



УКРАИНСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ
КИЕВСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ

М. А. А.

Руководство к изучению христианского, православно- догматического богословия

Сканирование и создание электронного варианта:
Библиотека Киевской Духовной Академии
(www.lib.kdais.kiev.ua)



Киев
2012



РУКОВОДСТВО

КЪ ИЗУЧЕНІЮ

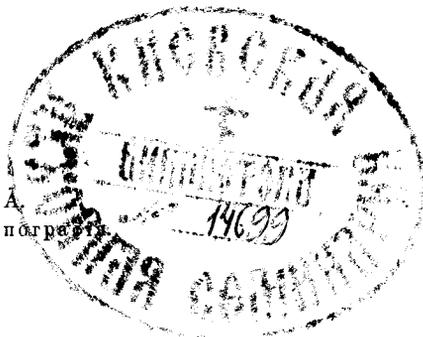
ХРИСТІАНСКАГО, ПРАВОСЛАВНО-ДОГМАТИЧЕСКАГО

БОГОСЛОВІЯ.

М. А. А.



МОСКВА,
Синодальная Типография
1913.





По опредѣленію Святейшаго Правительствующаго Синода.

ВВЕДЕНІЕ.

§ 1. Понятіе о христіанскомъ, православно-догматическомъ Богословіи.

Христіанское, православно-догматическое Богословіе есть наука, излагающая христіанское, православно-догматическое ученіе о Богѣ, или—есть научное изложеніе христіанскихъ православныхъ догматовъ.

Примѣч. 1. Называемъ свое догматическое Богословіе: а) *христіанскимъ* въ отличіе отъ всякаго догматическаго Богословія не-христіанскаго: иудейскаго, магометанскаго, азыческаго; б) *православно-догматическимъ* въ отличіе отъ всякаго догматическаго Богословія христіанскаго, но неправославнаго: римскаго, лютеранскаго и другихъ.

2. Понятіе о христіанской религіи и откровеніи, о православной Церкви, какъ хранительницѣ и истолковательницѣ христіанскаго откровенія, о христіанскомъ православномъ Богословіи вообще и его главныхъ отрасляхъ предполагаются извѣстными воспитанникамъ изъ «Богословія основнаго».

3. Слово *догмать*, погречески (*δόγμα* отъ *δοξω*), значить: мнѣніе, ученіе, положеніе, опредѣленіе. Въ смыслѣ ученія и опредѣленія употребляется слово это и по отношенію къ христіанской религіи въ самомъ Священномъ Писаніи,—когда, наприм., говорится, что Христосъ *законъ заповѣдей* вѣголавлѣнныхъ *учильми* (*δόγμασι*): *упразднилъ* (Еф. 2. 15), и опредѣленія апостольскаго собора, бывшаго въ Иерусалимѣ, называются въ подлинномъ текстѣ *догматами* (Дѣян. 16, 4).

§ 2. Мѣсто догматовъ въ ряду другихъ христіанскихъ истинъ, понятіе о христіанскихъ православныхъ догматахъ и ихъ существенныя свойства.

I. Истины христіанскаго Откровенія, заключающагося въ Свящ. Писаніи и свящ. преданіи, раздѣляются на два рода: на истины вѣры, которыя должно усвоить умомъ вѣрующимъ, и на истины дѣятельности, которыя должно усвоить волею и осуществлять въ жизни.

Истины вѣры подраздѣляются еще на два класса: однѣ относятся къ самому существованію христіанской религіи, какъ воз-



становленнаго союзу между Богомъ и человѣкомъ, и содержать ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и въ особенности къ человѣку, опредѣляя, во что и какъ долженъ вѣровать человекъ, чтобы спастись; а потому и предлагаются намъ, какъ непререкаемыя и неизмѣнныя правила спасительной вѣры. Другія къ существу христіанской религіи непосредственно не относятся, и содержатъ въ себѣ или историческія сказанія о разныхъ событіяхъ и лицахъ Церкви ветхозавѣтной и новозавѣтной, или частныя изреченія разныхъ священныхъ лицъ, Пророковъ, Апостоловъ, Самого даже Христа Спасителя, не относящіяся къ существу христіанства (наприм. Іоанн. 1, 42. 47; 4, 50; 5, 8), или пророчества касательно судьбы разныхъ народовъ, городовъ и т. под.; а потому, хотя достойны всей нашей вѣры, будучи изложены въ Божественномъ Откровеніи, но не предлагаются намъ, какъ необходимыя для нашего спасенія.

Истины дѣятельности подраздѣляются также на два класса: на такія, которыя опредѣляютъ, что долженъ дѣлать человекъ, какъ существо нравственное, призванное въ новый союзъ съ Богомъ,—это собственно нравственныя христіанскія заповѣди, и на такія, которыя показываютъ, какъ христіанинъ долженъ выражать свое отношеніе къ Богу во внѣшнемъ Богослуженіи, и какъ христіанину *подобаетъ въ дому Божіи жити* (1 Тим. 3, 15),—истины обрядовыя и каноническія.

Въ ряду всѣхъ этихъ христіанскихъ истинъ, подраздѣляющихся такимъ образомъ на четыре класса, догматы занимаютъ первое мѣсто и заключаются въ классѣ первомъ.

II. Подъ именемъ христіанскихъ православныхъ догматовъ разумѣются, открытыя намъ Богомъ и преподаваемыя православною Церковію, истины вѣры, которыя относятся къ самому существу христіанской религіи и содержатъ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, необходимое для нашего спасенія, а потому—истины непререкаемыя и неизмѣнныя. Въ этомъ понятіи указываются слѣдующія существенныя свойства въ каждомъ христіанскомъ православномъ догматѣ:

1. Какъ *христіанскій*, онъ есть истина, открытая намъ Богомъ, и, слѣдовательно, непременно заключается въ Божествен-

номъ Откровеніи. По этому свойству христіанскіе догматы называются у св. отцовъ Церкви *Божественными, Христовыми, евангельскими, апостольскими*, и отличаются а) отъ догматовъ всякой другой религіи и вообще отъ истинъ нехристіанскихъ; б) отъ истинъ и христіанскихъ, но не заключающихся въ Божественномъ Откровеніи, каковы многія истины, касающіяся церковнаго Богослуженія и благочинія ¹⁾.

2. Какъ *православный*, онъ непременно есть истина, содержащая и преподаваемая людямъ православною, истинно-каѳолическою Церковію, которая одна только, будучи постоянно руководима Духомъ Святымъ, можетъ непогрѣшительно опредѣлять и изъяснять истины Божественнаго Откровенія,—тогда какъ и каждый изъ вѣрующихъ и цѣлыя частныя церкви не изъяты отъ опасности заблуждаться. По этому свойству христіанскіе догматы называются у св. отцовъ *церковными, православными, здравыми, благочестивыми*, и отличаются а) отъ догматовъ *неправославныхъ, развращенныхъ, еретическихъ*, которыхъ держатся частныя церкви, общества и лица, отдѣлившіяся отъ православно-каѳолической Церкви Христовой; б) отъ частныхъ мнѣній, какія могутъ составлять каждый изъ православно-вѣрующихъ непосредственно на основаніи Откровенія, и которыя, будучи даже совершенно вѣрными истинъ, навсегда останутся только мнѣніями, такъ какъ не содержатся и не преподаются для всѣхъ Церковію.

3. Какъ *догматъ*, онъ есть истина вѣры, одна изъ тѣхъ истинъ, которыя относятся къ самому существу христіанской религіи и содержатъ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, необходимое для нашего спасенія. Что именно въ этомъ полагаетъ сама православная Церковь отличительное свойство своихъ догматовъ въ ряду всѣхъ другихъ истинъ христіанскаго откровенія, ясно свидѣлствуютъ а) ея краткія изложенія догматовъ, или символы вѣры, гдѣ Церковь препо-

¹⁾ Самыя цитаты изъ писаній св. отцовъ и учителей Церкви, какъ здѣсь, такъ и во всемъ «Руководствѣ», для краткости, нами не представлены. А желающіе могутъ видѣть эти цитаты въ соответствующихъ параграфахъ нашего «Православно-догматическаго Богословія».



Детей намъ, дѣйствительно, только истины о Богѣ и Его отноше-
 ніи къ міру и человѣку, необходимыя для нашего спасенія;
 а затѣмъ б) и изъясненія этихъ символовъ православною
 Церковію въ катихизисахъ.

4. Наконецъ, какъ *христіанскій*, какъ *православный* и какъ
догматъ, онъ есть истина непререкаемая и неизмѣнная, которую
 всѣ православные христіане обязаны принимать и содержать
 во всей цѣлости и неприкосновенности, и которую никто изъ
 нихъ не имѣетъ права отвергать или измѣнять: потому что
 догматы открыты намъ Самимъ Богомъ, преподаются намъ
 Церковію, учительницею Богоучрежденною, и непогрѣшимою, и
 содержатъ ученіе, необходимое для нашего спасенія. Вслѣдствіе
 этого свойства догматовъ всякъ, дерзающій отвергать или ис-
 кажать какіс-либо изъ нихъ, чрезъ то самое отдѣляется отъ
 общества христіанъ православно-вѣрующихъ и лишается на-
 дежды на спасеніе. *Аще мы, или Ангелъ съ небесе благовѣститъ*
вамъ наче, еже благовѣститиомъ вамъ, сказалъ св. Апостоль, *анаѡема*
да будетъ (Гал. 1, 8.) „Аще кто либо изъ всѣхъ, говорятъ,
 вслѣдъ за Апостоломъ, и отцы шестаго вселенскаго Собора, не
 содержатъ и не приѣмлетъ догматовъ благочестія, и не тако
 мыслигъ и проповѣдуетъ, но покушается ити противу оныхъ:
 тотъ да будетъ анаѡема, и отъ сословія христіанскаго да бу-
 деть отлученъ и изверженъ“ (правил. 1).

§ 3. Различіе православныхъ христіанскихъ догматовъ.

Впрочемъ, хотя всѣ христіанскіе православные догматы имѣ-
 ютъ одни и тѣ же существенныя свойства, но есть между этими
 догматами и различіе,—частію, по ихъ отношенію между собою,
 а частію, по ихъ отношенію къ нашему уму.

I. Въ первомъ отношеніи различается: а) догматы *общіе* и
основныя, иначе называемыя *членами вѣры* (*ἄρθρα τῆς πίστεως*),
 изъ которыхъ каждый заключаетъ въ себѣ по нѣскольку дру-
 гихъ догматовъ, или служитъ для нихъ какимъ-либо основа-
 ніемъ, и б) догматы *частныя* (*δόγματα τῆς πίστεως*), выведенныя
 изъ первыхъ, или на нихъ основывающіяся. Совокупность об-

шихъ догматовъ, опредѣленная и утвержденная на вселенскихъ
 соборахъ, составляетъ символъ вѣры. „*Членовъ* православной и
 католической *вѣры*, говорится въ Православномъ Исповѣданіи
 (ч. 1, отв. на вопр. 5), по символу перваго,—Никейскаго, и
 втораго,—Константинопольскаго, соборовъ, двѣнадцать. Въ нихъ
 такъ ясно изложено все, принадлежащее къ нашей вѣрѣ, что
 мы ни болѣе, ни менѣе и не иначе должны вѣрить, какъ со-
 гласно съ разумѣніемъ оныхъ отцовъ. Впрочемъ, нѣкоторые
 изъ сихъ членовъ ясны и вразумительны сами по себѣ, а дру-
 гіе заключаютъ въ себѣ нѣчто сокровенное, по которымъ разу-
 мѣвать должно и прочее.“ Выводъ и опредѣленіе догматовъ
 частныхъ на основаніи символа вѣры, св. Церковь предлагаетъ
 намъ въ своихъ пространныхъ исповѣданіяхъ или катихизисахъ.

2. По отношенію къ нашему разуму: а) одни догматы *непо-*
стижимы для него и называются *тайнами* или *таинствами*
вѣры, каковы догматы о Пресвятой Троицѣ, о воплощеніи Сына
 Божія, объ искупленіи; б) другіе, болѣе или менѣе, *постижи-*
мы, каковы, на примѣръ, догматъ о Промыслѣ Божіемъ. Первые
 приѣмлются нами только вѣрою и изъ одного сверхъестественнаго
 Откровенія, а послѣдніе могутъ быть усвояемы нами не вѣрою
 только и не изъ одного сверхъестественнаго Откровенія, но от-
 части и разсуждающимъ разумомъ изъ откровенія естественнаго.

§ 4. Источникъ и образцы христіанскаго православно- догматическаго Богословія.

I. Всѣ христіанскіе догматы сообщены людямъ Самимъ Бо-
 гомъ въ сверхъестественномъ Откровеніи. И потому единствен-
 ный *источникъ* для православно-догматическаго Богословія есть
 Божественное Откровеніе, т. е. *Св. Писаніе* и *св. преданіе*.

II. Но, чтобы люди могли правильно понимать эти догматы
 и не уклонялись въ заблужденія и ереси, православная Церковь,
 какъ Богоучрежденная и непогрѣшительная учительница, всегда
 предлагала и предлагаетъ вѣрующимъ *образцы вѣры*, краткіе
 и довольно обширные, которые должны быть образцами и для
 православно-догматическаго Богословія.



1. Къ числу краткихъ принадлежитъ:

а) *Никео-царерадскій символъ*, составленный на первомъ и второмъ вселенскихъ Соборахъ и принятый вселенскою Церковью за неизмѣнный образецъ вѣры на всѣ вѣки.

б) *Догматическія опредѣленія* послѣдующихъ вселенскихъ Соборовъ, какъ то,—догматъ IV вселенскаго Собора о двухъ естествахъ во единомълицѣ Господа нашего Іисуса Христа, догматъ IV вселенскаго Собора о двухъ воляхъ и дѣйствіяхъ въ Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ.

в) *Догматическое ученіе*, встрѣчающееся въ правилахъ десяти помѣстныхъ соборовъ, принимаемыхъ православною Церковію, также въ правилахъ или каноническихъ посланіяхъ св. отцовъ, поименованныхъ и одобренныхъ шестымъ вселенскимъ Соборомъ, Трулльскимъ. Напримѣръ,—ученіе о первородномъ грѣхѣ, о дѣйствіяхъ благодати, о необходимости крещенія и для младенцевъ—въ правилахъ (123—130) Собора Карфагенскаго; ученіе о таинствѣ мѣропомазанія—въ правилѣ (48) Собора Лаодикійскаго; ученіе объ епитиміяхъ—въ каноническомъ посланіи св. Григорія Нисскаго къ Литоію и др.

г) *Символъ вѣры св. Григорія Чудотворца* о Пресвятой Троицѣ, писанный по особенному откровенію, и хотя нарочито неразсмотрѣнный на вселенскихъ Соборахъ, но уважаемый всею православною Церковію.

д) *Символъ*, извѣстный подъ именемъ, *св. Аванасія Великаго*, излагающій два догмата,—о Пресвятой Троицѣ и о таинствѣ воцѣпленія, также хотя неразсмотрѣнный на вселенскихъ Соборахъ, но уважаемый всею православною Церковію.

2. Къ изложеніямъ вѣры болѣе обширнымъ, въ которыхъ православная Церковь раскрываетъ, содержимые ею, догматы довольно подробно и обстоятельно, относятся:

а) *Православное Исповѣданіе каволической и апостольской Церкви восточной*, составленное Киевскимъ митрополитомъ Петромъ Могилою, или по его благословенію (ок. 1640 г.), а потомъ рассмотрѣнное и одобренное всеми восточными патріархами, какъ *исповѣданіе правое и чистое* и принятое православною Церковію.

б) *Посланіе патріарховъ православно-каволической Церкви о православной вѣрѣ*. Это исповѣданіе первоначально было читано и одобрено на Іерусалимскомъ соборѣ 1672 года, потомъ послано было въ 1723 году отъ лица всѣхъ первосвятителей Востока въ отвѣтъ христіанамъ Великобританскимъ, какъ истинное изложеніе православной вѣры, а въ 1838 г. издано въ русскомъ переводѣ, по опредѣленію Св. Синода.

в) *Пространній Христіанскій Катихизисъ* православныя каволическія восточныя Церкви, рассмотрѣнный и одобренный Св. Синодомъ и издаваемый для употребленія всѣхъ православныхъ христіанъ.

§ 5. Научный характеръ и методъ христіанскаго, православно-догматическаго Богословія.

I. Христіанское, православно-догматическое Богословіе, какъ наука, должно вышолнить всѣ условія науки. А эти условія требуютъ, чтобы оно а) изложило догматы въ систематическомъ порядкѣ,—возможность такого изложенія догматовъ открываетъ ся изъ того, что хотя многіе изъ нихъ непостижимы для разума, но всѣ они существенно относятся къ одному главному предмету—ученію о Богѣ и находятся въ самой тѣсной связи между собою; б) изложило съ возможною полнотою, т. е. и всѣ догматы, какіе только содержитъ православная Церковь, и со всѣхъ сторонъ; в) изложило съ возможною основательностію, т. е. съ указаніемъ достаточныхъ основаній, на которыхъ утверждается каждый догматъ. Этимъ научнымъ характеромъ догматическое Богословіе отличается—а) отъ всѣхъ образцовъ и исповѣданій вѣры, болѣе или менѣе краткихъ и чуждыхъ строгой системы, въ какихъ преподаетъ догматы сама св. Церковь, и—б) вообще отъ всякаго другаго изложенія догматовъ, не систематическаго и не полнаго.

II. Методъ православной Догматики при изложенія догматовъ опредѣляется слѣдующими двумя условіями:

1. Прежде всего, какъ православная, она должна привести точное опредѣленіе раскрываемаго догмата изъ краткихъ или



наширнѣйшихъ исповѣданій Церкви, т. е. показать, какъ учить догматъ православная Церковь. Для этой цѣли иногда достаточно привести церковное ученіе о нѣсколькихъ догматахъ въ цѣлѣ—въ началѣ отдѣла или главы, въ которыхъ догматы имѣютъ быть разсматриваемы; потомъ приведенное ученіе разложить на части, сообразно съ требованіемъ системы, и, по разложеніи, каждую часть разсматривать отдѣльно, одну за другою. Но иногда, особенно при изложеніи непостижимыхъ догматовъ, необходимо приводить еще частнѣйшее церковное опредѣленіе догмата, при подробномъ его раскрытіи.

2. Вслѣдъ за церковнымъ опредѣленіемъ догмата должна православная Догматика привести самыя основанія его изъ Св. Писанія и св. преданія. Ибо Церковь преподаетъ намъ не свое ученіе и не отъ себя; ея догматы суть Богооткровенныя истины, которыя, всё до одной, она заимствуетъ изъ Слова Божія. Главнѣйшія правила для православной Догматики въ этомъ дѣлѣ слѣдующія: а) нѣтъ нужды приводить всё мѣста Писанія, какія только могутъ относиться къ извѣстному догмату, а довольно привести одни мѣста яснѣйшія, такъ-называемыя *классическія*; б) извлекать мѣста изъ Писанія и истолковывать, для подкрѣпленія догматовъ, должно вообще не иначе, какъ по правиламъ здравой, православной Герменевтики; в) приводить свидѣтельства изъ преданія, для подтвержденія или поясненія догматовъ, должно уже послѣ того, какъ будутъ приведены свидѣтельства изъ Писанія—источника христіанской вѣры перваго и главнѣйшаго; г) необходимо приводить свидѣтельства изъ преданія во всѣхъ тѣхъ случаяхъ, когда свидѣтельства Писанія—или не довольно ясны и полны, или подвергаются разнымъ толкованіямъ и спорамъ; д) но нѣтъ необходимости приводить мѣста изъ преданія тамъ, гдѣ мѣста изъ Писанія совершенно ясны и опредѣленны, такъ-что не подвергаются никакимъ сомнѣніямъ и перетолкованіямъ, ни со стороны православныхъ, ни даже со стороны неправославныхъ.

Примѣчаніе. Выполнивъ эти двѣ существенныя обязанности, при раскрытіи каждаго догмата, т. е. показавъ, какъ учить о немъ православная Церковь и почему такъ учить на основаніи Св. Писанія и св. преданія, догматическое Богословіе

можетъ допускать и соображенія здраваго разума человеческого касательно разсматриваемаго догмата (Рим. 15, 2; 1 Сол. 5, 21). Если этотъ догматъ будетъ истина, доступная уму: въ такомъ случаѣ умъ можетъ найти для нея новыя поясненія и даже подкрѣпленія въ кругу собственныхъ познаній. Если же догматъ будетъ таинственный и непостижимый: тогда умъ можетъ, по крайней мѣрѣ, показать,—какая тайна эта,—при всей непостижимости своей, свѣтоносна для вѣрующаго, какъ тѣсно соединена она съ другими истинами христіанскаго вѣроученія, постижимыми для разума, какъ мысль ею выражаемая, достойна Бога, сообразна съ Его совершенствами и вмѣстѣ полезна для нравственности человѣка, какъ несправедливо отвергать эту тайну потому только, что она непостижима и т. под. Наконецъ извѣстно, что и догматы, постижимые для разума, и особенно догматы непостижимые всегда подвергались и подвергаются со стороны вольнодумцевъ возраженіямъ, которыя, большею частію, заимствуются изъ разума, а потому не иначе могутъ быть и опровергаемы, какъ при пособіи разума. Надобно только, при этомъ употребленіи разума въ области православной Догматики, постоянно удерживать его въ послушаніи вѣры (2 Кор. 10, 5),—чтобы онъ не силился объяснить то, что выше его силъ, не дерзая *мудрствовать тѣе, еже подобаетъ мудрствовать* (Рим. 12, 3).

§ 6. Раздѣленіе и подраздѣленіе христіанскаго, православно-догматическаго Богословія.

I. Православно-догматическое Богословіе, какъ наука, должна быть вѣрною копіею своего предмета: слѣдовательно должна соответствовать ему и въ раздѣленіи своемъ на составныя части. Предметъ этого Богословія суть догматы вѣры, или такия истины, которыя относятся къ самому существу христіанской религіи и содержать въ себѣ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, необходимое для нашего спасенія. Но христіанская религія есть не только союзъ Бога съ человѣкомъ, каковъ былъ союзъ первобытный, къ которому Господь призвалъ человѣка, вмѣстѣ со всѣми прочими духовными существами, чрезъ самое ихъ сотвореніе: а союзъ именно возстановленный, по паденіи человѣка, союзъ, къ которому призванъ непосредственно только падшій человѣкъ, и призванъ чрезъ искупленіе во Христѣ Исусѣ. Потому и догматы христіанскіе, излагающіе ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку, двухъ родовъ. Одни содержатъ ученіе о Богѣ и Его отношеніи къ міру и человѣку общемъ (*naturali, ordinario*), какое имѣлъ и имѣетъ Богъ и ко всѣмъ прочимъ существамъ міра. Другія заключаютъ въ себѣ ученіе о Богѣ, собственно какъ



Спасительъ человѣковъ, и объ отношеніи Его къ человѣческому роду особенномъ (*supranaturali, extraordinario*). На такое раздѣленіе догматовъ какъ бы указалъ самъ Христосъ—Спаситель, когда въ молитвѣ къ Отцу Своему изрекъ: *се есть животовъ истинный, да знаютъ Тебе единого истинного Бога, и Его же послалъ еси Исуса Христа* (Іоан. 17, 3),—выражая, что для достиженія спасенія намъ необходимо познать, во-первыхъ, Бога истиннаго, т. е. усвоить вѣрою все то, что преподааетъ христіанское Откровеніе объ истинномъ Богѣ, и, во-вторыхъ, познать, посланнаго Имъ, Исуса Христа, т. е. усвоить всѣ истины Откровенія о нашемъ Спасителѣ и, совершенномъ Имъ, дѣлѣ нашего спасенія. Такое раздѣленіе христіанскихъ догматовъ было самое общепотребительное у древнихъ отцовъ Церкви, которые совокупность догматовъ перваго рода обыкновенно означали словомъ *θεολογία*—Богословіе, а совокупность догматовъ послѣдняго рода словомъ *οἰκονομία*—тайнство искупленія, или домоустройство (Ефес. 3, 9 по тексту подлин.). Оставалось общепотребительнымъ въ Церкви православной и въ позднѣйшее время: „она имѣетъ обычай,“—писалъ въ своемъ „Исповѣданіи католической и апостольской Церкви восточной“ Митрофанъ Критопулъ, бывшій къ концу XVII вѣка патріархомъ Александрійскимъ.—„раздѣлять ученіе свое догматическое на *Богословіе простое* (*θεολογία ἀπλή*), и на *Богословіе, касающееся искупленія* (*θεολογία οἰκονομική*)“. Вслѣдствіе всего этого и нынѣ православно-догматическое Богословіе можетъ быть раздѣлено на двѣ главныя части: 1) на ученіе о Богѣ и общемъ отношеніи Его къ міру и человѣку и (*θεολογία ἀπλή*), 2) на ученіе о Богѣ-Спасителѣ и особенномъ отношеніи Его къ человѣческому роду (*θεολογία οἰκονομική*).

II. Но *общее* отношеніе Бога къ міру и человѣку состоитъ въ двухъ главныхъ его дѣйствіяхъ: а) въ томъ, что Онъ всѣхъ и все сотворилъ, есть *Творецъ* міра, и б) въ томъ, что Онъ о всѣхъ и о всемъ промышляетъ, есть *Промыслитель* міра. Равно и *особенное* отношеніе Бога-Спасителя къ человѣческому роду состоитъ въ двухъ главныхъ дѣйствіяхъ: а) въ томъ, что Онъ освящаетъ насъ—грѣшныхъ, или предлагаетъ намъ всѣ сред-

ства къ усвоенію нами, совершеннаго Имъ, спасенія, есть нашъ *Освятитель*, и б) въ томъ, что Онъ, по окончаніи нами земнаго поприща, требуетъ или потребуетъ отъ насъ отчета, какъ мы воспользовались этими спасительными средствами, и воздастъ или воздастъ намъ по заслугамъ, есть нашъ *Судія и Мздовоздаятель*. А потому объ части православно-догматическаго Богословія, съ большею ясностію, могутъ быть выражены и подраздѣлены, каждая на двѣ половины или отдѣла слѣдующимъ образомъ:

Часть первая: о Богѣ и общемъ отношеніи Его къ міру и человѣку.

Отдѣлъ I: о Богѣ.

Отдѣлъ II: о Богѣ, какъ Творцѣ и Промыслителѣ.

Часть вторая: о Богѣ-Спасителѣ и особенномъ отношеніи Его къ человѣческому роду.

Отдѣлъ I: о Богѣ Спасителѣ.

Отдѣлъ II: о Богѣ, какъ Освятителѣ и какъ Судіи и Мздовоздаятель.





ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

БОГЪ И ОБЩЕМЪ ОТНОШЕНІИ ЕГО КЪ МИРУ И ЧЕЛОВѢКУ.

ОТДѢЛЪ I.

О БОГѢ.

7. Характеръ нашего познанія о Богѣ, по ученію православной Церкви.

Все ученіе свое о Богѣ въ символѣ вѣры православная Церковь начинаетъ словомъ *вѣрую*, и этимъ выражаетъ три слѣдующія истины Откровенія:

1. Богъ не постижимъ для человѣческаго разума. Богъ во *свѣтъ* живетъ *непреступнѣмъ*, *егоже никтоже видѣть* есть отъ *человѣкъ*, *ниже видѣти можетъ* (1 Тим. 6, 16). *Божія никтоже вѣсть*, *точію Духъ Божій* (1 Кор. 2, 11).

2. Будучи невидимымъ и непостижимымъ для человѣческаго разума, Богъ однакоже благоволилъ явить Себя людямъ: а) въ твореніи или откровеніи естественномъ: *невидимая бо Его отъ созданія міра твореньми помышляема видима суть*, и *присноущная сила Его и Божество* (Рим. 1, 20), а еще болѣе б) въ Откровеніи сверхъестественномъ, когда *многочастнѣ и мноюобразнѣ древле глаголаше отцемъ во пророцѣхъ*, *въ послѣдокъ же днѣй возглаголаше намъ въ Сынъ* (Евр. 1, 1—2), и когда сей едиnorodный Сынъ Божій, явившись на землѣ *во плоти* (1 Тим. 3, 16), *далъ намъ свѣтъ и разумъ*, *да познаемъ Бога истиннаго* (1 Иоан. 5, 20), и потомъ проповѣдалъ свое ученіе чрезъ Апостоловъ, *ниспославши на нихъ Духа истины*, *Который вся испытуетъ и глубины Божія* (Иоан. 14, 17; 1 Кор. 2, 10).

3. Впрочемъ, хотя Богъ благоволилъ открыть Себя людямъ, но и *нынѣ* мы видимъ Невидимаго только *якоже зеркаломъ въ ладаніи*, и *нынѣ* разумѣемъ Непостижимаго только *отчасти* (1 Кор. 13, 12). и *нынѣ вѣрую ходимъ*, а не *видѣніемъ* (2 Кор. 5, 7).

§ 8. Сущность и раздѣленіе православнаго ученія о Богѣ.

Сущность всего того, что Богъ благоволилъ открыть намъ о Самомъ Себѣ православная Церковь выражаетъ кратко въ слѣдующихъ словахъ символа Аѳанасіева: „Вѣра каеодическая сія есть: да единаго Бога въ Троицѣ, и Троицу въ единицѣ почитаемъ, ниже сливающе Ипостаси, ниже существо раздѣляюще“; или еще короче—въ словахъ *Православнаго Исповѣданія*: „Богъ есть единъ въ существѣ и тринъ въ лицахъ“ (ч. 1, отв. на вопр. 10). Такимъ образомъ все православное ученіе о Богѣ раздѣляется на двѣ части: 1) на ученіе о Богѣ, единомъ въ существѣ, и—2) на ученіе о Богѣ, тринномъ въ лицахъ.

ГЛАВА I.

О БОГѢ, ЕДИНОМЪ ВЪ СУЩЕСТВѢ.

§ 9. Ученіе Церкви о Богѣ, единомъ въ существѣ, и содержаніе этого ученія.

Православная Церковь преподаетъ намъ о Богѣ, какъ единомъ по существу, слѣдующее понятіе: „Богъ есть Духъ вѣчный, всеблагій, всевѣдущій, всемогущій, вездѣсущій, неизмѣняемый, вседовольный, всеблаженный“ (Простран. Христ. Катих. о чл. 1). Этимъ понятіемъ о Богѣ прямо указываются—а) Его существо (иначе природа, естество) и—б) существенныя свойства, и необходимо предполагается—в) Его единство по существу.

§ 10. Понятіе о существѣ Божіемъ: Богъ есть Духъ.

Богъ есть чистѣйшій Духъ, не соединенный ни съ какимъ тѣломъ, и, слѣдовательно, природа Его—совершенно невещественная, непричастная ни малѣйшей сложности, простая. Это видно:



1. Изъ тѣхъ мѣсть Св. Писанія, которыми отрицаются въ Богѣ всѣ свойства, необходимо принадлежащія веществу или тѣлу: а) всякое тѣло ограничено пространствомъ, а Богъ ничѣмъ неограниченъ и вездѣприсущъ—*еда небо и землю не Азъ наполняю? рече Господь* (Іер. 23, 24; Пс. 138, 7—10); б) всякое тѣло можетъ подлежать перемѣнамъ,— *у Отца свѣтовъ нѣсть премѣненіе, или преложенія стѣнь* (Іак. 1, 17); в) всякое тѣло, какъ сложное изъ частей, разруσιμο и тлѣнно.—Богъ есть *нетлѣнный царь вѣковъ* (1 Тим. 1, 17).

2. Изъ тѣхъ мѣсть, гдѣ, напротивъ, Богу приписываются свойства, существенно принадлежащія только духу, какъ то: а) самосознаніе и личность,—*видите, видите, яко Азъ есмь, и нѣсть Богъ развѣ Мене;* (Втор. 32, 39; снес. Исх. 20, 2—3); б) разумъ,—*о глубина премудрости и разума Божія! кто бо разумъ умъ Господень?* (Рим. 11, 33—34); в) свободная воля,— *вся елика восхотѣ Господь, сотвори на небеси и на земли, въ моряхъ и во всѣхъ безднахъ* (Пс. 134, 6), и вообще *дѣйствуетъ вся по совѣту воли Своя* (Еф. 1, 11); г) жизнь и непрестающая дѣятельность—*живу Азъ, рече Господь* (Іерем. 22, 24), *живу Азъ во вѣки* (Втор. 32, 40); *Отець Мой доселѣ дѣлаетъ, и Азъ дѣлаю* (Іоан. 5, 18),—соотвѣтственно чему истинный Богъ называется *Богомъ живымъ*, въ отличіе отъ всѣхъ боговъ ложныхъ (1 Сол. 1, 9; 1 Тим. 6, 17).

3. Наконецъ, изъ тѣхъ мѣсть, гдѣ Богъ называется Духомъ: *Духъ есть Богъ*, сказалъ Спаситель, *и иже кланяется Ему, духомъ и истинною достоитъ кланятися* (Іоан. 4, 24); *Господь Духъ есть*, повторилъ Св. Апостоль, *а и дѣже Духъ Господень, ту свобода* (2 Кор. 3, 17).

§ 11. Понятіе о существенныхъ свойствахъ Божіихъ и раздѣленіе ихъ.

I. *Существенными* свойствами въ Богѣ (τὰ ὀντιότη ἰδιώματα) называются такія, которыя принадлежатъ Ему по самому Его существу и отличаютъ Его отъ всѣхъ прочихъ существъ. И слѣдовательно это суть свойства, равно приличныя всѣмъ Ли-

цамъ Пресвятыя Троицы, составляющимъ едино по существу,— отъ чего и называются еще свойствами Божіими *общими* (ἰδιώματα κοινά), въ отличіе отъ особенныхъ, или *личныхъ* свойствъ (τὰ προσωπικά ἰδιώματα), которыя принадлежатъ каждому изъ Лиць Божества порознь и различаютъ Ихъ между Собою (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 13).

II. Богъ, по существу Своему, есть Духъ; а въ каждомъ духѣ, кромѣ собственно духовной природы (субстанции), мы въ частности различаемъ двѣ главныя силы, или способности: умъ и волю. Примѣнительно къ этому, существенныя свойства Божіи можно раздѣлить на три класса:

1. На свойства существа Божія вообще, т. е. такія, которыя принадлежатъ равно и самой природѣ (субстанции) Божіей—духовной, и обѣимъ силамъ ея,—уму и волѣ, и отличаютъ Бога, какъ духа вообще, отъ всѣхъ прочихъ существъ.

2. На свойства ума Божія, т. е. такія, которыя принадлежатъ только одному уму Божію; и наконецъ,—

3. На свойства воли Божіей, т. е. принадлежащія только одной Божіей волѣ.

§ 12. Свойства существа Божія вообще.

Богъ, какъ Духъ, отличается отъ всѣхъ прочихъ существъ вообще тѣмъ, что они ограничены и по бытію и по силамъ, слѣдовательно болѣе или менѣе совершенны, а Онъ есть Духъ неограниченный, или *безпредѣльный* во всѣхъ отношеніяхъ, иначе *всесовершенный*. Въ частности, всѣ прочія существа: а) ограничены по началу своего бытія и продолженію; они получили бытіе свое отъ Бога и находятся въ постоянной зависимости отъ Него и частію другъ отъ друга, а Богъ ни отъ кого не получалъ бытія Своего и ни отъ кого ни въ чемъ не зависитъ—Онъ *самобытенъ* и *независимъ*; б) ограничены по образу, или формѣ своего бытія; ибо неизбежно подчинены условіямъ пространства и времени, и, слѣдовательно, подлежатъ перемѣнамъ, а Богъ выше всѣхъ условій пространства—*неизмѣримъ* и *вездѣприсущъ*, выше всѣхъ условій времени—*вѣченъ* и





неизмѣненъ; в) наконецъ, ограничены по силамъ въ ихъ количествѣ и качествахъ, а для Бога нѣтъ никакихъ границъ, и въ этомъ отношеніи—Онъ *всесиленъ* и *всемогущъ*. Такимъ образомъ главные свойства, принадлежащія Богу по существу вообще, суть:

1. *Безпредѣльность*. Называя Бога безпредѣльнымъ (*ἀόριστος*), мы разумѣемъ, что Онъ не только свободенъ отъ всякаго ограниченія и недостатка, но вмѣстѣ обладаетъ всеми возможными совершенствами и притомъ въ высочайшей степени, или безъ всякой степени и мѣры (*ὑπερτέλης*). Св. Писаніе изображаетъ это свойство Божіе, когда—

а) Называетъ Бога совершеннымъ и чуждымъ всякаго недостатка: *Богъ свѣтъ есть, и тьмы въ Немъ нѣсть ни единыя* (1 Иоан. 1, 5). *Будите совершенны, якоже Отецъ вашъ небесный совершенъ есть* (Матѣ. 5, 48).

б) Называетъ великимъ, и великимъ безконечно: *велий Господь и хвалень злато, и величію Его нѣсть конца* (Псал. 144, 3); *велий Господь нашъ, и велия крепость Его, и разума Его нѣсть числа* (Пс. 146, 5); *се, Крѣпкій, Великій, и не узымы: число лѣтъ Его безконечное* (Іов. 36, 26).

в) Называетъ не только сильнымъ, но и *единымъ сильнымъ* (1 Тим. 6, 15), не только благимъ, но и *единымъ ближимъ* (Марк. 10, 18), не только святымъ, но и *единымъ святымъ* (1 Царств. 2, 2), не только премудрымъ, но и *единымъ премудрымъ* (1 Тим. 1, 17), не только безсмертнымъ, но и *единымъ безсмертнымъ* (1 Тим. 6, 16), представляя такимъ образомъ, что совершенства всѣхъ другихъ существъ какъ бы исчезаютъ предъ безконечнымъ величіемъ Божіимъ.

г) Называетъ славнымъ, даже и царемъ и Богомъ славы, *Господь сила, той есть царь славы* (Пс. 23, 10); *Богъ славы возгремѣлъ. Господь на водахъ многихъ* (Пс. 28, 3). А величіе и слава въ Богѣ не что иное суть, какъ самыя Его совершенства, или нераздѣльное слѣдствіе и проявленіе этихъ совершенствъ.

д) Называетъ вседовольнымъ и *блаженнымъ* (1 Тим. 1, 11; 6, 15), который не нуждается ни въ чемъ (Дѣян. 17, 24—25), и всегда имѣетъ *веселіе предъ лицомъ Своимъ* и *сладость въ*

десницѣ Своей (Пс. 15, 11). А такое полное довольство и блаженство необходимо предполагаетъ въ Богѣ полноту совершенствъ, при сознаніи которыхъ только Онъ и можетъ быть вседовольнымъ и блаженнымъ.

Примѣч. Должно помнить, что безпредѣльность и всесовершенство въ Богѣ не есть, какъ мы уже замѣтили, какое либо частное свойство Божіе, а общее, объ-млющее собою все прочія: «Богъ, говоритъ св. Кирилль Иерусалимскій, совершенъ во всемъ..., совершенъ въ вѣдѣніи, совершенъ въ силѣ, совершенъ въ величіи, совершенъ въ предвѣдѣніи, совершенъ въ благости, совершенъ въ правосудіи, совершенъ въ человеколюбіи. Теперь перейдемъ къ свойствамъ существа Божія частнымъ, каковы:

2. *Самобытность* (*αὐτοῦσία*). Самобытнымъ Богъ называется потому, что не обязанъ бытіемъ Своимъ какому либо другому существу, а имѣетъ и бытіе и все, что ни имѣетъ, отъ Самого Себя. Ясное ученіе о самобытности Божіей находимъ въ тѣхъ мѣстахъ Св. Писанія, гдѣ говорится—

а) Что прежде Бога не было другаго Бога, отъ котораго Онъ могъ бы получить бытіе, и что Ему никто ничего не далъ. *Да увѣсте и вѣруете Ми и уразумѣете, яко Азъ есмь: прежде Мене не бысть инъ Богъ, и по Мнѣ не будетъ* (Исаи 43, 10). *Кто прежде даде Ему, и воздастся Ему?* (Исаи 40, 14).

б) Что Онъ есть Богъ первый, есть алфа—начало всего. *Азъ первый, и Азъ по сихъ, кромѣ Мене нѣсть Бога* (Исаи 44, 6); *Азъ Богъ первый, и въ грядущая Азъ есмь* (Исаи 41, 4, снес. 48, 12). *Азъ есмь Алфа и Омега, начатокъ и конецъ, начало Господь, Сый, и Иже бѣ, и Грядый, Вседержитель* (Апок. 1, 8).

в) Что Онъ имѣетъ животъ въ Самомъ Себѣ и есть самый источникъ живота. *Якоже Отецъ имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ* (Іоан. 5, 26). *Упоются* (сынове человечестіи) *отъ тука дому Твоего, и потокомъ сладости Твоя напоиши я; Яко у Тебе источникъ живота* (Пс. 35, 9—10).

г) Наконецъ, что самое имя Ему есть *Сый*—ὁ ὢν, сый по преимуществу (*κατ' ἐξοχήν*). *И рече Моисей къ Богу: се азъ пойду къ сыномъ Израилевымъ, и реку къ нимъ: Богъ отецъ нашихъ*



посла мя къ вамъ; и аще вопросятъ мя, что имя Ему? что реку къ нимъ? И рече Богъ къ Моисею, глаголя: Азъ есмь Сый; и рече: тако речеша сыномъ Израилевымъ: Сый посла мя къ вамъ (Исх. 3, 13—14).

3. *Независимость.* Подъ именемъ независимости въ Богѣ разумѣется такое свойство, по которому Онъ и въ существѣ, и въ силахъ, и въ дѣйствіяхъ Своихъ опредѣляется только Самъ Собою, а не чѣмъ либо стороннимъ, и есть самодовольный (αὐτάρχης, ἀνευδεής), самовластный (αὐτεξούσιος), самодержавный (αὐτοκράτης). Св. Писаніе изображаетъ независимость Божію въ чертахъ раздѣльныхъ, выражая слѣдующія истины:

а) Богъ не нуждается ни въ чемъ стороннемъ, напротивъ Самъ даруетъ всѣмъ все—не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ: ни отъ рукъ человѣческихъ прозвѣніе пріемлетъ, требуя что, Самъ дая всѣмъ животъ и дыханіе и вся (Дѣян. 17, 24—25; снес. Исаіи 40, 28).

