мы изслѣдовали, какъ думали наши праотцы и что завѣщано намъ первой эпохой христіанства. Но, обращаясь къ отцамъ и вселенскимъ соборамъ Церкви первыхъ девяти вѣковъ, мы удостоверяемся, что никогда епископъ римскій не считался высшимъ начальникомъ и непогрѣшимымъ главою Церкви, и что всякій епископъ есть глава и предстоятель своей частной церкви, подчиняющійся только соборнымъ постановленіямъ и рѣшеніямъ каеолической Церкви какъ единственно непогрѣшимымъ, и никоимъ образомъ не составлялъ, какъ показываетъ церковная исторія, исключенія изъ этого правила и епископъ римскій. Единный же вѣчный Началовождь и безсмертный Глава Церкви Господь нашъ Іисусъ Христосъ, „Той есть Глава тѣлу Церкви“ <sup>1)</sup>, сказавшій божественнымъ Своимъ ученикамъ и апостоламъ при вознесеніи Своемъ на небо: „и се, Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка“ <sup>2)</sup>. Апостолъ Петръ, котораго умышленно паписты выдаютъ за основателя римской церкви и перваго ея епископа, основываясь на апокрифическихъ книгахъ II вѣка, такъ-называемыхъ „Псевдоклиментинахъ“, обращается по изображенію въ св. Писаніи какъ рав-

1) Кол. 1, 18.

2) Мѡ. XXVIII, 20.



...и къ другимъ апостоламъ на апостольскомъ соборѣ  
Иерусалимѣ и въ другой разъ рѣзко обличается  
апостоломъ Павломъ, какъ ясно видно это изъ посланія  
къ Галатамъ <sup>1)</sup>. А относительно того мѣста въ  
Евангеліи, на которое ссылается первосвященникъ рим-  
скій: „ты еси Петръ, и на семь каменъ созижду Цер-  
ковь Мою“ <sup>2)</sup>, извѣстно и самимъ папистамъ, что въ  
первыя вѣка жизни Церкви преданіе и всѣ вообще  
божественныя и святые отцы совсѣмъ иначе и въ духѣ  
православномъ толкуютъ „пѣтра“ — въ смыслѣ пере-  
носномъ, что положенный въ основу непоколебимый ка-  
мень, на коемъ Господь создалъ Свою Церковь, которой и  
„врата ада“ не одолѣютъ, есть правое исповѣданіе Петра  
о Господѣ, что „Онъ есть Христосъ, Сынъ Бога живаго“ <sup>3)</sup>,  
на каковомъ исповѣданіи и вѣрѣ утверждается нерушимо  
спасительная евангельская проповѣдь всѣхъ апостоловъ и  
ихъ преемниковъ. Поэтому восхищенный на небеса  
апостоль Павелъ, изъясняя это Божественное изрече-  
ніе, боговдохновенно говоритъ: „по благодати Божіей,  
даннѣй мнѣ, яко премудръ архитекторъ основаніе  
положихъ, инъ же назидаетъ: основанія бо инаго никто  
же можетъ положить паче лежащаго, еже есть Исусъ  
Христосъ“ <sup>4)</sup>. Въ другомъ же смыслѣ основаніемъ  
назиданія во Христѣ вѣрныхъ, или членовъ тѣла Хри-  
стова, „еже есть Церковь“ <sup>5)</sup>, называетъ всѣхъ вмѣстѣ  
апостоловъ и пророковъ, пиша къ Ефесянамъ: „тѣмъже  
убо кому нѣсте странни и пришельцы, но сожителе  
святымъ и приснїи Богу, наздани бывше на основанїи  
апостоль и пророкъ, сущу краеугольну Самому Исусу

1) Галат. II, 11.

2) Мѣ. XVI, 18.

3) Мѣ. XVI, 16 и 18.

4) 1 Кор. III, 10—11.

5) Кол. I, 24.