б) Ничто стороннее и не можетъ сообщить что-либо Богу ни въ отношеніи къ Его бытію и совершенствамъ, ни въ отношеніи къ дѣйствіямъ. Кто уразумѣетъ умъ Господень, и кто соопытникъ Ему бысть, уже научаетъ Его? Или съ кимъ совѣтова, и настави И? или кто показа Ему судъ? или путь разумнѣя кто показа Ему (Исаіи 40, 13—14)? Или кто прежде даде Ему, и воздастся Ему? Яко изъ Тою, и Тъмъ, и въ Немъ всяческая (Рим. 11, 35—36).

в) Богъ есть полный владыка надъ всѣми прочими существами, котораго, слѣдовательно, никто и ничто не можетъ къ чему-либо принудить. Моя есть вселенная и исполненіе ея (Пс. 49, 12). Господи, Господи Царю Вседержителю, яко во власти Твоей сіе все есть, и нпсть противу мудрствуйай Тебѣ, внегда восхоощи спасти Израіля; яко Ты сотворилъ еси небо и землю, и все удивляемое въ поднебеснѣй: и Господь еси всѣхъ, и нпсть, иже воспротивится Тебѣ Господеву (Есѡир. 4, 17), яко всяческая работна Тебѣ (Пс. 118, 91).

г) Богъ дѣйствительно свободенъ отъ всякаго внѣшняго при- нужденія и дѣйствуетъ вся единственно по совѣту воли Своя (Еф. 1, 11).

4. *Неизмѣримость и вседѣприсутствіе.* Неизмѣримость приписывается Богу въ томъ смыслѣ, что Онъ, какъ Духъ чистѣйшій и притомъ безпредѣльный во всѣхъ отношеніяхъ, не под- лежитъ, въ частности, никакому ограниченію и пространствомъ или мѣстомъ, но наполняетъ Собою все (ἀπερίγραπτος καὶ τὰ πάντα πληρῶν); а вседѣприсутствіе— въ томъ, что, наполняя Со- бою все, Онъ естественно находится во всякомъ мѣстѣ и при- сущъ всякому существу (πανταχοῦ καὶ πᾶσι παρών). Вѣра въ вседѣприсутствіе Божіе и ученіе о немъ существовали во всѣ періоды Божественнаго Откровенія:

а) Въ періодъ патриархальный. Эта вѣра выражается въ словахъ Іакова и Лавана, когда они утверждали завѣтъ между собою: се никтоже съ нами есть: виждь, Богъ свидѣтель между мною и тобою (Быт. 31, 44; снес. 31, 50); и потомъ въ отвѣтъ Іосифа женѣ Пентефріевой: како сотворю глаголь злый сей, и сорпшу предъ Богомъ (Быт. 39, 9)?

б) Въ періодъ подзаконный. Ясное ученіе о вседѣприсутствіи Божіемъ находимъ въ словахъ Самого Господа: небо престолъ Мой, земля же подножіе ногъ Моихъ: кій домъ созиждете Ми? и кое мѣсто покоища Моего (Исаіи 66, 1)? аще утаится кто въ сокровенныхъ, и Азъ не узрю ли его? еда небо и землю не Азъ наполняю? (Іерем. 23, 24). А столько же ясное исповѣданіе вседѣприсутствія Божія—въ обращеніи Давида къ Богу: камо пойду отъ Духа Твоего? и отъ лица Твоего камо блжжу? Аще възыду на небо, Ты тамо еси: аще спиду во адъ, тамо еси: Аще възьму криль мои рано, и вселюся въ послѣднихъ моря, и тамо бо рука Твоя наставитъ мя, и удержитъ мя десница Твоя (Пс. 138, 7—10), и въ молитвѣ Соломона: аще небо, и небо небесе не довалятъ Ти, кольми паче храмъ сей, елиже создалъ имени Твоему (3 Царст. 8, 27).

в) Въ періодъ христіанскій. Мысль о вседѣприсутствіи Бо- жіемъ предполагается въ замѣчаніи Спасителя женѣ самарянкѣ, что поклоненіе Богу истинному не можетъ быть привязано къ одному только опредѣленному мѣсту, а должно совершаться повсюду (Іоан. 4, 21—23), и—ясно выражается въ словахъ Апостола: Богъ... сотворилъ весь языкъ человѣчь... взыскати Го-



слода, да поне осяжуть Его и обряцуть, яко не далеце отъ единаго коеюждо насъ суца (Дѣян. 17, 26—27), также: единый Богъ и Отець всѣхъ, Иже надъ всѣми и чрезъ всѣхъ и во всѣхъ насъ (Ефес. 4, 6).

Примѣч. Св. отцы и учителя Церкви старались, по возможности, объяснить самый способъ вездѣприсутствія Божія, въ предотвращеніе или опроверженіе различныхъ заблужденій. И для этого говорили, что Богъ вездѣприсущъ и все Собою наполняетъ а) не протяженіемъ или расширеніемъ Своего естества, какъ напримѣръ, воздухъ, свѣтъ: ибо естество Божіе невещественно и совершенно духовно; б) вездѣприсущъ не дѣйствіями только Своего всевѣднія и всемогущества (τῆ ἐνέργειᾳ), а самымъ Своимъ существомъ (τῆ οὐσίᾳ); в) не такъ, чтобы ограничивался и обнимался какимъ-либо мѣстомъ, напротивъ Онъ во всемъ и внѣ всего, и слѣдовательно Самъ объемлетъ Собою существующее, не будучи однакожъ какимъ-либо мѣстомъ для міра и существъ, въ немъ обитающихъ. Впрочемъ, излагая объясненія вездѣприсутствія Божія, пастыри древней Церкви постоянно внушали мысль и о непостижимости этого свойства Божія.

5. Вѣчность. Когда говорится, что Богъ вѣченъ (ἀίδιος), это значитъ, что Онъ не имѣетъ ни начала, ни конца Своего бытія, и вообще свободенъ отъ всѣхъ условій времени. Въ Св. Писаніи это качество—

а) многократно усвоетъ Себѣ Самъ Богъ: *живу Азъ во вѣки* (Втор. 32, 40); *Азъ есмь первый, и Азъ есмь въ вѣкъ* (Исаіи 48, 12; снес. 41, 4, 44, 6); *Азъ есмь Алфа и Омега, начатокъ и конецъ* (Апок. 1, 8 и 17); *прежде Мене не бысть иль Богъ и по Мнѣ не будетъ* (Исаіи 43, 10); *Азъ есмь Сый* (Исх. 3, 14).

б) Приписывали Ему пророки, напримѣръ Давидъ: *въ началѣхъ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твоюю суть небеса. Та пошибнутъ, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшуютъ, и яко одежду свѣиши я, и измѣнятся. Ты же тойже еси, и льта Твоя не оскудѣютъ* (Пс 101, 26—28); *прежде даже юрамъ не быти и создатися земли и вселеннѣй, и отъ вѣка и до вѣка Ты еси* (Пс. 89, 3); *тысяща лѣтъ предъ очима Твоима, Господи, яко день вчерашній* (Пс. 89, 5).

в) Приписываютъ и новозавѣтные писатели, изъ которыхъ св. Павелъ называетъ Бога *царемъ вѣковъ нетлѣннымъ* (1 Тим. 1, 17) и *единымъ, имѣющимъ безсмертіе* (1 Тим. 6, 16), а Ап. Петръ, повторивъ слова Псалмопѣвца, что у Бога *тысяща лѣтъ*

яко день единый, присовокупляетъ, что и *единый день предъ Господемъ яко тысяща лѣтъ* (2 Петр. 3, 8).

Примѣч. Какъ понимать вѣчность Божію—объясняютъ намъ Св. отцы и учителя Церкви. Это не есть какое-то безначальное и безконечное время, какъ обыкновенно представляютъ, слагающееся изъ безчисленнаго множества частей, преемственно послѣдующихъ одна за другою, и слѣд. необходимо состоящее изъ прошедшаго, настоящаго и будущаго,—напротивъ, это есть одно постоянное, неизмѣнно-пребывающее настоящее, «Богъ всегда былъ, есть и будетъ, или лучше сказать, всегда есть, говорить св. Григорій Богословъ; ибо слова: былъ и будетъ, означаютъ дѣленія нашего времени и свойственны естеству преходящему: а Сый—всегда. И симъ именемъ именуется Онъ Самъ Себя, бесѣдуя съ Моисеемъ на горѣ (Исх. 3, 14), потому что сосредоточиваетъ въ Себѣ Самою всецѣлое бытіе, которое не начиналось и не прекратится.

6. Неизмѣняемость. Неизмѣняемость въ Богѣ есть такое свойство, по которому Онъ всегда пребываетъ одинъ и тотъ же (ἀναλλοίωτος, ἀμετάβλητος) и въ существѣ Своемъ, и въ Своихъ силахъ и совершенствахъ, и въ Своихъ опредѣленіяхъ и дѣйствіяхъ. Изображая это свойство Божіе, Св. Писаніе—

а) Устраняетъ отъ Бога всякую измѣняемость, замѣчаемую въ человѣкѣ: *не яко человекъ Богъ колеблется, ниже яко сынъ человеческій измѣняется* (Числ. 23, 19); *многи мысли въ сердцахъ мужа: совѣтъ же Господень во вѣкъ пребываетъ* (Притч. 19, 21).

б) Устраняетъ всякую измѣняемость, замѣчаемую во внѣшней природѣ: *въ началѣхъ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твоюю суть небеса. Та пошибнутъ, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшуютъ, и яко одежду свѣиши я, и измѣнятся. Ты же тойже еси, и льта Твоя не оскудѣютъ* (Пс. 101, 26—28). *Небо и земля преидетъ: словеса же Моя не преидутъ* (Марк. 13, 31).

в) Свидѣтельствуетъ, что въ Богѣ нѣтъ и тѣни переменъ: *всяко даданіе благо, и всякъ даръ совершенъ свыше есть, слодяи отъ Отца свѣтовъ, у Негоже нѣсть премѣненія, или предложенія стѣнь* (Іак. 1, 17).

г) Наконецъ, представляетъ Самого Бога говорящимъ: *Азъ Господь Богъ вашъ, и не измѣняюся* (Малах. 3, 6).

Примѣч. Св. отцы и учителя Церкви, приписывая Богу всецѣлую неизмѣняемость во всѣхъ отношеніяхъ, въ частности для объясненія неизмѣняемости Его воли и



определенной по отношению къ свободнымъ тварямъ, различали въ Богѣ, на основаніи Св. Писанія двоякую волю: первую (*θέλημα πρότον*), и вторую (*δέυτερον*), иначе предвидящую (*προϋποθέτου*) и послѣдующую (*επόμενου*), или какъ послѣдствіи начали выражаться, безусловную и условную. Подъ именемъ первой воли разумѣется такая, по которой Богъ желаетъ чего-либо безъ всякихъ стороннихъ условий, напримѣръ, *хочетъ взять человекомъ спастися, и въразумъ истины приити* (1 Тим. 2, 4), а подъ именемъ послѣдней,—такая, по которой Онъ желаетъ чего-либо по отношенію къ свободнымъ тварямъ, подъ какимъ-нибудь обязательнымъ для нихъ условіемъ, напримѣръ, послать къ людямъ Своего Единороднаго Сына, *да всякъ именно вѣруй въ Онъ, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16, Марк. 16, 16). Такимъ образомъ и воля Божія по отношенію къ свободнымъ тварямъ, какъ и ко всемъ вообще, остается неизмѣнною, и свобода тварей нисколько не стѣсняется этою волею и ея опредѣленіями.

7. *Всемогущество.* Всемогущество приписывается Богу въ томъ смыслѣ, что Онъ обладаетъ неограниченною силою все производить и надъ всемъ владычествовать,—отъ чего называется безразлично и всемогущимъ или всесильнымъ (*παντοδύνατος*), и Вседержителемъ (*παντοκράτωρ*). Въ Свящ. книгахъ находится безчисленное множество мѣстъ, изображающихъ это свойство Божіе. Онъ свидѣлствуютъ:

а) О всемогуществѣ Божіемъ вообще. *Вѣтъ, яко вся можеши, невозможно же Тебѣ ничтоже* (Іов. 42, 2); *Авва Отче, вся возможна Тебѣ* (Марк. 14, 36); *у Бога вся возможна* (Матѣ. 19, 26); *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголь* (Лук. 1, 37). Въ частности изображаютъ всемогущество Божіе—

б) Въ твореніи. *И рече Богъ: да будетъ свѣтъ: и бысть свѣтъ* (Быт. 1, 3); *Той рече, и быша: Той повелѣ, и создашася* (Пс. 32, 9; снес. 148, 5); *Богъ нашъ на небеси и на земли, вся елика восхотѣ, сотвори* (Пс. 113, 11; снес. 134, 6).

в) Въ промышленіи о тваряхъ и владычествѣ надъ ними. *Вся къ Тебѣ чають, дати пищу имъ во благо время. Давиши Тебѣ имъ соберутъ: отверзиу Тебѣ руку, всяческая исполнятся блаости. Отверацши же Тебѣ лице, възмзутся: отымеши духъ ихъ, и исчезнутъ, и въ персть свою возвратятся. Послени Духа Твоего, и созиждутся, и обновши лице земли* (Псал. 103, 27—30). *Тебѣ, Господи, величество, и сила и слава, и одолнїе, и исповданїе, и крѣпость, яко Ты встѣи, иже на небеси и на земли, владычествуши* (1 Парал. 29, 11).

И еще частіиѣ свидѣлствуютъ о всемогуществѣ Божіемъ:

1) Въ совершеніи чудесъ. *Кто Богъ велий яко Богъ нашъ? Ты еси Богъ творяй чудеса* (Пс. 76, 14—15). *Блаисловенъ Господь Богъ Израилевъ, творяй чудеса единъ* (Пс. 71, 18).

д) Въ распространеніи и сохраненіи Христовой вѣры и Церкви. *Созижду Церковь Мою, и врата ада не одолзютъ ей* (Матѣ. 16, 18). *Буяя міра избра Богъ, да премудрїя посрамитъ: и немощная міра избра Богъ, да посрамитъ крѣпкая: И худородная міра и уничиженная избра Богъ, и не сущая, да сущая упразднитъ* (1 Кор. 1, 27—28). *Подобаетъ ему царствовать, дондеже ползжитъ вся врашъ подъ ногама Своима* (1 Кор. 15, 25).

§ 13. Свойства ума Божія.

Умъ Божій можетъ быть разсматриваемъ съ двухъ сторонъ: самъ въ себѣ и въ отношеніи къ дѣйствїямъ Божїимъ. Въ первомъ случаѣ получаемъ понятїе объ одномъ свойствѣ этого ума—всевѣднїи; въ послѣднемъ о другомъ—высочайшей премудрости.

1. *Всевѣднїе.* Исповѣдуя Бога существомъ всевѣдущимъ (*τὰ πάντα εἰδώς*), разумѣемъ не только то, что Онъ знаетъ все, но вмѣстѣ—что Онъ знаетъ все совершеннѣйшимъ образомъ. Св. Писанїе весьма ясно свидѣлствуетъ, что—

а) Богъ знаетъ все и совершеннѣйшимъ образомъ. *Болїй есть Богъ сердца нашего, и вѣсть вся* (1 Іоан. 3, 20); *Богъ разумовъ Господь* (1 Цар. 2, 3), *и разума Его нѣсть числа* (Пс. 146, 5); *Вся наша и объявлена предъ очима Его* (Евр. 4, 13); *Господи, Ты вся вѣси..., всѣхъ разумъ имаша* (Есѣир. 4, 17). Въ частности то же Откровенное Слово учитъ, что—

б) Богъ знаетъ Самого Себя. *Никтоже знаетъ Сына, токмо Отецъ: ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ* (Матѣ. 11, 27). *Кто вѣсть отъ человекъ, яже въ человекъ, точїю духъ человека, живущїй въ немъ? такожде и Божїя никтоже вѣсть, точїю Духъ Божїй* (1 Кор. 2, 11).

в) Богъ знаетъ все возможное. Онъ нарицаетъ не сущая яко сущая (Рим. 4, 17) и вѣдаетъ вся прежде бытїя ихъ (Дан. 13, 42).



г) Богъ знаетъ все дѣйствительно существующее. Ибо *Самъ* поднебесную всю назираетъ, вѣдый, яже на земли, вся, яже сотвори (Іов. 28, 24), — и нѣсть тварь неявлена предъ Нимъ (Евр. 4, 13). Онъ знаетъ все аа) въ мірѣ физическомъ: *исчитаетъ множество звѣздъ, и всѣмъ имъ имена нарицаетъ* (Пс. 146, 4). *знаетъ вся птицы небесныя* (Пс. 49, 11); *очи Его назирають всю землю* (2 Парал. 16, 9); *нагъ адъ предъ Нимъ, и нѣсть покрывала паубъ* (Іов. 26, 6); бб) въ мірѣ нравственномъ: *предъ очима суть Божіи пути мужа: вся же теченія его назираетъ* (Притч. 5, 21). *Той бо зритель есть дѣлъ человѣческихъ, утаися же отъ Нею ничтоже отъ тѣхъ, яже творять: Ниже будетъ мѣсто укрытися творящимъ беззаконная* (Іов. 34, 21, 22). *На всякомъ мѣстѣ очи Господни смотряють злыя же и блایя* (Прит. 15, 3). *Вся сердца испытуетъ Господь, и всяко помышление разуметь* (1 Парал. 28, 9). *Ты единъ въси сердца сыновъ человѣческихъ* (1 Парал. 6, 30).

д) Богъ знаетъ все прошедшее. Ибо *разумна отъ вѣка суть Богови вся дѣла Его* (Дѣян. 15, 18), и настанетъ нѣкогда день, когда Господь *будетъ судить вселенную въ правдѣ* (Дѣян. 17, 31), когда Онъ *во свѣтъ приведетъ тайная тмы, и объявитъ соупты сердечныя* (1 Кор. 4, 5), и *воздастъ коемуждо по дѣломъ его* (Рим. 2, 6).

е) Богъ знаетъ все настоящее. *Адъ и пауба явна предъ Господемъ: како не и сердца чловѣковъ?* (Притч. 15, 11). *Самъ поднебесную всю назираетъ, вѣдый, яже на земли вся яже сотвори* (Іов. 28, 24).

ж) Богъ знаетъ все будущее. *Азъ есмь Богъ, и нѣсть еще развѣ Мене: Возвѣщаяй первѣ послѣдняя, прежде неже быти имъ* (Исаіи 46, 9, 10). И именно аа) будущее не только необходимое, но и случайное, свободное: *прежде неже Мнѣ создати тя во чревь, познахъ тя* (Іер. 1, 5); *Господи... Ты разумль еси помышленія моя издалеца: Стезю мою и уже мое Ты еси изслѣдовалъ, и вся пути Моя провидль еси* (Пс. 138, 2, 3) бб) будущее условное, т. е. такое, которое могло бы случиться при извѣстныхъ условіяхъ, но не случилось по невыполненію условій. *Горе тебѣ, Хоразине, горе тебѣ, Вивсаидо: яко аще въ Тиръ и*

Сидонъ быша силы были бывшыя въ васъ, древле убо во вретнищѣ и пепель покаляся быша (Матѣ. 11, 21).

2. *Высочайшая премудрость.* Высочайшая премудрость Божія (σοφία) состоитъ въ совершеннѣйшемъ знаніи наилучшихъ дѣлей и наилучшихъ средствъ, и вмѣстѣ—въ совершеннѣйшемъ искусствѣ прилагать послѣднія къ первымъ; слѣдовательно есть не что иное, какъ то же всевѣдѣніе Божіе, только рассматриваемое въ отношеніи къ Божественнымъ дѣйствіямъ, или—есть самый разумъ Божій, рассматриваемый съ дѣятельной стороны. Св. Писаніе приписываетъ Богу это свойство со всею ясностію, когда—

а) Представляетъ Его вообще премудрымъ, у котораго *премудрость и сила, совѣтъ и разумъ* (Іов. 12, 13), *единымъ премудрымъ* (Рим. 14, 26; 1 Тим. 1, 17; Іуд. 25) и источникомъ мудрости для всѣхъ: *аще кто отъ васъ лишенъ есть премудрости, да проситъ отъ дающаго Бога всѣмъ нелицепріемль и не поношающаго, и дастся ему* (Іак. 1, 5). Въ частности—

б) Свящ. писатели Ветхаго Завѣта указываютъ преимущественно на міръ, какъ на зеркало премудрости Божіей. *Яко возвеличишася дѣла Твоя, Господи, вся премудростію сотворилъ еси,—взываетъ Давидъ* (Пс. 103, 24). *Богъ премудростію основа землю, уготови же небеса разумомъ,—повторяетъ въ притчахъ своихъ премудрый сынъ Давидовъ* (Притч. 3, 19). *Господь, сотворивый землю въ крѣпости своей, устроивый вселенную въ премудрости Своей, и разумомъ Своимъ простре небо,—читаемъ въ книгѣ пророчества Іереміина* (Іер. 10, 12).

в) Въ писаніяхъ Новаго Завѣта изображается преимущественно домостроительство искупленія нашего, какъ дѣло неизреченной премудрости Божіей. *Мы проповѣдуемъ Христа распята,* говоритъ св. Апостоль Павелъ въ посланіи къ Коринѣянамъ, *Іудеемъ убо соблазнъ, Еллиномъ же безуміе: самимъ же званымъ Іудеемъ же и Еллиномъ Христа Божію силу и Божію премудрость* (1 Кор. 1, 23, 24); *глаголемъ премудрость Божію въ тайнѣ сокровенную, юже представилъ Богъ прежде вѣкъ въ славу нашу* (1 Кор. 2, 7). И наконецъ въ другомъ своемъ посланіи, послѣ разсужденія о чудномъ планѣ того же великаго домо-



строительства Божія, восклицаетъ: *о, глубина богатства и премудрости и разума Божія! яко неиспытани судове Его, и неизслѣдовани путіе Его* (Рим. 11, 33).

§ 14. Свойства воли Божіей.

Волю Божію можно разсматривать съ двухъ сторонъ: саму въ себѣ и въ отношеніи къ тварямъ. Въ первомъ случаѣ она представляется намъ: а) по естеству своему *высочайше-свободною*, а б) по свободной дѣятельности *всесвятою*. Въ послѣднемъ— является: а) прежде всего *всѣблаюю*,—такъ какъ благодать есть первая и главнѣйшая причина всѣхъ дѣйствій Божіихъ по отношенію ко всѣмъ тварямъ, разумнымъ и не разумнымъ; б) потомъ, въ частности, по отношенію къ однѣмъ тварямъ разумнымъ *истинною* и *вѣрною*,—поколикѣ открываетъ себя имъ въ качествѣ нравственнаго закона для ихъ воли и въ качествѣ обѣтованій, или нравственныхъ побужденій къ исполненію этого закона; в) наконецъ *правосудною*,—поколикѣ слѣдитъ за нравственными дѣйствіями этихъ существъ и воздастъ имъ по заслугамъ. Такимъ образомъ главныя свойства воли Божіей, или точнѣе, главныя свойства Божіи по волѣ суть:

1. *Высочайшая свобода*. Богъ называется высочайше-свободнымъ (*ἐλευθερος. αὐτεξούσιος*) потому, что Онъ опредѣляетъ Себя къ дѣятельности совершенно независимо отъ всякой необходимости или принужденія, какъ внѣшняго, такъ и внутренняго, а единственно на основаніи представленій (идей) своего совершеннѣйшаго разума. Онъ и избираетъ, что хочетъ, и осуществляетъ избранное, какъ хочетъ. Св. Писаніе приписываетъ Богу высочайшую свободу:

а) Вообще во всѣхъ Его дѣйствіяхъ, утверждая, что Онъ *вся дѣйствуетъ по совѣту воли Своея* (Еф. 1, 11), и въ частности—

б) Въ сотвореніи міра. *Богъ нашъ на небеси и на земли, вся елика восхотѣ, сотвори* (Пс. 113, 11).

в) Въ промышленіи о немъ. *По воли своей творитъ въ силѣ небесный, и въ селеніи земный: и нѣсть, иже воспротивится рѣчь Его, и речетъ Ему: что сотворилъ еси* (Дан. 4, 32). Вла-

дѣетъ Вышній царствомъ человѣческимъ, и емуже восхоцетъ, дастъ е (Дан. 4, 14. 22. 29). *Не двѣ ли птицы цѣнятся единымъ ассаріемъ? и ни одна отъ нихъ падетъ на земли, безъ Отца вашего: Вамъ же и власи главніи вси изочтени суть* (Матѣ. 10, 29. 30).

г) Въ искупленіи человѣка. Ибо Отецъ небесный *прежде нарекъ насъ во усыновленіе Иисусъ Христомъ въ Него, по благоволенію хотѣнія Своею* (Еф. 1, 5); и Христосъ Спаситель *далъ Себе по ирѣспѣхъ нашихъ, яко да избавитъ насъ отъ настоящаго вѣка лукаваго, по воли Бога и Отца нашего, Емуже слава во вѣки вѣковъ* (Гал. 1, 4. 5).

д) Въ возрожденіи насъ и освященіи. *Восхотѣвъ, породилъ насъ словомъ истины, во еже быти намъ начатокъ нѣкій созданіемъ Его* (Іак. 1, 18); и комуждо изъ насъ *дается явленіе Духа на пользу: овому бо Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума, о томъже Дусѣ... Вся же сія дѣйствуетъ единыи и тойже Духъ, раздѣляя властію коемуждо якоже хоцетъ* (1 Кор. 12, 7. 8. 11).

2. *Совершеннѣйшая святость*. Называя Бога святымъ (*ἅγιος*), мы исповѣдуемъ, что Онъ совершенно чистъ отъ всякаго грѣха, даже не можетъ согрѣшати, и во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ совершенно вѣренъ нравственному закону, а потому ненавидитъ зло и любитъ одно только добро и во всѣхъ своихъ тваряхъ. Св. Писаніе, дѣйствительно, и подтверждаетъ, что Богъ—

а) Совершенно чистъ отъ всякаго грѣха. *Богъ вѣренъ, и нѣсть неправды въ Немъ* (Второз. 32, 4); *Богъ свѣтъ есть и тьмы въ Немъ нѣсть ни единыя* (1 Іоан. 1, 5); *Онъ чистъ есть* (1 Іоан. 3, 3).

б) Совершенно вѣренъ нравственному закону. Соответственно этому Св. Писаніе: аа) весьма часто называетъ Бога святымъ вообще,—*Святъ Господь Богъ нашъ* (Пс. 98, 9; Іоан. 17, 11); бб) въ частности выражается, что *свѣто слово Его* (Пс. 104, 42), *свѣтъ законъ Его* (Рим. 7, 12), *свѣта мышца Его* (Пс. 97, 1) *во свѣтлѣхъ путіе Его* (Пс. 76. 14); вв) свидѣтельствуетъ, что Ангелы на небеси, окружая престолъ Его, непрестанно зываютъ другъ ко другу,—*святъ, святъ, святъ Господь Саваофъ: исполнь вся земля славы Его* (Исаіи 6, 3; снес. Апок. 4, 8);



гр) заповѣдуетъ, чтобы и мы на земли святили имя Его, подражая Его совершеннѣйшей святости—*по заповѣданію вы святому, и сами святы во всемъ житіи будете. Зане писано есть: святы будьте, яко Азъ святъ есмь* (1 Петр. 1, 15, 16).

в) Ненавидитъ въ тваряхъ зло и любитъ одно добро.—*Мерзость Господеви путіе развращенни: пріятни же Ему вси непорочнии въ путехъ своихъ* (Притч. 11, 20); *мерзость Господеви путіе нечестивыхъ: юная же правду любитъ* (Притч. 15, 9). *Возненавидѣлъ еси вся дѣлающія беззаконіе* (Пс. 5, 6).

3. Безконечная благодать. Благодать въ Богѣ есть такое свойство, по которому Онъ всегда готовъ сообщать и дѣйствительно сообщаетъ Своимъ тварямъ столько благодати, сколько каждая изъ нихъ можетъ принять по своей природѣ и состоянію. Эта благодать (*ἀγαθότης*), по различію условій существъ, на которыя она дѣйствуетъ, называется различно: называется *благодатию* (*χάρις*), когда даруетъ блага тѣмъ, которые ихъ не заслужили (Рим. 11, 5; Еф. 2, 5); *милосердіемъ* (*ἔλεος, οἰκτιρμός*), когда является на помощь бѣдствующимъ и нуждающимся (Лук. 1, 72, 78; 2 Кор. 1, 3); *долготерпѣніемъ* (*μακροθυμία*), когда снисходитъ къ грѣшникамъ и, ожидая обращенія ихъ, медлитъ ихъ наказывать (Рим. 2, 4; 3, 26); *милостию* (*χρηστότης*), когда уменьшаетъ наказаніе за грѣхи (Рим. 11, 22), и т. под. Въ Св. Писаніи находятся безчисленное множество мѣстъ, въ которыхъ изображается благодать Божія:

а) Вообще. Богъ именуется аа) не только благимъ, но и единымъ благимъ,—*исповдайтесь Господеви, яко благодать, яко въ отвѣтъ милость Его* (Пс. 117, 1); *никтожеже благодать, токмо единъ Богъ* (Марк. 10, 18); бб) не только щедрымъ и милостивымъ, но и Отцемъ щедротъ,—*щедръ и милостивъ Господь, долготерпѣливъ и многомилостивъ* (Пс. 102, 8); *благословенъ Богъ и Отецъ Господа нашего Иисуса Христа, Отецъ щедротъ и Богъ всякія утѣхи* (2 Кор. 1, 3); вв) не только любовью, но и Богомъ любви,—*Богъ любви есть и пребывающій въ любви, въ Бозѣ пребываетъ, и Богъ въ немъ пребываетъ* (1 Иоан. 4, 16; снес. ст. 8); *миръ имайте: и Богъ любви и мира будетъ съ вами* (2 Кор. 13, 11).

б) Въ отношеніи къ тварямъ. *Благодать Господь всяческииъ, и щедроты Его на всѣхъ дѣлахъ Его* (Пс. 144, 9). *Отверзши Ему руку, всяческая исполнятся благодати* (Пс. 103, 28).

в) Въ особенностяхъ къ людямъ. Въ этомъ отношеніи говорится аа), что Богъ есть Отецъ нашъ,—*отца не зовите себя на земли: единъ бо есть Отецъ вашъ, Иже на небесахъ* (Матѣ. 23, 9); *еще убо молитесь вы: Отче нашъ, Иже еси на небесахъ* (Матѣ. 6, 9); бб) что Онъ отечески внимлетъ всѣмъ нашимъ молитвамъ—*еще вы лукавы суще, умѣете даянія блага даяти чадамъ вашимъ: кольми паче Отецъ вашъ небесный дастъ блага просящимъ у Него* (Матѣ. 6, 11). Наконецъ вв) какъ самое разительное свидѣтельство безконечной благодати Божіей къ намъ представляется, совершенное Имъ, дѣло нашего искупленія,—*такъ возлюбилъ Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣрующій въ Онъ, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Иоан. 3, 16). *О семъ явися любви Божіей въ насъ, яко Сына Своего Единороднаго посла Богъ въ міръ, да живи будемъ Имъ. О семъ есть любовь, не яко мы возлюбихомъ Бога, но яко Той возлюбилъ насъ, и посла Сына Своего очищеніе о грѣсахъ нашихъ* (1 Иоан. 4, 9, 10).

4. Совершеннѣйшая истинность и вѣрность. Мы исповѣдуемъ Бога истиннымъ и вѣрнымъ (*ἀληθινός, πιστός*), потому, что Онъ все, что ни открываетъ тварямъ, всегда открываетъ неложно и достоверно, и, въ частности, какія ни изрекаетъ имъ обѣтованія и угрозы, всегда исполняетъ сказанное или непременно исполнить.

Богъ истиненъ во всѣхъ Своихъ откровеніяхъ тварямъ. Это утверждаетъ Св. Писаніе, когда говоритъ:

а) *Господь Богъ истиненъ есть* (Иер. 10, 10; Иоан. 3, 33), *Богъ истины* (Пс. 30, 6), и *Богъ неложный* (Тит. 1, 2). *Невозможно солгати Богу* (Евр. 6, 18).

б) *Слово Его истина есть* (Иоан. 17, 17); *слова Господня, слова чиста, сребро разжжено, искушено земли, очищено седмерицею* (Пс. 11, 7), *слова истинна и вѣрна* (Апок. 21, 5; 22, 5).

Богъ вѣренъ во всѣхъ Своихъ обѣтованіяхъ и угрозахъ. Въ этомъ отношеніи Св. Писаніе выражается:



а) о Богъ,—не яко человекъ Богъ колеблется, ниже яко сынъ человеческій измѣняется: Той глаголаше, не сотворишь ли? речеть, и не пребудеть ли (Числ. 23, 19)? Да держимъ исповѣданіе упованія неуклонное: *впренъ бо есть Общцавый* (Евр. 10, 23). *Аще не втруемъ, Онъ впренъ пребываетъ; отрещися бо Себе не можетъ* (2 Тим. 2, 13); *впренъ призывай вась, иже и сотворишь* (1 Сол. 5, 24; снес. Второз. 7, 9).

б) О самыхъ обѣтованіяхъ Божіихъ и угрозахъ,—елика бо обѣтованія Божія, въ томъ ей, и въ томъ аминь (2 Кор. 1, 20). *Аминь глаголю вамъ, яко не имать прейти родъ сей, дондеже вся сія будутъ: Небо и земля прейдетъ: словеса же Моя не прейдутъ* (Марк. 13, 30. 31; Лук. 21, 32. 33).

5. *Безконечное правосудіе.* Подъ именемъ правосудія, или правды (*δικαιοσύνη*) здѣсь разумѣется въ Богъ такое свойство, по которому Онъ воздасть всѣмъ нравственнымъ существамъ, каждому по заслугамъ, и именно,—добрыхъ награждаетъ, а злыхъ наказываетъ.

Общая мысль о правосудіи Божіемъ выражается: а) у Псалмопѣвца,—*Богъ судитель праведенъ, и крѣпокъ* (Пс. 7, 12); *праведенъ Господь, и правды возлюби* (Пс. 10, 7); б) въ словахъ Спасителя,—*прити имать Сынъ человеческій во славу Отца Своего со Ангелы Своими: и тогда воздасть комуждо по дѣланіемъ его* (Матѣ. 16, 27); в) у Апостола Павла,—*Иже воздасть комуждо по дѣломъ его:... нсть бо на лица зрѣнія у Бога* (Рим. 2, 6. 11).

Что Богъ, въ частности, награждаетъ или награждать праведниковъ за все доброе, объ этомъ свидѣлствуютъ:

а) Псалмопѣвецъ,—*похваляйся о Тебѣ любящій имя Твое. Яко Ты благословиши праведника, Господи* (Пс. 5, 12. 13).

б) Апостоль Павелъ,—*подвигомъ добрымъ подвизахся, теченіе скончашъ, втру соблюдохъ. Прочее убо соблюдается мнѣ впецъ правды, елиже воздасть ми Господь въ день онъ, праведный Судія, не токмо же мнѣ, но и всѣмъ возлюбльшимъ явленіе Елю* (2 Тим. 4, 7. 8). *Кійждо, еже аще сотворишь благо, сіе прииметь отъ Господа, аще рабъ, аще свободъ* (Еф. 6, 8).

Наконецъ, что Богъ наказываетъ или накажетъ грѣшниковъ за всѣ ихъ злодѣянія, въ подтвержденіе этого Св. Писаніе а)

представляетъ съ одной стороны многократные опыты наказаній Божіихъ, совершившіеся прежде, каковы,—изгнаніе нашихъ надшихъ прародителей изъ рая, участь Каина, всемірный потопъ, судьба Содома и Гоморры, а съ другой—будущій страшный судъ, гдѣ *воздадятъ человецы строгій отчетъ даже за какое праздное слово* (Матѣ. 12, 36), и нечестивые будутъ осуждены *во оны вѣчный* (Матѣ. 25, 41). Кромѣ того Св. Писаніе б) свидѣлствуетъ, что *клятвы Господня въ домъхъ нечестивыхъ* (Притч. 3, 33), и *воздасть имъ Господь беззаконіе ихъ, и по лукавствію ихъ поубитъ я Господь Богъ* (Пс. 93, 23); в) называетъ Бога огнемъ поядающимъ,—*Богъ нашъ оны поядай есть* (Евр. 12, 29), и г) человекобразно приписываетъ Ему гнѣвъ и мщеніе,—*открывается гнѣвъ Божій съ небесе на всякое нечестіе и неправду человековъ, содержащихъ истину въ неправдѣ* (Рим. 1, 18). *Мнѣ отмщеніе, Азъ воздамъ, глаголетъ Господь* (Рим. 12, 19). *Богъ отмщеній Господь, Богъ отмщеній не обинулся есть* (Пс. 93, 1).

§ 15. Истина единства Божія по существу.

Изъ самаго понятія о Богъ, какъ Существо безпредѣльномъ, обладающемъ всѣми высочайшими совершенствами, необходимо слѣдуетъ, что Онъ есть единъ; ибо двухъ или многихъ безпредѣльныхъ и равно совершеннѣйшихъ существъ быть не можетъ, по представленіямъ здраваго разума. И слово Божіе, дѣйствительно, приписывая Богу безконечныя совершенства, нами уже разсмотрѣнныя, называетъ Его единымъ.

1. Истина единства Божія весьма часто была повторяема въ Вѣтомъ Завѣтѣ. Ее встрѣчаемъ—

а) Въ изреченіяхъ Самого Бога къ Израильтянамъ: *видите видите, яко Азъ есмь, и нсть Богъ развъ Мене* (Втор. 32, 39), *Азъ первый, и Азъ по сихъ, кромѣ Мене нсть Бога* (Исаи 44, 6).

б) Въ словахъ Моисея къ тому же народу Іудейскому: *да разумѣши ты, яко Господь Богъ твой, сей Богъ есть, и нсть развъ Елю* (Втор. 4, 35). И еще: *слыши Израиль: Господь Богъ нашъ, Господь единъ есть* (Втор. 6, 4).



в) Въ словахъ Псалмопѣвца: *кто Богъ, развѣ Господа? или кто Богъ, развѣ Бога нашего? (Пс. 17, 32). Яко велий еси Ты и творяй чудеса, Ты еси Богъ единъ (Пс. 85, 10).*

2. Въ Новомъ Завѣтѣ истина единства Божія представляется съ такою же ясностію и раздѣльностію.

а) Самъ Спаситель, на вопросъ нѣкоего законника: *какая есть первая всѣхъ заповѣдй, отвѣчалъ: яко первѣйши всѣхъ заповѣдй: слыши, Израилю, Господь Богъ нашъ, Господь единъ есть (Марк. 12, 28—29). И въ молитвѣ къ Отцу Своему небесному произнесъ: се есть живость вѣчный, да знаютъ Тебе единого истинного Бога (Іоан. 17, 3).*

б) Св. Ап. Павелъ, по случаю вопроса о яденіи идоложертвенныхъ, писалъ къ Коринѣскимъ ученикамъ своимъ, между прочимъ, слѣдующее: *о яденіи идоложертвенныхъ, вѣры, яко идолъ ничтоже есть въ мірѣ, и яко никтоже Богъ имъ токмо единъ. Аще бо и суть малолетніи бози, или на небеси, или на земли: якоже суть бози мнози, и господіе мнози: Но намъ единъ Богъ Отецъ, изъ Негоже вся, и мы у Него: и единъ Господь Іисусъ Христосъ, Имже вся, и мы Тѣмъ (1 Кор. 8, 4—6).*

в) Тотъ же Апостолъ въ другомъ своемъ посланіи, доказывая мысль, что человекъ оправдывается вѣрою безъ дѣлъ обрядоваго іудейскаго закона, говоритъ: *или Іудеевъ Богъ токмо, а не и языковъ? ей, и языковъ. Понеже единъ Богъ, Имже оправдять обрѣзаніе отъ вѣры, и необрѣзаніе вѣрою (Рим. 3, 29—30).*

ГЛАВА II.

О БОГѢ, ТРОИЧНОМЪ ВЪ ЛИЦАХЪ.

§ 16. Ученіе Церкви о Пресв. Троицѣ и составъ этого ученія.

Ученіе православной Церкви о Пресв. Троицѣ съ особенною раздѣльностію изложено въ символѣ Аѳанасіевомъ и читается такъ:

„Вѣра каеолическая сія есть: да единого Бога въ Троицѣ, и Троицу во единицѣ почитаемъ, ниже сливающе Ипостаси,

ниже существо раздѣляюще. Ина бо есть Ипостась Отца, ина Сыновня, ина Святаго Духа.

Но Отчее, и Сыновнее, и Святаго Духа, едино есть Божество, равна слава, соприисосущно величество. Яковъ Отецъ, таковъ и Сынъ, таковъ и Святой Духъ... Тако: Богъ Отецъ, Богъ Сынъ, Богъ и Духъ Святой: обаче не три бози, но единъ Богъ...

Отецъ ни отъ кого есть сотворенъ, ни созданъ, ниже рожденъ. Сынъ отъ Отца Самого есть, не сотворенъ, ни созданъ, но рожденъ. Духъ Святой отъ Отца не сотворенъ, не созданъ, ниже рожденъ, но исходящъ...

И въ сей Троицѣ ничтоже первое или послѣднее: ничтоже болѣе или менѣе: но цѣлы три Ипостаси, соприисосущны суть себѣ и равны“.

Это ученіе заключаетъ въ себѣ три положенія: одно общее и два частныя, непосредственно вытекающія изъ общаго и раскрывающія его собою.

Общее положеніе,—въ Богѣ единомъ, по существу, три Лица или Ипостаси: Отецъ, Сынъ и Св. Духъ.

Положенія частныя,—

Первое: какъ едино по существу, три Лица въ Богѣ равны между Собою и единосущны; и Отецъ есть Богъ, и Сынъ есть Богъ, и Св. Духъ есть Богъ, но не три бога, а единъ Богъ.

Второе: какъ, однакожь, три Лица. Они различны между Собою по личнымъ свойствамъ: Отецъ не рожденъ ни отъ кого, Сынъ рожденъ отъ Отца, Духъ Святой исходитъ отъ Отца.

Слѣд. догматъ о Пресв. Троицѣ, представляемый въ раздѣльности, заключаетъ въ себѣ три слѣдующіе догмата: 1) догматъ о троичности Лицъ въ Богѣ, при единствѣ существа; 2) догматъ о равенствѣ и единосущи Божескихъ Лицъ; 3) догматъ о различіи Божескихъ Лицъ по Ихъ личнымъ свойствамъ.



I.

О ТРОИЧНОСТИ ЛИЦЪ ВЪ БОГѢ, ПРИ ЕДИНСТВѢ СУЩЕСТВА.

§ 17. Смысль Церковнаго ученія о семь догматѣ.

I. Когда православная Церковь учитъ насъ, что Богъ *единъ по существу* (*οὐσία, substantia*), то выражаетъ, что Отецъ, Сынъ и Св. Духъ имѣютъ единое, нераздѣльное естество или природу (*φύσις, natura*), единое, нераздѣльное Божество, единыя, нераздѣльныя Божескія свойства и совершенства. Когда, съ другой стороны, учитъ, что Богъ *троицень въ Лицахъ* (*πρόσωπον, persona*), то выражаетъ, что Отецъ, Сынъ и Св. Духъ, при единствѣ и нераздѣльности Своего существа, суть въ Богѣ три самостоятельныя недѣлимыя или *Ипостаси* (*ὁπίστασις*), имѣющія Свои особыя, личныя свойства, которыми различаются между Собою. „Во Св. Троицѣ, писалъ св. Василий Великій, иное есть общее, а иное особенное: общее приписывается *существу*, а *Ипостась* означаетъ особенность каждаго Лица“. Первое, говоритъ также св. Григорій Богословъ, означаетъ естество Божества (*τὴν φύσιν τῆς θεότητος*), а послѣднее—личныя свойства Трехъ (*τὰς τῶν τριῶν ιδιότητας*). Въ такомъ точно духѣ писали и отцы втораго вселенскаго Собора въ посланіи къ западнымъ епископамъ: „вѣра наша, соотвѣтственно крещенію, научаегъ насъ вѣровать во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, т. е. во единое Божество, и силу и существо (*οὐσία*) Отца и Сына и Св. Духа, нераздѣльное величіе и совѣчное царство въ трехъ совершенныхъ Ипостасяхъ, или въ трехъ совершенныхъ Лицахъ“.

II. Когда св. Церковь заповѣдуетъ намъ *не сливать въ Бога Ипостасей*: то предохраняетъ насъ отъ заблужденія еретиковъ, сливавшихъ Ипостаси ¹⁾, и внушаетъ, чтобы мы признавали Отца, Сына и Св. Духа не за три только имени, или образа,

¹⁾ Таковы были: въ первомъ вѣкѣ—Симонъ волхвъ, во второмъ—Праксей, въ третьемъ—Ноецій, Савелій и Павелъ Самосатскій, въ четвертомъ—Маркеллъ Анкирскій и др. Еретики эти известны вообще подъ именемъ *Аномипринитаріевъ*.

или проявленія одного и того же Бога, не за три также свойства Его, или силы, или дѣйствія, какъ представляли еретики, но за три самостоятельныя Лица Божества; поколику каждое изъ нихъ—и Отецъ, и Сынъ, и Св. Духъ, обладая Божескимъ умомъ и прочими Божескими свойствами, имѣетъ Свое особенное, личное свойство,—„ина бо есть Ипостась Отца, ина Сынъ, ина Святаго Духа“. Когда, съ другой стороны, св. Церковь заповѣдуетъ намъ *не раздѣлять въ Бога существа*, то предохраняетъ насъ отъ заблужденія еретиковъ, раздѣлявшихъ это существо ¹⁾, и научаегъ насъ, что Отецъ, Сынъ и Св. Духъ суть едино по естеству, и слѣд. не суть три Бога, но существуютъ нераздѣльно одинъ въ другомъ, и, различаясь между Собою только по личнымъ свойствамъ, имѣютъ тождество ума, воли и всѣхъ прочихъ Божескихъ свойствъ,—а совсѣмъ не такъ, какъ существуютъ три недѣлимыя какого-либо класса существъ между тварями, хотя имѣющія одну природу, но совершенно раздѣльныя между Собою.

§ 18. Указанія на таинство Пресв. Троицы въ Ветхомъ Завѣтѣ.

Истина троичности Лицъ въ Богѣ, при единствѣ существа, со всею ясностію открыта въ Новомъ Завѣтѣ, но нѣкоторыя указанія на нее были и въ Ветхомъ. Указанія эти можно раздѣлить на три класса.

I. Въ однихъ выражается только, что въ единомъ Богѣ не одно, а нѣсколько лицъ. Сюда относятся слова Божіи: а) предъ сотвореніемъ челоуѣка,—и рече Богъ: *сотворимъ челоуѣка по образу Нашему и по подобію* (Быт. 1, 26); б) предъ изгнаніемъ падшихъ прародителей изъ рая,—и рече Богъ: *се Адамъ бысть яко единъ отъ Насъ, еже разумѣти доброе и лукавое* (Быт. 3, 22); в) предъ смѣшеніемъ языковъ и разсѣяніемъ людей по столпотворенію,—и рече Господь: *приидите, и сошедше смѣсимъ тамо языкъ ихъ, да не услышатъ кійжедо гласа ближняго своего* (Быт. 11, 6—7).

¹⁾ Таковы были: Филоппонъ (ок. 540 г.) съ своими послѣдователями и нѣкоторые схоластияи: Росцелинъ, Петръ Абеляръ и др. Эти известны вообще подъ именемъ *Требожниковъ*.



II. Другія мѣста Вѣтхаго Завѣта указывають именно на троичность Лиць во единомъ Богѣ. Такъ—

а) Свящ. бытописатель, изображая явленіе Бога Аврааму у дуба Мамврійскаго, говоритъ: *явися ему Богъ (Іегова) у дуба Мамврійска...*, далѣе: *воззрѣвъ же (Авраамъ) очима своими, видѣ, и се триє Мужси стояху надъ нимъ, и непосредственно за тѣмъ: и видѣвъ притече въ срѣтеніе Ихъ отъ дверей стѣн своєх: и поклонися до земли, и рече: Господи, ище зубо обрѣтохъ благодать предъ Тобою, не мни раба Твоего* (Быт. 18, 1—3). Такимъ образомъ Авраамъ встрѣчаетъ трехъ, а поклоняется Единому... Узрѣвъ трехъ, онъ уразумѣлъ таинство Троицы, а поклонившись какъ бы Единому, исповѣдалъ единого Бога въ трехъ Лицахъ.

б) Пророкъ Исаія, удостоившись зрѣть Господа во всей славіи Его, свидѣтельствуєтъ, что Серафимы, стоявшіе окрестъ престола Его, взывали другъ ко другу: *Святъ, Святъ, Святъ Господь Саввоѣ* (Исаіа 6, 3). Здѣсь выражается какъ троичность Лиць въ Богѣ чрезъ троекратное—*Святъ, Святъ, Святъ*, такъ и единство существа словами—*Господь Саввоѣ*.

III. Наконецъ. третья мѣста В. З. говорятъ порознь о личности и божествѣ каждаго изъ Лиць Пресв. Троицы. упоминая притомъ самыя имена ихъ, наприкладъ: а) о личности и божествѣ Отца и Сына—*Господь рече ко Мнѣ: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесь родихъ Тя* (Ис. 2, 7). или, *рече Господь Господеву моему: сяди одесную Мене* (Ис. 109, 1), *изъ чрева прежде денницы родихъ Тя* (Ис. 109, 3), б) о личности и божествѣ Св. Духа, какъ и двухъ первыхъ Лиць,—и нынѣ, взываетъ Исаія, *Господь Господь посла мя, и духъЕго* (Исаіа 48, 16); *и почитѣ на Немъ* (т. е. Мессіи, Который есть Сынъ) *Духъ Божій* (Духъ Іеговы), *Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благодѣянія. Исполнитъ Его Духъ страха Божія* (Исаіа 11, 2—3).

§ 19. Свидѣтельства Новаго Завѣта: а) о троичности Лиць въ Богѣ и вмѣстѣ о единствѣ Ихъ существа.

Несравненно болѣе ясныя и многочисленныя свидѣтельства о таинствѣ Пресв. Троицы содержатся въ Новомъ Завѣтѣ,—и

одни выражаютъ мысль какъ о троичности Лиць въ Богѣ, такъ вмѣстѣ о единствѣ Ихъ существа; другія показываютъ преимущественно дѣйствительность и отдѣльность Божескихъ Лиць; третьи—преимущественно или даже исключительно единство Ихъ существа. Къ мѣстамъ перваго рода относятся:

1. Заповѣдь Спасителя Апостоламъ предъ отправленіемъ ихъ на всемірную проповѣдь—*шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѣ. 28, 19). Здѣсь, очевидно, именуется и различаются три: Отець, Сынъ и Св. Духъ, и полагается Ихъ единое имя. 1) Слова эти, безъ всякаго сомнѣнія, должно разумѣть такъ,—

а) какъ разумѣлъ ихъ Самъ Спаситель, и могли разумѣть Его Апостолы. Но Спаситель еще прежде неоднократно выражалъ Апостоламъ, что подъ именемъ Отца Онъ разумѣетъ собственно Бога Отца, Который послалъ Его въ міръ (Іоан. 6, 38—40; 7, 16. 18. 28 и друг.) и есть *Инь, свидѣтельствующій о Немъ* (Іоан. 5, 32); подъ именемъ Сына разумѣетъ Самого Себя, Котораго, дѣйствительно, и Апостолы исповѣдали уже Сыномъ Божіимъ, исшедшимъ отъ Бога (Матѣ. 16, 16; Іоан. 16, 30); наконецъ, подъ именемъ Духа разумѣетъ *иного Утѣшителя*, Котораго Онъ уже обѣтовалъ ниспослать имъ отъ Отца вмѣсто Себя (Іоан. 14, 16; 15, 26). Слѣд. и въ настоящемъ случаѣ, такъ какъ Спаситель не счелъ нужнымъ присовокупить новаго объясненія означенныхъ словъ, Онъ самъ разумѣлъ, и Апостолы могли разумѣть подъ именемъ Отца и Сына и Св. Духа не кого-либо другаго какъ три Божескія Лица. Равнымъ образомъ еще прежде и многократно употреблялъ Спаситель предъ Апостолами, какъ и предъ всѣми своими слушателями, выраженіе: *во имя*, или: *о имени*, или: *именемъ*, въ оборотахъ рѣчи, подобныхъ настоящему, и всегда употреблялъ его въ знаменованіи *достоинства, силы, славы, власти*, напри-

1) Ибо въ греческомъ текстѣ: *ρατὶςὄνομα; αὐτοῦ; εἰς τὸ ὄνομα τοῦ πατρὸς καὶ τοῦ υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου πνεύματος*, предъ каждымъ изъ Нихъ стоитъ членъ (тоб), указывающій на особае подлежащее, и всѣ она, какъ *различныя*, совокупляются соединительною частицею (καί). Самое же имя Ихъ, хотя трехъ различныхъ, поставлено въ единственномъ числѣ и также съ членомъ (εἰς τὸ ὄνομα).



мѣръ,—*Азъ придохъ во имя Отца Моего* (Іоан. 5, 43); *дѣла, яже Азъ творю о имени Отца Моего, та свидѣтельствуютъ о Мнѣ* (Іоан. 10, 25); *именемъ Моимъ бѣсы ижедекутъ* (Марк. 16, 17); *идѣже еста два или тріе собраніи во имя Мое* (Матѣ. 18, 20). Слѣд. и въ настоящемъ случаѣ, повелѣвъ Апостоламъ крестить людей не во имена, а во имя Отца и Сына и Св. Духа, Спаситель тѣмъ означилъ единое и нераздѣльное достоинство трехъ Божескихъ Лиць, единую власть, силу, славу, а слѣд. единое и нераздѣльное существо.

б) какъ разумѣла потомъ означенныя слова, вслѣдъ за св. Апостолами, и вся Христова Церковь. Но Церковь съ самаго своего начала постоянно совершала крещеніе во имя Отца и Сына и Св. Духа, какъ трехъ Божескихъ Лиць, и обличала еретиковъ, которые покушались совершать крещеніе или во имя одного Отца, считая Сына и Св. Духа низшими Его или только Его силами и свойствами, или во имя Отца и Сына и даже одного Сына, унижая предъ Ними Святаго Духа. Равнымъ образомъ и употребленное Спасителемъ выраженіе: *во имя*—постоянно разумѣлось, какъ означающее единое достоинство, единое Божество и существо всѣхъ трехъ Божескихъ Лиць: „вѣра наша, писали отцы втораго вселенскаго Собора, соотвѣтственно крещенію, научаегь насъ вѣровать *во имя* Отца и Сына и Св. Духа, т. е. во единое Божество, и силу, и существо Отца и Сына и Св. Духа“.

2. Слова св. Іоанна Богослова,—*тріе суть свидѣтельствующи на небеси, Отець, Слово и Святыи Духъ: и сіи тріе едино суть* (1 Іоан. 5, 7). Въ этомъ мѣстѣ еще яснѣе, нежели въ предыдущемъ, выражаются и троичность Лиць въ Богѣ и единство существа. Троичность Лиць: ибо Отець, Слово и Св. Духъ называются тремя свидѣтелями; слѣд. они различны между собою; слѣд. Слово и Духъ, поставляемые свидѣтелями наравнѣ со Отцемъ, не суть только два свойства Его, или силы, или дѣйствія, а суть такія же Лица, какъ и Отець. Единство существа: ибо если бы Слово и Св. Духъ имѣли не одну и ту же Божескую природу и существо со Отцемъ, а имѣли природу низшую, тварную, въ такомъ случаѣ между Ними и Отцемъ

было бы безконечное разстояніе, и никакъ уже нельзя было бы сказать—*и сіи тріе едино суть*.

§ 20. б) О дѣйствительной личности трехъ Божескихъ Лиць.

Изъ мѣстъ Новаго Завѣта, свидѣтельствующихъ преимущественно о дѣйствительной личности Божескихъ Лиць, одни показываютъ личность и раздѣльность всѣхъ трехъ Лиць вмѣстѣ, а другія, въ частности, изображаютъ или личность Сына, или личность Св. Духа.

I. Всѣ три Лица Божества вмѣстѣ представляются какъ Лица дѣйствительныя и отдѣльныя одно отъ другаго:

1. Въ Евангельскомъ сказаніи о Богоявленіи—*и крестився Іисусъ взыде абіе отъ воды: и се отверзошася Ему небеса, и видѣ Духа Божія сходяща яко голубя, и грядуща на Него. И се гласъ съ небесе глаголя: сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ* (Матѣ. 3, 16—17). Здѣсь очевидно различаются, какъ Лица,—Отець, свидѣтельствующій съ небеси о Сынѣ; Сынъ, крестившійся отъ Іоанна во Іорданѣ, и Духъ Святыи, нисходящій на Сына тѣлеснымъ образомъ, яко голубь.

2. Въ обѣтованіи Спасителя Апостоламъ о ниспосланіи на нихъ Духа Святаго,—*и Азъ умолю Отца, и иною Утѣшителея дастъ вамъ, да будетъ съ вами въ вѣкъ; и нѣсколько спустя: Утѣшитель же Духъ святыи, Еюже пошлетъ Отець во имя Мое, Той вы научитъ всему, и воспомянетъ, вамъ вся, яже рѣхъ вамъ* (Іоан. 14, 16. 26). Здѣсь еще яснѣе различаются всѣ три Лица Пресв. Троицы, какъ Лица: Сынъ, Который говоритъ о Себѣ—*Азъ умолю....*; Отець—*умолю Отца*; Духъ Святыи, Который называется *инымъ Утѣшителемъ*, слѣд. отличнымъ отъ Сына; посланъ будетъ Отцемъ, слѣд. отличенъ отъ Отца; и посланъ будетъ, чтобы замѣнить для Апостоловъ Сына и научить ихъ всему, слѣд. есть такое же Лице, какъ и Сынъ.

3. Въ словахъ св. Апостола Павла къ Коринѣянамъ—*благодать Господа нашего Іисуса Христа, и любви Бога и Отца, и общеніе Святаго Духа со всеми вами* (2 Кор. 13, 13). Здѣсь желаетъ св. Апостоль духовныхъ благъ вѣрующимъ и отъ



Сына или Иисуса Христа, и отъ Св. Духа, точно такъ же, какъ и отъ Отца, и притомъ отъ каждаго изъ Нихъ желаетъ блага особаго; слѣд. Сынъ и Св. Духъ суть такія же Лица, какъ и Отець,—всѣ равны и всѣ различны между Собою.

II. Въ частности Св. Писаніе изображаетъ:

1. Личность Отца, когда приписываетъ Ему а) вѣдѣніе—*никтоже знаетъ Сына, токмо Отець*, (Матѣ. 11, 27); б) волю—*не ищу воли Моея, но воли пославшаю Мя Отца* (Іоан. 5, 30); в) дѣятельность—*Отець Мой досель дѣлаетъ* (Іоан. 5, 17. 19) и когда съ подробностію говоритъ,—что Отець послалъ въ міръ Сына (Іоан. 6, 39) и потомъ Св. Духа (Іоан. 14, 26), что Отець любитъ Сына (Іоан. 3, 35) и міръ (Іоан. 3, 16), открываетъ людямъ истину (Матѣ. 16, 17), даетъ блага просящимъ у Него (Матѣ 7, 11), прощаетъ грѣхи (Матѣ. 6, 14), спасаетъ (Іоан. 12, 27), прославляетъ (Іоан. 17, 5) и под.

2. Личность Сына, когда и Сыну, какъ Отцу, усваиваетъ, а) вѣдѣніе—*якоже знаетъ Мя Отець, и Азъ знаю Отца* (Іоан. 10, 15); б) волю—*Отче, иже далъ еси Мнѣ, хочу, да, идоже есмь Азъ, и тиі будутъ со Мною* (Іоан. 17, 24); в) дѣятельность—*Отець Мой досель дѣлаетъ и Азъ дѣлаю* (Іоан. 5, 17. 36), и когда говоритъ съ подробностію,—что Сынъ приходилъ въ міръ и воплотился для нашего спасенія (Іоан. 1, 14), а по вознесеніи Своёмъ на небеса ниспослалъ на землю отъ Отца инаго Утѣшителя, Св. Духа (Іоан. 15, 26; 16, 7), что Сынъ любитъ Отца и міръ (Іоан. 14, 31; 10, 11), сообщилъ людямъ откровеніе (Іоан. 1, 18), даруетъ блага просящимъ (Іоан. 14, 13), прощаетъ грѣхи (Марк. 2, 9—10) и под.

3. Личность Св. Духа, когда и Ему, какъ Отцу и Сыну, приписываетъ а) вѣдѣніе—*кто вѣсть отъ человѣкъ, яже въ человекѣ? точію духъ человека, живущій въ немъ; такожде и Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій* (1 Кор. 2, 11); б) волю—*изволися Святому Духу и намъ, ничтоже множае возложити вамъ тяготы* (Дѣян. 15, 28); в) дѣятельность—*комуждо дается явленіе Духа на пользу...; вся же сія дѣйствуетъ единъ и тойже Духъ, раздѣляя властію комуждо, якоже хочетъ* (1 Кор. 12, 7. 11), и когда говоритъ

съ подробностію,—что Онъ свидѣтельствуєтъ о Сынѣ и прославляетъ Его (Іоан. 15, 26; 16, 14), возраждаетъ людей (Іоан. 3, 5—8), наставляетъ ихъ на всяку истину (Іоан. 14, 26), возвѣщаетъ будущее (Іоан. 16, 13), поставляетъ пастырей (Дѣян. 20, 28) и под.

§ 21. в) О единствѣ и нераздѣльности существа трехъ Божескихъ Лиць.

Замѣчательнѣйшія изъ мѣстъ Св. Писанія, которыя преимущественно или даже исключительно свидѣлствуютъ о единствѣ и нераздѣльности существа трехъ Божескихъ Лиць, суть слѣдующія:

1. Объясненіе въ Новомъ Завѣтѣ видѣнія Пророка Исаіи, которое описалъ онъ въ шестой главѣ своей книги. Пророкъ повѣствуетъ, что онъ удостоился однажды видѣть Господа (Іегову) Саваоѳа, *сидяща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ во всей Своей славѣ* (Исаіи 6, 1—4), и что тогда же Господь сказалъ ему—*иди, и рцы людямъ симъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете, и видяще узрите, и не увидите: Одебель бо сердце людей сихъ* (Исаіи 6, 9, 10). Здѣсь, очевидно, разумѣется Богъ Отець, Который преимущественно былъ извѣстенъ въ В. З. и назывался Іеговою и Саваоѳомъ. Но св. Іоаннъ Евангелистъ, указывая на это мѣсто, замѣчаетъ, что Исаія *видѣ славу Сына Божія и глагола о Немъ* (Іоан. 12, 40. 41), а св. Павелъ свидѣлствуетъ, что повелѣніе Исаіи—*иди и рцы...*, изрекъ Духъ Святой (Дѣян. 28, 25—27). Какъ же могло случиться, что, видя Отца, Пророкъ видѣлъ и Сына, и, слыша Отца, слышалъ и Св. Духа, если не подъ тѣмъ единственнымъ условіемъ, что *сіи три*, хотя различные какъ Лица, *едино суть* по существу (1 Іоан. 5, 7), что у всѣхъ Ихъ одно нераздѣльное божество, нераздѣльное величіе и слава, нераздѣльное дѣйствование.

2. Слова Спасителя—*Азъ и Отець едино есма* (Іоан. 10, 30). Что здѣсь говорится о единствѣ Сына Божія со Отцемъ по существу и Божеству, видно изъ состава рѣчи. Когда Іудеи



услышали эти слова Спасителя, то *взяши камене, да побіють Его*, говоря—*о добръ дѣль камене не мещемъ на Тя, но о хулѣ: яко Ты человекъ сый, твориши Себе Бога*, и Господь не только не сталъ выводить ихъ изъ этой мысли и объяснять Свои слова какъ нибудь иначе, напротивъ, началъ утверждать, что Онъ не изрекъ никакой хулы, сказавши—*Сынъ Божій есмь*, и, указывая на Свои дѣла, которыя творилъ о имени Отца, присовокупилъ—*да разумьете и впрете, яко во Мнѣ Отець, и Азъ въ Немъ* (Іоан. 10, 31—38). Подобныя же мѣста, указывающія на единосущіе Сына со Отцемъ, суть: Іоан. 5, 19; 14, 9; 16, 15; 17, 10.

3. Слова Апостола о Св. Духѣ—*намъ Богъ открылъ есть Духомъ Своимъ: Духъ бо вся испытуетъ, и глубины Божія. Кто бо вѣсть отъ человекъ, яже въ человекѣ? точію духъ человека, живущій въ немъ; такожде и Божія никтоже вѣсть, точію Духъ Божій. Мы же не духа міра сего пріяхомъ, но Духи, Иже отъ Бога* (1 Кор. 2, 10—12). Здѣсь замѣчательно а) то, что Духу Святому усвадается совершеннѣйшее вѣдѣніе Бога: но эту черту Спаситель усваивалъ только Отцу и самому Себѣ, и указывалъ на нее, какъ на признакъ Своего Божества и равенства со Отцемъ (Матѣ. 11, 27); слѣд. то же должно заключить и касательно Св. Духа; б) Духъ Святой называется Духомъ, *Иже отъ Бога*; слѣд. не есть изъ ничего, не есть тварь, напротивъ, одного съ Богомъ естества; в) Духъ Святой представляется въ такомъ же точно отношеніи къ Богу, въ какомъ—духъ человѣчскій къ человѣку, т. е. представляется пребывающимъ въ Богѣ и составляющимъ съ Нимъ едино, какъ нашъ духъ въ насъ пребываетъ и составляетъ вмѣстѣ съ тѣломъ единого человѣка.

§ 22. Вѣрованіе древней Церкви въ Таинство Пресв. Троицы.

Послѣдую столь ясному ученію Св. Писанія и вмѣстѣ руководствуясь свящ. преданіемъ, Христова Церковь съ самаго начала своего постоянно вѣровала въ таинство Пресв. Троицы точно такъ же, какъ вѣруетъ доселѣ. Непререкаемымъ доказательствомъ тому служатъ:

1. Общественные образцы вѣры, или символы, употреблявшіеся еще до Никейскаго Собора въ разныхъ церквахъ, по преданію отъ самихъ св. Апостоловъ. Такъ въ символѣ, изложенномъ въ Постановленіяхъ Апостольскихъ и употреблявшемся преимущественно на востокъ при таинствѣ крещенія, читаемъ: *вѣрую и крещаюся во единого нерожденного, единого истиннаго Бога Вседержителя, Отца Христу...*, и въ Господа Иисуса Христа, Сына Его Единороднаго, перворожденного всея твари прежде вѣкъ по благоизволенію (*εὐδοκία*) Отца, рожденного не-соствореннаго...: крещаюся и въ Духа Святаго, т. е. Утѣшителя, дѣйствовавшаго во всѣхъ отъ начала міра Святыхъ, а потомъ ниспосланнаго и Апостоламъ отъ Отца, по обѣтованію Спасителя нашего Господа Иисуса Христа“...

2. Нѣкоторые священнодѣйствія и обычаи первенствующей Церкви. Разумѣемъ а) священнодѣйствіе крещенія, которое постоянно совершала она, по заповѣди Спасителя, во имя Отца и Сына и Св. Духа, и, основываясь на апостольскомъ преданіи, не иначе, какъ чрезъ троекратное погруженіе крещаемого въ воду, чтобы тѣмъ еще яснѣе засвидѣтельствовать и свою и крещаемого вѣру въ три равночестныя Ипостаси единого Бога; б) малое славословіе, употреблявшееся сначала преимущественно въ двухъ формахъ—*„слава Отцу чрезъ Сына во Святомъ Духѣ.“* или *„слава Отцу и Сыну со Святымъ Духомъ,“* а иногда, *„слава Отцу и Сыну и Св. Духу;“* в) наконецъ, свѣдѣтельное благодареніе, или вечернюю пѣснь, изъ которой св. Василій Великій приводитъ слова: *„хвалимъ Отца и Сына и Св. Духа Божія,“* для показанія вѣры древнихъ христіанъ въ равночестіе Св. Духа со Отцемъ и Сыномъ.

3. Тѣ приговоры, какія изрекала первенствующая Церковь противъ лицъ, позволявшихъ себѣ какъ-либо искажать догматъ о Пресв. Троицѣ. Извѣстно, что едва только появлялись подобныя лица и начинали распространять свое лжеученіе, противъ нихъ возставалъ голосъ всѣхъ вѣрующихъ и особенно пастырей, какъ противъ нововодителей и еретиковъ,—и Церковь немедленно отлучала ихъ отъ общества православныхъ. Такъ поступила она съ Праксеємъ, Ноеціемъ, Савеліемъ и Павломъ



Самосатскимъ, дерзнувшими отрицать троичность лицъ въ Богъ; и еще прежде—съ Евѳонитами и Керинѳіанами, отвергавшими божество и единосущіе Сына со Отцемъ.

4. Свидѣтельства св. отцевъ и учителей Церкви, жившихъ въ три первые вѣка. Напримѣръ а) св. *Климента Римскаго*: „не имѣемъ ли мы единого Бога, и единого Христа, и единого Духа благодати, изліяннаго на насъ?...“; б) св. *Феофила Антиохійскаго*: „три дня, бывшіе до сотворенія свѣтилъ небесныхъ, суть образы Троицы,—Бога, и Слова Его, и Его Премудрости (Духа Святаго)“; в) *Тертуліана*: „Троица единого Божества—Отець и Сынъ и Св. Духъ“; г) св. *Меводія Патарскаго*: „едино царство Отца и Сына и Св. Духа, какъ и единое существо (*οὐσία*) и единое господство (*χρισότης*); почему мы и поклоняемся единымъ поклоненіемъ единому Трійпостасному Божеству, безначальному, несозданному, и безконечному и вѣчному“; д) св. *Ипполита*: „иначе не можемъ признавать единого Бога, какъ истинно вѣруя во Отца и Сына и Св. Духа“, е) *Дионисія Александрійскаго*: „если утверждаютъ, что Ипостаси, какъ скоро ихъ три, раздѣльны; то ихъ дѣйствительно три, хотя бы еретикамъ сего не хотѣлось; иначе пусть совершенно истребить понятіе о Божественной Троицѣ“.

II.

О РАВЕНСТВѢ И ЕДИНОСУЩІИ БОЖЕСКИХЪ ЛИЦЪ.

§ 23. Смыслъ церковнаго ученія о семь догматѣ.

Догматъ о равенствѣ и единосущіи Божескихъ Лицъ св. Церковъ выражаетъ слѣдующими словами: „Богъ Отець, Богъ Сынъ, Богъ и Духъ Святой, обаче не три бози, но единъ Богъ“. Называетъ Богомъ каждаго изъ Нихъ порознь, Отца, и Сына, и Св. Духа: потому что каждый изъ Нихъ есть Лице самостоятельное и обладающее всеми Божескими совершенствами. Но говорить, что всѣ Они, Отець, Сынъ и Св. Духъ, суть не три бога, а единъ Богъ: потому что Они обладаютъ Божескими

совершенствами нераздѣльно; потому что Они имѣютъ единое существо, единое Божество, единое хотѣніе, единую силу, власть, величіе, славу; потому что разность Ихъ, какъ трехъ Лицъ, основывается не на различіи Божескихъ свойствъ, которыя у всѣхъ Трехъ нераздѣльны, но только на различіи свойствъ личныхъ, въ силу которыхъ Отець есть именно Отець, Сынъ—Сынъ, и Духъ—Духъ, а то, что составляетъ собственно божество, у всѣхъ Ихъ одно и тоже. Объясняя это, св. Григорій Богословъ говоритъ: „Божество есть Трехъ безконечныхъ безконечная соестественность, гдѣ и каждый, умозерцаемый Самъ по Себѣ, есть Богъ, какъ Отець и Сынъ, Сынъ и Духъ Святой, съ сохраненіемъ въ каждомъ личнаго свойства, и Три, умопреставляемые вмѣстѣ, также Богъ; первое по причинѣ единосущія, послѣднее по причинѣ единоначалія“. И въ другомъ мѣстѣ: „въ Божествѣ единица, но тричислены Тѣ, Которымъ принадлежитъ Божество. Каждый есть единый Богъ, если именуешь одного. И опять, единъ Богъ безначальный, изъ котораго богатство Божества, когда слово упоминаетъ о Трехъ...“

§ 24. Божество Отца.

Въ Божествѣ перваго Лица Св. Троицы не сомнѣвался никто и никогда даже изъ самихъ еретиковъ, отвергавшихъ Божество двухъ прочихъ Лицъ. И это очень естественно: потому что не признавать никого за Бога человѣкъ не можетъ, не отказавшись прежде совершенно отъ здраваго разума (Ис. 13, 1), и вмѣстѣ потому, что Божество Отца съ такою ясностію изображено въ Св. Писаніи, что не остается ни малѣйшаго повода къ какимъ-либо недоумѣніямъ и колебаніямъ. Самъ Христосъ-Спаситель называетъ Своего Отца а) Богомъ—*такъ возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ, вѣрующъ въ Онъ, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16), б) Богомъ единымъ и истиннымъ—*се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единого истиннаго Бога, и Еюже послалъ еси Иисусъ Христа* (Іоан. 17, 3), в) Господомъ неба и земли—*исповѣдаю Ти ся, Отче, Господи небесе и земли, яко утаилъ еси сія отъ пре-*



мудрыхъ и разумныхъ, и открылъ еси та младенцемъ (Матѣ. 11, 25). Св. Апостолы также весьма часто называли Отца а) Богомъ, начиная почти каждое свое посланіе къ христіанамъ словами—*благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца* (Рим. 1, 7; 1 Кор. 1, 3; 2 Кор. 1, 2 др.) и наставляя ихъ единоподно и едиными усты славить Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа (Рим. 15, 6); б) Богомъ единымъ—*намъ единъ Богъ Отець, изъ Негоже вся* (1 Кор. 8, 6); Богомъ благословеннымъ—*благословенъ Богъ и Отець Господа нашего Иисуса Христа, Отець щедротъ и Богъ всякія утѣхи* (2 Кор. 1, 3).

§ 25. Божество Сына и Его единосуціе со Отцемъ.

I. Не съ меньшою ясностію изображено въ Св. Писаніи и Божество втораго Лица Св. Троицы, Сына Божія, воплотившагося для нашего спасенія, равно какъ Его единосуціе со Отцемъ. Сыну Божію Господу нашему Иисусу Христу усвоается въ Св. Писаніи все, что только можетъ причисловать истинному Богу, какъ-то:

1. Божескія имена. Оно называесть Его а) Богомъ—*въ началъ бѣ Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово. Сей бѣ искони къ Богу...* И Слово плоть бысть (Іоан. 1, 1. 2. 14); б) Богомъ воплотившимся—*веля есть блжчестія тайна: Богъ явися во плоти* (1 Тим. 3, 16); в) Господомъ Богомъ—*внимайте себѣ и всему стаду, въ немже васъ Духъ Святыи постави епископы, пасты Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровію Своею* (Дѣян. 20, 28); г) Богомъ истиннымъ— *вѣры, яко Сынъ Божій прииде, и далъ есть намъ свѣтъ и разумъ, да познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ во истиннымъ Сынѣ Его Иисусѣ Христѣ: сей есть истинный Богъ и животъ вѣчный* (1 Іоан. 5, 20); д) Богомъ великимъ— *явися благодать Божія спасительная всемъ человекомъ: Наказующи насъ, да отвержемся нечестія и мірскаго похотей, цѣломудренно и праведно и блжчестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ, ждуще блаженнаго упованія и явленія славы великаго Бога и Спаси нашего Иисуса Христа* (Тит. 2, 11—13); е) Богомъ благословеннымъ—*исже* (Іудеевъ) *вспновленіе и слава, и завѣ-*

ты и законоположеніе, и служеніе и обѣтованія: ижеже отцы, и отъ нихже Христосъ по плоти, сый надъ всеми Богъ блжчслвенъ во вѣки, аминь (Рим. 9, 4. 5).

2. Божеское естество. Сюда относятся преимущественно изреченія св. Апостола Павла: *веля есть блжчестія тайна: Богъ явися во плоти* (1 Тим. 3, 16); *яко въ Томъ* (Иисусѣ Христѣ) *живетъ всяко исполненіе Божества тѣлеснѣ* (Кол. 2, 9).

3. Совершенное равенство съ Богомъ Отцемъ: *Отець Мой довелъ дѣлаеть, и Азъ дѣлаю* (Іоан. 5, 17). *Яже бо Онъ творитъ, сія и Сынъ такожде творитъ* (—19). *Якоже Отець воскрешаетъ мертвыя и живитъ, тако и Сынъ, ижеже хощетъ, живитъ* (—21). *Якоже бо Отець имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ* (—26).

4. Единосуціе съ Богомъ Отцемъ. Это открывается изъ словъ Спасителя: *Азъ и Отець едино есма* (Іоан. 10, 30); *видѣвый Мене видѣ Отца...*, *Азъ во Отцѣ и Отець во Мнѣ* (Іоан. 14, 9. 11); *иже Мя бысте вѣдали, и Отца Моего вѣдали бысте* (Іоан. 8, 19; снес. 14, 7), *и Моя вся Твоя суть, и Твоя Моя* (Іоан. 17, 10); *вся, елика имать Отець, Моя суть* (1 Іоан. 16, 15).

5. Божескія свойства, каковы а) вѣчность—*и нынѣ прослави Мя Ты, Отче, у Тебе Самаго славою, юже имѣхъ у Тебе, прежде міръ не бысть* (Іоан. 17, 5); *Азъ есмь Алфа и Омега, первый и послѣдній* (Апок. 1, 11); б) самобытность—*якоже Отець имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ* (Іоан. 5, 26); в) вездѣсуціе— *никтоже възде на небо токмо шедый съ небесе Сынъ Человѣческой, сый на небеси* (Іоан. 3, 13); г) всевѣдѣніе—*самъ Иисусъ не вдальше Себе въ вѣру ихъ, зане Самъ вѣдальше вся: И яко не требоваше, да кто свидѣтельствуетъ о человецѣхъ: Самъ бо вѣдальше, что бѣ въ человецѣ* (Іоан. 2, 24 и 25); *въ Немъ суть вся сокровища премудрости и разума сокровенна* (Кол. 2, 3); д) всемогущество—*якоже Отець воскрешаетъ мертвыя и живитъ, тако и Сынъ, ижеже хощетъ, живитъ* (Іоан. 5, 21); е) слава— *иже быша разумѣли, не быша Господа славы распяли* (1 Кор. 2, 8; снес. Іак. 2, 1).

6. Божескія дѣйствія и власть надъ всемъ существующимъ. Сынъ Божій называется: а) Творцемъ міра—*вся Тѣмъ быша,*



и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть (Иоан. 1, 3): Тьмъ со-
здана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли, види-
мая и невидимая, аще престолы, аще господствія, аще начала,
аще власти: всяческая Тьмъ и о Немъ создашася (Кол. 1, 16. 17);
б) Промыслителемъ—Той есть прежде всѣхъ, и всяческая
въ Немъ состоятся (Кол. 1, 17); нося же всяческая глаголомъ
силы Своя (Евр. 1, 3); в) Владыкою всего, Царемъ царствующи-
щихъ и Господомъ господствующихъ—слово еже посла сыномъ
Израилевымъ, благовѣстива мѣръ Иисусъ Христомъ, сей есть
всѣмъ Господь (Дьян. 10, 36); и имать на ризѣхъ и на стѣнѣхъ
Своемъ имя написано: Царь царемъ и Господь господемъ
(Апок. 19, 16).

7. Божеское почитаніе и поклоненіе отъ тварей разумныхъ:
да вси чтутъ Сына, якоже чтутъ Отца, а яже не чтитъ Сы-
на, не чтитъ Отца пославшаго Его (Иоан. 5, 23); да о имени
Иисусовъ всяко колѣно поклонится, небесныхъ и земныхъ и пре-
исподнихъ: И всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Иисусъ Хри-
стосъ въ славу Бога Отца (Филип. 2, 10. 11).

II. Свидѣтельствами о вѣрованіи древней Церкви въ божество
Сына Божія служатъ:

1. Символы, или исповѣданія вѣры, употреблявшіеся въ Цер-
кви до Никейскаго Собора. Такъ въ исповѣданіи вѣры, помѣщен-
номъ въ Постановленіяхъ Апостольскихъ, Иисусъ Христосъ
называется „Сыномъ Божіимъ Единороднымъ, перворожденнымъ
всѣхъ твари, прежде всѣхъ, по благоволенію Отца рожденнымъ
не сотвореннымъ“; въ символѣ церкви Иерусалимской—„Сыномъ
Божіимъ Единороднымъ, Иже отъ Отца рожденнымъ прежде всѣхъ
вѣкъ, Богомъ истиннымъ, Иже вся быша“; въ символѣ церкви
Кесарійской—„Словомъ Божіимъ, Богомъ отъ Бога..., прежде
всѣхъ вѣкъ отъ Отца рожденнымъ“.

2. Исповѣданія вѣры, составленныя на соборахъ, или отъ
лица собора пастырей прежде четвертаго вѣка. Таково исповѣ-
даніе пастырей церкви Александрійской, изложенное ими въ
посланіи къ Павлу Самосатскому, отвергавшему Божество Спа-
сителя. „Исповѣдуемъ, писали они, между прочимъ, Образъ
Бога, Слово Его и Премудрость Сыномъ Божіимъ и истиннымъ

Богомъ, однимъ Лицемъ вѣчнымъ и одною ипостасію. Онъ
невидимый Богъ, содѣлавшійся видимымъ; ибо Богъ, явившійся
во плоти (1 Тим. 3, 16), родившійся отъ жены, есть Тотъ же,
Который родился отъ Бога Отца изъ чрева прежде денницы
(Псал. 109, 3)... Онъ Господь по естеству и Слово Отца, чрезъ
Которое Отецъ все сотворилъ, и называется св. отцами едино-
сущнымъ Отцу... Ибо они (св. отцы) учили насъ о Немъ, какъ
о Богѣ“. Таково же исповѣданіе собора Антіохійскаго (269 г.),
изложенное въ посланіи къ тому же еретику—„кто отвергаетъ
то, что Сынъ Божій былъ Богомъ и прежде сотворенія міра, и
говорить, что признавать Сына Божія Богомъ значитъ до-
пускать двухъ боговъ, того мы почитаемъ чуждымъ церковнаго
канона; и въ этомъ съ нами согласны всѣ католическія церкви...
И всѣ богодухновенныя Писанія представляютъ Сына Божія
Богомъ“.

3. Отлученія Церковію еретиковъ, отвергавшихъ божество
Сына Божія или Иисуса Христа, отъ общества православныхъ,
и именно—отлученіе Керинѳа, Евіона, Θεодота, Карпократа,
Павла Самосатскаго и наконецъ Арія, со всѣми ихъ послѣдова-
телями. Въ этихъ случаяхъ вѣрованіе самой Церкви въ божество
Сына Божія выражалось самымъ яснымъ и торжественнымъ
образомъ.

4. Изреченія частныхъ пастырей и учителей древней Церкви
напримѣръ: а) св. Климента Римскаго—„братіе, о Христвъ
Иисусъ вы должны мыслить такъ, какъ о Богѣ, какъ о Судии
живыхъ и мертвыхъ“; б) св. Иннатія Богоносца—„слагоу Христа
Иисуса—Бога (τὸν Θεόν) моего, Который столько умудрилъ васъ:
ибо я узналъ, что вы... преисполнены вѣры въ Господа нашего,
истинно происходящаго отъ племени Давидова по плоти, Сына
Божія по божеству (θεότητι)“; в) св. Иринея—„всѣ Пророки и
Апостолы и Самъ Духъ именуютъ Его въ собственномъ смыслѣ
Богомъ, и Господомъ, и Царемъ вѣчнымъ, и Единороднымъ, и
Словомъ воплощеннымъ“.

5. Отзывы нѣкоторыхъ язычниковъ и Иудеевъ. Плиній Млад-
шій писалъ къ императору Траяну, что христіане имѣютъ
обычай, какъ только настаетъ день, собираться вмѣстѣ и пѣть



хвалебную пѣнь Христу, какъ Богу. Цельсь издѣвался надъ вѣрованіемъ христіанъ, что Самъ Богъ пришелъ въ міръ для искупленія людей, что Богъ родился и распятъ, и говорилъ, будто бы изъ христіанскаго ученія о воплощеніи слѣдуетъ, что Богъ измѣнился. Іудей Трифонъ, въ извѣстномъ сочиненіи Іустина мученика, признаетъ невѣроятнымъ и невозможнымъ (ἀπίστων καὶ ἀδύνατον), вопреки христіанскому ученію, чтобы Богъ содѣлался человѣкомъ.

§ 26. Божество Св. Духа и Его единосушіе со Отцемъ и Сыномъ.