Христу<sup>1)</sup>. Итакъ, если таково боговдохновенное учене апостоловъ объ основаніи и Началовождѣ Церкви Божіей, то естественно, что святые отцы, крѣпко держась чистаго апостольскаго преданія, не могли имѣть или держаться идеи объ абсолютномъ приматствѣ апостола Петра и епископовъ Рима, ни давать какого-либо другаго толкованія, совсѣмъ неизвѣстнаго Церкви, вопреки истинному и православному, вышеприведенному евангельскому мѣсту, или измыслить отъ себя и произвольно новый догматъ о гордомъ приматствѣ епископа римскаго, какъ будто преемника ап. Петра, а между тѣмъ римская церковь основана собственно не Петромъ, апостольская дѣятельность котораго въ Римѣ совершенно неизвѣстна исторіи, но восхищеннымъ на небеса апостоломъ языковъ Павломъ чрезъ учениковъ его, апостольское служеніе котораго въ Римѣ, впрочемъ, всѣмъ извѣстно<sup>2)</sup>.

15. Божественные отцы, почитая епископа Рима только какъ епископа царствующаго града имперіи, предоставили ему почетную привилегію предѣдательства, смотрѣли на него просто какъ на перваго между другими епископа, т. е. перваго между равными, каковую привилегію дали потомъ и епископу города Константинополя, когда этотъ городъ сталъ царствующимъ въ римской имперіи, какъ свидѣтельствуеть о томъ 28-е правило 4-го вселенскаго халкидонскаго собора, содержа, между прочимъ, слѣдующее: „Во всемъ послѣдуя опредѣленіямъ св. отцевъ, и мы опредѣляемъ о преимуществахъ святѣйшія церкви Константинополя, новаго Рима. Ибо престолу ветхаго Рима отцы прилично дали преимущества: поелику то былъ царствующій градъ. Слѣдуя

1) Ефес. II, 19 — 20. Ср. 1 Петр. II, 4; Апок. XXI, 14.

2) Дѣян. XXVIII, 15; Римл. I, 9; XV, 15, XVI. Филип. I, 13.



тому же побужденію, и 150 епископовъ... 1). предоста-  
вили равныя преимущества святѣйшему престолу новаго  
Рима“. Изъ этого правила явствуется, что епископъ рим-  
скій равночестенъ епископу церкви константинопольской  
и епископамъ прочихъ церквей, и ни въ какомъ правилѣ  
и ни у кого изъ отцевъ нѣтъ и намека на то, что епи-  
скопъ Рима есть единый начальникъ католической Цер-  
кви и непогрѣшимый судья епископовъ прочихъ неза-  
висимыхъ и автокефальныхъ церквей, или что онъ есть  
преемникъ апостола Петра и намѣстникъ Иисуса Христа  
на землѣ.

16. Каждая въ отдѣльности автокефальная Церковь  
на Востокѣ и Западѣ была всецѣло независима и само-  
управляема во времена семи вселенскихъ соборовъ 2).  
Какъ епископы автокефальныхъ церквей Востока, такъ  
и епископы Африки, Испаніи, Галліи, Германіи и Бри-  
таніи управляли дѣлами своихъ церквей—каждый чрезъ  
свои помѣстные соборы, а епископъ римскій не имѣлъ  
права вмѣшательства, будучи и самъ также подчиненъ

1) Т. е., бывшихъ во дни Θεодосія на 2 всел. соборѣ въ Кон-  
стантинополѣ.

*Прим. перев.*

2) Редакторъ „*Ἐκκλησιαστικῆ Ἀλήθεια*“ припоминаетъ здѣсь  
два слѣдующихъ правила апостольскихъ: „Епископамъ всякаго на-  
рода подобаетъ знати перваго изъ нихъ, и признавати его, яко  
главу, и ничего превышающаго ихъ власть не творити безъ его  
разсужденія; творити же каждому только то, что касается до его  
епархіи и до мѣстъ, къ ней принадлежащихъ. Но и первый ничего  
да не творитъ безъ разсужденія всѣхъ. Ибо такъ да будетъ едино-  
мысліе и Богъ прославится чрезъ Господа во Св. Духѣ, Отецѣ,  
Сынѣ и Святѣй Духѣ“ (34 прав. Ср. 1 всел. соб. 6 и 7 прав.;  
2 всел. соб. 2 и 3 пр.; 3 всел. 8 пр.; 4 всел. 6, 36 и 39 прав., и Ант.  
соб. 9 пр. ). „Епископъ да не дерзаетъ вѣдѣ предѣловъ своея епар-  
хіи творити рукоположенія во градѣхъ и въ селахъ, ему не подчи-  
ненныхъ. Аще же обличенъ будетъ, яко сотвори сіе безъ согласія  
имѣющихъ въ подчиненіи грады оныи или села: да будетъ извер-  
женъ и онъ, и поставленный отъ него“ (35 прав.).



соборнымъ постановленіямъ. По важнымъ вопросамъ, требовавшимъ утвержденья католической Церкви, обращались къ вселенскому собору, который одинъ только былъ и есть наивысшею властію въ католической Церкви. Таково древнее устройство Церкви: епископы были независимы другъ отъ друга и вполне свободны въ границахъ своей области, подчиняясь только соборнымъ постановленіямъ, а на соборахъ они присутвовали какъ равные между собою; никто изъ нихъ не проявлялъ когда-либо притязаній на монархическія права надъ вселенскою Церковію; если же иногда нѣкоторые славолубивые епископы Рима проявляли чрезмѣрные требованія невѣдомаго въ Церкви всевластія, то таковыя прилично были обличаемы и порицаемы. Несостоятельно и очевиднымъ заблужденіемъ оказывается то, что настойчиво утверждаетъ папа Левъ XIII, говоря въ своей энцикликѣ, что до времени великаго Фотія имя римскаго престола было свято у всѣхъ народовъ христіанскаго міра, Востокъ же подобно Западу единодушно и безъ противодѣйствія подчинялся римскому архіерею, какъ законному будто бы преемнику апостола Петра и слѣдовательно—намѣстнику Іисуса Христа на землѣ.

17. Въ теченіе девяти вѣковъ вселенскихъ соборовъ восточная православная Церковь никогда не признавала чрезмѣрныхъ притязаній епископовъ римскихъ на приматство, слѣдовательно—и не подчинялась имъ, какъ ясно свидѣтельствуетъ церковная исторія. Независимое отношеніе Востока къ Западу ясно и наглядно открывается и изъ тѣхъ немногихъ достопримѣчательныхъ словъ Василя Великаго, которыя онъ написалъ къ св. Евсевію, епископу самосатскому: „Ибо, дѣйствительно, люди надменнаго нрава, когда имъ угождаютъ, становятся еще большими презрителями. Если же Господь умилосердится надъ нами, то чего же еще намъ желать сверхъ этого? А если пребудетъ на насъ гнѣвъ Божій, то ка-



кая намъ будетъ помощь отъ западной гордости? Они и не знаютъ истины и не хотятъ ея узнать, но, будучи заражены ложными подозрѣніями, они дѣлають опять то же, что прежде касательно Маркелла<sup>1)</sup>. Въ началѣ второй половины IX вѣка стоявшій на стражѣ этой независимости церкви константинопольской — Фотій, этотъ священный іерархъ Константинополя, свѣтильникъ, прозрѣвая извращеніе церковнаго устройства на Западѣ и отступленіе его отъ православнаго Востока, прежде всего стремился мирнымъ путемъ предотвратить опасность. Но епископъ римскій Николай I, своимъ, вопреки священнымъ канонамъ, вмѣшательствомъ въ дѣла чуждаго ему Востока и своими попытками подчинить себѣ церковь константинопольскую, ускорилъ дѣло печальнаго раздѣленія церквей. Первые сѣмена этихъ властолюбивыхъ притязаній папизма брошены были въ „Псевдокиментинахъ“, старательно воздѣланы были въ эпоху упомянутаго Николая въ такъ называемыхъ „Лжеисидоровскихъ декреталіяхъ“, которыя представляютъ собою сборникъ неподлинныхъ и вымышленныхъ царскихъ указовъ и посланій древнихъ епископовъ римскихъ, въ которыхъ, вопреки исторической истинѣ и древнему церковному строю, для извѣстной цѣли воздвигалось, что какъ будто древность христіанская признавала за епископами Рима неограниченную власть надъ католическою Церковію.

18. Съ душевною скорбію мы напоминаемъ эти факты потому, что папская церковь, хотя уже и признающая подложность и искаженность тѣхъ постановленій,

---

1) Письмо 239. См. греческій текстъ у Мина въ „Curs. compl. Patrologiae“, ser. graec. t. 32. Ср. русскій переводъ: въ „Твореніяхъ св. отцевъ“, т. XI, — „Творенія св. Василия Вел.“ ч. 7-я (Москва, 1854), стр. 181.

Прим. перев.