1. Божество третьяго Лица Св. Троицы. Духа Святаго, и Его единосушіе со Отцемъ и Сыномъ доказывается изъ Св. Писанія тѣмже самымъ способомъ, какъ и божество Сына. Св. Писаніе приписываетъ Св. Духу:

1. Божескія имена. Такъ: а) св. Апостоль Петръ, обличая Ананію, сказалъ—*Ананіе, почто исполни сатани сердце твое солгати Духу Святому;... не чловѣкомъ солгалъ еси, но Богу* (Дѣян. 5, 3. 4); б) св. Апостоль Павелъ называетъ вѣрующіихъ храмомъ Бога—*не вѣсте ли, яко храмъ Божій (Θεός) есте, и Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16); а спустя нѣсколько называетъ ихъ храмомъ Св. Духа—*или не вѣсте, яко тѣлеса ваши храмъ жавуцию въ васъ Святаго Духа суть, Егоже имате отъ Бога* (1 Кор. 6, 19).

2. Божеское естество и единосушіе со Отцемъ и Сыномъ—*егда придетъ Утѣшитель, Егоже Азъ пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ, Той свидѣтельствуемъ о Мнѣ* (Іоан. 15, 26). „Словами: *Иже отъ Отца исходитъ*, Спаситель засвидѣтельствовалъ, что Отець есть источникъ Св. Духа, и не сказалъ: изойдетъ или произойдетъ, но: *исходитъ*, дабы показать, что естество Ихъ одно и тоже, что существо Ихъ несѣкомо и нераздѣльно, и что Лица соединены между Собою. Ибо, что происходитъ, то не можетъ отдѣляться отъ того, изъ чего оно происходитъ“. Св. Апостоль Павелъ писалъ—*вы есте во плоти, но въ душѣ, понеже Духъ Божій живетъ въ васъ. Аще же кто Духа Христова не имать, сей нѣсть Евоѣ*.

Аще же Христосъ въ васъ, плоть убо мертва грѣха ради: духъ же живетъ правды ради (Рим. 8, 9. 10). Здѣсь Духъ Святой называется Духомъ Христовымъ, безъ сомнѣнія, по единству Ихъ существа, и обитаніе Св. Духа въ вѣрующихъ представляется обитаніемъ въ нихъ Самаго Христа, конечно, по той же самой причинѣ.

3. Равенство со Отцемъ и Сыномъ. Это видно: а) изъ заповѣди о крещеніи—*шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѣ. 28, 19), гдѣ Духъ Святой поставляется совершенно наравнѣ со Отцемъ и Сыномъ; б) изъ словъ св. Апостола—*раздѣленія дарованій суть, а тойжде Духъ: И раздѣленія служеній суть, а тойжде Господь: И раздѣленія дѣйствъ суть, а тойжде есть Богъ, дѣйствующій вся во естѣхъ, и далѣе—комуждо же дается явленіе Духа на пользу... вся же сія дѣйствуетъ единый и тойжде Духъ, раздѣляя властію комуждо якоже хочетъ* (1 Кор. 12, 4—7 и 11), гдѣ дѣйствованіе Св. Духа поставляется совершенно на ряду съ дѣйствованіемъ Господа Іисуса и Бога Отца; в) изъ снесенія разныхъ мѣстъ Писанія, упоминающихъ о всѣхъ трехъ Божескихъ Лицахъ, но въ различномъ порядкѣ, такъ что иногда на первомъ мѣстѣ стоитъ имя Отца, на второмъ—Сына, на третьемъ—Духа (Матѣ. 28, 19), иногда на первомъ—имя Отца, на второмъ—Св. Духа, на третьемъ—Сына (1 Петр. 1, 2), иногда на первомъ—Сына, на второмъ—Отца, на третьемъ—Св. Духа (2 Кор. 13, 13), иногда же, наконецъ, на первомъ имя Св. Духа, на второмъ—Сына, на третьемъ—Отца (1 Кор. 12, 4—6). чѣмъ еще болѣе показывается равенство всѣхъ Ихъ по достоинству.

4. Божескія свойства, на примѣръ:

а) Всевѣдѣніе—*егда придетъ Онъ, Духъ истины, наставитъ вы на всяку истину... и грядущая возвеститъ вамъ* (Іоан. 16, 13); *Духъ вся испытуетъ, и глубины Божія* (1 Кор. 2, 10).

б) Вездѣприсутствіе. Мысль объ этомъ свойствѣ Св. Духа ясно выражается тамъ, гдѣ говорится, что Онъ обитаетъ и дѣйствуетъ, въ одно и тоже время, въ душахъ всѣхъ вѣрующіихъ христіанъ, разбѣянныхъ по лицу земли.—*Духъ Божій живетъ въ васъ. Аще же кто Духа Христова не имать, сей*



ность Еювь (Рим. 8, 9. 11. 14. 16. 26. 27), — о Немже и вы созидаются въ жилище Божіе Духомъ (Еф. 2. 22).

в) Всомогущество. Оно открывається преимущественно изъ самостоятельнаго, полновластнаго раздаянія Духомъ Святымъ чудесныхъ или чрезвычайныхъ дарованій вѣрующимъ — комуждо дается явленіе Духа на пользу. Овому бо Духомъ дается слово премудрости, иному же слово разума, о томже Дусъ: Другому же впра, тѣмже Духомъ: иному же дарованія исцѣленій, о томже Дусъ: Другому же дѣйствія силъ, иному же пророчество, другому же разсужденія духовомъ, иному же роди языковъ, другому же сказанія языковъ. Вся же сія дѣйствуетъ единъ и тойже Духъ, раздѣляя властію коемуждо, якоже хощеть (1 Кор. 12, 7—11).

г) Безконечное величіе. Объ немъ мы можемъ заключить изъ Слово Спасителя — аминь глаголю вамъ, яко вся отпустятся соурпшенія сыномъ человеческимъ, и хуленія, елика аще восхулятъ: А иже восхулитъ на Духа Святаго, не имать отпущенія во вѣки, но повиненъ есть вѣчному суду (Марк. 3, 28. 29).

5. Божескія дѣйствія, какъ-то:

а) Творенія и преимущественно въ царствѣ благодати, или возрожденіе душъ — Духъ Божій, сотворивый мя, дыханіе же Вседержителево поучающее мя (Іов. 33, 4; снес. Пс. 32, 6). Аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти царствія Божія... аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во царствіе Божіе (Іоан. 3, 3. 5).

б) Промышленіе и также преимущественно въ царствѣ благодати, или управленіе Христовою Церковію. Послеши Духа Твоего, и созиждутся, и обновши лице земли (Пс. 103, 30). Внимайте себѣ и всему стаду, въ немже вась Духъ Святыи постави епископы, пасты Церковь Господа и Бога, Юже стяжа Кровію Своєю (Дѣян. 20, 28). Сюда, въ частности, относятся мѣста, усвоющія Св. Духу оправданіе и освященіе людей, усыновленіе Богу Отцу, раздаяніе имъ духовныхъ дарованій, содѣйствіе имъ во всѣхъ добрыхъ дѣлахъ.

в) Божеское почитаніе. Ибо: а) всѣ мы обязываемся креститься во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Матѣ. 28. 19);

и слѣд. обязываемся исповѣдывать и прославлять какъ Отца и Сына, такъ точно и Св. Духа; б) всѣ мы составляемъ храмъ Св. Духа, Который обитаетъ въ каждомъ изъ насъ (1 Кор. 6, 19); слѣд. должны служить Ему, какъ Владыкѣ храма, какъ Богу.

II. Ученіе древней Церкви, хранительницы Апостольскаго преданія, о равенствѣ и единосущи Св. Духа со Отцемъ и Сыномъ мы уже отчасти видѣли изъ тѣхъ свидѣтельствъ, какія приводили въ доказательство вѣрованія ея въ троичность Лиць во единомъ Богѣ. И именно: а) изъ ея древнихъ символовъ, изъ она научала чадъ своихъ вѣровать равно во Отца и Сына и Св. Духа, замѣчая иногда о Послѣднемъ, что Онъ есть Утѣшитель, дѣйствовавшій во всѣхъ отъ начала міра святыхъ, глаголавшій во Пророкахъ, а потомъ ниспосланный и Апостоламъ отъ Отца, по обѣтованію Господа Иисуса; б) изъ ея древняго малаго славословія, которое всегда возносилось равно Отцу и Сыну и Св. Духу или со Св. Духомъ; в) изъ древней вечерней пѣсни, также всегда возносившейся въ честь Отца и Сына и Св. Духа Божія; г) изъ священнодѣйствія таинства крещенія, которое съ самаго начала совершалось не иначе, какъ чрезъ троекратное погруженіе крещаемого, во имя Отца и Сына и Св. Духа. Теперь приведемъ еще нѣсколько отеческихъ свидѣтельствъ, ближайшимъ образомъ относящихся къ излагаемому нами ученію о Св. Духѣ. Такъ:

Св. Климентъ Римскій называетъ Его Духомъ „святымъ и правымъ, отъ Отца исходящимъ“; слѣд. отличнымъ отъ Отца и единосущнымъ Ему.

Тертуллианъ говоритъ — „потому Духъ Божій есть Богъ, и Слово Божіе Богъ, что Они отъ Бога“.

Св. Дионисій Александрійскій — „не останется безнаказаннымъ тотъ, кто изрекаетъ хулу противъ благаго Духа Святаго: ибо Духъ есть Богъ“.

Св. Григорій Чудотворецъ — „единъ Духъ Святыи отъ Бога исходящій, посредствомъ Сына явившійся... Троица совершенная, славою и вѣчностью и царствомъ нераздѣльная и неразлучная. Почему нѣтъ въ Троицѣ ни сотвореннаго, ни служебнаго, ни привходящаго, чего бы прежде не было, и что вошло бы



послѣ. Ни Отець никогда не былъ безъ Сына, ни Сынъ безъ Духа; но Троица непреложна, неизмѣнна и всегда одна и таже“.

Св. Меводій Патарскій—„мы вѣруемъ, что въ Сынѣ, по благоволению хотѣнія (Еф. 1, 5), сдѣлавшемся ради насъ человекомъ, по нераздѣльному божеству пребываетъ Отець со Духомъ, единосущнымъ Ему“. „Ни Отець никогда не перестанетъ быть Отцемъ, ни Сынъ Сыномъ, ни Духъ Святой тѣмъ, что Онъ есть во Ипостаси, такъ что ни одно Лице Троицы не можетъ лишиться ни вѣчности, ни общенія (съ другими Лицами), ни царства“.

III.

О РАЗЛИЧИИ БОЖЕСКИХЪ ЛИЦЪ ПО ИХЪ ЛИЧНЫМЪ СВОЙСТВАМЪ

§ 27. Ученіе Церкви о семь догматахъ.

Православная Церковь о различіи Божескихъ Лицъ по Ихъ личнымъ свойствамъ учитъ такъ—„Въ одномъ Божествѣ три Лица, Отець, Сынъ и Духъ Святой: Отець, Который прежде вѣковъ раждаетъ Сына изъ Своего существа и производитъ Духа Святаго; Сынъ, родившійся отъ Отца прежде вѣковъ и единосущный Ему; Духъ Святой, отъ вѣчности исходящій отъ Отца, единосущный Отцу и Сыну“ (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 9). „Итакъ, Отець, Сынъ и Духъ Святой, нерожденное, рожденное и исходящее различаютъ въ Божествѣ Лица, а не существо, которое нераздѣльно само въ себѣ“ (тамъ же отв. на вопр. 12). И въ другомъ мѣстѣ: „различіе между Лицами Св. Троицы то, что Богъ Отець не рождается и не исходитъ отъ другаго Лица, Сынъ Божій предвѣчно рождается отъ Отца, Духъ Святой предвѣчно исходитъ отъ Отца“ (Простр. Катих. о чл. 1).

§ 28. Личное свойство Бога Отца.

Ученіе православной Церкви о личномъ свойствѣ Бога Отца имѣетъ самыя твердыя основанія въ Св. Писаніи. Сюда относятся: а) слова Спасителя: *якоже Отець имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови животъ имѣти въ Себѣ* (Іоан. 5, 26), откуда

видво, что Отець ни отъ кого не получилъ бытія, ни отъ кого не сотворенъ, не рожденъ и не исходитъ; б) все тѣ мѣста, гдѣ Онъ называется Отцемъ по отношенію къ Сыну, которыхъ безчисленное множество, напримѣръ: *никтоже знаетъ Сына, токмо Отець: ни Отца кто знаетъ, токмо Сынъ, и емуже еще волитъ Сынъ открыти* (Матѣ. 11, 27); *да вси чтуть Сына, якоже чтуть Отца, а иже не чтить Сына, не чтить Отца пославшаго Его* (Іоан. 5, 23); или гдѣ говорится, что Онъ раждаетъ Сына: *Господь рече ко Мнѣ: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесъ родихъ Тя* (Пс. 2, 7); *изъ чрева прежде денницы родихъ Тя* (Пс. 109, 3); в) наконецъ, мѣста, представляющія Отца началомъ по отношенію и къ Св. Духу: *егда же придетъ Утѣшитель, Егоже Азъ пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ, Той свидѣтельствуеть о Мнѣ* (Іоан. 15, 26); *ми не духа міра сею пряхомъ, но Духа, Иже отъ Бога* (1 Кор. 2, 12).

Примѣч. Отсюда: а) становится понятнымъ, почему Отець въ порядкѣ Божескихъ Лицъ занимаетъ обыкновенно первое мѣсто (Матѣ. 28, 19) и называется первою Ипостасію Св.Троицы; б) ясно также, что въ Богѣ есть только одно начало Божества—Отець, ибо Сынъ и Св. Духъ отъ Него единого пріемлютъ свое бытіе; в) ясно, наконецъ, что Отцѣ служитъ какъ бы связію и единеніемъ для Лицъ Св. Троицы, Которыя хотя едино по существу, но раздѣльны, какъ Лица; ибо Сынъ и Св. Духъ, пріемля отъ Него начало, къ Нему же единому и возводятся, какъ своему Виновнику.

§ 29. Личное свойство Бога Сына.

Такія же твердыя основанія въ Св. Писаніи имѣетъ ученіе православной Церкви и о личномъ свойствѣ Бога Сына. Ибо Онъ весьма часто называется здѣсь: а) Сыномъ Бога Отца, напримѣръ: *Отець любитъ Сына, и вся показываетъ Ему, якоже Самъ творить... , якоже бо Отець воскрешаетъ мертвыя и живитъ, тако и Сынъ, якоже хоцетъ, живитъ* (Іоан. 5, 20, 21); б) Сыномъ Единороднымъ: *такъ возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ, вѣруй въ Онъ, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16, 18), и притомъ в) такимъ, который пребываетъ въ самомъ лонѣ Отца: *Боги никтоже видѣ видѣже: Единородный Сынъ, сый въ лонѣ Отца,*



Той исповѣда (Іоан. 1, 18); г) Сыномъ истиннымъ: *вѣмы, яко Сынъ Божій прииде, и далъ есть намъ свѣтъ и разумъ, да познаемъ Бога истинно, и да будемъ во истиннымъ Сынъ Ею Иисусъ Христъ* (1 Іоан. 5, 20); д) Сыномъ собственнымъ: *иже Своего (ιδίου) Сына не пощадъ, но за насъ всѣхъ предалъ есть Ею: како убо не и съ Нимъ вся намъ дарствуетъ* (Рим. 8, 32)? Излишне было бы доказывать, что какъ въ этихъ, такъ и во всѣхъ другихъ мѣстахъ Писанія Господь Иисусъ называется Сыномъ Божиимъ въ подлинномъ смыслѣ, а не въ какомъ либо переносномъ, когда мы уже знаемъ, что свѣщ. книги приписываютъ Ему и Божеское естество, и Божескія свойства и единосущіе со Отцемъ и Духомъ.

Примѣч. Надобно помнить, а) что рожденіе Сына Божія есть рожденіе вѣчное, и слѣд. никогда не начиналось, никогда и не оканчивалось. Потому-то Самъ Богъ Отецъ говоритъ Сыну въ одномъ мѣстѣ: *прежде денницы родишь Тя*, (Ис. 109, 3) т. е. родилъ прежде всѣхъ вѣковъ безначально, а въ другомъ: *Азъ днесъ родишь Тя* (Ис. 2, 7), т. е. родилъ только теперь, или раждаю вѣчно. Равнымъ образомъ должно помнить, б) что Сынъ родился отъ Отца, но не отдѣлялся отъ Него, или что то же, родился и раждается неразлучно (ἀδιαστάτως). Потому и называется сущимъ *въ лонѣ Отца* (Іоан. 1, 18), во Отцѣ пребывающимъ (Іоан. 10, 37).

§ 30 Личное свойство Бога Духа Святаго.

I. Ученіе Православной Церкви о личномъ свойствѣ Духа Святаго заимствовано непосредственно изъ словъ Спасителя къ Апостоламъ: *егда приидетъ Утѣшитель, Еюже Азъ пошлю вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ* (τὸ Πνεῦμα τῆς ἀληθείας, ὃ παρὰ τοῦ Πατρὸς ἐκπορεύεται), *Той свидѣтельствуетъ о Мнѣ* (Іоан. 15, 26). Здѣсь выраженіе: *иже отъ Отца исходитъ* означаетъ вѣчное исхожденіе Св. Духа, а не временное посольство въ міръ. Это—

1. Открывается изъ цѣли, съ какою произнесены приведенныя слова. Вся бесѣда (Іоан. 14—16), въ которой они находятся, направлена была Спасителемъ преимущественно къ тому, чтобы утѣшить учениковъ Своихъ въ приближавшейся разлукѣ съ Нимъ. Для сего Онъ изрекалъ ученикамъ обѣтованіе ниспослать къ нимъ, вмѣсто Себя, Духа Святаго, и сперва называетъ обѣтованнаго *имъ Утѣшителемъ*, Который пребудетъ съ ними

въ вѣкъ (Іоан. 14, 16), далѣе—*Духомъ истины*, Который научить ихъ всему и воспомянетъ имъ все, слышанное ими отъ своего Божественнаго Учителя (Іоан. 14, 26), и за тѣмъ присовокупляетъ, что этотъ будущій Утѣшитель, этотъ Духъ истины не есть какая-либо тварь, а *отъ Отца исходитъ*, т. е. имѣетъ вѣчное бытіе отъ Бога и слѣд. есть Лице Божеское (Іоан. 15, 26). Прибавленіе это совершенно необходимо для цѣли; безъ него утѣшеніе Апостоловъ не могло быть полнымъ; ибо теперь только они могли убѣдиться, что будущій ихъ Наставникъ, какъ Лице Божеское, дѣйствительно, въ состояніи замѣнить для нихъ Того, съ Кѣмъ имъ предстояла разлука, и Кого признавали они истиннымъ Сыномъ Божиимъ, *отъ Бога изшедшимъ* (Матѣ. 16, 16; Іоан. 16, 30). Оно необходимо тѣмъ болѣе, что прежде, хотя нерѣдко Спаситель говорилъ Апостоламъ о Св. Духѣ, но ни разу еще не объяснилъ имъ, кто-же такой есть Духъ Святыи и какое Его личное достоинство.

2. Очевидно изъ самаго сочетанія и расположенія приведенныхъ словъ. Если согласимся, что выраженіе: *Иже отъ Отца исходитъ* означаетъ не вѣчное исхожденіе Св. Духа, но только временное посольство въ міръ; въ такомъ случаѣ, прежде всего, мы должны допустить въ рѣчи Спасителя странное тождество. Ее надобно будетъ читать такъ: „когда придетъ Утѣшитель, Котораго Я пошлю отъ Отца, Духъ истины, Который отъ Отца посылается, Онъ засвидѣтельствуетъ о Мнѣ“. А вторыхъ, сдѣлается непонятнымъ, зачѣмъ глаголь *исходитъ* поставленъ въ настоящемъ времени, когда рѣчь о будущемъ посольствѣ Св. Духа, и когда это же самое посольство Спаситель еще прежде не разъ обозначалъ въ будущемъ времени, свидѣтельствуя объ Отцѣ: *якоже Утѣшителя дамъ вамъ* (Іоан. 14, 16), или: *Еюже пошлю Отецъ во имя Мое* (—26), и о Самомъ Себѣ: *Еюже Азъ пошлю вамъ отъ Отца* (15, 26). Между тѣмъ какъ, принимая за несомнѣнное, что въ разсматриваемомъ мѣстѣ говорится о вѣчномъ исхожденіи Св. Духа, мы вовсе не находимъ ни тождества въ рѣчи Спасителя, ни чего-либо непонятнаго въ глаголѣ *исходитъ*: напротивъ, въ настоящемъ времени этотъ глаголь и долженъ стоять, чтобы сколько-нибудь



приблизительно обозначить вѣчное, т. е. непреходящее и неизмѣняющееся исхождение Св. Духа, подобно тому, какъ для означенія и Своей вѣчности Спаситель употребилъ глаголѣ въ настоящемъ времени, сказавъ: *прежде даже Авраамъ не бысть, Азъ есмь* (Иоан. 8, 58).

3. Наконецъ, непререкаемо подтверждается гласомъ всей христіанской древности, которая постоянно видѣла въ словахъ Спасителя: *Иже отъ Отца исходитъ* мысль о вѣчномъ исхожденіи Св. Духа. Довольно здѣсь припомнить, что въ такомъ точно знаменованіи понимали эти слова не только знаменитѣйшіе учителя Церкви—Василій Великій, Григорій Богословъ, Иоаннъ Златоустъ и другіе, но и цѣлый Соборъ вселенскій (второй), внесшій эти слова въ самый символъ вѣры.

II. То же ученіе о личномъ свойствѣ Бога Духа Святаго Церковь содержала съ самаго своего начала. Это видно—

1. Изъ древнихъ символовъ. Такъ: а) въ символѣ св. Григорія Чудотворца, употреблявшемся со времени его въ церкви Неокесарійской для общественнаго наставленія народа въ вѣрѣ, читаемъ: „и единъ Духъ Святой, отъ Бога имѣющій бытіе (исходящій) и чрезъ Сына явившійся, т. е. людямъ“; б) въ символѣ, употреблявшемся въ Церкви, по свидѣтельству св. Епифанія, со времени перваго вселенскаго Собора до 373 года для оглашенія готовившихся къ таинству крещенія, говорится: „въруемъ... и въ Духа Святаго, Господа животворящаго, отъ Отца исходящаго, со Отцемъ и Сыномъ спокланяемаго и славимаго“.

2. Изъ ученія вселенскихъ Соборовъ. Такъ: а) на первомъ вселенскомъ Соборѣ Леонтій, епископъ Кесарійскій отъ лица всѣхъ присутствовавшихъ съ слѣдующими словами обращается къ нѣкому философу, просившему вразумленія: „принимай единое Божество Отца, неизреченно родившаго Сына, и Сына родившагося отъ Него, и Св. Духа, исходящаго отъ самого Отца (ἐξ αὐτοῦ τοῦ Πατρὸς) и собственнаго Сыну (ἰδίῳ δεῦτος τοῦ Υἱοῦ)“; б) на второмъ вселенскомъ Соборѣ отцы внесли въ символъ вѣры, между прочимъ, слова: „Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и славима“; в) отцы четвертаго вселенскаго Собора въ догматическомъ

преданіи своемъ къ императору Маркіану писали между прочимъ: „поборники вѣры на Константинопольскомъ Соборѣ оружіемъ истины низложили покушенія еретиковъ, доказавъ, что, по ученію вѣры, Духъ Святой есть Господь и Богъ, и что Онъ исходитъ отъ Отца“.

3. Изъ ученія древнихъ отцевъ и учителей Церкви. Напримеръ: а) св. *Василія Великаго*: „какъ зиждительное Слово утвердило небо, такъ Духъ, Который отъ Бога, Который отъ Отца исходитъ, сопривнесъ отъ Себя всѣ силы, какія въ Немъ“; б) св. *Григорія Богослова*: „Духъ есть истинно Духъ Святой, происходящій отъ Отца, но не какъ Сынъ (ὡς υἱός), потому что происходитъ не рожденно (γεννητός), но исходно (ἐκπορευτός), если для ясности надобно употребить новое слово“; в) св. *Иоанна Златоустаго*: „послѣдователи Македонія не захотѣли вѣровать, что Духъ Святой, неизреченно отъ Отца исходящій, есть Богъ“; г) св. *Ефрема Сирина*: „Духъ Святой не рожденъ, а происходитъ изъ сущности (ἐκ τῆς οὐσίας) Отца“; д) св. *Иоанна Дамаскина*: „Сынъ отъ Отца, по рожденію; Духъ же Святой, хотя также отъ Отца, но не по рожденію, а по исхожденію. И хотя мы научены, что есть различіе между рожденіемъ и исхожденіемъ, но въ чемъ состоитъ образъ этого различія, не знаемъ. Только вмѣстѣ отъ Отца и рожденіе Сына, и исхождение Св. Духа. Итакъ все, что имѣютъ Сынъ и Духъ, имѣютъ отъ Отца“.

ОТДѢЛЪ II.

О БОГѢ, КАКЪ ТВОРЦѢ И ПРОМЫСЛИТЕЛѢ.

§ 31. Ученіе Церкви и составъ этого отдѣла.

I. Ученіе православной Церкви о Богѣ, какъ Творцѣ и Промыслителѣ, кратко выражено въ словахъ Никео-Константинскаго символа: „вѣрую во единого Бога... Вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ“. Подробнѣе о Богѣ, какъ Творцѣ, православная Церковь учитъ насъ слѣдующимъ образомъ: „безъ всякаго сомнѣнія, Богъ есть Творецъ



всѣхъ видимыхъ и невидимыхъ тварей. Прежде всего Онъ произвелъ мыслию Своею изъ ничего всѣ небесныя силы, какъ различныхъ пѣспогѣвцевъ славы Своей, и создалъ оный умный міръ, который, по данной ему благодати, знаетъ Бога и всегда во всемъ преданъ волѣ Его. Послѣ того сотворенъ Богомъ изъ ничего сей видимый и вещественный міръ. На послѣдокъ Богъ сотворилъ человѣка, который составленъ изъ невещественной и разумной души и вещественнаго тѣла, дабы изъ одного, симъ образомъ составленнаго человѣка, видно уже было, что Онъ же есть Творецъ и обоихъ міровъ, и невещественнаго, и вещественнаго. По сей-то причинѣ человѣкъ называется малымъ міромъ: ибо онъ носитъ на себѣ образъ всего великаго міра“. (Прав. исповѣд. ч. 1, отв. на вопр. 18). А ученіе православной Церкви о Богѣ, какъ Промыслителѣ, подробнѣе выражено въ посланіи восточныхъ патріарховъ о православной вѣрѣ такъ: „вѣруемъ, что все существующее, видимое и невидимое, управляется Божественнымъ Промысломъ; впрочемъ зло, какъ зло, Богъ только предвидитъ и попускаетъ, но не промышляетъ о немъ, такъ какъ Онъ и не сотворилъ его. А происшедшее уже зло направляется къ чему-либо полезному верховною благодію, которая сама не творитъ зла, а только направляетъ оное къ лучшему, сколько это возможно“ (чл. 5).

II. Чтобы раздѣльнѣе изложить это ученіе Церкви, мы скажемъ: 1) объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя къ міру вообще, т. е. и къ міру духовному, и къ міру вещественному, и къ міру малому—человѣку; 2) объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя, въ частности къ міру духовному.—такъ какъ это отношеніе, по ученію Церкви, имѣетъ свои особенности или отличительныя черты; 3) наконецъ, объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ человѣку, которое также имѣетъ, по ученію Церкви, свои особенности. Говорить же, въ частности, объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя къ міру вещественному нѣтъ нужды; потому что оно не представляетъ никакихъ особенностей въ ученіи Церкви, или ничего такого, что не заключалось бы въ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ міру вообще.

ГЛАВА I.

ОБЪ ОТНОШЕНІИ БОГА, КАКЪ ТВОРЦА И ПРОМЫСЛИТЕЛЯ, КЪ МІРУ ВООБЩЕ.

1. БОГЪ—ТВОРЕЦЪ МІРА.

§ 32. Понятія о твореніи; Богъ сотворилъ міръ; міръ существуетъ не отъ вѣчности.

1. Подъ именемъ творенія, въ строгомъ смыслѣ, разумѣется произведеніе чего-либо изъ ничего. И потому, когда мы говоримъ, что Богъ сотворилъ міръ, то выражаемъ мысль, что Богъ а) не только произвелъ все, существующее внѣ Его, но б) произвелъ все изъ ничтожества, и в) что, слѣдовательно, міръ существуетъ не отъ вѣчности, а созданъ во времени или вмѣстѣ съ временемъ.

2. Богъ произвелъ все, внѣ Его существующее, и есть виновникъ міра. Вотъ о томъ свидѣтельства,—а) Пророка Давида: *блаженъ, емуже Богъ Іаковль помощникъ его, упованіе его на Господа Бога своего, Сотворило небо и землю, море, и вся, яже въ нихъ* (Псал. 145, 5, 6); б) Ездры: *Ты еси Самъ Господь единъ, Ты сотворилъ еси небо, и небо небесе, и вся вои ихъ, землю, и вся, елика на ней суть, моря, и вся, яже въ нихъ, и Ты оживляешь вся, и вои небеснїи покланяются Тебѣ* (Неем. 9, 6); в) апостола Павла, провозвѣстившаго въ Аѳинскомъ ареопагѣ: *Богъ, сотворивый міръ, и вся, яже въ немъ, Сей небесе и земли Господь сый, не въ рукотворенныхъ храмьхъ живетъ* (Дѣян. 17, 24); г) между прочимъ, писавшаго къ Евреямъ: *всякъ домъ создается отъ нѣкоего: а сотворивый всяческая Богъ* (Евр. 3, 4).

3. Богъ сотворилъ міръ изъ ничего. Эта истина видна:—а) изъ словъ свящ. Бытописателя: *въ началъ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1), т. е. сотворилъ тогда, когда не было еще ничего; б) изъ вѣрованія Церкви ветхозавѣтной, которое исповѣдала одна благочестивая Иудейка, во время гоненія Антиохова, убѣждая сына своего вкусить смерть за вѣру отцевъ,



свідуючими словами: *молю тя, чадо, да воззриши на небо и землю. и вся, яже въ нихъ, видящъ уразумѣши, яко отъ не сущихъ сотвори сія Богъ. и человекъ родъ тако бысть* (2 Мак. 7, 28). — *отъ не сущихъ*, т. е. изъ ничего; в) изъ тѣхъ мѣсть Новаго Завѣта, гдѣ говорится, что Господь сотворилъ *всяческая* (Кол. 1, 16; Ефес. 3, 9), что *изъ Того, и Тьмъ, и въ Немъ всяческая* (Римл. 11, 36), что *вся Тьмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (Іоан. 1, 3), и слѣд. не могла быть и матерія сама собою; г) наконецъ изъ прямыхъ свидѣтельствъ св. Апостола Павла, что мы *впрюу разумѣваемъ совершитися въкомъ глаголомъ Божіимъ, во еже отъ неявиемыхъ видимымъ быти* (Евр. 11, 3), что Богъ *нарицаетъ не сущія, яко сущія* (τὰ μὴ ὄντα, ὡς ὄντα) (Рим. 4, 17).

4. Наконецъ, мысль, что міръ существуетъ не отъ вѣчности, но созданъ во времени или точнѣе, вмѣстѣ со временемъ, ясно выражена: а) въ словахъ Псалмопѣвца, обращенныхъ къ Богу: *прежде даже горамъ не быти и создатися земли и вселенній, и отъ вѣка и до вѣка Ты еси* (Псал. 89, 3); б) въ словахъ Сына Божія и нынѣ прослави Мя Ты, Отче, у Тебе Самаю славою, *юже имѣхъ у Тебе, прежде міръ не бысть* (Іоан. 17, 5); и в) въ словахъ того же Сына Божія, или Иностаной Премудрости Божіей, сказанныхъ еще въ Вѣтхомъ Завѣтѣ: *прежде вѣкъ основа Мя, въ началъ, прежде неже землю сотворити, И прежде неже бездны содѣлати, прежде неже произыти источникомъ водъ, Прежде неже горамъ водрузитися, прежде же встѣхъ холмовъ раждаеть Мя* (Притч. 8, 23—25).

§ 33. Участіе всѣхъ Лицъ Пресвятыя Троицы въ дѣлѣ творенія.

Въ Св. Писаніи, кромѣ многихъ мѣсть, гдѣ сотвореніе міра усвоεται Богу вообще (Быт. 1, 1; Псаіа 45, 7; Іер. 10, 12; Псал. 113, 23; 133, 3; Дѣян. 14, 15; 17, 24; 1 Кор. 11, 12; Евр. 3, 4), есть такія, гдѣ усвоεται оно въ частности—

1. Богу Отцу. Напримѣръ: *намъ единый Богъ Отець, изъ Негоже вся* (1 Кор. 8, 6; Евр. 2, 10). И слова молитвы Апостольской: *Владыко, Ты, Боже, сотворивый небо и землю и море; и вся*

яже въ нихъ,—обращены собственно къ первому Лицу Пресвятыя Троицы, потому что далѣе читаемъ: *Иже Духомъ Святымъ усты отца нашего Давида, отрока Твоего, рекъ еси: вскую ваташася языцы и людие поучишася тщетнымъ? Предсташа царіе земстии, и князи собрашася вкупѣ на Господа, и на Христа Его. Собрашася бо воистинну во градъ семъ на святаго Отрока Твоего Іисуса, Елюже помазал еси* (Дѣян. 4, 24—27).

2. Богу Сыну. Напримѣръ: *вся Тьмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (Іоан. 1, 3); или: *Тьмъ создана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли...; всяческая Тьмъ и о Немъ создашася* (Кол. 1, 16; снес. Евр. 1, 3).

3. Богу Духу Святому. О Немъ говорить праведный Іовъ: *Духъ Божій сотворивый мя* (Іов. 33, 4), и Псалмопѣвецъ: *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ усть Его вся сила изъ* (Псал. 32, 6; снес. Псал. 103, 30); а св. Бытописатель изображаетъ Духа Божія *носившимся, при сотвореніи міра, верху воды, и какъ бы вливающимъ жизнь въ новосозданное вещество* (Быт. 1, 2).

Примѣч. I. Св. отцы и учителя Церкви, желая обозначить, въ чемъ именно состояло участіе каждаго изъ Лицъ Пресвятыя Троицы въ дѣлѣ творенія, выражались:

Отець сотворилъ міръ чрезъ Сына въ Духъ Святомъ, или: «все отъ Отца чрезъ Сына въ Духъ Святомъ». И такое ученіе имѣеть основаніе въ Св. Писаніи, гдѣ равно говорится, что все *изъ Отца* (1 Кор. 8, 6; 2 Кор. 5, 18) *чрезъ Сына* (Іоан. 1, 3; Евр. 1, 3) *въ Духъ Святомъ* (Ефес. 2, 18); что *изъ Того, и Тьмъ, и въ Немъ всяческая*—*ἐξ αὐτοῦ καὶ δι' αὐτοῦ, καὶ ἐν αὐτῷ τὰ πάντα* (Рим. 11, 36). Раздѣльнѣ эту мысль излагаетъ св. Василій Великій, говоря: «въ твореніи ихъ (Ангеловъ) представляя первоначальную причину (προκαταρκτικὴ αἰτία) сотвореннаго—Отца, и причину заждительную (ἐπιμορφικὴ)—Сына, и причину совершительную (τελειωτικὴ)—Духа; такъ что служебные духи имѣють бытіе по волѣ Отца, приводятся же въ бытіе дѣйствомъ Сына, и совершаются въ бытіи присутствіемъ Духа».

Примѣч. II. Должно присоветовать, а) что ученіе объ участіи всѣхъ Лицъ Пресв. Троицы въ дѣлѣ творенія есть необходимое слѣдствіе ученія объ Ихъ единствѣ и совершенной нераздѣльности по естеству и всѣмъ Божескимъ свойствамъ, и б) что самый порядокъ и мѣра участія каждаго изъ Нихъ въ этомъ дѣлѣ вполне соответствуютъ Ихъ личному порядку и отношенію между Собою.

§ 34. Какъ Богъ сотворилъ міръ.

Слово Божіе выражается, что Богъ сотворилъ міръ—

1. Разумомъ и премудростію: *Богъ премудростію основа землю, готова же небеса разумомъ* (Притч. 3, 19; снес. Псал. 135, 5),



т. е. создалъ сообразно съ тѣми высочайше премудрыми умопредставлениями Своими, въ которыхъ Онъ отъ вѣка созерцалъ все Свои будущія созданія: *разумна отъ вѣка суть Богови вся дѣла Ею* (Дѣян. 15, 18).

2. Волею хотѣнiемъ, т. е. совершенно свободно, а не велѣдствiи какой-либо необходимости: *Богъ нашъ на небеси и на земли, вся елика восхотѣ, сотвори* (Пс. 113, 11); *вся елика восхотѣ Господь, сотвори ни небеси и ни земли, въ моряхъ и во всѣхъ безднахъ* (Псал. 134, 6).

3. Словомъ: и рече Богъ: да будетъ свѣтъ, и бысть свѣтъ... и рече Богъ: да будетъ твердь посредь воды, и бысть тако,... и рече Богъ: да соберется вода, яже подъ небесемъ, въ собранiе едино, и да явится суша, и бысть тако, и под. (Быт. 1, 3. 6. 9 и слѣд.). Той рече, и быша: Той повелѣ, и создашася (Псал. 148, 5). Но подъ словомъ Божиимъ, замѣчаютъ св. отцы Церкви, здѣсь не должно разумѣть какой-либо членораздѣльный звукъ или слово, подобное нашему: это творческое слово знаменуетъ только мановенiе или выраженiе всемогущей силы Божiей, произведшее изъ ничтожества вселенную (Апок. 4, 11; Iер. 32, 17).

4. Совершенно непостижимо для нашего разума: *впрюу разумляемъ совершитися вѣкомъ глаголомъ Божиимъ, во еже отъ неявляемыхъ видимымъ быти* (Евр. 11, 3).

§ 35. Въ какомъ порядкѣ Богъ сотворилъ главные виды Своихъ творенiй.

По ученiю православной Церкви, Богъ прежде всего сотворилъ мiръ духовный, потомъ мiръ вещественный въ продолженiе шести дней, и наконецъ въ шестой день сотворилъ человѣка (Простр. Христ. Катих. о чл. 1).

I. Богъ прежде всего сотворилъ мiръ духовный. Основанiя для сего ученiя можно находить—

1. Въ первыхъ словахъ свящ. Бытописателя: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1). Здѣсь подъ *небомъ* нельзя разумѣть твердь или вообще то, что обыкновенно называется небомъ: ибо небо видимое со всѣми своими простран-

ствами и свѣтилами сотворено послѣ (Быт. 1, 6. 8. 14—17); но отъ вѣроятности разумѣють здѣсь собственно духовъ, которые обыкновенно представляются въ писанiи населяющими небо (Исх. 1, 16): потому что небу Моисей не приписываетъ нестройности, какое приписываетъ землѣ или первобытному веществу. Если такъ, то Ангелы сотворены прежде всего, когда кромѣ Бога ничто еще не существовало, и послужили началомъ всего творенiя Божiя.

2. Въ словахъ Самого Бога къ Юву: *егда сотворены быша звѣзды, восхвалиша Мя гласомъ велиимъ вси Ангели Мои* (Iов. 38, 7). Ангелы признаются здѣсь славословящими Бога въ день четвертый, когда сотворены были звѣзды; значить, предполагаются сотворенными прежде.

3. Св. отцы и учителя Церкви несомнѣнно признавали Ангеловъ сотворенными прежде мiра вещественнаго. Напримѣръ:

Св. Василiй Великий. „Еще ранѣ бытiя мiра, говоритъ онъ, было иѣкоторое состоянiе, приличное премiрнымъ силамъ, прелишнее времени, вѣчное, присно продолжающееся. Въ немъ-то Творецъ и Зиждитель всяческихъ совершилъ созданiя,—мысленный свѣтъ, приличный блаженству любящихъ Господа, разумныя и невидимыя природы и все украшенiе умосозерцаемыхъ тварей, превосходящихъ наше разумѣнiе, такъ что нельзя изобрѣсти для нихъ и наименованiй. Онъ-то наполняютъ собою сущность невидимаго мiра“.

Св. Григорiй Богословъ. „Богъ измышляетъ прежде всего (πρώτον) Ангельскiя и небесныя силы, и мысль стала дѣломъ, которое исполнено Словомъ и совершено Духомъ.... Поелику же первыя твари были Ему благоугодны: то измышляетъ другой мiръ, вещественный и видимый; и это есть стройный составъ неба, земли и того, что между ними“.

Св. Иоаннъ Златоустъ. „(Богъ) сотворилъ Ангеловъ, Архангеловъ и прочiя естества безплотныхъ, и сотворилъ не по чему-либо другому, а по одной благодати. Послѣ сотворенiя ихъ создалъ также человѣка и весь этотъ (т. е. видимый) мiръ по той же самой причинѣ“.



II. Богъ сотворилъ міръ вещественный въ продолженіи шести дней, и наконецъ въ шестой день сотворилъ человѣка, какъ изложено въ началѣ книги Бытія. Признавать это Моисеево сказаніе за исторію обязываемся потому, что—

1. За исторію принималъ его самъ Моисей. Онъ помѣстилъ это сказаніе въ самомъ началѣ своей исторической книги, въ которой предположилъ сообщить Израильтянамъ вѣрныя и точныя понятія о Богѣ, какъ Творцѣ міра и человѣка: слѣд. поступилъ бы противъ собственнаго намѣренія, если бы сокрылъ здѣсь какой-либо таинственный смыслъ, ни для кого непонятный. А главное, на этомъ сказаніи Моисей основалъ законъ о субботахъ, данный Израильтянамъ, при изложеніи котораго со всею ясностію раскрылъ свои мысли о шестидневномъ твореніи: *помни день субботный*, говоритъ онъ: *еже святити его: Шестъ дней дѣляй, и сотвориши въ нихъ вся дѣла твоя: Въ день же седмый, суббота Господу Богу твоему: да не сотвориши всякаго дѣла воиъ... Иже въ шести днехъ сотвори Господь небо и землю, море, и вся яже въ нихъ, и почи въ день седмый: сего ради благослови Господь день седмый, и освяти его* (Исх. 20, 8—11). И въ другомъ мѣстѣ: *да сохранятъ сынове Израилевы субботы, держати я въ роды ихъ:... яко въ шести днехъ сотвори Господь небо и землю, въ седмый же день преста и почи* (Исх. 31, 16. 17).

2. За исторію принимали Моисеево сказаніе прочіе свещ. писатели. Моисей, напримѣръ, повѣствуетъ въ своемъ сказаніи, что Богъ творить міръ словомъ, и что надъ первоначальнымъ, еще неустроеннымъ веществомъ носился духъ Божій (Быт. 1, 2), и Псалмопѣвецъ восклицаетъ: *Словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ устъ Его вся сила ихъ* (Псал. 32, 6), и далѣе: *Той рече, и быша; Той повелъ, и создашася* (—9). Моисей повѣствуетъ, что тьма покрывала въ началѣ все сотворенное, и что Богъ рече: *да будетъ свѣтъ, и бысть свѣтъ* (Быт. 1, 3), и св. Апостолъ Павелъ выражается въ одномъ мѣстѣ: *Богъ рекій изъ тьмы свѣту возсіати, иже возсія въ сердцахъ нашихъ, къ просвѣщенію разума славы Божіей о лицѣ Иисусъ Христовѣ* (2 Кор. 4, 6). Моисей повѣствуетъ, что *разлучи Богъ между водою, яже бѣ подъ твердію, и между водою, яже бѣ надъ*

твердію (Быт. 1, 7), объ этой водѣ надъ твердію упоминаетъ и Псалмопѣвецъ, когда, призывая разныя творенія Божіи къ ставословію Своего Творца, говоритъ: *хвалите Его* (Господа) *небеса небесъ, и вода, яже превыше небесъ* (Псал. 148, 4). Моисей повѣствуетъ, что Богъ сотворилъ свѣтила небесныя, солнце, луну и звѣзды, *да будутъ* они, между прочимъ, *въ знаменія и во времена* (Быт. 1, 14), и тотъ же Псалмопѣвецъ взываетъ: *сотворилъ естъ луну во времена* (Пс. 103, 19).

3. За исторію принимали Моисеево сказаніе св. отцы и учителя Церкви, и именно: Θεοφιль Антиохійскій, Ипполитъ, Василій Великій, Златоустъ, Аѳанасій Великій, Амвросій, Григорій Нисскій, Епифаній, Θεодоритъ и другіе.

Примѣч. Касательно смысла Моисеева сказанія о шестидневномъ твореніи, надобно замѣтить слѣдующее:

1. Моисей различаетъ два главные вида творенія, послѣдовавшіе одно за другимъ. *Первое*—твореніе въ собственномъ смыслѣ, бывшее въ самомъ началѣ, когда Творецъ произвелъ все изъ ничего: *въ началѣ сотвори Богъ небо и землю* (Быт. 1, 1), произвелъ самое вещество міра, заключавшее въ себѣ начала или зародыши для всѣхъ его существъ. Въ этомъ то смыслѣ сказалъ и Премудрый сынъ Сираховъ *живый въ члвкѣ созда вся обще* (Сир. 18, 1). А *другое*—твореніе уже изъ готоваго, первоначальнаго или еще неустроеннаго вещества, совершившееся въ продолженіе шести дней. Сего твореніе, конечно, имѣлъ въ виду Соломонъ, когда писалъ, что *весельная рѣкъ Божія сотвори міръ отъ безобразнаго вещества* (Прем. 11, 18).

2. Моисей изображаетъ происхожденіе всего міра вещественнаго (космогонію), а не одной земли (не геогонію). Ибо говоритъ, во первыхъ, что Богъ сотворилъ *небо и землю*, т. е. весь міръ; затѣмъ упоминаетъ о сотвореніи *свѣта*, о сотвореніи *тверди небесной*, о сотвореніи *свѣтилъ*, солнца, луны и звѣздъ. Но, съ другой стороны, очевидно, что главнымъ образомъ и съ особенною подробностію Моисей описываетъ происхожденіе земли съ различными ея обитателями, а неба и вещей небесныхъ касается какъ бы мимоходомъ, въ той мѣрѣ, какъ они имѣютъ отношеніе къ землѣ. Повѣствуя о созданіи свѣтилъ небесныхъ, упоминаетъ только о назначеніи ихъ частію, какое они имѣютъ относительно къ землѣ, и даетъ имъ имена, приписываетъ свойства такія, какія можно дать и приписывать имъ только съ земли.

3. Моисей повѣствуетъ о первоначальномъ происхожденіи міра и земли, а не о преобразованіи ихъ. Ибо пишетъ: *въ началѣ Богъ сотвори небо и землю*, т. е. сотворилъ тогда, когда не было еще ничего. Далѣе: *и рече Богъ: да будетъ свѣтъ: и бысть свѣтъ... да будетъ твердь... да будутъ свѣтила на тверди небесній:.. все такія выраженія, которыми ясно предполагается предшествовавшее небытіе. Наконецъ заключаетъ свое описаніе словами: и совершишася небо и земля и все украшеніе ихъ* (Быт. 2, 1); значить, совершились, окончены только теперь, а прежде не существовали.



4. Моисей свидетельствует, что Богъ дѣйствовалъ Самъ, непосредственно Своєю силою, не только при первомъ твореніи, когда произвелъ все изъ ничего, но и въ продолженіе шести дней, когда производилъ разныя части и существа міра изъ готоваго уже вещества. *И рече Богъ: да будетъ свѣтъ: и бысть свѣтъ...; и рече Богъ: да будетъ твердь посреди воды: и бысть тако...; и рече Богъ: да изведетъ земля душу живу по рѣку... и бысть тако...* и проч. Слѣдуетъ не должно объяснить первоначальное образованіе міра и земли по силамъ и законамъ природы: эти силы и законы начали дѣйствовать въ мірѣ уже съ тѣхъ поръ, какъ міръ получалъ совершенное бытіе и онѣ дарованы Богомъ міру. Но Самъ Богъ вовсе не подчинялся имъ, когда творилъ еще небо и землю и производилъ разныя классы существъ Своєю всемогущею силою. Такъ Онъ сотворилъ первыхъ людей (да и всѣхъ животныхъ земнородныхъ) прямо въ возрастъ мужескомъ, между тѣмъ какъ по силамъ и законамъ природы требовалось бы много лѣтъ жизни, пока первые люди могли бы достигнуть мужескаго возраста.

5. Подъ именемъ шести творенія Моисей разумѣетъ дни обыкновенныя. Ибо каждый изъ нихъ опредѣляетъ вечеромъ и утромъ: *и бысть вечеръ, и бысть утро, день одинъ...*, и *бысть вечеръ, и бысть утро, день второй...* и т. д. А кромѣ того, какъ мы уже замѣтили, соответственно этимъ шести днямъ, въ которые Богъ сотворилъ всѣ дѣла Свои, и по окончаніи которыхъ почилъ и освятилъ день седмій, Моисей заповѣдалъ Израилѣтянамъ, чтобы и они шесть дней недѣли дѣлали, а день седмій субботу святости Господу Богу своему (Исх. 20, 8—11; 31, 16, 17).

6. Моисей описываетъ шестидневное твореніе міра такъ, чтобы быть понятнымъ для всѣхъ,—описываетъ не какъ ученый естествословацъ, а какъ мудрый и Богопросвѣщенный учитель вѣры. Потому, хотя о всемъ сообщаетъ только понятія истинныя, но выражается примѣнительно къ общему человѣческому смыслу,—говорятъ о высшихъ дѣйствіяхъ Творца, по возможности, сообразно съ ихъ достоинствомъ, однакожъ чувственно и человѣкообразно, и представляетъ разныя предметы міра физическаго, какъ они являются простому глазу наблюдателя, а не какъ они извѣстны ученому.

§ 36. Почему и съ какою цѣлію Богъ сотворилъ міръ.

Православная Церковь преподаетъ намъ объ этомъ слѣдующее: „должно вѣрить, что Богъ..., будучи благъ и преблагъ, хотя Самъ въ Себѣ пресовершенъ и преславленъ, сотворилъ изъ ничего міръ на тотъ конецъ, дабы и другія существа, прославляя Его, участвовали въ Его благодати“ (Правосл. Исп. ч. 1, отв. на вопр. 8). Слѣд. Церковь признаетъ побужденіемъ къ сотворенію міра единственно безконечную благодать Творца, а цѣлію міра, съ одной стороны, славу Творца, а съ другой—блаженство тварей.

1. Единственнымъ побужденіемъ или причиною, которая расположила Всевышняго создать вселенную, была Его безконечная благодать. Эту мысль Св. Писаніе а) предполагаетъ въ тѣхъ

мѣстахъ своихъ, гдѣ учитъ, что Богъ есть Существо всесовершенное (Псал. 144, 3), всеславное (Пс. 23, 10), всеблаженное (1 Тим. 1, 11); что Онъ не нуждается ни въ комъ и ни въ чемъ (Дѣян. 17, 25, 26), что Онъ отъ вѣка существовалъ одинъ безъ міра (Псал. 89, 3; Евес. 1, 3—4), и слѣд. могъ бы также существовать и во вѣки вѣковъ, если бы Самъ не соблагovolилъ произвести другія существа. б) Ясно выражаетъ въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ, возводя взоры наши на самыя творенія Божія, восклицаетъ: *благъ Господь всяческому и щедроты Его на всѣхъ вѣльяхъ Его* (Псал. 144, 9), или призываетъ насъ исповѣдывать Его милости, явленные въ дѣлѣ творенія: *исповѣдайтесь Господу, яко благъ, яко въ вѣкъ милость Его... сотворшему небеса разумомъ: яко въ вѣкъ милость Его. Утвердившему землю на водахъ: яко въ вѣкъ милость Его. Сотворшему свѣтила велия единому: яко въ вѣкъ милость Его* (Пс. 135, 1. 5—7).

2. Цѣлію сотворенія міра служить прежде всего слава Божія. Св. Писаніе выражаетъ эту мысль: а) въ чертахъ обихихъ, когда говоритъ, что Господь *вся содѣла Себе ради* (Притч. 16, 4), и что *Его ради всяческая* (Евр. 2, 10); б) яснѣе и прямѣе, когда свидетельствуетъ, что *небеса повѣдаютъ славу Божію* (Пс. 18, 1), и *вся земля* наполнена славы Господа Саваоѳа (Исаи 6, 3); в) со всею ясностію, когда заповѣдуетъ намъ: *прославите убо Бога въ тѣлесахъ вашихъ и въ душахъ вашихъ, яже суть Божія* (1 Кор. 6, 20); *аще ясте, аще ли пиете, аще ли ино что творите, вся во славу Божію творите* (1 Кор. 10, 31).

3. Второю цѣлію міра служить блаженство самихъ тварей. Если Богъ произвелъ вселенную единственно по безконечной Своей благодати, желая, чтобы и другія существа вкусили сладость бытія и содѣлались участниками Его благодати; то, очевидно, здѣсь и заключается одна изъ цѣлей міра. Съ сею-то цѣлію Богъ и не престаегъ *благодѣлать* (Дѣян. 14, 17) Своимъ созданіямъ. *Самъ дая всѣмъ животъ и дыханіе и вся* (Дѣян. 17, 25), и притомъ *дая вся обильно въ наслажденіе* (1 Тим. 6, 17), исполняетъ *всяческая* Своя *благодати* (Пс. 103, 28) и *всякое животное благоволенія* (Пс. 144, 16). Притомъ нравственныя существа, стремясь къ главной цѣли своей—къ прославлен-



нію свого Создателя, тьмь самымъ уже достигаютъ и своего блаженства. Ибо истинно прославлять Бога они могутъ, какъ заповѣдалъ намъ Спаситель, только *добрыми дѣлами* и благочестивою жизнію (Матѣ. 5, 16), а слѣдствіе добрыхъ дѣлъ есть блаженство, по Его же ученію о блаженствахъ (Матѣ. 5, 3—12), и *близкостіе*, какъ говоритъ Апостолъ, *ни все полезно есть, обѣтованіе имлюще живота нынѣшняго и традуціаго* (1 Тим. 4, 8).

§ 37. Совершенство творенія Божія.

Св. писаніе учитъ насъ, что все созданное отъ Бога создано совершеннымъ. Такъ свящ. Бытонисатель, повѣствуя о дняхъ творенія, неоднократно дѣлаетъ замѣчаніе: *и видѣ Богъ, яко добро* (Быт. 1, 4. 10. 12. 18. 21. 25), а въ заключеніе всего говорить: *и видѣ Богъ вся, елика сотвори, и се добра зъло* (—31). Послѣдующіе писатели повторяютъ ту же мысль въ разныхъ выраженіяхъ; напримѣръ. Псалмопѣвецъ: *возвеличишася дѣла Твоя, Господи, вся премудростію сотворилъ еси* (Псал. 103, 24); Екклѣзіастъ: *всяческая, яже сотвори, добра (суть) во время свое* (Еккл. 3, 11); св. Апостолъ Павелъ: *всякое созданіе Божіе добро* (1 Тим. 4, 4).

II.

БОГЪ—ПРОМЫСЛИТЕЛЬ МІРА.

§ 38. Понятіе о Промыслѣ Божіемъ, его дѣйствія и виды.

1. Промыслъ Божій есть непрестанное дѣйствіе всемогущества премудрости и благодати Божіей, которымъ Богъ сохраняетъ бытіе и силы тварей, направляетъ ихъ къ благимъ цѣлямъ, всякому добру вспомошествоуетъ, а возникающее, чрезъ удаленіе отъ добра, зло пресѣкаетъ, или исправляетъ и обращаетъ къ добрымъ послѣдствіямъ (Простр. Катих. о чл. 1).

2. Такимъ образомъ въ общемъ понятіи о промыслѣ Божіемъ различаются три частныя его дѣйствія: сохраненіе тварей, со-

дѣйствіе или вспомошествованіе имъ и управленіе ими. *Сохраненіе* тварей есть такое дѣйствіе Божіе, которымъ Всемогущій содержитъ въ бытіи какъ весь міръ, такъ и всѣ частныя существа, въ немъ находящіяся, съ ихъ силами, законами и дѣятельностію. *Содѣйствіе* или вспомошествованіе тварямъ—такое дѣйствіе Божіе, которымъ Всеблагій, предоставляя имъ пользоваться собственными силами и законами, вмѣстѣ съ тьмь оказываетъ имъ и Свою помощь и подкрѣпляетъ во время ихъ дѣятельности. Это особенно ощутительно по отношенію къ тварямъ разумно-свободнымъ, которыя постоянно нуждаются въ благодати Божіей для пресѣянія въ жизни духовной. Впрочемъ, по отношенію къ нравственнымъ существамъ, дѣйствительное содѣйствіе Божіе бываетъ только тогда, когда они свободно избираютъ и творятъ добро; во всѣхъ же тѣхъ случаяхъ, когда они, по своей волѣ, избираютъ и творятъ зло, бываетъ одно только *попущеніе* Божіе, а отнюдъ не содѣйствіе: потому что Богъ творить зла не можетъ, а лишить свободы нравственныя существа, которую Самъ же даровалъ имъ, не хочетъ. Наконецъ, *управленіе* тварями есть такое дѣйствіе Божіе, которымъ безконечно-Премудрый направляетъ ихъ, со всею ихъ жизнію и дѣятельностію, къ предназначеннымъ имъ цѣлямъ, исправляя и обращая, по возможности, самыя худыя дѣла къ добрымъ послѣдствіямъ. Изъ этого видно, что всѣ означенныя дѣйствія промысла Божія различны между собою. Сохраненіе обнимаетъ и бытіе тварей, и ихъ силы, и дѣятельность; содѣйствіе относится собственно къ силамъ; управленіе—къ силамъ и дѣйствіямъ тварей. Сохраняетъ Богъ всѣ существа міра; содѣйствуетъ однимъ добрымъ, а злымъ только попускаетъ ихъ злую дѣятельность; управляетъ также всеми.

3. Промыслъ Божій обыкновенно раздѣляется на два вида: на Промыслъ общій и Промыслъ частный. Общій Промыслъ обьемлетъ весь міръ вообще, а также роды и виды существъ; частный простирается на самыя частныя существа міра и каждое изъ недѣлимыхъ, какъ бы они малыми ни казались,—и православная Церковь, вѣруя, что Богъ „отъ малаго до великаго знаетъ все въ точности, и о всякомъ твореніи въ особенности



промышляеть“ (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 29), очевидно, допускаеть оба эти виды Промысла.

§ 39. Дѣйствительность Промысла Божія.

I. Дѣйствительность Промысла Божія о міръ проповѣдуется въ безчисленныхъ мѣстахъ Св. Писанія. Напримѣръ: а) въ книгѣ Іова: *Самъ (Богъ) поднебесную всю надзираеть, вѣдый, лже на земли, вся, яже сотвори (28, 24); или: не въ руку ли Его душа всѣхъ живущихъ, и духъ всякаго человека (12, 10)? б) въ книгѣ Псалмовъ: основалъ еси (Господи) землю, и пребываетъ. Учиненіемъ Твоимъ пребываетъ день: яко всяческая работна Тебѣ (118, 90, 91); в) въ Евангеліи отъ Матвѣя: да будете сынове Отца вашего, Иже есть на небесахъ, яко солнце Свое сіяеть на злыя и блavia, и дождитъ на праведныя и на неправедныя (5, 45); г) въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ: (Богъ) не свидѣтельствована Себе остави, благоворя, съ небесе намъ дожди дая, и времена плодносна, исполняя пищую и веселіемъ сердца наша (14, 17).*

II. Св. отцы и учителя Церкви доказывали бытіе Промысла и изъ здраваго разума на основаніи понятій, съ одной стороны, о Богѣ, какъ Творцѣ міра, а съ другой—о мірѣ, твореніи Божіемъ.

1. Въ первомъ случаѣ они указывали: а) на безконечную благодѣтельность Творца, по которой Онъ никакъ не можетъ оставить безъ Своего промышленія Своихъ собственныхъ тварей, созданныхъ Имъ единственно по благодѣтели; б) на вездѣприсутствіе Творца, по которому Онъ непосредственно присуць каждой твари, каждой вещи, каждому существу, непосредственно видитъ ихъ состояніе и потребности; и слѣд. тогда только могъ бы не промышляеть о мірѣ, если бы или не былъ благъ, или былъ недѣятеленъ; в) на всемогущество Творца, по которому Ему не стоитъ ни малѣйшаго труда промышляеть о мірѣ.

2. Обращаясь къ міру, учителя Церкви преимущественно останавливали вниманіе на томъ: а) что безъ Промысла Божія міръ не могъ бы существовать самъ собою, будучи вызванъ

къ бытію изъ ничтожества и постоянно находясь надъ тѣмъ же ничтожествомъ, и б) что, безъ Промысла Божія, въ мірѣ не могло бы сохраняться того изумительнаго порядка, какой замѣчается; напротивъ все выступило бы изъ своихъ предѣловъ, разрушило бы въ расстройство и упадокъ.

§ 40. Дѣйствительность каждаго изъ дѣйствій Промысла Божія и обожъ его видовъ.

I. Приписывалъ Богу вообще промышленіе о мірѣ, Св. Писаніе приписываетъ Ему, въ частности, и каждое изъ дѣйствій Промысла, какъ-то—

1. Сохраненіе тварей. Это проповѣдуютъ: а) Псалмопѣвецъ во всемъ 103-мъ псалмѣ, и особенно въ слѣдующихъ стихахъ: *яко къ Тебѣ чають, дати пищу имъ во благо время (27.) Давшу Тебѣ имъ, соберутъ: отверзшу Тебѣ руку, всяческая исполнятъ благодѣтели (28.) Отверзшу же тебѣ лице, возматутся: отыметши духъ ихъ, и исчезнутъ, и въ персть свою возвратятся (29.) Послещи Духа Твоего, и созиждутся, и обновшии лице земли (30).* б) Апостоль Павелъ: *Богъ... ни отъ рукъ человеческихъ рожденія пріемлетъ, требуя что, Самъ дая естъ животовъ и дыханіе и вся (Дѣян. 17, 25).*

2. Содѣйствіе или попущеніе тварямъ. Мысль о содѣйствіи Божіемъ тварямъ, особенно тварямъ нравственнымъ, выражаетъ Св. Писаніе, когда говоритъ, что *Богъ носитъ всяческая глаголомъ силы Своимъ (Евр. 1, 3); оживляетъ всяческая (1 Тим. 4, 13); что есть дѣйствующій въ насъ, и еже хотѣти, и еже дѣяти о благоволеніи (Фил. 2, 13), и о Немъ мы живемъ и движемся и есмь (Дѣян. 17, 28).* Мысль о попущеніи Божіемъ выражается, напримѣръ, у св. Апостола Павла, когда онъ пишетъ о язычникахъ: *сею ради предаде ихъ Богъ въ страсти безчестія (Рим. 1, 26); или когда онъ говоритъ объ Іудеяхъ: даде имъ Богъ духа нечувствія, очи не видѣти, и уши не слышати (Рим. 11, 8).*

3. Управленіе тварями. Объ этомъ дѣйствіи Божіемъ говорится: а) въ молитвѣ царя Давида: *Тебѣ, Господи, величество,*



и сила, и слава, и одоленіе, и исповданіе, и крѣпость, яко Ты вступи, иже на небеси и на земли, владычествуеши.... и въ руку Твою крѣпость и власть, и въ руку Твою милость, Вседержителю, возвеличити, и укрѣпити вся (1 Парал. 29, 11. 12); б) въ словахъ Пророка Даніила: Той премъняетъ времени и лета, поставляетъ цари и преставляетъ, даѣя премудрость мудрымъ, и разумъ въдуцимъ смышленіе (Дан. 2, 21).

II. Промысль Божій, со всѣми своими дѣйствіями, простирается не только на міръ вообще, на роды и виды существъ, но и на каждое сотворенное существо въ особенности, т. е. есть Промысль не только общій но и частный. Это видно:

1. Изъ словъ Псалмопѣвца—очи всѣхъ на Тя уповаютъ, и Ты даеши имъ пищу во блавоуременіи: Отверзаеши Ты руку Твою, и исполняеши всякое животно благоволенія (Псал. 144, 15. 16); или—пойте Божови нашему въ гусляхъ. Одѣвающему небо облаки, уютворяющему земли дождь: прозябающему на горахъ траву, и злакъ на службу челоукомъ: Дающему скотомъ пищу ихъ, и птенцемъ врановымъ, призывающимъ Его (Пс. 146, 7—9).

2. Изъ словъ Самого Спасителя—ди будете сынове Отца вишею, Иже есть на небесяхъ, яко солнце Свое сіяетъ на злыя и бласія, и дождитъ на праведныя и на неправедныя (Матѹ. 5, 45); воззрите на птицы небесныя, яко ни стють, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницы, и Отець вашъ небесный питаетъ ихъ: не вы ли паче лучши ихъ есте (Матѹ. 6, 26)? Смотрите кринь сельныхъ, како растутъ: не труждаются, ни прядутъ. Глаголю же вамъ, яко ни Соломонъ во всей слави своей облечеса, яко единъ отъ сихъ. Аще же спно сельное днесъ суще, и утрь въ пещь вмѣтаемое, Богъ тако одѣваетъ, не много ли паче васъ, маловпри (Матѹ. 6, 28—30)? Не двѣ ли птицы цѣпятся единымъ ассаріемъ? и ни едина отъ нихъ падетъ на земли безъ Отца вашего: Вамъ же и власи главниі вси изочтени суть (Матѹ. 10, 29. 30).

Примѣч. Если Богъ не промышляетъ о всѣхъ созданіяхъ, или если Промысль Его обмежеть только великіе предметы міра, только роды и виды существъ, но не простирается на малыя вещи и на каждое изъ недѣлимыхъ: то это возможно по двумъ причинамъ—вля потому, что Богъ не можетъ промышлять о всѣхъ Своихъ

тваряхъ, или потому, что не хочеть. Но нельзя допустить первой причины; потому что Богъ всевдушь, безконечно премудръ и всеисленъ. Нельзя допустить и второй причины; потому, что Богъ безконечно благи и всегда *блаетъ* (Иоан. 5, 17). И если Онъ не счелъ недостойнымъ Своего величія сотворить и существа малыя и недѣлимыя, а не однѣ великія: то, безъ сомнѣнія, не можетъ быть недостойнымъ Его величія и промышленіе о нихъ; тѣмъ болѣе, что великими и малыи являюген предметы только сравнительно между собою и по нашимъ понятіямъ,—предъ безпредѣльнымъ же величіемъ Творца и Вседержителя нѣтъ ничего великаго, равно лишь предъ Его безиредѣльною благостью ничто не мало, чему только Онъ Самъ благоволилъ даровать бытіе.

41. Участіе всѣхъ Лиць Пресвятой Троицы въ дѣлѣ промышленности.

Какъ дѣло творенія, такъ точно и дѣло промышленности въ Св. Писаніи равно усвоется всѣмъ тремъ Лицамъ Божества и имено—

1. Богу Отцу. Напримѣръ, въ словахъ Спасителя: да будете сынове Отца вашего, Иже есть на небесяхъ, яко солнце свое сіяетъ на злыя и бласія, и дождитъ на праведныя и на неправедныя (Матѹ. 5, 45); воззрите на птицы небесныя, яко не стють, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницы, и Отець вашъ небесный питаетъ ихъ (Матѹ. 6, 26).

2. Богу Сыну: Той есть прежде всѣхъ, говоритъ о Немъ св. Апостоль, и всяческая въ Немъ состоятся (Кол. 1, 17); носяи всяческая глаголомъ силы Своея (Евр. 1, 3).

3. Богу Духу Святому. Промышленіе Его о міръ физическомъ проповѣдуетъ Псалмопѣвецъ въ своемъ воззваніи къ Богу Отцу: вся къ Тебѣ чають, дати пищу имъ во благо время. Давишу Тебѣ имъ, соберутъ: отверзишу Тебѣ руку, всяческая исполнятся блиности. Отвращишу же Тебѣ лице, возмьтутся: отымеши духъ ихъ и исчезнутъ, и въ персть свою возвратятся. Послещи Духа Твоего, и созидутся, и обновши лице земли (Пс. 103, 27—30). Промышленіе о міръ нравственномъ проповѣдуетъ Апостоль: раздѣленія дарованій суть, а тойжеде Духъ... Комужедо же дается явленіе Духа на пользу... Вся же сія дѣйствуетъ единъ и тойжеде Духъ, раздѣляя властію комужедо якоже хочеть (1 Кор. 12, 4. 7. 11).



ГЛАВА II.

ОБЪ ОТНОШЕНИИ БОГА, КАКЪ ТВОРЦА И ПРОМЫСЛИТЕЛЯ, КЪ МИРУ ДУХОВНОМУ.

§ 42. Раздѣленіе міра духовнаго на духовъ добрыхъ и злыхъ и отношеніе Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ тѣмъ и другимъ.

Міръ духовный, по ученію православной Церкви, составляютъ двоякаго рода духи: духи добрые, иначе называемые Ангелами, и духи злые или демоны, которые также сотворены отъ Бога добрыми, но сдѣлались злыми по собственной волѣ (Прав. испов. ч. 1. отв. на вопр. 19—21). Отношеніе Бога, какъ Творца, къ духамъ добрымъ и злымъ одно и то же: тѣмъ и другимъ Онъ равно даровалъ бытіе, даровалъ природу, силы и способности. Но, какъ Промыслитель, онъ иначе относится къ духамъ добрымъ и иначе къ злымъ: первымъ Онъ содѣйствуетъ въ ихъ доброй дѣятельности и управляетъ ими сообразно съ цѣлю ихъ бытія; а послѣднимъ Онъ только попустилъ ихъ паденіе и попускаетъ ихъ злую дѣятельность, и ограничиваетъ ее, направляя ее, по возможности, къ доброй цѣли.

I.

ОТНОШЕНІЕ КЪ ДУХАМЪ ИЛИ АНГЕЛАМЪ.

§ 43. Понятіе объ Ангелахъ; достовѣрность ихъ бытія и происхожденіе ихъ отъ Бога.

I. Имя *Ангель* (ἄγγελος, посланникъ, вѣстникъ) есть ими должности, а не природы. Потому не удивительно, если въ Св. Писаніи оно усвоится разнымъ посланникамъ леговы, возвѣщавшимъ волю Его, напримѣръ—Моисею (Числ. 20, 16), и другимъ Пророкамъ (Агг. 1, 13; Исаія 33, 7), Предтечѣ Спасителя (Матѣ. 11, 10), Апостоламъ (Лук. 9, 52) и предстоятелямъ церковей (Малах. 2, 7; Апок. 1, 20; 2, 1). Но, въ строгомъ

и собственномъ смыслѣ, Ангелами называются въ Св. Писаніи существа особаго рода, отличныя отъ Бога и отъ человѣка, существа духовныя, дѣйствительныя, а не воображаемыя. Такъ—

1. Въ книгѣ Іова читаемъ: *что бо? еда чистъ будетъ человѣкъ предъ Богомъ, или въ дѣлахъ своихъ безъ порока мужъ? Аще рабомъ своимъ не впруеть, и во Ангелехъ своихъ стропотно что узмотръ* (Іов. 4, 17, 18). Здѣсь отличаются Ангелы и отъ Бога и отъ человѣка, и представляются по природѣ высшими человѣка.

2. Псалмопѣвецъ дѣлаетъ подобное же сравненіе между человекомъ и Ангелами, только въ болѣе сильныхъ словахъ: *что есть человѣкъ, Господи, яко помниши его? или сынъ человѣчь, яко пощадиши его. Умалилъ еси его малымъ чимъ отъ ангель, славою и честію възчалъ еси его* (Пс. 8, 5, 6).

3. Христосъ Спаситель училъ:

а) *Всякъ, иже аще исповѣсть Мя предъ чловѣки, и Сынъ чловѣческій исповѣсть его предъ Ангелами Божиими. А отвергнѣся Мене предъ чловѣки, отверженъ будетъ предъ Ангелы Божиими* (Лук. 12, 8, 9). Значитъ, Ангелы составляютъ собою особенный классъ существъ, отличный отъ чловѣческаго рода.

б) *О дни же томъ или о часѣ никтоже вѣсть, ни Ангели, иже суть на небесахъ, ни Сынъ, токмо Отець* (Марк. 13, 32). Ангелы здѣсь представляются жителями неба, обладающими вѣдѣніемъ совершеннѣйшимъ сравнительно съ людьми и также несомнѣнно существующими, какъ существуютъ Отець и Сынъ.

в) *Въ воскресеніе ни желаются, ни посягаютъ; но яко Ангели Божіи на небеси суть* (Матѣ. 22, 30). Эти слова, въ которыхъ такъ непререкаемо Ангелы признаются существами дѣйствительными, тѣмъ болѣе замѣчательны, что ихъ изрекъ Спаситель предъ саддукеями, отвергавшими бытіе Ангеловъ (Дѣян. 23, 8).

4. Ап. Павелъ пишетъ къ возлюбленному ученику своему Тимоѳею: *засвидѣтельствую предъ Богомъ, и Господемъ, Исусъ Христомъ, и избранными (Ею) Ангелы, да сія сохраниши* (1 Тим. 5, 21). Если, такимъ образомъ, Апостоль призываетъ во свидѣтели вмѣстѣ съ Богомъ Отцемъ и Господомъ Исусомъ, Ангеловъ: то, очевидно, приписываетъ имъ несомнѣнное бытіе. А въ посланіи



къ Евреямъ тотъ же Апостоль, сравнивая Спасителя съ Ангелами, говорить: *только лучший бывъ Ангеловъ, елико преславнѣе нче изъ наслѣдствова имя. Кому бо рече когда отъ Ангель: Сынъ Мой еси Ты, азъ днесъ родихъ Тя... Егда же пакы вводитъ первороднаго во вселенную, иноплетъ: и да поклонятся Ему вси Ангели Божіи* (Евр. 1, 4—6).

II. О происхожденіи Ангеловъ отъ Бога ясно учить Св. Писаніе, когда говорить о Сынѣ Божіемъ: *вся Тьмъ быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (Іоан. 1, 3); и въ другомъ мѣстѣ: *Тьмъ создана быша всяческая, яже на небеси и яже на земли, видима и невидима, аще Престоли, аще Господствія, аще Начала, аще Власти: всяческая Тьмъ и о Немъ созданася* (Кол. 1, 16). Невидимое означаетъ здѣсь міръ духовный, въ противоположность міру видимому, вещественному, — и Престоли, Господствія, Начала и Власти суть имена Чиновъ Ангельскихъ, какъ видно изъ другихъ мѣстъ (1 Петр. 3, 22; Еф. 1, 20, 21).

§ 44. Природа Ангеловъ.

По природѣ своей Ангелы суть духи безплотные, совершеннѣйшіе души человѣческой, но ограниченные.

1. Ангелы суть духи. Такъ учить Св. Писаніе: а) когда говорить объ Ангелахъ вообще: *не вси ли суть служебнии души, въ служеніе посылаема за зотящихъ наслѣдовати спасеніе* (Евр. 1, 14); б) когда, въ частности, приписываетъ имъ существенныя свойства духа: умъ и волю, упоминая—о желаніи ихъ *приникнути* въ тайну нашего искушенія (1 Петр. 1, 12), о невѣдѣніи ими послѣдняго дня міра (Марк. 13, 32) и объ ихъ святости (Матѣ. 25, 31); в) когда изображаетъ ихъ: созерцающими (Матѣ. 18, 10), славословящими Бога (Исаіи 6, 3) и творящими волю Его (Пс. 102, 20).

2. Ангелы суть духи безплотные. Эта мысль отрывается изъ снесенія разныхъ мѣстъ Св. Писанія. Въ одномъ мѣстѣ оно свидѣтельствуетъ, что Ангелы суть духи—*пъзбдана* (Евр. 1, 14), точно такъ, какъ и о Богѣ говоритъ, что *Духъ—пъзбда есть Богъ* (Іоан. 4, 24). Въ другомъ объясняетъ, что *духъ—пъзбда*

плоти и кости не имать (Лук. 24, 39).—даже и такой плоти, какова была плоть Христа Спасителя по воскресеніи, плоть прославленная, въ которой Онъ могъ входить къ ученикамъ своимъ, *дверемъ затвореннымъ* (Іоан. 20, 19). Въ третьемъ замѣчаетъ собственно объ Ангелахъ, что они, въ противоположность людямъ, облеченнымъ плотію, *ни женятся, ни посягаютъ* (Матѣ. 22, 30), что они даже не могутъ умирать (Лук. 20, 35, 36). Ученіе о безплотности Ангеловъ ясно проповѣдуется у св. отцевъ и учителей Церкви, напримѣръ: а) у св. *Аванасія*: Ангель есть существо разумное, не вещественное (*ἄβλον*), *пѣсно-словающее, безсмертное*; б) у св. *Григорія Нискаго*: „вся тварь разумная раздѣляется на безтѣлесное (*ἀσώματον*) естество и на облеченное плотію,—безтѣлесное есть естество Ангельское; другой видъ—это мы, люди“; в) у св. *Златоуста*: „сотворилъ Богъ Ангеловъ, Архангеловъ и прочія естества безплотныя“; г) у св. *Іоанна Дамаскина*: Ангель есть существо разумное, свободное, безтѣлесное, служащее Богу.

3. Ангелы суть духи совершеннѣйшіе души человѣческой; но ограниченные. Совершеннѣйшіе, но ограниченные.

а) По природѣ своей вообще. Прямо и ясно высказана эта мысль въ словахъ Псалмопѣвца, что человекъ умалень *малымъ чимъ отъ Ангель* (Пс. 8, 6), которые слѣд. хотя и выше человека, но только немногимъ. Необходимо предполагается она у Ап. Павла, во первыхъ, когда Апостоль доказываетъ Божественное величіе Единороднаго Сына Божія, между прочимъ, тѣмъ, что Онъ есть *лучшій* самихъ *Ангеловъ* (Евр. 1, 4—14); а во вторыхъ, когда, изображая славу Искушителя человекѣвъ, въ которую Онъ вошелъ послѣ дней плоти Своея, по вознесеніи плоти на небеса, говорить, что Ему *покорились* даже *Ангелы, и Власти, и Силы* (1 Петр. 3, 22).

б) По своему уму. Спаситель сказалъ Апостоламъ, когда они спрашивали Его о послѣднемъ днѣ міра—*о дни же томъ или о часѣ никтоже въсть ни Ангели, иже суть на небесахъ, ни Сынъ, токмо Отець* (Марк. 13, 32). Отселѣ видно и то, что Ангеламъ доступно вѣдѣніе высшее, нежели человекѣву, и то, что это вѣдѣніе имѣетъ свои предѣлы.



в) По своєї крѣпости и могуществу. Слово Божіе свидѣтельствуєть, що *Ангели крѣпостию и силою болши насъ суть* (2 Петр. 2, 11; снес. Пс. 102, 20). Но могущество Ангеловъ имѣть свои границы и не простирається до того, чтобы они сами собою могли творить чудеса: *благословенъ Господь Богъ Израилевъ творяй чудеса единъ* (Пс. 71, 18).

§ 45. Число Ангеловъ и степени: небесная іерархія.

I. Міръ Ангельскій представляється въ Св. Писаніи необычай-но великимъ. Одинъ изъ тайнозрителей Вѣтхаго Завѣта въ сно-видѣнніи своемъ видѣлъ, что когда *Вѣтхій деньми спде* на пре-столяхъ своемъ, *тысяща тысящъ служаху Ему, и тмы темъ пред-стояху Ему* (Дан. 7, 9, 10). Другой тайнозритель новозавѣтний, также видѣлъ и слышалъ *гласъ Ангеловъ мношхъ окрестъ пре-стола Божія... и бѣ число ихъ тысяща тысящами* (Апок. 5, 11). *Множество вой небесныхъ* восхваляли пришествіе на землю Сына Божія для искупленія рода человѣческаго (Лук. 2, 13). *Во тмахъ святыхъ Ангелъ Своихъ придетъ Господь, сотворити судъ о всѣхъ, и изболчити всѣхъ нечестивыхъ* (Іуд. 14—15). Со *тмами Ангеловъ* вступаєть въ общеніе и каждый человѣкъ, истинно вѣрующій во Христа Спасителя (Евр. 12, 22).

II. Будучи столь многочисленны, Ангелы раздѣлены на осо-бые классы или степени. Ап. Павелъ ясно различаєть эти классы, когда говоритъ о Сынѣ Божіемъ: *Тъмъ создана быша всяческая, яже на небеси, и яже на земли, видимая и невиди-мая, аще Престоли, аще Господствія, аще Начала, аще Власти: всяческая Тъмъ и о Немъ создашася* (Кол. 1, 16), и когда, изображая славу Спасителя по вознесеніи Его на небеса, вы-ражається, что Отець посадилъ Его *одесную Себе на небесныхъ, превыше всякаго Начальства и Власти и Силы и Господства* (Еф. 1, 21). Кромѣ того изъ самыхъ названій, какія усвоєть си-ламъ Ангельскимъ Слово Божіе, можно заключать о различіи ихъ по достоинству: одни изъ нихъ, напримѣръ, называются *Ангелами*, (1 Петр. 3, 22), а другіе *Архангелами* (1 Сол. 4, 16; Іуд. 9). Вѣрованіе Церкви объ этомъ предметѣ выразилось на

примѣръ вселенскомъ Соборѣ (553), когда она осудила Оригена, жиду прочимъ за то, что онъ допускаєть, будто Ангелы по сво-имъ силамъ и достоинствамъ совершенно равны между собою, и будто первоначально они не были раздѣлены на классы, а раз-дѣляясь уже въ послѣдствіи, когда нѣкоторые изъ нихъ пали.

III. Въ частности о классахъ или степеняхъ небесной іерар-хія православная Церковь учитъ: „Ангелы раздѣляются на де-вятъ ликовъ, а сіи девять—на три чина. Въ первомъ чинѣ находятся тѣ, кои ближе къ Богу, какъ-то: Престола, Херу-вими и Серафимы. Во второмъ чинѣ: Власти, Господства и Силы. Въ третьемъ: Ангелы, Архангелы, Начала“ (Прав. исп. ч. 1, отв. на вопр. 20). Такое раздѣленіе—

а) Отчасти основывается на Св. Писаніи, по крайней мѣрѣ, въ томъ отношеніи, что въ Свящ. книгахъ встрѣчаются имена девѣтъ, исчисленныхъ здѣсь, Чиновъ Ангельскихъ, какъ-то: Херувимовъ (Быт. 3, 24), Серафимовъ (Исаи 6, 1—8), Силъ (Іер. 1, 21; Рим. 8, 38), Престоловъ, Началь, Господствъ, Власти (Кол. 1, 16; Еф. 1, 21; 3, 10), Архангеловъ (1 Сол. 4, 16; Іуд. 9) и Ангеловъ (1 Петр. 3, 22; Рим. 8, 38), и болѣе этихъ девяти именъ чиновъ Ангельскихъ не упоминається.

б) Но главнымъ образомъ основывается на свящ. преданіи. Къ св. Діонисію Ареопагиту производить это преданіе прямо изъ устъ своего наставника, св. Апостола Павла, говоря: „всѣхъ Силъ (Чиновъ) небесныхъ Слово Божіе нарекло раздѣльными именами девять, а нашъ Божественный священнонаставникъ раздѣлилъ ихъ на три тройственные степени“. Потому, такое же раздѣленіе Ангеловъ на девять Чиновъ, или, по крайней мѣрѣ, исчисленіе именно девяти Чиновъ Ангельскихъ, встрѣча-ется—въ Постановленіяхъ Апостольскихъ, у св. Игнатія Бого-любца, у св. Григорія Богослова, у св. Іоанна Златоуста, еще новѣе у св. Григорія Двоеслова и св. Іоанна Дамаскина.

§ 46. Богъ содѣйствуетъ Ангеламъ добрымъ.

Ученіе Церкви о содѣйствіи Божіемъ Ангеламъ добрымъ мож-но видѣть въ слѣдующихъ словахъ: „они (Чины Ангельскіе)



поставлені в такому порядку, що нижші Ангели получают просвѣщеніе и благодѣянія Божія чрезъ высшихъ. Сіи Ангели утвердились в благодати Божіей навсегда.... такъ, что не могутъ уже грѣшити; впрочемъ, не по естеству своему, но по благодати Божіей“ (Прав. исповѣд. ч. I отв. на вопр. 20). То есть—

I. Богъ содѣйствуетъ уму Ангеловъ в его стремленіяхъ къ истинѣ, сообщая ему просвѣщеніе и откровенія отъ Себя. Эта мысль имѣеть для себя основанія в тѣхъ мѣстахъ Св. Писанія, гдѣ говорится: а) что Ангелы обитають на небеси (Матѣ. 22, 30; Марк. 13, 32), окружають престолъ Божій (Исаіи 6, 2), и *выну видять лице Отца Небеснаго* (Матѣ. 18, 10); слѣд. непосредственно познають Бога, а в немъ и всѣ вещи; б) что Богъ есть *свѣтъ* духовный (1 Іоан. 1, 5), *свѣтъ вѣчный* (Исаіи 60, 19, 20); слѣд. прежде и болѣе всего освѣщаютъ премірныхъ духовъ, окружающихъ престолъ Его; наконецъ, в) что Богъ нерѣдко открываетъ Ангеламъ волю Свою и особеннымъ образомъ или по особеннымъ случаямъ, для сообщенія ея людямъ (Дан. 9, 21, 26; Лук. 1, 26—38 и др.).