на которыхъ основываются чрезмѣрные ея притязанія, не только противится тому, чтобы возвратиться къ канонамъ и опредѣленіямъ вселенскихъ соборовъ, но въ исходѣ XIX столѣтія, увеличивая зяющую подъ нею пропасть, торжественно — къ изумленію христіанскаго міра — провозгласила римскаго епископа и непогрѣшимымъ. Православная восточная и католическая Христова Церковь, кромѣ неизреченно воплотившагося Сына и Слова Божія, не знаетъ никого другого непогрѣшимаго на землѣ, и самъ апостоль Петръ, преемникомъ котораго считаетъ себя папа, трижды отрекся отъ Господа и два раза былъ обличаемъ апостоломъ Павломъ въ томъ, что неправо поступаетъ въ отношеніи къ истинѣ Евангелія <sup>1)</sup>. Затѣмъ, папа Либерій въ IV вѣкѣ подписалъ арианское исповѣданіе, равно и Зосима въ V вѣкѣ призналъ еретическое исповѣданіе, отрицавшее наследственный грѣхъ; Вигилій осужденъ былъ въ VI вѣкѣ за неправовѣріе 5-мъ вселенскимъ соборомъ; Гонорій же, впадши въ ересь монофелитовъ, осужденъ былъ въ VII вѣкѣ 6-мъ вселенскимъ соборомъ, какъ еретикъ, и слѣдующіе за нимъ папы признали и подтвердили его осужденіе.

19. Все это и подобное тому имѣя предъ глазами, народы Запада, постепенно, съ развитіемъ образованія, стали выступатьъ противъ новшествъ и требовать, какъ это было въ XV вѣкѣ на соборахъ въ Констанцѣ и Базелѣ, возвращенія къ церковному устройству первыхъ вѣковъ, въ чемъ по милости Божіей остаются и останутся навсегда вѣрными православныя церкви на Востокѣ и Сѣверѣ, которыя уже однѣ составляютъ единую, святую, католическую и апостольскую Христову Церковь, столпъ и утверженіе истины. То же самое сдѣлали въ XVII вѣкѣ и ученые галликан-

1) Гал. II, 11,



Въ текущемъ же столѣтіи — въ вѣкѣ науки и критики — пробудилась въ 1870 г. совѣсть христіанская въ лицѣ славныхъ духовныхъ лицъ и богослововъ Германіи по поводу новоявленнаго догмата ватиканскаго собора о непогрѣшимости папъ. Слѣдствіемъ этого пробужденія является образованіе частныхъ религіозныхъ обществъ старокатоликовъ, отвергающихъ папизмъ и вполнѣ теперь отъ него независимыхъ.

20. Напрасно, поэтому, отсылаетъ насъ епископъ римскій къ источникамъ, для того, чтобы мы изслѣдовали то, что содержали отцы наши и что завѣщала намъ первая эпоха христіанства. Въ источникахъ этихъ мы, православные, находимъ древнія божественныя преданія, которыхъ доселѣ мы старательно держимся, но отнюдь не новшества, которыя породили позднѣйшія времена суемудрія на Западѣ и которыя усвоила и доселѣ содержитъ папская церковь. Итакъ, православная восточная Церковь справедливо хвалится о Христвѣ, что она есть Церковь семи вселенскихъ соборовъ и девяти первыхъ вѣковъ христіанства, слѣдовательно, единая, святая, каѳолическая и апостольская Христова Церковь, „столпъ и утвержденіе истины“<sup>1)</sup>, а нынѣшняя римская церковь есть церковь нововведеній, поддѣлыванія писаній отцевъ Церкви и извращеннаго толкованія св. Писанія и опредѣленій св. соборовъ. Поэтому благомысленно и справедливо она отвергнута и отвергается, пока упорствуетъ въ своемъ заблужденіи. „Ибо лучше похвальная война, говоритъ божественный Григорій Назіанзинъ, чѣмъ миръ, отдѣляющій отъ Бога“.

21. Таковы вкратцѣ важныя и произвольно-введенныя новшества папской церкви относительно вѣры и церков-

1) 1 Тим. III, 15.



ваго управления, которыя, очевидно, намѣренно замалчиваетъ папская энциклика. Новшества эти, относящіяся къ главнымъ предметамъ вѣры и церковнаго управленія и ясно противорѣчащія церковному строю первыхъ девяти вѣковъ, дѣлають невозможнымъ желанное единеніе церквей: невыразимую скорбью наполняется всякое благочестивое и православное сердце, взирающее на папскую церковь, надменно упорствующую въ нихъ и не желающую способствовать священной цѣли единенія отверженіемъ производящихъ раздѣленіе новшествъ и возвращеніемъ къ древнему устройству нашей святой, каѳолической и апостольской Христовой Церкви, часть которой нѣкогда составляла и она.