II. Богъ содѣйствуетъ свободной волѣ Ангеловъ в ея дѣятельности Своею всесильною благодатию, при помощи которой они уже столько утвердились в добрѣ, что не могутъ пасть и всегда останутся добрыми.

1. Первая половина мысли вытекаетъ, съ одной стороны, изъ того, что и Ангелы, какъ существа ограниченныя, не имѣющія *живота въ Себѣ* (Іоан. 5, 26), а получившіе его отъ *Источника живота* (Псал. 35, 10), необходимо нуждаются, для продолженія своей жизни и дѣятельности, в постоянномъ подкрѣпленіи отъ Бога и, подобно всѣмъ тварямъ, чають къ Нему *дати тишу имъ* (Пс. 103, 27), каковою можетъ быть для нихъ только благодать Божія. А съ другой стороны, изъ того, что Богъ, какъ учитъ Св. Писаніе, *носить всяческая*, слѣд. и Ангеловъ, *маломъ силы своя* (Евр. 1, 3), и *оживляетъ всяческая*, слѣд. и Ангеловъ (1 Тим. 6, 13; Неем. 9, 6); что *въ руцѣ Его душа вспахъ живущихъ* (Іов. 12, 10).

2. Вторая же половина мысли, именно о непреклонности Ангеловъ ко злу, при помощи благодати, и утвержденіи ихъ

в добрѣ навсегда, подтверждается мѣстами Писанія,—гдѣ Ангелы называются *слугами* Бога, *творящими волю Его* (Пс. 102, 21; снес. Матѣ. 6, 10) и Ангелами Его *избранными* (1 Тим. 5, 21); представляются и живущими на небеси в присутствіи Самого Бога (Матѣ. 22, 30), и наслаждающимися блаженнымъ *лакезрѣніемъ* Его (Матѣ. 18, 10); и гдѣ говорится, что Ангелы пребудутъ *святыми* даже при концѣ міра, когда вмѣстѣ съ ними явится Господь судить живыхъ и мертвыхъ (Матѣ. 25, 31), и что они останутся членами Церкви торжествующей на небеси (Евр. 12, 22; 23), или царства славы, имѣющаго существовать *въ вѣки вѣковъ* (Апок. 22, 5).

§ 47. Богъ управляетъ Ангелами добрыми: а) служеніе ихъ Богу.

I. „Ангелы, по ученію православной Церкви, преведены отъ Бога изъ небытія в бытіе для того, чтобы они прославляли Его и служили Ему, и кромѣ того служили в семь мірѣ людямъ, путеводя ихъ в царствіе Божіе“ (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 19). Поэтому, управление Вседержителя Ангелами состоитъ в томъ, что Онъ, соотвѣтственно съ ихъ назначеніемъ, употребляетъ ихъ: а) на служеніе самому Себѣ и б) на служеніе людямъ.

II. Служеніе Ангеловъ Богу двоякаго рода—

1. Они служатъ Богу непосредственно тѣмъ, что предстоятъ Ему, поклоняются Ему и прославляютъ Его. Пророкъ Исаіа видѣлъ, что Серафимы стояли окрестъ престола Божія, и *взываху другъ къ другу, и глаголаху: Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѣ; исполнь вся земля славы Его* (Исаіи 6, 3). Пророкъ Давидъ также удостоился видѣть *Ветхало днѣми, спящаго на престолѣ небесномъ, когда тысяща тысящъ Ангеловъ служажу Ему, и тмы темъ предстояху Ему* (Дан. 7, 10).

2. Ангелы служатъ Богу посредствомъ, какъ орудія Его промышленности о вселенной и о человѣческомъ родѣ. Это подтверждаетъ Св. Писаніе,—когда называетъ ихъ преимущественно *Ангелами* (ἄγγελος, посланники) (Евр. 1, 4, 6.), *Ангелами Божіими* (Матѣ. 22, 30), *Ангелами Господними* (Матѣ. 1, 20),



т. е. такими существами, которые посылаются Богомъ въ міръ для исполненія Его порученій; называетъ также *силами* Его и *словами* Его, *творящими волю Его* (Пс. 102, 20, 21), и представляетъ въ исторіи Церкви какъ ветхозавѣтной, какъ и новозавѣтной многочисленныя примѣры дѣйствительнаго посольства Ангеловъ въ міръ для служенія людямъ (Быт. гл. 18, 19, 28, Дан. 9, 21; Зах. 3, 1; Лук. 1, 28; Матѳ. 1, 20; Дѣян. 5, 19; 12, 7 и др.).

§ 48. б) Служеніе Ангеловъ людямъ: Ангелы-хранители.

Кромѣ того, что Ангелы вообще служатъ орудіями промышленія Божія о людяхъ, Господь даруетъ еще особаго Ангела-хранителя каждому изъ вѣрующихъ, какъ учитъ православная Церковь (Простр. катих. о чл. 1). Ученіе о такихъ Ангелахъ-хранителяхъ имѣетъ твердыя основанія въ Св. Писаніи—

1. Слѣды этого ученія встрѣчаются еще въ книгахъ ветхозавѣтныхъ, на примѣръ, въ изреченіи Псалмопѣвца: *ополчится Ангелъ Господень окрестъ боящихся Его, и избавитъ ихъ* (Пс. 33, 8;) и въ другомъ: *не придетъ къ тебѣ зло, и рана не приблизится тѣлеси твоему. Яко Ангеломъ Своимъ заповѣсть о тебѣ, сохранити тя во всѣхъ путехъ твоихъ* (90, 10. 11.)

2. Въ Новомъ Завѣтѣ самъ Спаситель сказалъ: *блюдите, да не презрите единого отъ малыхъ сихъ: глаголю бо вамъ, яко Ангели ихъ на небесѣхъ выну видятъ лице Отца Моего небеснаго* (Матѳ. 18, 10). Въ этихъ словахъ содержится ясное ученіе, что у каждаго изъ вѣрующихъ во Христа есть свой особенный Ангель—Хранитель: ибо а) какъ видно изъ всего хода рѣчи Спасителя, подъ *малыми* или *младенцами* Онъ разумѣлъ именно послѣдователей Своихъ, младенцевъ въ смыслѣ духовномъ, и б) о нихъ-то Онъ выразился: *Ангели ихъ* (οἱ ἄγγελοι αὐτῶν), т. е. Ангелы, приставленные къ каждому изъ нихъ, Ангелы собственные.

3. Вслѣдствіе столь яснаго ученія Господа, вѣра въ бытіе особеннаго Ангела-хранителя при каждомъ христіанинѣ существовала еще въ церкви Апостольской. Когда Петръ, будучи

чуждено изведенъ Ангеломъ изъ темницы, внезапно пришелъ къ нему, въ которомъ собраны были вѣрующіе, они, пораженные неожиданностію, не хотѣли вѣрить случившемуся и говорили: „это, вѣрно, не онъ самъ, а Ангель его,“—*глаголаху: Ангель ео есть* (Дѣян. 12, 15).

4. Наконецъ, мысль объ Ангелахъ-Хранителяхъ частныхъ лицъ можно выводить изъ словъ Апостола Павла объ Ангелахъ, *не вси ли суть служебнии дуси, въ служеніе посылаеми за хотящихъ наследовати спасеніе* (Евр. 1, 14)? Если Ангелы посылаются въ служеніе за хотящихъ наследовати спасеніе: а всѣ престившіеся во Христа и вѣрующіе въ Него, конечно, относятся къ числу этихъ хотящихъ: то, значить, Ангелы посылаются въ служеніе каждому изъ вѣрующихъ во Христа.

Примѣч. Св. отцы и пастыри древней Церкви не только единогласно учили, что дѣйствительно есть Ангелы хранители частныхъ лицъ, но, по возможности, излагали это ученіе даже въ подробностяхъ. Они старались опредѣлить: 1) кому именно и съ какого времени дается Ангель-хранитель; 2) постоянно ли съ тѣхъ поръ онъ находится при человѣкѣ, и 3) въ чемъ состоитъ самое служеніе его человѣку.

1. Держась словъ Псалмопѣвца объ Ангелѣ Господнемъ, *ополчающемъ только окрестъ боящихся Бога* (Пс. 33, 8), также словъ Спасителя, что Ангелы именно *железъ*—вѣрующихъ въ Него, *выну видятъ лице Отца небеснаго* (Матѳ. 18, 10), наконецъ изреченія св. Апостола о ниспосланіи Ангеловъ къ хотящимъ *наследовати спасеніе* (Евр. 1, 14), знаменитѣйшіе изъ учителей заключали, что Ангель-хранитель дается не каждому безразлично человѣку, но однимъ христіанамъ, и слѣд. дается съ тѣхъ поръ, какъ только они становятся христіанами, т. е. со времени крещенія.

2. На основаніи тѣхъ же самыхъ словъ Псалмопѣвца, что Ангелы *ополчуются только окрестъ боящихся Бога* (Псал. 33, 8), древніе учителя Церкви заключали: а) что Ангель-хранитель находится при каждомъ вѣрующемъ постоянно, въ продолженіе всей его жизни, пока онъ остается боящимся Бога; б) что Ангель-хранитель иногда оставляетъ христіанина, когда онъ перестаетъ быть боящимся Бога и впадаетъ въ нечестіе, или иначе, что грѣхи наши могутъ удалить отъ насъ нашихъ Ангеловъ.

3. Наконецъ, сообразно словамъ св. Павла: *не вси ли суть служебнии дуси, въ служеніе посылаеми за хотящихъ наследовати спасеніе* (Евр. 1, 14), учителя Церкви полагали, что вообще служеніе намъ Ангеловъ-хранителей состоитъ въ томъ, чтобы, по волѣ Божіей способствовать нашему спасенію.

Въ частности же говорили, что Ангелы суть: а) вѣрные наставники наши въ вѣрѣ и благочестіи (4 Цар. 1, 3. 15—17; Зах. 2, 3); б) хранители душъ и тѣлесъ нашихъ (Псал. 90, 10. 11); в) наши молитвенники и предстатели предъ Богомъ (Матѳ. 18, 10; Апок. 8, 3; Тов. 12, 15—20); г) не оставляютъ насъ при самой кончинѣ и отводятъ души умершихъ въ страну вѣчности (Лук. 16, 22).



II.

ОТНОШЕНИЕ — КЪ ДУХАМЪ ЗЛЫМЪ.

§ 49. Разныя названія духовъ злыхъ и достовѣрность ихъ бытія.

I. То же Слово Божіе, которое говоритъ о духахъ добрыхъ, говоритъ и о *духахъ злыхъ* (Лук. 7, 21), называя ихъ еще *духами нечистыми* (Матѳ. 10, 1), *духами злобы* (Еф. 6, 12), *бѣсами* или демонами (Лук. 8, 30, 33, 35). Въ частности оно различаетъ между ними одного главнаго, котораго именуегь всего чаще *дѣволомъ* (1 Петр. 5, 8), *искусителемъ* (Матѳ. 4, 3), *сатаню* (Апок. 20, 2, 7), иногда *вельзевуломъ* (Лук. 11, 15), *вельаромъ* (2 Кор. 6, 15), *княземъ міра сею* (Іоан. 12, 31), *княземъ власти воздушныя* (Еф. 2, 2), *княземъ бѣсовскимъ* (Матѳ. 9, 34) и под. а прочихъ злыхъ духовъ, по отношенію къ нему, называетъ *ангелами дѣвола* (Матѳ. 25, 41), ангелами сатаны (Апок. 12, 7, 9).

II. Что этотъ дѣволъ и ангелы его принимаются въ Свящ. Писаніи, какъ существа личныя и дѣйствительныя, видно—

1. Изъ книгъ ветхозавѣтныхъ. Здѣсь повѣствуется, что не разъ, когда являлись предъ лице Божіе Ангелы Божіи, являлся вмѣстѣ съ ними и дѣволъ, и потомъ подробно описываются тѣ многоразличныя бѣдствія, какими искушалъ дѣволъ праведнаго Іова, по попущенію Вседержителя (Іов. 1, 6; 2, 2 и слѣд.). Повѣствуется также, что *духъ лукавый давляше Саула*, когда *отступилъ* отъ него *Духъ Господень* (1 Цар. 18), что *востилъ дѣволъ на Израиля и подулсти Давида, да сочислитъ Израиля* (1 Парал. 21, 1). Въ пророчественномъ видѣніи Захарія изображается первосвященникъ Іисусъ стоящимъ предъ лицемъ Ангела Господня, а одесную Іисуса—дѣволъ, какъ его обвинитель (Зах. 3, 1). Наконецъ Премудрый свидѣтельствуетъ: *завистію дѣволею смерть вниде въ міръ* (Прем. 2, 24).

2. Еще болѣе—изъ книгъ новозавѣтныхъ. Для доказательства довольно указать на нѣкоторые примѣры:

а) Когда фарисеи обвиняли Спасителя, что Онъ изгоняегь бѣсы токмо о вельзевулъ князь бѣсовскѣмъ (Матѳ. 12, 24), то Спаситель не только не сказалъ, что вельзевулъ и его бѣсы не существа дѣйствительныя, напротивъ отвѣчалъ—*аще сатана сатану изгонитъ, на ся раздѣлился есть: како убо станеть царство его? И аще азъ о вельзевулъ изгоню бѣсы, сынове ваши о комъ изгонять* (—26—27)?

б) Въ томъ страшномъ приговорѣ, который произнесъ праведный Судія на грѣшниковъ—*идите отъ Мене проклятїи во отвѣчный, уготованный дѣволу и ангеломъ его* (Матѳ. 25, 41), дѣволъ и его ангелы ясно отличаются отъ злыхъ людей и представляются существами дѣйствительными, которымъ опредѣлено вѣчное наказаніе.

в) Апостолъ Іаковъ говоритъ—*и бѣси вѣруютъ, и трепещутъ* (Іак. 2, 19). Значитъ, они суть существа разумныя, мыслящія.

г) Апостолъ Павелъ пишетъ—*да не обидими будемъ отъ сатаны: не не разумваемъ бо умысленїй его* (2 Кор. 2, 11), и, следовательно, изображаетъ дѣвола существомъ мыслящимъ; а въ другомъ мѣстѣ выражаетъ желаніе, да *возникнутъ* противящїеся истинѣ *отъ слѣсти дѣвола, живи уловлени отъ него, въ свою его волю* (2 Тим. 2, 26), и такимъ образомъ учитъ, что дѣволъ есть существо личное, имѣющее собственную волю.

§ 50. Злые духи сотворены отъ Бога добрыми, но сами содѣлались злыми.

Эта истина, которую не можетъ не принять здравый разумъ на основаніи самаго понятія о Богѣ, какъ существѣ совершеннѣйшемъ, ясно выражена въ Словѣ Божіемъ. Христосъ Спаситель, обличая Іудеевъ въ нечестїи, между прочимъ, сказалъ имъ: *вы отци вашего дѣвола есте, и похоти отци вашего хочете творити; онъ челоукоубїйца бѣ искони, и во истинѣ не стоить*—*ἐν τῇ ἀληθείᾳ οὐκ ἔστηκεν*, т. е. въ истинѣ не устоялъ (Іоан. 8, 44). Если же дѣволъ въ истинѣ не устоялъ, то значитъ, онъ поставленъ былъ въ истинѣ и отъ него зависѣло не устоять въ ней. Апостолъ Петръ говоритъ, что Богъ *ангеловъ*



согрѣшившихъ (ἀμαρτησάντων) не пощадъ, но пленицами мрака связавъ, предаде на судъ мучимыхъ блюсти (2 Петр. 2, 4): выходитъ, что падшіе духи созданы безгрѣшными, а сами согрѣшили, за что и осуждены. Апостолъ Іуда пишетъ, что Богъ ангелы не соблюдише своего начальства, но оставльшия свое жилище, на судъ великаго дне, узамъ вѣчными подъ мракомъ соблюде (Іуд. 6),—ангелы не соблюдиши своего начальства тоῦς πῦ τῆρῆσαντας τῆν ἑαυτοῦ ἀρχήν: т. е. не сохранившіе своего начала, своего первоначальнаго вида, первоначальнаго состоянія; но оставльшия свое жилище—οἰκήτηριον, т. е. жилище, которое соответствовало ихъ первоначальному состоянію.

Примѣч. 1. Въ Церкви Христовой издревле существуетъ мнѣніе, что дьяволъ увлекшій за собою всѣхъ прочихъ злыхъ духовъ, палъ гордостію и это мнѣніе имѣетъ основаніе въ Словѣ Божіемъ. Апостолъ Павелъ, давая законъ, чтобы во епископа никто не былъ рукополагася изъ новокрещенныхъ, прибавляетъ: *да не разордется въ судѣ (ἐκ κρίσεως) упадетъ дьяволъ* (1 Тим. 3, 6), т. е. дабы, возгордившійся, не подвергся онъ тому же осужденію, какому подвергся дьяволъ. Если же одинаковое осужденіе по закону правды предполагаетъ одинаковую вину; то естественно заключать изъ слова Апостола, что дьяволъ палъ гордостію. А премудрый сынъ Сираховъ говоритъ вообще о грѣхѣ: *начало грѣха гордыня* (Сир. 10, 15); слѣд. это можно относить и къ первому грѣху въ мірѣ, бывшему началомъ всѣхъ послѣдующимъ, т. е. ко грѣху дьявола.

2. На вопросъ: какъ глубоко пали злые духи?—Учители Церкви обыкновенно отвѣчали: такъ глубоко, что уже никогда не возстанутъ. И Слово Божіе свидѣтельствуетъ, что падшіе ангелы *блудутся подъ мракомъ на судъ великаго дне* (Іуд. 6), и что имъ *уготованъ оль вѣчный* (Матѣ. 25, 41). Отчего же они не могутъ покаяться? Оттого, что, какъ духи чистые, будучи свободны отъ всякой вещественной оболочки, и слѣд. отъ всѣхъ искушеній плоти, они, если пали, то пали единственно по обдуманному опредѣленію собственной воли и по чистому влеченію ко злу, а кромѣ того, пали именно дерзкимъ возстаніемъ противъ Самого Бога, возстаніемъ упорнымъ и ожесточеннымъ. «Отпадши ангелы, замѣчаетъ нашъ отечественный святитель, въ толькое ожесточеніе вложившася, яко никогдаже возможно имъ пріити въ покаяніе» Св. Дамитр. Ростов. въ келейн. лѣтвн.).

§ 51. Природа злыхъ духовъ и ихъ число.

І. Такъ какъ падшіе духи до паденія своего были Ангелами: то само собою слѣдуетъ, что и по природѣ своей они, подобно Ангеламъ, суть духи безплотные, высшіе души человѣческой, но ограниченные. Священное Писаніе, дѣйствительно, и—

а) Называетъ ихъ духами или духами нечистыми. *Поздѣ бвзашу, говоритъ Евангелистъ, приведоши къ Нему (Иисусу Христу) блюсти мнози, и изши духи словомъ, и вся болящія исцѣли* (Матѣ. 8, 16). И далѣе: *и призва обанадесять ученики Своя, даде имъ власть на дустяхъ нечистыхъ, яко да изгонятъ ихъ* (—10, 1).

б) Приписываетъ имъ умъ и волю. Апостолъ Павелъ въ одномъ мѣстѣ предостерегаетъ православныхъ христіанъ: *да не обидими будемъ отъ сатаны: не не разумѣваемъ бо умышленнѣ (воиѣмата) его* (2 Кор. 2, 11); а въ другомъ выражаетъ благожеланіе, чтобы измѣнившіе истинѣ Христовой возникли отъ стѣна дьявола, живи уловени отъ него, въ свою его волю (θέλῃα) (2 Тим. 2, 26).

в) Даетъ основаніе заключать, что они чужды всякой вещественности и плотности. Такимъ основаніемъ служатъ: аа) случаи, упоминаемые въ Евангелии, и показывающіе, что въ одного человѣка могутъ вселиться разомъ многіе бѣсы; напримеръ, изъ Маріи Магдалины Спаситель изгналъ *семь блсовъ* (Марк. 16, 9); въ другомъ человѣкѣ ихъ находился *цѣлый леионъ*, такъ что, когда они изгнаны были изъ этого человѣка и вошли въ свиней, то все стадо бросилось въ озеро (Лук. 8, 31, 33); бб) ясныя слова св. Апостола Павла: *нѣсть наша брань къ крови и плоти, но къ началомъ и ко властемъ, и къ міродержителемъ тмы вѣка сею, къ духовомъ злобы поднебеснымъ* (Еф. 6, 12).

г) Представляетъ ихъ существами, превышающими человѣка по силамъ, и однакоже ограниченными. Это видно, вопервыхъ, изъ дѣйствій дьявола, когда онъ, по Божію попущенію, искушалъ праведнаго Іова (Іов. 1, 12), и потомъ Самого Христа Спасителя (Матѣ. 4, 1—11); во вторыхъ изъ наставленій, какія даетъ Апостолъ христіанамъ касательно духовной брани: *прочее, братіе моя, возмогайте во Господѣ, и въ державѣ крѣпости Его: Облецытеса во вся оружія Божія, яко возмощи вамъ стати противу кознемъ дьявольскимъ* (Еф. 6. 10—11; смес. 1 Петр. 5, 8).

2. Числа падшихъ духовъ Свящ. Писаніе не опредѣляетъ, но даетъ разумѣть, что число это велико, когда говоритъ о



бѣсахъ и духахъ нечистыхъ въ числѣ множественномъ (Лук. 10, 17, 20; Еф. 6, 12 и др.); свидетельствуетъ, что въ странѣ Гадаринской Спаситель изъ одного человѣка изгналъ бѣсовъ многихъ, *легионъ* (Лук. 8, 30), и представляетъ изреченіе Спасителя: *аще и сатана самъ въ себѣ раздѣлился, како станетъ царство его* (Лук. 11, 18)?

Примѣч. Есть ли между падшими духами какое либо различіе и соподчиненіе? Надобно думать, что есть. Ибо и Спаситель упоминаетъ о духѣ нечистомъ, который, ишедши изъ человѣка, приводитъ потомъ въ него семь другихъ *юришилъ себе* (Лук. 11, 26), *о всемъзвувль князь бѣсовскомъ* (Матѣ. 12, 27; Марк. 3, 22; Лук. 11, 15, 18), *о діаволѣ и ангелахъ его* (Матѣ. 25, 41); и св. Апостолъ различаетъ между ними *начала, власти и міродержителей тмы вѣка сего* (Кол. 2, 15; Еф. 6, 12), т. е. называетъ ихъ, между прочимъ, тѣми самыми словами, которыми обозначаются разныя степени міра Ангельскаго.

§ 52. Богъ только попускаетъ дѣятельность злыхъ духовъ.

О дѣятельности падшихъ духовъ, которую Богъ только попускаетъ, потому что не хочетъ стѣснять ихъ свободы, православная Церковь учитъ: „они (злые духи) виновники всякаго нечестія, худители Божескаго величія, развратители человѣческихъ душъ... Впрочемъ не могутъ употребить насилія ни надъ однимъ человѣкомъ..., если Богъ не попуститъ имъ“ (Прав. испов. ч. 1. отв. на вопр. 21). То есть, діаволъ дѣйствуетъ, какъ врагъ Божій и вмѣстѣ какъ врагъ человѣческій.

1. Самъ Спаситель называлъ діавола—*врагомъ* Своимъ, который *вспвааетъ плевелы на томъ селѣ*, гдѣ Онъ, Сынъ человѣческій, сѣетъ *доброе сѣмя* (Матѣ. 13, 37, 39); *княземъ міра сего* (Іоан. 12, 31; 14, 30; 16, 11), имѣющимъ свое царство, совершенно противоположное Царствію Божію (Матѣ. 12, 26, 28), и выражалъ мысль, что эта *область сатанина* есть язычество (Дѣян. 26, 18) и вообще грѣховное состояніе людей, которымъ отецъ—діаволъ (Іоан. 8, 44). Св. Апостолы именовали діавола и ангеловъ его *началами, властями и міродержителями тмы вѣка его* (Еф. 6, 12); его царство—*державою смерти* (Евр. 2, 14), *властію* (областію) *темною*, противоположною царству Сына Божія (Кол. 1, 13).

II. О враждѣ діавола противъ людей извѣстно слѣдующее.

1. Діаволъ, будучи *человѣкоубійца искони*, т. е. искусивъ нашихъ праотцевъ еще въ раю (Іоан. 8, 44), съ того времени не преставаля искушать и преклонять ко злу нравственному и раздаго изъ людей всеми возможными мѣрами. Онъ *яко левъ рыкая ходитъ, иский кого поглотити* (1 Петр. 5, 8); у однихъ ослѣпляетъ разумы, *во еже не возсіяти имъ свѣтъу благовѣствованія славы Христовы* (2 Кор. 4, 4); у другихъ, для кого уже *возсіяль сей свѣтъ, взимаетъ слово Божіе отъ сердца ихъ, да не върроваши спасутся* (Лук. 8, 12); третьихъ, какъ благочестиваго Іова (Іов. 1, 9 и дал.), по Божію попущенію, преслѣдуетъ бѣдствіями, и всаждаетъ въ темницы, *да искусятся* (Апок. 2, 10), и т. п.

2. Діаволъ или его демоны нерѣдко даже вселялись, по Божію попущенію, и вселяются въ человѣка, чтобы его мучить. Въ этомъ несомнѣнно убѣждаютъ насъ Евангельскія сказанія о бѣсноватыхъ:

а) Самъ Спаситель смотрѣлъ на бѣсноватыхъ, какъ на людей, дѣйствительно имѣвшихъ въ себѣ демоновъ, и потому, когда бесѣдоваль съ бѣсноватыми, то направлялъ слова Свои не къ людямъ, но прямо къ демонамъ, называлъ ихъ ясно духами нечистыми и повелѣвалъ имъ изыти отъ людей: *изыди душе нечистый отъ человѣка* (Марк. 5, 8; снес. 1, 25); *душе нѣмый и глухой, Азъ ти повелѣваю: изыди изъ него, и ктому не вниди въ него* (Марк. 9, 25).

б) Бѣсы, находившіеся въ людяхъ, какъ существа дѣйствительныя и отдѣльныя отъ тѣхъ лицъ, въ которыхъ обитали, уважали во Христѣ Сына Божія, и трепетали Его могущества и власти надъ ними, взывая: *что намъ и Тебѣ, Іисусе Сыне Божій? пришелъ еси съмо прежде времеи мучити насъ* (Мат. 8, 29; Марк. 1, 24; 5, 7); и однажды просили Его, чтобы позволилъ имъ, когда они изыдутъ отъ человѣка, *внѣсти въ стадо свинное* (Лук. 8, 32, 33).

в) Свящ. писатели, въ своихъ сказаніяхъ о бѣсноватыхъ, ясно различаютъ ихъ отъ людей, одержимыхъ болѣзнями. Напримѣръ, Евангелистъ Матѣей повѣствуетъ: *и призва обанае-*



сять ученики Своя, даде имъ власть на дусьхъ нечистыхъ, яко да изгоняють ихъ, и цълити всякъ недугъ, и всяку бользнь (10, 1); Евангелистъ Маркъ: *поздъ бывшу, егда захождаше солнце, приношаху къ Нему вся недужная и бьсныя. И исцълли мнози зль страждущыя различными недуги, и бьсы мнози изгна, и не оставляше глаголати бьсы, яко вьдяху Его Христа суща* (1, 32. 34).

§ 53. Богъ ограничилъ и ограничиваетъ дѣятельность злыхъ духовъ, направляя ее, притомъ, къ добрымъ послѣдствіямъ.

Впрочемъ, попуская злую дѣятельность надшихъ духовъ, чтобы не лишити ихъ свободы, Господь Богъ, какъ безконечно-праведный и премудрый, ограничилъ и ограничиваетъ эту дѣятельность, направляя ее, по возможности, къ добрымъ послѣдствіямъ.

I. Ограничилъ и ограничиваетъ:

1. Тѣмъ, что какъ только пали злые духи, Онъ подвергъ ихъ заслуженному наказанію, и пленицами мрака связавъ, предаде на судъ мучимыхъ блюсти (2 Петр. 2, 4).

2. Тѣмъ, что частію уже разрушилъ Своею смертію (Евр. 2, 14) и продолжаетъ разрушать царство духовъ злобы на землѣ черезъ непрестанное распространіе Своего благодатнаго царства.

3. Тѣмъ, что даровалъ *вся намъ Божественныя силы, яже къ животу и блаочестію* (2 Петр. 1, 3), при помощи которыхъ мы можемъ *вся стрѣлы лукаваго разжженныя уясити* (Еф. 6, 16), и—надежнѣйшія средства противиться дѣволу и побѣждать его, каковы: а) призываніе Его святѣйшаго имени: *знаменія вьровавашимъ сія послѣдуютъ: именемъ Моимъ бьсы изьденутъ* (Марк. 16, 17); б) молитва, постъ и духовное бодретвованіе: *сей родъ ничимъже можетъ изыти, токмо молитвою и постомъ* (Марк. 9, 29); *бдите и молитесь, да не внидете въ напасть* (во искушеніе) (Матѣ. 26, 41).

4. Тѣмъ, наконецъ, что никогда не попускаетъ дѣволу искушать насъ болѣе, чѣмъ мы понести можемъ. *Вьпренъ Богъ, писалъ Коринѣскимъ чадамъ своимъ св. Апостоль Павелъ, вь-*

пренъ Богъ, Иже не оставитъ васъ искуштися ниче, еже можете, но сотворитъ со искушеніемъ и набытіе, яко возмоци вамъ повлѣти (1 Кор. 10, 13). И какъ ни много попускалъ Господь искушать раба Своего Іова, но при всемъ томъ полагать претѣв дѣйствіямъ злобнаго искушителя: *тогда рече Господь дѣволу: се вся, елика суть ему, даю въ руку твою, но самаго да не коснешися* (Іов. 1, 12).

II. Цѣль же, для которой попускаетъ Господь всѣ ухищренія нечестиваго оболѣстителя, лищащаго погибели нашей, есть наша нравственная польза, наше спасеніе. Ибо искушеніе дѣвола, всѣхъ и всѣхъ искушенія, попускаемыя насъ Богомъ—

1. Служать иногда врачевствомъ для исцѣленія насъ отъ духовныхъ болѣзней и для спасенія насъ отъ вѣчныхъ наказаній. Св. Апостоль повелѣлъ однажды Коринѣянамъ *предать блудника сатанѣ во изможденіе плоти, да духъ спасется въ днь Господа нашего Исуса Христа* (1 Кор. 5, 5).

2. Предостерегаютъ насъ отъ духовной гордости и научаютъ смиренію. Св. Апостоль еказать о себѣ: *за премоная откровенія, да не превозношуся, дадеся ми накость плоти, ашель сатанинъ, да ми накости дветь, да не превозношуся* (2 Кор. 12, 7).

3. Доставляютъ намъ удобнѣйшій случай свидѣтельствовать твердость вѣры своею и упованія на Бога и болѣе и болѣе укрѣпляться въ добрѣ. Еще премудрый сынъ Сираховъ говорить: *яко во они искушается злато, и челоуцы прилжни въ плци смиренія* (Сирах. 2, 5). И св. Апостоль Петръ писалъ христіанамъ: *о немже радуйтеса, мало нынѣ, аще льно есть, ащискорби бывше въ различныхъ напастехъ: Да искушеніе вьтѣя вьры многочестнѣйше злата ибнуша, огнемъ же искушена, обрящется въ похвалу и честь и славу, во откровеніи Исусѣ Христовѣ* (1 Петр. 1, 6—7).

4. И слѣд. доставляютъ намъ удобнѣйшій случай достигать большихъ и большихъ наградъ отъ Праведнаго Мздовоздаятеля: *блаженъ мужъ, иже претерпитъ искушеніе: зане искусенъ бьвъ приметъ вѣнецъ жизни, еможе обьще Богъ любящимъ Его* (Іак. 1, 12).

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua



Глава III.

ОБЪ ОТНОШЕНИИ БОГА, КАКЪ ТВОРЦА И ПРОМЫСЛИТЕЛЯ, КЪ ЧЕЛОВѢКУ.

I. ОТНОШЕНИЕ КЪ ЧЕЛОВѢКУ БОГА—ТВОРЦА.

§ 54. Учение Церкви и части этого учения.

О Богѣ, какъ Творцѣ человѣка, Православная Церковь учитъ такъ—„Богъ во Св. Троицѣ рекъ: *сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію* (Быт. 1, 26). И сотворилъ Богъ тѣло перваго человѣка Адама изъ земли, и вдунулъ въ лице его дыханіе жизни...; наконецъ, взявъ у Адама во время сна ребро, изъ него создалъ первую жену Еву... Богъ сотворилъ человѣка съ тѣмъ, чтобы онъ познавалъ Бога, любилъ и прославлялъ Его, и чрезъ то вѣчно блаженствовалъ“ (Простр. Христ. Катих. о чл. 1). Здѣсь выражаются или указываются понятія: а) о происхожденіи человѣка и всего рода человѣческаго; б) о природѣ или составѣ человѣка и образѣ въ немъ Божіемъ; в) о назначеніи человѣка и его способности къ этому назначенію или совершенствѣ.

§ 55. Сущность и смыслъ Моисеева сказанія о происхожденіи отъ Бога первыхъ людей, Адама и Евы.

1. Свящ. Бытописатель свидѣтельствуесть, что Богъ сотворилъ первыхъ людей, Адама и Еву, особеннымъ образомъ, отличнымъ отъ того, какимъ произвелъ прежде всѣ прочія Свои созданія, и притомъ иначе сотворилъ мужа, иначе жену. О сотвореніи человѣка вообще говоритъ Бытописатель слѣдующее—*и рече Богъ: сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію... И сотвори Богъ человѣка по, образу Божію сотвори его: мужа и жену сотвори ихъ* (Быт. 1, 26. 27). Въ частности о сотвореніи мужа—*и созда Богъ человѣка, персть (вземъ) отъ земли, и вдуну въ лице его дыханіе жизни: и бысть человѣкъ въ душу*

плотью (Быт. 2, 7). О сотвореніи жены—*и наложи Богъ изступленіе на Адама, и усне: и взя едино отъ ребръ ея, и исполни плотію вмѣсто ея. И созда Господь Богъ ребро, еже взя отъ Адама, въ жену, и приведе ю ко Адаму* (Быт. 2, 21. 22).

2. Это повѣствованіе Моисеево надобно понимать въ смыслъ исторіи, потому что въ историческомъ значеніи понимали его:

а) Самъ Моисей, какъ можно заключать вообще изъ содержанія всей его книги, чисто исторической, и въ частности изъ нѣкѣхъ словъ, которыя, по свидѣтельству его, прояснень Адамъ, когда приведена была къ нему Ева—*се нынѣ кость отъ костей моихъ, и плоть отъ плоти моея: сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія* (Быт. 2, 23), и потомъ изъ словъ, какія изрекъ Богъ падшему Адаму—*въ потъ лица твоего съниси хлѣбъ твой, дождеже возвратиши въ землю, отъ гдѣже взятъ еси: яко земля еси, и въ землю отыдеши* (Быт. 3, 19).

б) Христосъ Спаситель. Доказывая нерасторжимость брака, Онъ сказалъ фарисеямъ: *отъ начала созданія, мужа и жену сотворилъ я естъ Богъ. Сею ради оставитъ человѣкъ отца своего и мать, и приллится къ женѣ своей, и будета оба въ плоть едину: тѣмже уже нѣста два, но плоть едина* (Марк. 10, 6—8; снес. Матѣ. 19, 4—6).

в) Св. Апостоль Павель. Онъ свидѣтельствуесть, что сначала созданъ былъ мужъ, потомъ жена—*Адамъ прежде созданъ бысть, потомъ же Ева* (1 Тим. 2, 13). О созданіи мужа говоритъ—*бысть первый человѣкъ Адамъ въ души живу...; первый человѣкъ, отъ земли персть* (1 Кор. 15, 45. 47.); о созданіи жены—*бысть мужъ отъ жены, но жена отъ мужа: ибо не созданъ бысть мужъ жены ради, но жена мужа ради* (Кор. 11, 8. 9).

§ 56. Происхожденіе отъ Адама и Евы всего рода человѣческаго.

1. Истина о происхожденіи всего рода человѣческаго отъ Адама и Евы весьма ясно изложена въ словѣ Божіемъ, такъ—

а) Свящ. Бытописатель повѣствуесть, что, до происхожденія Адама на землѣ, *человѣкъ не баше плоти ю* (Быт. 2, 5), и,



до сотворения Евы, Адаму не обрѣтется помощникъ подобный ему (—20); что нарече Адамъ имя жень своей, Жизнь, яко та мати всѣхъ живущихъ (Быт. 3, 20). Велѣдъ за тѣмъ и родословную книгу бытія челоуѣка Моисей начинаетъ именно отъ этой первоизданной четы (Быт. 5, 1. 2), благословенной Богомъ раститися и множитися и наполнити землю (Быт. 1, 28).

б) Изъ послѣдующихъ писателей ветхозавѣтныхъ Товитъ въ молитвѣ своей къ Богу говоритъ: Ты сотворилъ еси Адама, и далъ еси ему помощницу Еву утверждение жену его: отъ тѣхъ родися челоуѣческое сѣмя (Тов. 8, 6); а Премудрый называетъ Адама первоизданнымъ отцемъ міру (Прем. 10, 1).

в) Св. Евангелистъ Лука родословную Христа-Спасителя возводитъ не дальше, какъ до Адама, а потомъ называетъ Иисуса Божиимъ (Лук. 3, 38).

г) Наконецъ, св. Апостоль Павель, со всею раздѣльностію свидѣтельствуетъ, что Господь сотворилъ естъ отъ единыхъ крове весь языкъ челоуѣкъ, жити по всему лицу земному (Дѣян. 17, 26), и на этой истинѣ основываетъ другую, важнѣйшую въ христіанствѣ истину о распространеніи первороднаго грѣха отъ падшихъ праотцевъ на весь родъ челоуѣчскій (Рим. 5, 12).

2. Согласно съ словомъ Божиимъ постоянно вѣровала въ происхожденіе всего рода челоуѣческаго отъ одной первоизданной четы и Христова Церковь: въ доказательство довольно указать на то, что она всегда содержала догматъ о прародительскомъ грѣхѣ и распространеніи его отъ Адама и Евы на весь родъ челоуѣчскій.

Примѣч. 1. Хотя все люди происходятъ отъ прародителей путемъ естественнаго рожденія: однакожъ, тѣмъ не менѣе, Богъ, естъ Творецъ и каждаго челоуѣка. Разность только въ томъ, что Адама и Еву Онъ создалъ непосредственно, а всѣхъ потомковъ ихъ творить посредственно—силою Своего благословенія, которое Онъ даровалъ нашимъ праотцамъ тотчасъ по сотвореніи ихъ, сказавъ: раститися и множитися, и наполните землю (Быт. 1, 28), и которое, будучи изречено однажды, какъ слово Всемогущаго, не потеряетъ своей дѣйствительности до скончанія вѣковъ. Посему-то въ Св. Писаніи говорится, что Богъ не только создалъ нашихъ прародителей, но и сотворилъ естъ отъ единыхъ крове весь языкъ челоуѣкъ, жити по всему лицу земному (Дѣян. 17, 26), Самъ далъ всѣмъ животъ и дыханіе и всѣ (—25).

д. Въ частности о происхожденіи отъ Бога нашихъ душъ говорятъ: Екклесіастъ—и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде еи (12, 7); Пророкъ Исая—такъ малаголетъ Господь Богъ, сотворившій небо, и водрузившій е, утверждѣеи землю, и яко на ней, и далъ дыханіе людемъ, иже на ней, и духъ одѣвшии на ней (42, 5; свес. 57, 16); Пророкъ Захарія—малаголетъ Господь, прострый небо, и основаиъ землю, и созидалъ духъ челоуѣка въ немъ (12, 1). На основаніи этихъ текстовъ православная Церковь всегда держалась, какъ и нынѣ держится (Свѣд. испов. ч. 1, отв. на вопр. 28), мысли, что души челоуѣчскія творятся Богомъ. Посему-то пятый вселенскій Соборъ, осуждая мнѣніе Оригенова о преисшествованіи челоуѣчскихъ душъ, выразился: «Церковь, послѣдую Божественнымъ словамъ, утверждаетъ, что душа творится вмѣстѣ съ тѣломъ, а не такъ, чтобы она творилась прежде, а другое послѣ, по джеученію Оригена». Впрочемъ надобно сказать, что здѣсь разумется не непосредственное твореніе Божіе, а посредственнаго,—что Богъ творить челоуѣчскія души, какъ и тѣла, силою того самаго благословенія раститися и множитися, которое Онъ даровалъ нашимъ праотцамъ еще въ началѣ,—творить не изъ ничего, а отъ душъ родителей. Ибо, по ученію Церкви, хотя души челоуѣчскія получаютъ бытіе чрезъ твореніе, но такъ, что не имъ переходить отъ родителей зараза прародительскаго грѣха, а этого не могло бы быть, если бы Богъ творилъ ихъ изъ ничего. Правда, что такое твореніе душъ отъ душъ родителей для насъ совершенно неизяснимо, когда челоуѣчская душа есть существо простое. Но для насъ совершенно изяснимо и то, чтобы Богъ, Духъ чистѣйшій, могъ раждать изъ существа Своего Сына, и изводить Духа Святаго; однакожъ Откровеніе учить, что Богъ, дѣйствительно, вѣчно раждаетъ изъ существа Своего Сына и вѣчно изводитъ Св. Духа, не подвергаясь никакому дѣленію... Потому-то еще древніе учителя Церкви повторили, что тайна творенія нашихъ душъ понятна одному Богу.

§ 57. Составъ челоуѣка.

По ученію Православной Церкви, челоуѣкъ состоитъ изъ невещественной и разумной души и вещественнаго тѣла (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 18); слѣд. состоитъ изъ двухъ частей. И это ученіе есть ученіе, какъ Ветхаго, такъ и Новаго Завѣта.

1. Въ Ветхомъ Завѣтѣ Моисей, описывая происхожденіе челоуѣка, ясно различаетъ въ немъ двѣ части—одну, которая творится отъ земли, и другую, которая вдыхается ему отъ Бога: и созда Богъ челоуѣка, персть (вземъ) отъ земли, и вдуны въ лице его дыханіе жизни (Быт. 2, 7). Екклесіастъ, соотвѣтственно тому, какъ говорится у свящ. Бытописателя о происхожденіи челоуѣка, выражается о его кончинѣ: и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде еи (12, 7).



2. Въ Новомъ Заѣвѣтѣ читаемъ: а) слова Самого Христа Спасителя къ Апостоламъ: *не убойтеся отъ убивающихъ тѣло, души же не могущихъ убити: убойтеся же паче могущаго и душу и тѣло поубити въ гееннѣ* (Матѣ. 10, 28), гдѣ съ полною раздѣльностію человѣкъ представляется состоящимъ только изъ тѣла и души; б) изреченіе Апостола Іакова: *якоже бо тѣло безъ духа мертво есть, тако и вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (Іаков. 2, 26); в) изреченія Апостола Павла: *прославите Бога въ тѣлесахъ вашихъ, яже суть Божія* (1 Кор. 6, 20); другое: *не посяшая печется о Господнихъ..., да будетъ свята и тѣломъ и духомъ* (1 Кор. 7, 34).

Примѣч. Изъ представленныхъ мѣстъ Писанія видно, что человѣку приписывается иногда тѣло и душа (ή ψυχή), иногда тѣло и духъ, (εἰς πνεῦμα). Значитъ, душа и духъ суть только разными названіями одной и той же части. Въ подтвержденіе этого можно указать и на другіе примѣры. Спаситель, предвѣщая о разлученіи Своей человеческой души съ тѣломъ во время смерти за роль человеческой говорилъ: *якоже знаетъ Мѣ Отецъ, и Азъ знаю Отца; и душу Мою (τὴν ψυχήν) полагаю за оцы... сего ради Мѣ Отецъ любитъ, яко Азъ душу Мою полагаю, да пачи прииму ю* (Іоан. 10, 15, 17), и предъ распушеніемъ крестныхъ страданій сказалъ ученикамъ своимъ въ саду Гесеманскомъ: *прислѣбна есть душа Моя (ή ψυχή) до смерти* (Матѣ. 26, 38). А въ минуту самой смерти на крестѣ, *возглаголюше великъмъ Иисусъ, рече: Отче, въ руцѣ Твои предаю душу Мою (εἰς πνεῦμα) Мое* (Лук. 23, 46); и Евангелисты, описывая это мгновеніе, выражаются: *Иисусъ же пачи возглаголюше великъмъ, испусти духъ (εἰς πνεῦμα)* (Матѣ. 27, 50).

§ 58. Свойства человеческой души; образъ и подобіе Божіе въ человѣкѣ.

I. Душа, высшая и превосходнѣйшая часть человѣка, есть—

1. *Существо самостоятельное*, различное отъ тѣла. Эта истина видна: а) изъ словъ Екклезіаста: *и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде его* (Еккл. 12, 7), и б) изъ словъ Спасителя: *не убойтеся отъ убивающихъ тѣло, души же не могущихъ убити: убойтеся же паче Моущаго и душу и тѣло поубити въ гееннѣ* (Матѣ. 10, 28); *духъ бодръ, плоть же немощна* (Матѣ. 26, 41).

2. *Существо неведущее, простое*. Такъ учитъ слово Божіе, когда называетъ душу духомъ, и называетъ весьма

часто; кромѣ примѣровъ, приведенныхъ нами прежде (Еккл. 12, 7; Матѣ. 27, 50), укажемъ еще на изреченія Апостола Павла: *самый Духъ спослужествуетъ духови пошему, яко есмы чада Божія* (Римл. 8, 16); *кто вѣсть отъ человѣкъ, яже въ чело-вѣцѣ, точю духъ челоуѣка живущій въ немъ; такожде и Божія никтоже вѣсть, точю Духъ Божій* (1 Кор. 2, 11).

3. *Существо свободное*. Мысль о свободѣ человеческой души выражаютъ: а) Моисей, говоря къ Израильтянамъ: *засвидѣтельствую вамъ днесь небомъ и землею: животь и смерть дахъ предъ лицемъ вашимъ, благословеніе и клятву: и избери животь, да живеша ты и стѣмя твое* (Второз. 30, 19); б) Пророкъ Исаія: *еще хотите, и послушаете Мене, благая земли слыште. Аще же не хотите, ниже послушаете Мене, мечъ въ поять: уста бо Господня глаголаша сія* (1, 19—20); в) Самъ Спаситель: *аще хочещи внити въ животь, соблюди заповѣди* (Матѣ. 19, 17).

4. *Существо безсмертное*. Вѣра въ безсмертіе души извѣстна была въ Вѣтхомъ Заѣвѣтѣ. Ее исповѣдали: а) Екклесіастъ: *и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде его* (12, 7); б) Премудрый: *праведныхъ души въ руцѣ Божіей, и не прикоснется ихъ мука* (Прем. Сол. 3, 1); *праведницы во вѣки живутъ, и въ Господѣ мзда ихъ, и попеченіе ихъ у Вышняю* (Прем. Сол. 5, 15); в) исповѣдали и всѣ вѣтхо-завѣтные праведники, когда смотрѣли на земную жизнь, какъ на странствованіе къ отечеству небесному (Быт. 47, 9; Евр. 11, 13—16), а на смерть, какъ на переселеніе къ отцамъ (Быт. 25, 8; 35, 29; 49, 29). Еще яснѣе истина эта изложена въ Новомъ Заѣвѣтѣ. Спаситель говоритъ: *не убойтеся отъ убивающихъ тѣло, души же не могущихъ убити: убойтеся же паче Моущаго и душу и тѣло поубити въ гееннѣ* (Матѣ. 10, 28); *любай душу свою, поубитъ ю; и ненавидяй души своея въ мѣрѣ семъ, въ животь вѣчный сохранитъ ю* (Іоан. 12, 25).

II. Но самое важное преимущество человѣка въ ряду земныхъ созданій Божіихъ состоитъ въ томъ, что Творецъ благоволилъ украсить его Своимъ образомъ и подобіемъ. *И рече Богъ, повѣ-стуетъ свѣцъ. Бытописатель, сотворимъ челоуѣка по образу*

Нашему и во веки веков... П сегомори Богъ человека, по образу Божию сотвори его: мужа и жену сотвори ихъ (Быт. 1, 26, 27; снос. 5, 1). Объ этомъ преимуществъ свидѣтельствуетъ потомъ Самъ Богъ, говоря Ною: пределивай кровь человека, въ ея мѣсто его пролился; яко во образъ Божій сотвориша человека (Быт. 9, 6). И въ Новомъ Заветѣ свидѣтельствуетъ Апостолъ Павловъ, замяняя о язве чуждыхъ языкъ: тѣмъ блисловаемъ Бога и Отца, и тѣмъ являемъ чуждыми быши по подобію Божию (1 Кор. 3, 9).

Примеч. 1. Въ чемъ же состоитъ образъ Божій?

1) Богъ по образу Своему, съ чистѣйшій Духъ, не обособенный никакъ въ земь и не причастный никакой вещности. Ибо образъ Божій подобно полнать не въ тѣлѣ человека, а въ его вселенственной душѣ.

2) Богъ, какъ Духъ, имѣетъ и существенныя свойства духа,—умъ, свободу, и не самый пророкъ Своя безмерность, потому, въ частности, можно познать образъ Божій, выходя съ слѣдкн утѣтотема Нерви, въ умъ человека, вмѣстѣ съ другимъ,—въ его свободной воли, вмѣстѣ съ третию—въ неразрѣшимости его души и совести.

3) Богъ, чистѣйши Духъ есть единъ по существу, но троеликъ въ Лицахъ: и въ этомъ основаніи иотворе образъ Божій можетъ находить, вълѣтъ за учителями Церква, въ единичности нашей души при троеличности ея существа—какъ оиъ, какъ бы кто на называлъ ихъ—дмачаго ли; разумное и волею, или умомъ, совѣсть и духомъ, или умомъ, волею и чувствами.

4) Богъ по основанію по всемъ другимъ существамъ есть иже Господь, Царь и Владыка, въ силу смѣлки съ ев. Златоустомъ, Григоріемъ, Исаіемъ и другимъ, иже въ томъ образъ Божій въ дарованной человеку, при твореніи, совершенной воле и влѣтѣстѣлѣ надъ всеми земнородными; тѣмъ болѣе, что слово иже оиъ, въ теченіи словъ Самого Божества, который лишь только людемъ, совершилъ человекъ по образу Клема и по подобію, несовершенство приспособлять и въ подобіи подобна и рокамъ, и тмѣмъ небеснымъ, и земнымъ, и ежмъ, и ежъ землю и ежъмъ надъ ермѣжмъ на земли (Быт. 1, 26).

Примеч. 2. Есть ли различіе между образомъ и подобіемъ Божіемъ въ человекѣ, или иже? Слѣдъ и учитель Церкви отвѣчаетъ, что оиъ, а товарищи, въ ея свободѣ, Божій находится въ самомъ природѣ нашей души, въ ея разлѣкѣ, въ ея свободѣ, а подобіе—въ высшихъ развитіи и усовершенствованіи влѣтъ ея человека, частіе—въ совершенствѣ его разума и свободной воли, въ добродѣтели и святости, въ стѣпннхъ дѣтѣхъ Святаго Духа. Слѣдъ, образъ Божій получаемъ имъ отъ Бога вмѣстѣ съ бгтвѣмъ, а подобіе должекъ приобретать самъ, получивши отъ Бога только возможность въ атому. Это явленіе о различіи между образомъ и подобіемъ Божіемъ въ человекѣ имѣетъ основаніе и въ Св. Писаніи. Такъ—

1) Вобразная свѣтъ Триполитского о сотвореніи человека, Моисей свидѣтельствуетъ: и рече Богъ сотвориша человека по образу Нашему и по подобію (Быт. 1, 26); а говоря являть за тѣмъ о самомъ сотвореніи, выражается: и сотвори Богъ человека, по образу Божию сотвори его (—26).

2) Въ некоторыхъ мѣстахъ Писанія предполагается, что образъ Божій есть и въ земелѣ человека, каково, направль зареиене Бога въ Номъ послѣ готовя: проливая кровь человека: въ ея мѣсто его пролился; яко во образъ Божій сотвориша человека (Быт. 9, 6, снос. 1ав. 3, 9).—а между темъ, заблудаетъ критикамъ обидеца чуждыи человека, сдѣлано по Богу въ правдѣ и въ подобіи чуждымъ (Ев. 4, 24). Въ этомъ случаѣ разумѣтъ собственно образъ Божій, расположенный въ земелѣ нашей зародъ, неопытный отъ немъ, а, подобно ей, невѣданный; а въ послѣднемъ разлѣкѣ только подобіе Божіе или усвожденіе Богу, являющееся отъ ашай дѣл, которые слѣдъ, мы можемъ приобрести, что можемъ и терять чрезъ свои грѣхотленія.

§ 59. Назначеніе человека.

Превознесши человека надъ всеми земнородными, даровавши ему разумъ и свободу, украсивъ его Своями образы, даровавши рецъ тѣмъ самымъ предуказавъ ему особое, выское назначеніе. И—

1. По отношенію къ Богу его назначеніе человека состоитъ въ томъ, чтобы оиъ неизмѣнно пребывалъ въраиъ тому высокому завѣту или союзу съ Богомъ, къ которому призвать его Всеблгій при самомъ твореніи, назначивши въ немъ Свой образъ; чтобы, вълѣдствіе такою призванія, постоянно стремился къ своему Первообразу немъ едкимъ своей разумной свободной души, т. е. чтобы познавалъ своего Создателя и прославлялъ, жить для Него и въ нравственноиъ единеніи съ Нимъ. *Художествомъ разума исполни я, говорить премудрый сынъ Сираховъ о Богѣ и перенхъ людяхъ: колочать есть око Свое на сербучахъ ихъ, писати имъ величаво дѣль Своихъ: да има святини Его восхвалятъ, и да похвалятъ вселенства дѣль Его... Завѣтъ влѣтній носили съ нами, а судьбу Свою людемъ имъ (Сир. 17, 6—10). Соответственно атому, и Спаситель заповѣдывалъ намъ: тако да просвѣтитесь едкимъ едкимъ предъ человекомъ, яко да видятъ едма добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, Иже ни небесахъ (Матѣ. 5, 16). Заповѣдывалъ и св. Апостолъ: проповѣдайте яко Боги въ тѣлесахъ едмакъ, и въ душихъ вашихъ, яже суть Божія (1 Кор. 6, 20); аще явте, аще ли тѣлѣ, аще ли что творите, ася во славу Божию творите (1 Кор. 10, 31).*



2. По отношенію челоуѣка къ самому себѣ назначеніе его то, чтобы онъ, какъ созданный по образу Божію съ нравственными силами, старался постоянно развивать и усовершенять эти силы, чрезъ упражненіе ихъ въ добрыхъ дѣлахъ, и такимъ образомъ болѣе и болѣе уподоблялся своему Первообразу. Посему-то и въ Ветхонъ Завѣтѣ не разъ заповѣдывалъ Господь людямъ: *будите святы, яко святъ есмь Азъ Господь Богъ вашъ* (Лев. 11, 44; 19, 2; 20, 7), и теперь въ Новомъ Завѣтѣ мы слышимъ отъ своего Спасителя: *будите убо совершени, якоже Отець вашъ небесный совершенъ есть* (Матѣ. 5, 48). Впрочемъ, эта цѣль челоуѣка существенно не различна отъ первой, напротивъ заключается въ ней и служить необходимымъ условіемъ къ достиженію ея: потому что чтить и прославлять Бога мы можемъ преимущественно добрыми дѣлами (Матѣ. 5, 16), и безъ добрыхъ дѣлъ всякое другое Богопочтеніе Ему неприятно (Исаи 1, 11—20). Но такъ какъ, по мѣрѣ пресѣянія челоуѣка въ добродѣтели, онъ достигаетъ блаженства, которое есть стѣдствіе добрыхъ дѣлъ и награда за нихъ, по ученію Самого Спасителя о блаженствахъ (Матѣ. 5, 3—12): такъ какъ *близочестіе*, по свойству своему, *на все полезно есть, обитваніе имѣюще живота нынѣшняго и грядущаго* (1 Тим. 4, 8): то можно выражаться, что челоуѣкъ, созданный на двѣа близая (Еф. 2, 10), съ тѣмъ вмѣстѣ созданъ и для блаженства.

3. Наконецъ, назначеніе челоуѣка, по отношенію ко всей, окружающей его, природѣ, ясно опредѣляется въ словахъ Самого Трїипостаснаго Создателя: *сотворимъ челоуѣка по образу Нашему и по подобію: и да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными, (и звѣрми), и скотами, и всею землею, и всеми гады пресмыкающимися по землі* (Быт. 1, 26).

§ 60. Совершенство первоузданнаго челоуѣка, или способность его къ своему назначенію.

Предназначая челоуѣка къ столь высокой цѣли, Господь Богъ сотворилъ его вполнѣ способнымъ къ достиженію этой цѣли, т. е. совершеннымъ. Мысль эта вытекаетъ изъ свидѣтельства

Моисея, который, какъ только сказать о созданіи челоуѣка, вдругъ дѣлаеть общее замѣчаніе: *и видѣ Богъ вся, елика сотвори: и се добра зыло* (Быт. 1, 31). Въ частности.

1. Челоуѣкъ вышелъ изъ рукъ своего Творца совершеннымъ въ душѣ, какъ въ умственномъ, такъ и въ нравственномъ отношеніи (Прав. Писов. ч. 1, отв. на вопр. 23). Въ доказательство мудрости Адама справедливо указываютъ на имена, данныя имъ животнымъ: *и нарече Адамъ имена всѣмъ скотомъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ, и всѣмъ звѣремъ земнымъ* (Быт. 2, 20). Впрочемъ, мудрости Адама не должно представлять какую либо все-совершенною, которая принадлежитъ одному только Богу: умъ первоузданнаго челоуѣка, безъ сомнѣнія, былъ умъ чистый, свѣтлый, здравомысленный, свободный отъ предразсудковъ и заблужденій, и могъ познавать вещи съ величайшею легкостію; но вмѣстѣ онъ былъ умъ ограниченный, который не могъ обнимать всего разомъ, и все проникать, что вскорѣ и подтвердилось во время паденія нашихъ прародителей (Быт. 3, 1—7), и долженъ былъ развиваться и усовершеняться болѣе и болѣе, какъ совершенуются умы и самыхъ Ангеловъ. Доказательствомъ же того, что первоузданный челоуѣкъ былъ совершенно чистъ и девиненъ и въ нравственномъ отношеніи, служатъ, съ одной стороны, замѣчаніе Бытописателя: *блестя оба ниш, Адамъ же и жена его, и не стыдятся* (Быт. 2, 25), а съ другой—прямое свидѣтельство Екклезіаста: *се сіе обрѣтохъ, еже сотвори Господь челоуѣка прываго* (Еккл. 7, 30). Впрочемъ, и нравоты первыхъ людей нельзя понимать такъ, будто они съ самаго начала уже обладали всѣми добродѣтелями и имъ нечего было усовершеняться. Адамъ и Ева, хотя и вышли изъ рукъ Творца совершенно чистыми и безгрѣшными, но имъ еще надлежало утверждаться въ добрѣ и усовершеняться, при помощи Божіей, посредствомъ собственной дѣятельности.

2. Челоуѣкъ вышелъ изъ рукъ Творца своего совершеннымъ и по тѣлу. Какъ созданіе безконечно-Премудраго оно, при своемъ изумительномъ устройствѣ, которое сохраняетъ и донныиъ, безъ сомнѣнія, не получило отъ Творца никакихъ недостатковъ, ни внутреннихъ, ни виѣшнихъ, и будучи облечено *крѣпостію*



(Сир. 17, 3), обладало силами свѣжими и неиспорченными, не имѣло въ себѣ ни малѣйшаго разстройства, и слѣд. было совершенно свободно отъ всякихъ болѣзней и страданій; потому что болѣзни и страданія представляются у Моисея уже слѣдствіями паденія нашихъ прародителей и наказаніями за грѣхъ (Быт. 3, 16).

II.

ОТНОШЕНІЕ КЪ ЧЕЛОВѢКУ БОГА ПРОМЫСЛИТЕЛЯ.

§ 61. Ученіе Церкви и части этого ученія.

Православная Церковь учитъ, что Богъ, какъ только сотворилъ перваго человѣка Адама, „ввелъ его въ рай, далъ ему въ пищу, кромѣ прочихъ райскихъ плодовъ, плоды древа жизни....., заповѣдалъ ему, чтобы онъ не вкушалъ плодовъ древа познанія добра и зла, и притомъ сказалъ ему, что какъ скоро вкуситъ оныхъ, то смертію умретъ“ (Простр. Христ. Кат. о чл. I и III). „Но поелику человѣкъ не сохранилъ заповѣди Божіей въ раю, но взялъ отъ запрещеннаго плода и вкусилъ: то за сіе лишился достоинства своего и того состоянія, какое имѣлъ во время своей невинности... И поелику въ состояніи невинности всѣ люди были въ Адамѣ: то, какъ скоро онъ согрѣшилъ согрѣшили въ немъ и всѣ, и стали въ состояніи грѣховное. А посему не только грѣху подвержены, но и наказанію за грѣхъ“ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 22 и 24). Впрочемъ, и по паденіи человѣка, „Господь не только о насъ, но и о волосахъ на головѣ нашей печется, какъ учитъ Писаніе: *и власи главы вашей вси изочтени суть* (Лук. 12, 7). (Прав. Испов. ч. II, отв. на вопр. 17). Въ этомъ ученіи выражается, что Богъ: а) промышлялъ о человѣкѣ еще до его паденія; б) только попустилъ самовольное паденіе человѣка со всеми его послѣдствіями; в) продолжаетъ промышлять о человѣкѣ и послѣ его паденія.

§ 62. Промышленіе Божіе о первозданномъ человѣкѣ и данная ему заповѣдь.

Промышленіе это состояло въ томъ, что—

1. Богъ Самъ насадилъ въ жилище человѣку рай во Едемѣ *на востоцѣхъ, и заведе тамо чловѣка, еюже созда* (Быт. 2, 8). Это былъ, по словамъ св. Іоанна Дамаскина, какъ бы царскій домъ, гдѣ обитая, человѣкъ проводилъ бы жизнь, счастливую и блаженную...; это было вмѣстелище всѣхъ радостей и удовольствій: ибо Едемъ означаетъ наслажденіе...“ „Рай, говоритъ тотъ же св. отецъ, нѣкоторые представляли чувственнымъ, а другіе духовнымъ; но мнѣ кажется, что какъ человѣкъ созданъ былъ чувственнымъ и вмѣстѣ духовнымъ, такъ и священнѣйшій храмъ его былъ и чувственнымъ и вмѣстѣ духовнымъ, и такимъ образомъ имѣлъ двойной видъ. Тѣломъ водворялся человѣкъ въ блаженной и прекрасной странѣ, а душою жилъ неравненно въ высшемъ и прекраснѣйшемъ мѣстѣ, гдѣ имѣлъ своимъ домомъ и свѣтлою ризою Бога; облеченъ былъ Его благодатію, наслаждался однимъ сладчайшимъ созерцаніемъ Бога, какъ будто другой ангель... Итакъ, я думаю, что божественный рай былъ двойной, и потому ученіе преданное Богоносными отцами, изъ коихъ одни представляли рай чувственнымъ, а другіе духовнымъ, справедливо“.

2. Для постояннаго подкрѣпленія и освѣженія тѣлесныхъ силъ первозданнаго человѣка, для поддержанія жизни его навсегда, Богъ насадилъ *посреди рая древо жизни* (Быт. 2, 9), плодами котораго питаясь, человѣкъ и тѣломъ былъ бы безболѣзненъ и безсмертенъ (Простр. Христ. Кат. о чл. 1, отв. на вопр.: *что такое древо жизни?*) Посему-то Св. Писаніе свидѣтельствуетъ, что Богъ смерти не сотвори (Прем. 1, 13, что Онъ *созда чловѣка въ нестлѣніе* (Прем. 2, 23), и что *единиъмъ чловѣкомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся чловѣки вниде, въ немже вси согрѣшиха* (Рим. 5, 12). Но, съ другой стороны, изъ Писанія же видно, что это безсмертіе человѣка по тѣлу зависѣло не отъ свойства самаго тѣла его, созданнаго изъ земли,



а отъ Божественной благодати, и орудіемъ этой благодати было насажденное въ раю древо жизни: и *нмѣ*, сказалъ Господь по паденіи нашего праотца, *да не когда простретъ руку свою, и возметъ отъ древа жизни, и съестъ, и живъ будетъ во вѣкъ* (Быт. 3, 22). Древніе учителя Церкви также разумѣли подъ безсмертіемъ Адама даже по тѣлу не то, будто онъ не могъ умереть по самому свойству своей тѣлесной природы, а то, что онъ только предназначенъ былъ для безсмертія, что онъ могъ не умирать по особенной благодати Божіей, еслибы оставался вѣрнымъ Богу, въ награду за свою покорность, и что проводникомъ этой благодатной силы Божіей служило въ раю древо жизни. Кромѣ того, для упражненія и развитія силъ тѣлесныхъ Богъ заповѣдалъ Адаму *облать и хранить рай* (Быт. 2, 15).

3. Для раскрытія умственныхъ способностей человѣка, а особенно для наставленія его въ истинахъ вѣры, Богъ удостоивалъ его непосредственныхъ Своихъ откровеній, и съ этой цѣлью являлся нашимъ прародителямъ Самъ, бесѣдовалъ съ ними, открывалъ имъ Свою волю, какъ видно изъ сказанія свѣд. Бытописателя (Быт. гл. 2). Кромѣ того для упражненія какъ умственныхъ силъ, такъ и дара слова, Богъ Самъ *приведе ко Адаму* всѣхъ животныхъ *видѣти, что наречетъ я* (Быт. 2, 19).

4. Для утвержденія воли первозданнаго человѣка въ добрѣ и вообще для пресвѣщенія его въ духовной жизни, Богъ съ самаго начала даровалъ ему Свою благодать, и эта благодать, постоянно обитая въ нашихъ прародителяхъ, служила для нихъ какъ бы небесною одеждою. по выраженію св. отцовъ, и чрезъ нее-то Адамъ и Ева находились въ постоянномъ общеніи съ Богомъ (см. Простр. Христ. Кат. о чл. 1, отв. на вопр.: *рай, въ которомъ пребывали первые человѣки, вещественный былъ или духовный?*). Необходимость благодати для первозданнаго человѣка, и вообще для всѣхъ разумныхъ тварей, древніе учителя выводили, съ одной стороны, изъ самой природы этихъ тварей, которая, по своей ограниченности, не можетъ поддерживать сама себя, но все нужное должна получать отъ Бога; а съ другой—изъ свойства ихъ ограниченной свободы, которая равно способна

забирать добро и зло, и чтобы избирать и творить именно добро, для этого нуждается въ содѣйствіи благодати.

5. Наконецъ, какъ особенное средство для упражненія и укрѣпленія въ добрѣ нравственныхъ силъ, Богъ преподавалъ человѣку заповѣдь—не вкушать отъ древа познанія добра и зла: *заповѣда Господь Богъ Адаму, глаголя: отъ всякаго древа, еже въ раю, съядію съси: Отъ древа же, еже разумити доброе и лукавое, не съесте отъ него: а вонъже аще день съесте отъ него, смертію умрете* (Быт. 2, 16. 17).

Примѣч. 1. Первозданный человѣкъ—

а) Имѣлъ нужду въ заповѣди, и въ заповѣди опредѣленной. Онъ получилъ отъ Бога нравственныя силы и сотворенъ добрымъ по природѣ, но ему самому еще, какъ бы замѣтили, надлежало развивать и укрѣплять эти силы, при помощи Божіей, ему надлежало содѣлаться добрымъ свободно. А свобода человеческая укрѣпляется и утверждается не иначе, какъ дѣйствуя очень долго по одному опредѣленному предвѣду, пока не приобрететъ глубокаго навыка въ избранномъ ею родѣ дѣятельности.

б) Имѣлъ нужду въ заповѣди вѣщней, положительной. Хотя въ совѣсти человѣка находился весь законъ нравственный; но известно, что въ своей жизни мы не иначе можемъ исполнять его, какъ когда представляются къ тому частные случаи и указываются опредѣленные предметы, къ которымъ можно приложить общее требованіе этого закона. Богъ такой-то случай и предметъ и указавъ былъ нашимъ прародителямъ въ данной имъ отъ Бога заповѣди.

в) Имѣлъ нужду въ заповѣди отъ Бога и для того, чтобы чрезъ свободное исполненіе ея, некоторымъ образомъ, заслужить тѣ блага, какими пользовался и имѣлъ право пользоваться, и чтобы, обладая столь великими благами безъ всякихъ заслугъ, не возмечталъ о себѣ высоко, не палъ гордостію.

Примѣч. 2. Заповѣдь, данная первому человѣку, была частная, т. е. касалась частнаго случая: но а) въ ней, собственно, выражался весь законъ, опредѣляющій наше отношеніе къ Богу, и требующій отъ насъ совершеннаго повиновенія нашему Владыкѣ; б) въ ней, некоторымъ образомъ, заключался и весь законъ нравственный, который есть не что иное, какъ воля Божія, и въ смыслѣ обширномъ требуетъ отъ насъ только повиновенія Богу. Съ другой стороны эта заповѣдь показываетъ и сладость Законодателя, и премудрость. Вдругъ по сотвореніи человѣка Господь—

а) Самъ даетъ ему определенную заповѣдь для упражненія и укрѣпленія его въ добрѣ, и такимъ образомъ Самъ является его первымъ воспитателемъ.

б) Даетъ заповѣдь положительную, чтобы съ первыхъ дней научить человѣка своему нужному и полезнѣйшему во всей его послѣдующей жизни, т. е. всецѣлой и безусловной покорности своему Создателю.

в) Даетъ заповѣдь весьма легкую: во первыхъ приспособительно къ волѣ человека, которая, естественно, сначала должна была пріучаться исполнять болѣе легкое, а потомъ уже переходить постепенно къ болѣе трудному; во вторыхъ, и съ тою цѣлію, чтобы человѣкъ тѣмъ удобнѣе могъ устоять во время искушенія, которое Господь

додати, а красю єсть єже раздужити: а вземши отъ ягода ево, еже; а дяде мужу своєму єз собою, и ябстаи (Быт. 3, 1--6).

Ц. Изъ этого описанія видно, что---

1. Первою причиною паденія нашихъ прародителей или, точнѣе, кождою къ паденію ихъ быть змій. Моисей называетъ это мудрѣйшимъ всякъ змррей, сущицхъ на землѣ; слѣд. относитъ къ числу земныхъ животныхъ. Но судя по тому, что этотъ змій говоритъ, разсуждаетъ, клеветаетъ на Бога, старается увлечь во зло Еву, видящъ, что гдѣсь въ змѣй естественномъ срывался змій духовный, дьяволъ, врагъ Божій. И Св. Писаніе не оставляетъ въ томъ никакого сомнѣнія. Премудрый говоритъ, что *мелкію диволою смерть (слѣд. и грѣхъ) явиле въ мрѣ чело-вѣскій* (Прем. 2, 24); Самъ Спаситель называетъ диволою чело-вѣкоубійцею *искози и отцемъ лжи*, а всѣхъ грѣшниковъ *снѣдце дивала* (Іоан. 8, 44); наконецъ, св. Іоаннъ Богословъ двукратно и со всею ясностію свидѣтельствуетъ, что *змій блвднй, змй зрвнй* есть именно *диволоу и сатане, лбстай вселеннцо асо* (Апок. 12, 9; 20, 2).

2. Второю причиною паденія нашихъ прародителей. причиною въ собственномъ смыслѣ, были они сами. Искуситель обра-зается къ женѣ, и начинаетъ рѣчь свою клеветою на Бога: *это яко рече Богъ: да не ясте отъ всякаго древа райскаго?* (Быт. 3, 1). И Ева не только не отвратилась отъ змія, но и открыла ему самую заповѣдь Божию, къ собственной погублѣн. *И рече жена змю: отъ всякаго древа райскаго ясти будешъ: отъ ябстаи же древа, еже єсть посредь рая, рече Богъ, да не ясте отъ яго, ниже прикоснетеса ему, да не умрете* (—2. 3). Тогда искуситель еще съ большею дерзостію началъ утверждать со-вершено противоположное тому, что говорилъ Богъ, и старается пред-ставить Самого Бога какъ бы завистникомъ и недоброжелателемъ людямъ. *И рече змій женѣ: не смертїю умрете. Вѣданїе бо Богъ, яко, возъже аще день съясте отъ нею, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, ядѣще доброє и лукавє* (—4. 5). И Ева повѣривъ змю болѣе, нежели своему Творцу и Владыкѣ, уще-злась мечтою солдѣжаться равною Богу, и вслѣдъ за тѣмъ въ тѣй породилась тройственная дохоть, корень всякаго беззаконія

предвидѣть, и чтобы по паденіи не имѣла права лезвляться трудности заповѣди и ядовитѣль на Законодателя.

г) Отражаетъ заповѣдь странноую угрозою за нарушение ея; это съ той шашо, что, если въ минуты искушенія человека поколеблются въ немъ любовь и благо-дарность къ Творцу, по крайней мѣрѣ, страхъ удержалъ бы его отъ нарушенія Бо-ждей заповѣди и послужилъ бы ему во спасеніе.

Примеч. 3. Что касается до самаго древа познанія добра и зла, отъ котораго запрещено было вкушать первому человеку, то---

а) Хотя нѣкоторые изъ древнихъ иногда понимали это древо въ смыслѣ духовномъ, какъ и древо жизни, какъ и весь рай: но наибольшая часть учителей Церкви пони-малъ въ смыслѣ чувственнаго, потому что Моисей ясно говоритъ, что *вкусѣе Богъ яменоу отъ земли всякє древо праске єз оиданїе, и дбръє єз снѣдь: и древо жежнїи посредь рая, и древо єже ябстайи раздужителнєс добраю и лукавю* (Быт. 2, 9), и по-тому опредѣляетъ самое мѣстоположеніе рай на землѣ, называя рѣку, которая вы-текли изъ нею (Быт. 2, 10, 14).

б) Это древо названо древою познанія добра и зла не потому, будто бы имѣло одну особѣннѣ нашихъ прародителейъ познаніе о добрѣ и злѣ, котораго прежде они не имѣли, а потому что чрезъ вкушеніе отъ запрещеннаго древа они опытно имѣли познать и познали все различіе между добромъ и зломъ.

в) Это древо, по мнѣнію некоторыхъ учителей Церкви, никакъ не было глупельно и явленою по самой своей природѣ, напротивъ, оно было добро, какъ и вся другія созданія Божія. А избрано Богомъ только въ орудіе для испытанія человека и за-прещено, можетъ быть, потому, что вкушать отъ плодовъ его было еще прежде-времено для несообразнаго человека.

§ 68. Самовольное паденіе человека: образъ и при-чкны этого паденія.

І. Какъ произошло паденіе нашихъ прародителей, описываетъ Моисей. Сказавъ о блаженномъ янлншк прародителей, описываетъ заповѣди, данной ему Богомъ въ рай, о нареченнѣ Адамомъ именъ животныхъ, о созданнѣ ему Богомъ помощница и обѣ ихъ невнннномъ состояннѣ, сваяц. Бытописательъ продолжаетъ: *змй же бл мудрѣйшй всѣхъ змррей сущицхъ на землѣ, ижеже сошеври Господь Богъ. И рече змй женѣ: что яко рече Богъ: да не ясте отъ всякаго древа райскаго ясти будешъ: отъ ябстаи же древа, еже всакоє древо райскаго ясти будешъ; отъ ябстаи же древа, еже посредь рая рече Богъ, да не ясте отъ нею, ниже прикоснетеса ему, да не умрете. И рече змй женѣ: не смертїю умрете. Вѣданїе бо Богъ, яко, возъже аще день съясте отъ нею, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, ядѣще доброє и лукавє. И видѣ жена, яко добро древо єз снѣдь, и яко убоно очима*



(1 Юан. 2, 16): и видѣ жена, яко добро древо въ съдѣ (похоть плоти), и яко угодно очима видѣти (похоть очесъ), и красно есть еже разумѣти (гордость житейская); и вземши отъ плода во яде (Быт. 3, 6). Значить, Ева, хотя пала по обольщенію отъ діавола, но пала не по необходимости, а совершенно свободно. По какому побужденію палъ потомъ Адамъ. Моисей умащиваетъ: но изъ словъ Бога Судіи къ падшему человѣку: *яко послушала еси гласа жены твоея, и ялъ еси отъ древа, еже заповѣдалъ тебѣ сею единою не ясти, отъ него ялъ еси* (Быт. 3, 17), можно заключать, что Адамъ палъ вслѣдствіе убѣжденій жены и пристрастія къ ней, — значить, палъ также не по необходимости, а по своей волѣ.

Црмль. Чтобы познать важность грѣха нашихъ прародителей, надобно обратить вниманіе:

а) Не на вѣдливость, а на самую духъ заповѣди, нарушенной ими. Заповѣдь эта, какъ положительная, по духу своему, требовала отъ нихъ безусловнаго повиновенія Богу, а была дана для испытанія ихъ послушанія. Значить, нарушивъ ее, они знали въ грѣхъ неповиновенія Богу или *слушанія* (Римл. 5, 19), а такимъ образомъ нарушили въ основаніи весь законъ нравственный.

б) На легкость этой заповѣди, запрещавшей нашимъ прародителямъ вкушать только отъ одного древа, тогда какъ имъ представлено было наслаждаться плодами всѣхъ прочихъ деревъ райскихъ, *красивыхъ въ видѣніи и добрыхъ въ съдѣ* (Быт. 2, 9).

в) На побужденіе къ исполненію этой заповѣди. Такими побужденіями служили или должны были служить для человека, съ одной стороны, величайшія, особенныя благодѣянія къ нему Творца, превосшедшаго его надъ всеми первородными, а съ другой стороны — страшныя угрозы за нарушеніе заповѣди, выраженыя въ словахъ: *возможно еще дакъ съятея, смертію умрете* (2, 17).

г) На предетва къ исполненію заповѣди. Адамъ и Ева были еще совершенно чисты и невинны, съ силами свяжими, крѣпкими, неповрежденными грѣхомъ, и, кроме того, въ прародителяхъ нашихъ постоянно обитала всецѣлая благодать Божія.

д) На количество частныхъ грѣховъ, заключавшихся въ грѣхъ прародителей. Здѣсь заключались: а) гордость, потому что прародители прежде всего увлеклись обывованіемъ змія: *будете яко боги*; б) невѣріе, потому что не повѣрили словамъ Божиимъ: *смертію умрете*; в) отступничество отъ Бога и переходъ на сторону врага Его, діавола: потому что не послушались Бога, а послушались обольстителя, и повѣрили дерзкой клеветѣ его, будто Богъ во зависти и недоброежелательству запретилъ имъ вкушать отъ извѣстнаго древа, г) величайшая неблагодарность къ Богу за всѣ Его чрезвычайныя милости и щедроты.

е) Наконецъ, на слѣдствія, происшедшія отъ грѣха нашихъ прародителей. Если бы грѣхъ этотъ былъ не великъ: онъ не произвелъ бы тѣхъ ужасныхъ послѣдствій, какія произошли отъ него; и Богъ, праведный Судія, не подвергъ бы прародителей нашихъ такому наказанію.

§ 64. Слѣдствія паденія нашихъ прародителей.

Слѣдствія эти прежде всего обнаружилась въ душѣ прародителей, потомъ простерлись на тѣло и на все внѣшнее благоудостояніе ихъ.

I. Слѣдствія въ душѣ:

1. Расторженіе союза съ Богомъ, потеря благодати, смерть духовная. Лишь только пали Адамъ и Ева, и омрачились грѣхомъ, тотчасъ неизбежно прервалось ихъ общеніе съ Богомъ, а оставила ихъ благодать Св. Духа, обитавшая въ ихъ сердцахъ; ибо нѣтъ и не можетъ быть *общенія свѣту ко тьмѣ* даже на одну минуту (2 Кор. 6, 14). А вслѣдъ за тьмѣ надъ ними по душѣ немедленно исполнилась угроза Бога — Законодателя: *возьже еще день съятея отъ него, смертію умрете* (Быт. 2, 17). Ибо тьма не можетъ жить во отчужденіи отъ Бога, источника жизни, не можетъ жить безъ благодати, какъ тѣло безъ воздуха и пищи.

2. Помраченіе разума. (Прав. испов. ч. 1, отв. на вопр. 23. 27). Это обнаружилось немедленно по паденіи Адама и Евы, когда они, услышавъ гласъ Господа Бога, *ходяща въ рай по полудни*, думали отъ Него укрыться *посредь древа райскаго* (Быт. 3, 8).

3. Потеря невинности, низверженіе воли и преклонность ея бытве къ злу, нежели къ добру (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 23. 27). Это видно: а) изъ того, что какъ только прародители согрѣшили, *отверзошася очи объма, и разумѣша, яко кази быша* (Быт. 3, 7), чего прежде не замѣчали; б) изъ того, что какъ только прародители согрѣшили, то вдругъ, вмѣсто прежней основной любви къ Богу, своему Отцу и Благодѣтелю, почувствовали рабскій страхъ: *и призва Господь Богъ Адама, и рече ему: Адаме, гдѣ еси? И рече ему: гласъ слышахъ Тебе, ходяща въ рай, и убояхся, яко нагъ есмь, и скрыхся* (9. 10); в) наконецъ изъ того, что, давая отчетъ предъ Богомъ въ своемъ грѣхѣ, вздумали, вмѣсто раскаянія, приносить лукавое оправданіе. Адамъ слагалъ вину на жену и даже на Бога, создавшаго ее: *и рече Адамъ: жена, юже далъ еси со мною, та ми даде отъ*



древа, и ядохъ (—12); а жена слагала вину на змія: и рече жена: змій прельсти мя, и ядохъ (—13).

4. Искаженіе образа Божія. Если образъ Божій начертанъ въ душѣ человѣка и преимущественно въ ея силахъ, умѣ и свободной волѣ, а эти силы потеряли много совершенства и исказились чрезъ грѣхъ Адамовъ: то значить, исказились вмѣстѣ съ ними и образъ Божій въ человѣкѣ.

II. Слѣдствія для тѣла:

1. Болѣзни, скорби, изнеможеніе (Посл. вост. патр. о пр. вѣрѣ, чл. 6). Повредивши всѣ силы души, грѣхъ прародителей, какъ дѣйствіе противоестественное, неизбѣжно произвелъ подобное же разстройство и въ ихъ тѣлѣ, внесъ въ него сѣмена всякаго рода болѣзней, усталости въ трудахъ, расслабленія и страданій. И жена рече Богъ: умножая умножу печали твоя, и воздыханія твоя: въ болѣзняхъ родиши чада (Быт. 3, 16). И Адаму рече: яко послушалъ еси гласа жены твоея, и ялъ еси отъ древа, ежеже заповѣдахъ тебѣ сею единою не ясти, отъ него ялъ еси: проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ, въ печалехъ съяси тую вся дни живота твоего (—17). Въ потъ лица твоего съяси хлѣбъ твой (—19).

2. Смерть (Простр. Христ. Кат. о чл. III). Въ потъ лица твоего, сказалъ Богъ Адаму, съяси хлѣбъ твой, дондеже возвратишия съ землю, отъ неяже взялъ еси: яко земля еси, и въ землю отидеши (Быт. 3, 19). Смерть тѣлесная сдѣлалась необходимымъ послѣдствіемъ грѣхонаденія нашихъ прародителей, съ одной стороны, потому что грѣхъ привнесъ въ тѣло ихъ разрушительное начало болѣзней и изнеможенія; а съ другой—и потому, что Богъ удалилъ ихъ, по паденіи, отъ древа жизни, плодами котораго они могли бы поддерживать свою жизнь навсегда: и рече Богъ: се Адамъ бысть яко единъ отъ насъ, еже разумѣти доброе и лукавое: и нынѣ да не когда простретъ руку свою, и возьметъ отъ древа жизни, и съестъ, и живъ будетъ во вѣкъ (—22).

III. Слѣдствія по отношенію къ внѣшнему состоянію человѣка:

1. Изгнаніе его изъ рая. И изгна ея Адамъ. Господь Богъ изъ рая сладости, дѣлаетъ землю, отъ неяже взялъ бысть (Быт. 3, 23).