22. Что же сказать о томъ, что пишетъ римскій первосвященникъ, обращаясь къ славнымъ славянскимъ народамъ? Никто, конечно, никогда не отрицалъ, что благодаря заслугамъ и апостольскимъ подвигамъ святыхъ Кирилла и Меѳодія не малое число славянскихъ народовъ удостоилось спасительной благодати. Но исторія свидѣтельствуетъ, что упомянутые апостолы славянъ—греки, вышедшіе изъ Солуня въ эпоху великаго Фотія и близкіе друзья этого божественнаго отца, посланы были для обращенія славянскихъ племенъ не изъ Рима, а изъ Константинополя, гдѣ и получили образованіе, уединившись въ священномъ монастырѣ св. Полихронія. Поэтому, совсѣмъ несостоятельно возвѣщаемое въ энцикликѣ римскаго первосвященника, что будто между славянскими народами и іерархами римской церкви существовало какое-то прекрасное взаимоотношеніе и связь. Ибо, если его блаженство и не знаетъ, то все-таки исторія ясно свидѣтельствуетъ, что упомянутые св. апостолы славянъ гораздо болѣе зла терпѣли въ своемъ дѣлѣ отъ епископовъ Рима, отъ ограниченій и противодействія ихъ, и болѣе жестоко были преслѣдованы франкскими папистическими епископами, чѣмъ язы-



чскими жителями тѣхъ странъ. Но, конечно, его блаженство знаетъ, что по отшествіи къ Господу блаженнаго Меодія, 200 его учениковъ, притомъ наиболѣе выдающихся, послѣ великой борьбы съ противодѣйствіемъ римскихъ первосвященниковъ, изгнанные изъ Моравіи, были отведены при помощи военной силы за предѣлы ея, откуда разсѣялись потомъ по Болгаріи и по другимъ мѣстамъ, и что послѣ изгнанія болѣе образованнаго славянскаго клира устранены были изъ употребленія типикъ восточный и славянскій языкъ, а съ теченіемъ времени искорененъ былъ и всякій слѣдъ православія въ тѣхъ странахъ; и все это при открытомъ содѣйствіи епископовъ римскихъ по тому способу, который всего менѣе соответствуетъ достоинству епископскаго сана. Но отъ всѣхъ этихъ вредныхъ вліяній благодатію Божіей спасенныя невредимыя православныя славянскія церкви, возлюбленныя дщери православнаго Востока, и въ особенности великая и славная церковь богоспасаемой Россіи сохранили и сохранять до скончанія вѣка православіе вѣры, представляя собою ясное свидѣтельство свободы во Христѣ. Напрасно, поэтому, папская энциклика обѣщаетъ славянскимъ церквамъ благоденствіе и величіе. Ибо благоволеніемъ всеблагаго Бога онѣ имѣютъ эти и другія подобныя блага, твердо пребывая въ отеческомъ православіи и хвалясь имъ о Христѣ.

23. При такомъ положеніи дѣла и въ виду неопровержимыхъ свидѣтельствъ церковной исторіи, мы по долгу (пастырскому) попеченія обращаемъ слово къ народамъ Запада, которые, по невѣдѣнію истины и неподкупной исторіи церковныхъ событій прошлаго легковѣрно увлекаемые (обманомъ), слѣдуютъ противоевангельскимъ и совсѣмъ незаконнымъ новшествамъ папизма, отдѣленные и пребывающіе далеко отъ единой святой, католической и апостольской православной Хри-



стовой Церкви, которая есть „Церковь Бога жива, столпъ и утверждение истины“<sup>1)</sup>, въ которой сияли благочестіемъ и православіемъ вѣры славные ихъ предки и праотцы, въ теченіе цѣлыхъ девяти вѣковъ, оставаясь членами ея вѣрными и достойными, покорно слѣдуя и подчиняясь постановленіямъ богособорныхъ вселенскихъ соборовъ.

24. Христорлюбивые народы славныхъ странъ Запада! Съ одной стороны мы радуемся, взирая на васъ, что вы имѣете ревность о Христѣ, руководясь здравымъ ученіемъ, что безъ вѣры во Христа невозможно угоди-ти Богу<sup>2)</sup>, а съ другой каждому благомыслящему ясно, что спасительная вѣра во Христа всячески должна быть правая во всемъ и согласная съ свящ. Писаніемъ и апостольскими преданіями, на которыхъ утверждается ученіе божественныхъ отцевъ и семи св. и богособорныхъ вселенскихъ соборовъ. Кромѣ того извѣстно, что католическая Церковь Божія, хранящая въ своихъ нѣдрахъ единую, неподдѣльную и чистую спасительную вѣру какъ божественный залогъ въ томъ видѣ, какъ издревле она предана была и богоносными отцами по вдохновенію Св. Духа, раскрыта и начертана въ первые девять вѣковъ, — сама есть едина и одна и та же навсегда, не множественная и не измѣняющаяся подъ влияніемъ текущаго времени. Ибо евангельскія истины никогда не допускаютъ измѣненія или совершенствованія подобно различнымъ философскимъ системамъ, такъ какъ „Иисусъ Христосъ вчера и днесъ, тойже и во вѣки“<sup>3)</sup>. Поэтому жившій въ срединѣ V вѣка въ священномъ Лириномъ монастырѣ Галліи, вскормленный млекою отеческаго благочестія, св. Викентій вполне

1) 1 Тим. III, 15.

2) Евр. XI, 6.

3) Евр. XIII, 8.



мудро и православно характеризует истинную вселенскость вѣры и Церкви, говоря: „Въ самой католической Церкви всѣми мѣрами надобно держаться того, во что вѣрили *повсюду*, во что вѣрили *всегда*, во что вѣрили *всѣ*: ибо только то въ дѣйствительности и въ собственномъ смыслѣ есть католическое, какъ показываетъ и самое значеніе этого слова, что вообще почти все обнимаетъ. Но это будетъ (подъ тѣмъ лишь условіемъ), если станемъ слѣдовать всеобщности, древности, согласію“ <sup>1)</sup>. Но, какъ сказано, западная церковь съ X вѣка и далѣе ввела у себя, подъ влияніемъ папизма, различныя чуждыя и еретическія ученія и новшества и такимъ образомъ отдѣлилась и удалилась отъ истинной и православной Христовой Церкви. А какъ велика нужда въ обращеніи и возвращеніи нашемъ къ древнему и чистому ученію Церкви, чтобы достигнуть совершающагося во Христѣ спасенія, вы легко поймете, если разсудительно примете во вниманіе наставленіе къ Солунянамъ восхищеннаго на небеса апостола Павла, говорящаго: „тѣмже убо, братіе, стойте и держите преданія, имже научитесь или словомъ или посланіемъ нашимъ“ <sup>2)</sup>. Еще: тотъ же самый божественный апостоль въ посланіи къ Галатамъ говоритъ: „чуждуся, яко тако скоро прелагаетесь отъ звавшаго вы благодатію Христовою, во ино благовѣствованіе, еже нѣсть ино, точію нѣщы суть смущающія вы и хотящія превратити благовѣствованіе Христово“ <sup>3)</sup>. Но уклонитесь отъ

1) In ipsa item catholica Ecclesia magnopere curandum est, ut teneamus, quod ubique, quod semper, quod ab omnibus creditum est. Hoc est enim vere proprieque Catholicum (quod ipsa vis nominis ratioque declarat), quod omnia fere universaliter comprehendit. Sed hoc fiet, si sequimur universalitatem, antiquitatem, consensionem (Vicentii Lirinensis Commonitorium pro Catholicae fidei antiquitate et universalitate. Cap. III, ср. VIII и XIV).

2) 2 Сол. II, 15.

3) Гал. I, 6—7.



такихъ исказителейъ евангельской истины, „ибо таковѣи Господевѣи нашему Иисусу Христу не работаютъ, но своему чреву: иже благими словесы и благословеніемъ прельщаютъ сердца незлобивыхъ“ <sup>1)</sup>, и возвратитесь въ нѣдра единой, святой, каѳолической и апостольской Церкви Божіей, которая состоитъ изъ совокупности отдѣльныхъ богонасажденныхъ на православной вселенной, по образу хорошо произрастающаго винограда, и неразрывно — въ единствѣ единой во Христѣ спасительной вѣры и въ союзѣ мира и въ духѣ — соединенныхъ другъ съ другомъ св. Божіихъ церквей, чтобы и вы достигли вождельнаго о Христѣ спасенія, и такимъ образомъ да прославится и въ васъ прецѣтое и всехвальное имя пострадавшаго за спасеніе міра Господа и Бога Спасителя нашего Иисуса Христа.

25. Мы же, по благодати и благоволенію всеблагаго Бога, удостоившіеся быть честными членами тѣла Христова, т. е. единой, святой, каѳолической и апостольской Его Церкви, крѣпко будемъ хранить праотеческое и преданное апостолами благочестіе. Будемъ всѣ беречься лжеапостоловъ, которые, приходя въ овчей одеждѣ, пытаются прельщать простецовъ нашихъ разными коварными обѣщаніями, все считая законнымъ и все позволяя себѣ ради единенія, только бы римскій папа былъ признанъ верховнымъ и непогрѣшимымъ главою и неограниченнымъ повелителемъ каѳолической Церкви и единственнымъ на землѣ намѣстникомъ Христа и источникомъ всякой благодати! Въ особенности же мы, поставленные благодатію и милостію Божіею епископами и пастырями и учителями св. Божіихъ церквей, „внимаемъ убо себѣ и всему стаду, въ немъ же насъ Духъ Святой постави епископы, пасти Церковь

1) Римл. XVI, 18.



Господа и Бога, юже стяжа кровію Своею“<sup>1)</sup>, какъ имѣющіе воздати отвѣтъ Богу. Посему утѣшаемъ другъ друга и созидаемъ кійждо ближняго<sup>2)</sup>. „Богъ жа всякія благодати, призывай насъ въ вѣчную Свою славу о Христъ Исусъ, той да совершитъ“ насъ, „да утвердитъ, да укрѣпитъ, да оснуеть“<sup>3)</sup>, и да даруетъ просвѣтитъ свѣтомъ благодати Своей и познанія истинны всѣмъ сущимъ внѣ и далеко отъ единой, святой, каеологической и православной ограды словесныхъ Своихъ овецъ. Ему слава и держава во вѣки вѣковъ. Аминь.

Въ патріархіи Константинопольской, въ мѣсяцѣ августѣ 1895 года.

Константинопольскій *Аномъ*, во Христъ Богъ возлюбленный братъ и молитвенникъ.

Кизическій *Никодимъ*, во Христъ Богъ возлюбленный братъ и молитвенникъ.

Никомидійскій *Филовей*, во Христъ Богъ возлюбленный братъ и молитвенникъ.

Никейскій *Иеронимъ*, во Христъ Богъ возлюбленный братъ и молитвенникъ.

Брусскій *Наванимъ*, во Христъ Богъ возлюбленный братъ и молитвенникъ.

Смирскій *Василій*, во Христъ Богъ возлюбленный братъ и молитвенникъ.

Филадельфійскій *Стефанъ*, во Христъ Богъ возлюбленный братъ и молитвенникъ.

Лемносскій *Аванасій*, во Христъ Богъ возлюбленный братъ и молитвенникъ.

1) Дѣян. XX, 28.

2) 1 Сол. V, 11.

3) 1 Петр. V, 10.



Диррахійскій *Виссаріонъ*, во Христѣ Богѣ возлюблен-  
ный братъ и молитвенникъ.

Бѣлградскій (въ Албаніи) *Доровей*, во Христѣ Богѣ  
возлюбленный братъ и молитвенникъ.

Элассонскій *Никодимъ*, во Христѣ Богѣ возлюбленный  
братъ и молитвенникъ.

Карпаескій и Касскій *Софроній*, во Христѣ Богѣ воз-  
любленный братъ и молитвенникъ.

Елеверупольскій *Діонисій*, во Христѣ Богѣ возлю-  
бленный братъ и молитвенникъ.



## **СОДЕРЖАНИЕ**

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии  
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

**Православное исповедание Кафолической и Апостольской  
Церкви Восточной (1662 г.)**

**3**

**Послание Патриархов Восточно-Кафолической Церкви  
о православной вере (1723 г.)**

**142**

**Окружное послание  
Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви ко всем  
православным христианам (1848 г.)**

**198**

**Окружное Патриаршее и Синодальное Послание  
Константинопольской Церкви по поводу  
энциклики Льва XIII о соединении Церквей  
от 20 июня 1894 года (1895 г.)**

**245**