2. Потеря или уменьшеніе власти надъ животными (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 22). Власть эта основывалась на томъ, что человѣкъ созданъ былъ по образу Божію (Быт. 1, 26); смѣд. какъ скоро чрезъ грѣхъ образъ Божій помрачился въ человѣкѣ, неизбѣжно должна была ослабѣть и власть его надъ животными.

3. Проклятіе земли въ дѣлахъ человѣка: проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ...; тернія и волцы возрастутъ тебѣ (Быт. 3, 17, 18). Изъ словъ Бытописателя можно заключать, что это проклятіе прежде всего касается плодоносія земли: тернія и волцы возрастутъ тебѣ; но Апостоль простираетъ силу проклятія гораздо далѣе: суетъ, говоритъ онъ, тварь повинуется не волею, но въ повинующую ю; въмы, яко вся тварь (съ нами) совоздыхаетъ и сболзнуетъ даже донынѣ (Римл. 8, 20, 22).

§ 65. Переходъ грѣха прародителей на весь родъ человѣческій; понятіе о первородномъ грѣхѣ и его слѣдствіяхъ.

1. Грѣхъ, совершенный нашими прародителями въ раю, со всѣми своими послѣдствіями, перешелъ отъ прародителей на все ихъ потомство, и извѣстенъ на языкѣ Церкви подъ именемъ грѣха первороднаго или прародительскаго (Прав. Испов. ч. I, отв. на вопр. 24). Въ своемъ ученіи о первородномъ грѣхѣ Православная Церковь различаетъ, во первыхъ, самый грѣхъ и, во вторыхъ, его послѣдствія въ насъ.

2. Подъ именемъ первороднаго грѣха она разумѣетъ собственно то преступленіе заповѣди Божіей, то уклоненіе человѣческой природы отъ закона Божія, и слѣд. отъ цѣлей своихъ, которое совершено нашими праотцами въ раю и отъ нихъ перешло на всѣхъ насъ. „Первородный грѣхъ, читаемъ въ Православномъ Исповѣданіи католической и восточной Церкви Апостольской, есть преступленіе закона Божія, даннаго въ раю прародителю Адаму. Сей прародительскій грѣхъ перешелъ отъ Адама во все человѣческое естество, поелику всѣ мы тогда находились въ Адамѣ, и такимъ образомъ чрезъ одного Адама грѣхъ распространился на всѣхъ насъ. Посему мы и начинаемъ



ся и раждаемся во грѣхъ* (ч. III. отв. на вопр. 20). Разность только та, что въ Адамѣ это уклоненіе отъ закона Божія, и слѣд. отъ всего предназначенія, было свободное, произвольное, а въ насъ оно есть наслѣдственное, необходимое: съ природою, уклонившеюся отъ закона Божія, мы и раждаемся; въ Адамѣ это былъ грѣхъ личный, грѣхъ въ строгомъ смыслѣ слова, въ насъ это не есть грѣхъ личный, но есть только грѣховность природы, получаемая нами отъ родителей. Короче: подъ именемъ прародительскаго грѣха въ самыхъ прародителяхъ разумѣется и грѣхъ ихъ, и вмѣстѣ то грѣховное состояніе ихъ природы, въ которое вошли они чрезъ этотъ грѣхъ; а въ насъ, ихъ потомкахъ, разумѣется собственно одно грѣховное состояніе нашей природы, съ которымъ и въ которомъ мы раждаемся. Такое понятіе внушаетъ Православная Церковь, когда говоритъ: „поселику въ состояніи невинности всѣ люди были въ Адамѣ, то какъ скоро онъ согрѣшилъ, согрѣшили въ немъ и всѣ и стали въ состояніе грѣховное (ч. I. отв. на вопр. 24).

3. Подъ слѣдствіями же первороднаго грѣха Церковь разумѣетъ тѣ самыя слѣдствія, какія произвелъ грѣхъ прародителей непосредственно въ нихъ и которыя переходятъ отъ нихъ и на насъ, каковы: помраченіе разума, низверженіе воли и удобопреклонность ея ко злу, болѣзни тѣлесныя, смерть и прочія. „А бременемъ и слѣдствіями паденія, говорятъ восточные Патріархи въ своемъ посланіи о православной вѣрѣ, мы называемъ не самый грѣхъ... но удобопреклонность ко грѣху, и тѣ бѣдствія, которыми Божественное Правосудіе наказало человека за его преслушаніе, какъ то: изнурительныя труды, скорби, тѣлесныя немощи, болѣзни рожденія, тяжкая до нѣкотораго времени жизнь на землѣ странствованія, и напослѣдокъ тѣлесная смерть“ (чл. 6).

Примѣч. Это различіе слѣдствій первороднаго грѣха отъ самаго грѣха надобно твердо помнить особенно въ нѣкоторыхъ случаяхъ, чтобы правильно понимать ученіе Православной Церкви,—напримѣръ, о плодахъ таинства Крещенія, которое хотя изглаждаетъ, уничтожаетъ въ насъ первородный грѣхъ, т. е. очищаетъ собственно грѣховность нашей природы, и содѣлываетъ насъ чистыми и невинными предъ Богомъ, но не уничтожаетъ въ насъ самыхъ слѣдствій первороднаго грѣха, каковы: удобопреклонность ко злу, болѣзни, смерть и другія (Римл. 7, 23). Впрочемъ, иногда

первородный грѣхъ принимается и въ смыслѣ обширномъ, когда, напримѣръ, излагается ученіе о дѣйствительности этого грѣха, о его всеобщности. И именно подъ именемъ первороднаго грѣха разумѣются какъ самый грѣхъ, такъ вмѣстѣ и его слѣдствія въ насъ: поврежденность всѣхъ нашихъ силъ, преклонность наша болѣе ко злу, нежели къ добру и проч. Это потому, что въ самомъ Св. Писаніи ученіе о первородномъ грѣхѣ и его послѣдствіяхъ излагается, большою частію, нераздѣльно; а съ другой стороны и потому, что, когда показывается дѣйствительность первороднаго грѣха, или всеобщность, то съ тѣмъ вмѣстѣ доказывается дѣйствительность или всеобщность и его послѣдствій.

§ 66. Дѣйствительность первороднаго грѣха, его всеобщность и способъ распространенія.

Прародительскій грѣхъ, учить Православная Церковь, съ своими слѣдствіями распространяется отъ Адама и Евы на всѣхъ какъ потомковъ путемъ естественнаго ихъ рожденія, и слѣд. несомнѣнно существуетъ.

I. Это ученіе имѣетъ ясныя доказательства въ Св. Писаніи, въ которыхъ одни выражаютъ преимущественно мысль о дѣйствительности и всеобщности первороднаго грѣха въ людяхъ, другія преимущественно мысль о дѣйствительности и способѣ его распространенія.

1. Къ доказательствамъ перваго рода относятся: а) слова св. Апостола Павла: *единемъ челоуькомъ грѣхъ въ мѣръ вниде, и грѣхамъ смерть, и тако смерть во вся челоуьки вниде, въ немже вси согрѣшиша* (Римл. 5, 12); б) другія слова того-же Апостола: *якоже о Адамѣ (ἐν Ἀδάμ) вси умирають, такожде и о Христвѣ вси оживуть* (1 Кор. 15, 22); и в) слова Іова: *кто бо чистъ будетъ отъ скверны? никтоже, аще и единъ день житіе его на земли* (Іов. 14, 4. 5).

2. Изъ доказательствъ втораго рода яснѣйшія: а) изреченіе Спасителя въ бесѣдѣ Его съ Никодимомъ: *аминь аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ Царствіе Божіе. Рожденное отъ плоти, плоть есть: и рожденное отъ Духа, духъ есть* (Іоан. 3, 5. 6); и б) изреченіе Псалмопѣвца въ его покаянномъ псалмѣ: *се бо въ беззаконіихъ зачатъ есмь, и во грѣсѣхъ роди мя мати моя* (Пс. 50, 7).



II. Имѣя столь твердыя основанія въ Св. Писаніи, догматы о первородномъ грѣхѣ имѣть не менѣе твердыя основанія и въ св. преданіи. Доказательствами этого преданія служатъ:

1. Обычай Церкви крестить младенцевъ, существующій въ ней со временъ Апостоловъ, какъ свидѣлствуютъ древніе учителя: Иринеи, Оригенъ, Кипріяны и многіе другіе. И это крещеніе она всегда совершала, по свидѣтельству тѣхъ же учителей и ея символовъ, *во оставленіе грѣховъ*.

2. Соборы, бывшіе въ патомъ вѣкѣ, по случаю ереси Пелагіевой, отвергавшей дѣйствительность первороднаго грѣха въ людяхъ. Известно, что съ 412 года по 431 въ разныхъ мѣстахъ христіанскаго міра, и на востокѣ, и въ особенности на западѣ, было болѣе двадцати соборовъ, которые разсматривали означенную ересь, и всѣ единодушно передали ее анафемѣ. Объяснить такое единодушное возстаніе противъ заблужденія Пелагіева было бы невозможно, если бы въ Церкви Христовой со временъ самихъ Апостоловъ не было распространено и глубоко увѣрено ученіе о первородномъ грѣхѣ.

§ 67. Слѣдствія прародительскаго грѣха въ насъ.

Переходя отъ прародителей на весь родъ человѣческій, грѣхъ прародительскій неизбѣжно переноситъ съ собою на насъ и всѣ тѣ слѣдствія, какія произвелъ онъ въ самихъ прародителяхъ. Главнѣйшія изъ этихъ слѣдствій:

1. Помраченіе разума и особенно малоспособность его къ пониманію предметовъ духовныхъ, относящихся къ области вѣры. Душевенъ человекъ, говоритъ Апостолъ, *не приѣмлетъ, яже Духа Божія: юродство бо ему есть, и не можетъ разумѣти, зане духовнѣ възвзается* (1 Кор. 2, 14). Но не должно представлять этого помраченія разума въ видѣ преувеличенномъ и думать, будто люди, влѣдствіе прародительскаго грѣха, сдѣлались совершенно неспособными понимать духовные предметы; напротивъ, тотъ же Апостолъ свидѣлствуетъ о самихъ язычникахъ, что *разумное Божіе* (то, что можно знать о Богѣ), *явль есть въ нихъ; что невидимая Ею отъ созданія міра твореными*

вомышляема видима суть, и присносущная сила Ею и Божество, и что потому-то они безотвѣтны: зане разумѣше Бога, не яко Пана прославиша (Римл. 1, 19—21).

2. Низверженіе свободной воли и преклонность ея болѣе ко злу, нежели къ добру. Подробно изображаетъ это горестное состояніе нашей дѣятельной способности св. Апостолъ, когда говоритъ: *вльмъ, яко не живетъ во мнѣ, сиречь въ плоти моей доброе: еже бо хотѣти прилежитъ ми, а еже содѣлати доброе, не обрѣтаю. Не еже бо хочу доброе, творю; но еже не хочу злое, сіе содѣваю. Аще ли еже не хочу азъ, сіе творю, уже не азъ сіе творю, но живый во мнѣ грѣхъ. Обрѣтаю убо законъ, хотящу ми творити доброе, яко мнѣ злое прилежитъ. Соулажаждоуся бо закону Божію по внутреннему человеку; вижду же инъ законъ во удѣхъ моихъ противу воюющъ закону ума моего, и плынающъ мя закономъ грѣховнымъ, сущимъ во удѣхъ моихъ* (Римл. 7, 18—23). Но несправедливо утверждать, будто грѣхъ прародителей совершенно истребилъ въ насъ свободу, такъ что мы не можемъ и пожелать ничего добраго и все наше естество содѣлалось злымъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вѣпр. 27; посл. вост. Патриарх. о пр. вѣрѣ чл. 14). Мысль эта противна:

а) Только-что приведеннымъ словамъ св. Апостола, гдѣ говорится, что, по крайней мѣрѣ, *хотѣти доброе прилежитъ* намъ, что мы, по природѣ, зла не хотимъ, даже ненавидимъ его (Римл. 7, 19) и что въ насъ есть еще остатокъ добра во внутреннемъ человекѣ, который соулаждается закону Божію.

б) Ведемъ тѣмъ, весьма многимъ, мѣстамъ, въ которыхъ человѣку падшему изречаются заповѣди, совѣты, убѣжденія, сѣтованія, угрозы, и которыя не имѣли бы никакого значенія, если бы въ человекѣ не предполагалось остатка свободы.

в) Столько же многочисленнымъ мѣстамъ Писанія, гдѣ не предполагается только, но прямо говорится, что человекъ воишій имѣетъ свободную волю и именно по отношенію къ духовной жизни. Напримѣръ—*аще кто хочетъ по Мнѣ ити, да отвержется себѣ, и возметъ крестъ свой, и по Мнѣ ирдетъ* (Матѣ. 16, 24): *аще хочещи внити въ животъ, соблюди запо-*



вѣди (Матѳ. 19, 17); *аще хочещи совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое, и даждь нищимъ... и гряди въ слѣдъ Мене* (—21).

3. Помраченіе, но не уничтоженіе образа Божія. Помраченіе допустить неизбежно уже вслѣдствіе помраченія разума и низверженія свободы въ человѣкѣ. Но уничтоженіе допустить невозможно; потому что ни разумъ, ни свобода, съ ихъ естественными стремленіями къ истинному и доброму, не уничтожились въ человѣкѣ отъ прародительскаго грѣха. И Св. Писаніе, дѣйствительно, свидѣтельствуеетъ, что образъ Божій остается въ насъ даже по паденіи. Такъ, Самъ Богъ, послѣ потопа, запрещаая, проливая кровь человѣческую, выражаетъ Свою волю въ слѣдующихъ словахъ: *проливаяй кровь человѣчу, въ ея мѣсто ево пролетѣя: яко во образъ Божій сотворишъ человека* (Быт. 9, 6).

4. Смерть со всѣми ея предтечами—болѣзнями и страданіями. Объ этомъ свидѣтельствуеетъ св. Апостоль, когда говоритъ: *единицѣмъ человекомъ грѣхъ въ мѣръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся человеки вниде* (Римл. 5, 12), и въ другомъ мѣстѣ: *понеже человекомъ смерть бысть, и человекомъ воскресеніе мертвыхъ* (1 Кор. 15, 21)

§ 68. Богъ не пересталъ промышлять о человѣкѣ и по его паденіи:

а) Богъ промышляетъ о царствѣ и народахъ.

Св. Писаніе излагаетъ эту истину весьма раздѣльно. По его ученію:

1. Богъ есть верховный царь по всей землѣ (Пс. 46, 3, 8), обладаетъ языки (Пс. 21, 29), призываетъ на языки (Пс. 65, 7), наставляетъ языки (Пс. 66, 5).

2. Богъ: а) Самъ поставляетъ царей надъ народами—*владѣетъ Вышній царствомъ человеческимъ, и емуже восхоцетъ, дастъ е* (Дан. 4, 22, 29): *Той... поставляетъ цари и престаавляетъ* (Дан. 2, 21); б) даруетъ имъ отъ Себя державу и силу (Прем. 6, 3), *впичаетъ ихъ славою и честію* (Пс. 8, 6), *елеемъ святымъ Своимъ помазуетъ ихъ* (Пс. 88, 21), такъ что *отъ того дне носится надъ ними Духъ Господень* (1 Цар. 16, 13); в) Самъ же и управляетъ чрезъ царей земными царствами—*Мною царіе цар-*

вуютъ, говоритъ Онъ, и сильніи пишутъ правду (Притч. 8, 15); *якоже устремленіе воды, присовокупляетъ Премудрый, тако сердце цареве въ руцѣ Божіей: аможе аще восхоцетъ обратити, само уклонитъ е* (Притч. 21, 1).

3. Богъ: а) поставляетъ чрезъ царей и всѣ прочія, низшія власти—*всяка душа властемъ предержащимъ да повинуется, ктѣтъ бо власть, аще не отъ Бога; суцїя же власти отъ Бога ринены суть* (Римл. 13, 1); *повинитесь убо всякому человеку начальству Господа ради: аще царю, яко преобладающу; аще ли же княземъ, яко отъ него посланнымъ* (1 Петр. 2, 13, 14); б) и поставляетъ, какъ слугъ Своихъ, для устроенія счастья человѣческихъ обществъ—*князи бо не суть боязнь добрымъ дѣламъ, но злымъ. Хочещи же ли не бояться власти? благое твори: и имѣти будещи похвалу отъ него: Божій бо слуга есть тебѣ во благое. Аще ли злое твориши, бойся: не бо безъ ума мечъ носитъ: Божій бо слуга есть, отмститель въ инъвъ злое творящему. Глѣже потреба повинуватися не токмо за инъвъ, но и за совѣсть. Сею бо ради и дани даете: служители бо Божіи суть во истое сіѣ пребывающе* (Римл. 13, 3—6).

§ 69. б) Богъ промышляетъ объ отдѣльныхъ людяхъ и въ особенности, о праведникахъ.

I. Въ словѣ Божіемъ говорится, что Богъ—

1. Хранитъ насъ въ теченіе всей жизни: а) даруетъ намъ все потребное для поддержанія и услажденія бытія: *богатымъ въ чинѣншемъ вѣцѣ запрещай не высоко мудрствовати, ниже уповати на богатство пошбающее, но на Бога жива дающаго намъ вся обильно въ наслажденіе* (1 Тим. 6, 17); б) печется объ участи каждого изъ насъ: *всю печаль вашу возверше на нѣ, яко Той печется о васъ* (1 Петр. 5, 7).

2. Соудѣствуетъ намъ въ дѣятельности: а) Онъ посылаетъ намъ помощь и подкрѣпленіе: *помощь моя отъ Господа, сотворишаго небо и землю* (Пс. 120, 2); б) Онъ руководитъ и направляетъ насъ: *отъ Господа исправляются стопы мужу* (Притч. 20, 24); *всякъ мужъ является себѣ праведенъ: управляетъ же сердца*

Господь (Притч. 21, 2); б) безъ помощи Его мы не могли бы ничего сдѣлать: *еще не Господь созидаетъ домъ, всеу трудящаяся заискудѣе; еще не Господь сохраняетъ градъ, всеу бдѣ стрей* (Ис. 128, 1).

3. Накопецъ, Самъ же назначаетъ предѣлы нашей земной жизни и дѣятельности: *изомлени мѣсяцы его (человѣка) отъ Тебе, на время положилъ еси, и не прискорбимъ* (Иов. 14, 5).

II. Хотя Богъ, какъ всеблагій, распространяетъ Свой отецескій промыслъ на всѣхъ людей, каковы бы они ни были, — *сияетъ солнце Свое на злыхъ и блвдх, дождитъ на праведныя и на не-праведныя* (Матѣ. 5, 5); но, какъ праведный, преимущественное Свое попеченіе Онъ сосредоточиваетъ на праведникахъ. Эту истину Св. Писаніе подтверждаетъ многочисленными изреченіями, таковы: а) *Они Господни на праведныя, и уши его въ молитву ихъ; лице же Господне на творящія злая, еже потребити отъ земли память ихъ* (Ис. 33, 16—17); б) *милостъ Господня отъ вѣка и до вѣки на болящяся Ею; И правда Ею на сыныи съ-новъ, хранящящя звать Ею, и помнящящя заповѣди Ею тво-рива я* (Ис. 102, 17—18); в) *хранитъ Господь вся любящія Ею, и вся грѣшныи потребитъ* (Ис. 144, 20); г) *всѣхъ Господь благо-честивыа отъ наисати избавляти, неправедныи же на день суд-ный мучимы блвстни* (2 Петр. 2, 9); д) *вѣмы, яко любящымъ Бога вся поспѣшеснующювъ во благое* (Римл. 8, 28).

Примеч. Что касается до вопроса: отчего праведники часто блвствуютъ на земль, а грѣшники блгоденствуютъ и пользуются карами счастія; на это замѣлимъ—

1. Мы часто ошибаемся въ своихъ сужденіяхъ о людяхъ добродѣтельныхъ и людяхъ порочныхъ; потому что о тѣхъ и другихъ судимъ по одной наружности, будучи не въ состояніи проникнуть въ ихъ сердце и знать тайныя дѣла ихъ. Одинъ Господь *испытываетъ вся сердца и всяко помысленіе разумеваетъ* (1 Пар. 28, 9); одинъ Онъ и можетъ безошибочно судить, кто истинно праведные, и кто вѣрные.

2. Часто также мы ошибаемся въ своихъ сужденіяхъ о счастіи или несчастіи нашихъ ближнихъ. Счастливымъ называемъ какого-либо грѣшника потому только, что онъ богатъ, помѣгаетъ епископамъ и почетнымъ, предается удовольствіямъ, хотя втайнѣ бѣдъ можетъ, онъ терпитъ величайшія бѣдствія семейныя, несетъ крестъ отъ своихъ страстей и пороковъ, терзается мученіями совѣсти, и т. п. Несчастливымъ напротивъ называемъ какого-либо праведника потому, что онъ бѣденъ, не удостоивается мірскихъ почестей, не наслаждается удовольствіями, — тогда какъ душа истиннаго праведника вовсе и не жаждетъ земныхъ благъ, а истинное счастье для

его заключается въ сознаніи своей правды и кевности, въ спокойствіи совѣсти, въ духовной радости (Римл. 14, 17) и въ надеждѣ удостоиться вѣчно-блаженной славы на гробѣхъ.

3. Если Богъ дѣйствительно попускаетъ нередко людямъ блгодѣтельнымъ терпѣть на земль бѣдствія, то это для ихъ пользы: а) покрѣпляетъ и скорбей душа пра-вды и болѣе укрепляетъ праведниковъ въ добръ, возвышаетъ ихъ нравственное достоинство, содѣлываетъ любовь ихъ къ Богу и добродѣтели чище и безорыстнѣе; *вѣлаже не стужасякъ еси; но оиде и епашій нашъ человекъ таваетъ, обаче внутренній безвѣруетъ по вся дни* (2 Кор. 4, 16); в) бѣдствія и искушенія способствуютъ будущей славы праведниковъ: *еже бо чини земное нечлди камакъ по возмощенію въ провѣчаніи вѣчноту вѣныя славы содѣлываетъ малъ* (2 Кор. 4, 17).

4. Если съ другой стороны, Богъ часто ущедряетъ карами счастья людей поро-чыхъ, то и это съ благою цѣлю. Своими блгодѣтельными грѣшникамъ, противникамъ Его, Онъ хочетъ согрѣть ихъ холодное сердце, хочетъ тронуть ихъ Своею чеческою любовью, хочетъ *поблдити блвжнмъ злое* (Римл. 12, 21), возбудитъ въ нихъ чувства покаянія (Римл. 2, 4). И если грѣшники не внимлютъ этому кроткому гласу, возмущему ихъ къ покаянію, — вина ихъ: по жестокости своей и непокаянному сердцу, они собираютъ себѣ *милъ на день гнѣва и откровенія праведнаго суда Божія* (Римл. 2, 5).

5. Бѣдствія, которыми подвергаютъ праведники, и счастье грѣшниковъ, часто являются отъ людей, отъ ихъ несправедливости или пристрастій, — отъ ихъ свободной воли. Но Богъ, какъ вообще не стѣняетъ свободы Своихъ тварей, такъ не жаждетъ *отнимати славо, еже Азъ рѣкъ вамъ, ижесть раба блвднй Господи своєю; аще Мене из-вѣстн о жизни о Христѣ Исусѣ, коними буритъ* (2 Тим. 3, 12).

6. Настоящая жизнь есть только время подвига, какъ для праведниковъ, такъ и для грѣшниковъ, а воздѣніе должно быть уже по окончаніи подвиговъ. Оно и можетъ, это правдѣніе все воздѣніе, въ жизни трутой, задробной, гдѣ *праведныи вѣрствателъ, а о солвце въ царствѣи Отца ихъ* (Матѣ. 13, 43), а грѣшники предадутся *во эню вѣчнмъ, уютовлнннй дѣлову и авѣломъ его* (Матѣ. 25, 41).

7. Известно наконецъ, что не всѣ праведники блвствуютъ на земль и не всѣгда; и притомъ, часто они наслаждаются благами жизни, и *бесры праседнлтъ влдимо блвдсодѣлываетъ Божю* (Притч. 3, 33). Равныхъ образомъ грѣшники не всѣ здѣсь блгоденствуютъ и не всѣгда, но часто страждутъ отъ самыхъ своихъ грѣховъ (Прем. 11, 17), часто терпятъ заслуженныя наказанія отъ людей, часто *клатва Го-сподня оспасаетъна для всѣхъ въ дѣлвхъ нечестивыхъ* (Притч. 3, 33).

§ 70. Способы промышленія Божія о человекѣхъ и по- родахъ къ слѣдующей частѣ.

Способы промышленія Божія о человекѣхъ многочисленны и разнообразны; но всѣ они относятся къ двумъ главнѣйшимъ, изъ которыхъ одинъ называется способомъ естественнымъ, а другой сверхъестественнымъ.



Естественный способ промысленія Бога о людяхъ состоитъ въ томъ, что Богъ хранитъ ихъ, содѣйствуетъ имъ въ доброй дѣятельности и направляетъ ихъ къ послѣдней цѣли ихъ бытія средствами естественными, напримѣръ: а) когда съ небесе намъ дождь даетъ, и времена плодоносна, и исполняетъ пищу и веселиемъ сердца наша (Дѣян. 14, 17); б) когда наставляетъ насъ на путь истины и добра чрезъ нашу совѣсть, какъ въ язычникахъ, *уже являютъ дѣло законное написано въ сердцахъ своихъ, спослушествующей имъ совѣсти* (Римл. 2, 15); в) когда наказываетъ грѣшниковъ естественнымъ образомъ, чтобы ихъ вразумить и исправить (1 Кор. 11, 32), или чтобы ихъ казню вразумить и исправить другихъ (2 Петр. 2, 6); б) когда препятствуетъ намъ творить зло, удаляя случаи ко грѣху, какъ видно изъ примѣра Саула (1 Цар. 19, 11); д) когда устрояетъ обстоятельства такъ, что изъ худыхъ дѣйствій происходятъ для людей благія послѣдствія, чему примѣръ извѣстенъ изъ исторіи Іосифа (Быт. 50, 20).

Сверхъестественный способъ промысленія Божія о людяхъ бываетъ тогда, когда пекущийся о насъ Господь употребляетъ для нашего блага средства сверхъестественныя, чудесныя. Такъ: Онъ чудесно препиталъ бѣдную вдовицу Сарептскую во время двухъ-лѣтняго глада; чудесно исцѣлилъ отъ проказы Сирійскаго восначальника Неемана; чудесно спасъ трехъ отроковъ въ печи Вавилонской; чудесно извелъ Апостола Петра изъ темницы; чудесно обратилъ къ христіанству Савла, и проч. Но кромѣ этихъ частныхъ случаевъ сверхъестественнаго промысленія Божія о человѣкѣ, весьма многообразныхъ, сюда же относится, въ особенности весь рядъ сверхъестественныхъ дѣйствій Божественнаго домостроительства, которыя совершилъ и совершаетъ Господь, собственно какъ Спаситель рода человѣческаго вообще, и которыя послужаютъ предметомъ для слѣдующей части нашей науки.



ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

БОГЪ — СПАСИТЕЛЬ И ОСОБЕННОМЪ ОТНОШЕНІИ ЕГО КЪ ЧЕЛОВѢЧЕСКОМУ РОДУ.

ОТДѢЛЪ I.

О БОГѢ—СПАСИТЕЛѢ.

§ 71. Ученіе Церкви и части этого ученія.

Православная Церковь учитъ: „о человѣкѣ такъ устроилъ Богъ, чтобы, по причинѣ его грѣха, гораздо болѣе возсіяла благодать Божія: поелику Онъ опредѣлилъ послать Единороднаго Сына Своего въ юдоль земную, дабы Онъ, воспріявъ плоть отъ Пречистой Дѣвы по дѣйствию Св. Духа, испыталъ человѣка и ввелъ его въ царство Свое гораздо въ большей славъ, нежели какую онъ имѣлъ въ раю“ (Прав. Писов. 1, отв. на вопр. 25). „Когда первые человѣки неповѣдывали предъ Богомъ грѣхъ свой, то Богъ, по милосердію Своему, далъ имъ надежду спасенія, обѣщавъ, что *сына жены соотретъ главу змія*“ (Быт. 3, 15), т. е. что Іисусъ Христосъ побѣдитъ давола, вельстившаго человѣковъ и избавитъ ихъ отъ грѣха, проклятія и смерти, и это обѣщаніе повторялъ людямъ неоднократно... Наконецъ, Сынъ Божій для спасенія нашего съшелъ съ небесъ..., принявъ человѣческое естество... и совершилъ наше спасеніе“ (Простр. Христ. Катих. 1, о чл. 3; Прав. Писов. 1, отв. на вопр. 38). Въ этомъ ученіи Церкви заключаются двѣ главные части: *первая*—о Богѣ, какъ Спасителѣ нашемъ вообще, поелику въ дѣлѣ нашего спасенія участвовали



всѣ Лица Пресв. Троици; *вторая* — о Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ въ особенності, какъ самомъ Начальникѣ и Совершителѣ нашей вѣры и спасенія (Евр. 2, 10; 12, 2).

Примѣч. Въ св. Писаніи имя Спасителя или Спаса нашего равно усвоено: а) и Богу вообще, въ Троицѣ славимому, напримѣръ: *единому премудрому Богу и Спасу нашему, Іисусомъ Христомъ Господемъ нашимъ, слава и величіе* (Иуд. 25); вли: *Павелъ посланникъ Іисуса Христа, по повелѣнію Бога Спаса нашего, и Господа Іисуса Христа, утѣшилъ насъ* (1 Тим. 1, 1; см. такъ же 1 Тим. 2, 3, 4; Тит. 3, 4, 6 и др.); б) и въ тѣснѣйшемъ смыслѣ, Сыну Божіе, Господу Іисусу, напримѣръ: *Отчеже послалъ Сына Спасителя міру* (1 Іоан. 4, 14; см. еще Тит. 1, 4; 2, 13; 3, 6 и др.).

ГЛАВА I.

О БОГѢ, КАКЪ СПАСИТЕЛѢ НАШЕМЪ ВООБЩЕ.

§ 72. Одинъ только Богъ могъ спасти или возстановить человѣка падшаго, но еще бохранившаго способность къ возстановленію.

I. Три великія зла совершилъ человѣкъ, не устоявъ въ первобытномъ завітѣ съ Богомъ: а) безконечно оскорбилъ грѣхомъ своего безконечно-благого, но и безпредѣльно-великаго, безпредѣльно-правосуднаго, Создателя, и чрезъ то подвергся вѣчному проклятію (Быт. 3, 17—19); б) заразилъ грѣхомъ все свое существо, созданное добрымъ — помрачилъ свой разумъ, низвернулъ волю, исказилъ въ себѣ образъ Божій; в) произвелъ грѣхомъ гибельныя для себя послѣдствія въ собственной природѣ и въ природѣ внѣшней. Слѣдовательно, чтобы спасти человѣка отъ всѣхъ этихъ золъ, чтобы воссоединить его съ Богомъ и содѣлать снова блаженнымъ, надлежало: а) удовлетворить за грѣшника безконечной правдѣ Божіей, оскорбленной его грѣхопаденіемъ; б) потребить грѣхъ во всемъ существѣ человѣка — просвѣтить его разумъ, исправить волю, возстановить въ немъ образъ Божій; в) устранить гибельныя послѣдствія, произведенныя грѣхомъ человѣка въ его природѣ и въ природѣ внѣшней. Но выполнить всѣ означенныя условія не могъ никто, кромѣ единого Бога.

1. Для выполненія перваго условія, т. е. для удовлетворенія правдѣ Божіей за грѣхъ человѣка, требовалась столько же безконечно-великая, умиловнительная жертва, сколько безконечно оскорбленіе, причиненное человѣкомъ Богу, сколько безконечна сама вѣчная правда. Но такой жертвы не могъ принести никто изъ людей; ибо всѣ люди до единого всецѣло заражены грѣхомъ, и слѣд. всѣ и всецѣло находятся подъ клятвою Божіею: *братъ не избавитъ, избавитъ ли человекъ? не дастъ Богу измѣны азъ ся, и цѣну избавленія души своей* (Ис. 48, 8—9). Такой безконечно-великой жертвы не могъ принести Богу за человѣка никто и изъ высшихъ сотворенныхъ духовъ, если бы и захотѣлъ: съ одной стороны потому, что жертва сотвореннаго духа и даже всѣхъ ихъ вмѣстѣ, въ чемъ бы ни состояла она, по самой ихъ ограниченности, не можетъ имѣть безконечной цѣны; а съ другой стороны — и потому, что все доброе творять сотворенные духи не сами собою, но при помощи благодати Божіей. Такую умиловнительную жертву за грѣхи человѣка, вполне достаточную для удовлетворенія безконечной правдѣ, могъ обрѣсти и принести одинъ только высочайше-премудрый и всемогущій Богъ.

2. Для того, чтобы выполнить второе условіе, именно потребить грѣхъ во всемъ существѣ человѣка, просвѣтить его разумъ, исправить волю, возстановить въ немъ образъ Божій, требовалось не менѣе, какъ воссоздать человѣка: ибо грѣхъ не есть въ насъ что-либо внѣшнее, напротивъ онъ проникъ всю нашу природу, заразилъ своимъ ядомъ всѣ наши силы, низвернулъ способности; онъ повреждаетъ каждаго изъ насъ въ самомъ сѣмени и корени, — потому что во грѣхѣ мы всѣ зачинаемся, во грѣхѣ и рождаемся. Но воссоздать человѣка, безъ сомнѣнія, никогда не могъ ни самъ человѣкъ, больной, немощный, лишенный благодати Божіей, ни кто-либо изъ Ангеловъ, которыхъ могущество ограничено. Воссоздать и очистить человѣка отъ грѣховъ могъ только Тотъ, Кто его создалъ въ началѣ, и Кто сказалъ о Себѣ: *Азъ емь, Азъ емь галагудалъ беззаконія* (Исаія 43, 25).

3. Наконецъ, чтобы уничтожить самыя слѣдствія, произве-



денныя грѣхомъ человѣка въ его природѣ и въ природѣ вѣшней, уничтожить болѣзни, страданія, смерть, уничтожить то разстройство и суету, которой тварь подверглась *не волею, но за повинуваша ю* (Римл. 8, 20), необходимо возсоздать уже не одного только человѣка, но и всю природу, какъ очевидно изъ самаго свойства означенныхъ слѣдствій. Тамъ болѣе, слѣдов., не могли выполнить это послѣднее условіе ни человѣкъ, ни какой-либо Ангель, а могъ выполнить одинъ только Богъ.

II. Но, будучи не въ состояніи возстать собственными силами и выполнить всѣ тѣ условія, какія необходимо выполнить для этой цѣли, падшій человѣкъ сохранилъ однакожь въ себѣ способность или возможность быть возстановленнымъ Божественною силою. Черезъ грѣхопаденіе онъ искажилъ въ себѣ образъ Божій: но не изгладилъ, не уничтожилъ его въ себѣ, и слѣд. не потерялъ способности къ воссоединенію съ Богомъ. Помрачилъ свой разумъ: но не до такой степени, чтобы онъ содѣлался неспособнымъ къ узнанію и принятію даже готовой, сообщаемой свыше истины. Низвратилъ свою волю и склонилъ ее ко злу; но не до того, чтобы она стала совершенно злою и не желала добра, не любила его. Съ другой стороны, содѣланный чрезъ грѣхопаденіе рѣшительно безотвѣтнымъ предъ судомъ правды Божіей, падшій человѣкъ оказался однакожь не недостойнымъ Божіей милости. Онъ самовольно нарушилъ заповѣдь своего Творца, заповѣдь легкую, хотя имѣлъ всѣ побужденія и всѣ средства исполнить ее: но нарушилъ по искушенію отъ діавола, а не по какому нибудь упорству, не по преднамѣренному и ожесточенному сопротивленію волѣ Божіей, какъ палецъ самъ діаволь. Согрѣшилъ нашъ праотець: но потомъ безропотно понесъ опредѣленное ему Богомъ наказаніе, и всю многовѣковую жизнь свою провелъ въ покаяніи. Послѣдующая исторія рода человѣческаго представляетъ, что какъ ни далеко, мало по малу, уклонились люди отъ истины и правды: но чувство Божества никогда въ нихъ не истреблялось; они искали Бога, хотя, по слѣпотѣ своей, большею частью не умѣли найти Его; старались служить и благоугождать Ему, хотя, по той же причинѣ, не надлежащимъ образомъ; ста-

лились умилоствовать Его за свои беззаконія и примиряться съ нимъ различными жертвоприношеніями, омовеніями и другими предствами, хотя и не могли достигнуть своей цѣли.

73. Средство, избранное Богомъ для возстановленія или спасенія человѣка, и значеніе этого средства.

Богъ нашелъ для возстановленія человѣка такое средство, въ которомъ *милость и истина Его срѣтостся, правда и миръ облобызастся* (Пс. 84, 11), въ которомъ проявились совершенства Его въ высшей степени и въ полномъ согласіи.

1. Средство это состоитъ въ слѣдующемъ. Второе Лице Пресвятой Троицы, Единородный Сынъ Божій, добровольно восхотѣлъ содѣлаться человѣкомъ, принять на Себя всѣ грѣхи человѣческіе, претерпѣть за нихъ все, что опредѣлила праведная воля Божія, и такимъ образомъ удовлетворить за насъ вѣчной правдѣ, изгладить грѣхи наши, уничтожить самыя послѣдствія ихъ въ насъ и въ природѣ вѣшней, т. е. возсоздать міръ. Въ словѣ Божіемъ это великое дѣло изображается подъ образомъ завѣта между Богомъ Отцемъ и Богомъ Сыномъ, Который, входя въ міръ, говорилъ ко Отцу: *жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси, тѣло же совершилъ Ми еси, Всесожженій и о грѣсъ не благоволить еси. Тогда рѣкъ: се иду; въ глгвизилъ книжнѣиъ написана о Мнѣ, еже сотворити волю Твою, Боже* (Евр. 10, 5—7; снес. Пс. 39, 7—9).

2. Средство, избранное Богомъ для нашего искупленія, въ высшей степени сообразно съ Его совершенствами. Здѣсь проявилась Его безконечная благость: *Тако бо возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ естъ, да всякъ вѣруяій въ Онъ, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). Проявилась Его безконечная правда, когда для удовлетворенія ея потребовалась такая чрезвычайная, изумительная жертва—смерть Богочеловѣка: *Еюже предположи Богъ очищеніе вѣрою въ крови Его, въ явленіе правды Своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ* (Рим. 3, 25). Проявилась Его безконечная премудрость, которая обрѣла, такимъ образомъ, способъ при-



мирить въ дѣлѣ искупленія человѣка вѣчную правду съ вѣчною благостію, удовлетворить той и другой и спасти погибшаго,—способъ, о которомъ никакой умъ сотворенный никогда не могъ бы и помыслить, и который потому называется по преимуществу *Божією премудростію тайный сокровенною* (1 Кор. 2, 7), *тайною сокровенною отъ вѣкъ и отъ родовъ* (Кол. 1, 26). Проявилось Божественное всемогущество, которое въ состояніи было сочетать въ одно лице Бого-человѣка два, безконечно разстоящія между собою, естества, Божеское и человѣческое, и сочетать неслитно, непреложно и нераздѣльно.

§ 74. Участіе всѣхъ Лицъ Пресвятой Троицы въ дѣлѣ человѣческаго спасенія, и почему воплотился для сего именно Сынъ?

I. Впрочемъ, хотя для искупленія нашего избрано было, какъ наилучшее средство, воплощеніе Сына Божія, но въ этомъ великомъ дѣлѣ принимали участіе и Отецъ, и Святой Духъ. Это очевидно изъ тѣхъ мѣстъ Писанія, гдѣ Спасителемъ нашимъ называется вообще Богъ, совершающій наше спасеніе чрезъ Иисуса Христа въ Духъ Святомъ, каковы, напримѣръ, слова Апостола: *егда благодать и человеколюбіе явися Спаса нашего Бога, не отъ дѣлъ праведныхъ, иже сотворихомъ мы, но по Своей Его милости спусе насъ банею какибытія, и обновленія Духа Святаго. Еюже излія на насъ обильно, Иисусъ Христомъ Спасителемъ нашимъ* (Тит. 3, 4—6). Въ частности Св. Писаніе представляетъ слѣдующее отношеніе Бога Отца и Бога Духа Святаго къ дѣлу воплощенія и искупленія, совершеннаго Сыномъ Божіимъ—

1. Сынъ Божій приходилъ въ міръ и воплотился отъ Пресв. Дѣвы. И объ Отцѣ говорится, Онъ *посла въ міръ Сына Своего* (Іоан. 10, 36) *въ подобіи плоти грѣши* (Римл. 8, 3), *рождаемою отъ жены* (Гал. 4, 4). А о Духѣ Святомъ предвозвѣщено было Пресв. Дѣвѣ: *Духъ Святой найдетъ на Тя, и сила Вышняго осянеть Тя: тѣмъже и рождаемое свято, наречется Сынъ Божій* (Лук. 1, 35).

2. Сынъ Божій крестился, вступая въ должность Своего общественнаго служенія. И *отверзшася Ему небеса, и видѣ Духа Божія сходяща яко голубя, и ирядуща на Него. И се гласъ съ небесе глагола: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ* (Матѣ. 3, 16, 17).

3. Сынъ Божій проповѣдывалъ, проходя Свое общественное служеніе. И въ то же время свидѣтельствовалъ: *Мое ученіе истинно Мое, но Пославшаю Мя* (Іоан. 7, 16); *Азъ отъ Себе не глаголахъ: но пославый Мя Отецъ, Той Мнѣ заповѣдь даде, что веку и что возлагаю* (Іоан. 12, 49). А о Св. Духѣ сказалъ еще предъ началомъ своей проповѣди: *Духъ Господень на Мнѣ, якоже ради помаза Мя благовѣстити нищимъ; посла Мя исцѣлительни сокрушенныя сердцемъ; проповѣдати альмшеннымъ отпущеніе, и слѣлымъ прозрѣніе; отпущити сокрушенныя во отроуду; проповѣдати аллю Господне пріятно* (Лук. 4, 18, 19).

4. Сынъ Божій творилъ чудеса для доказательства божественности Своего ученія и Своего посольства. И говорилъ: *Отецъ во Мнѣ пребывавый, Той творитъ дѣла* (Іоан. 14, 10; смес. 25). А также: *аще ли Азъ о Душѣ Божіи изволю быти, убо постиже на васъ царствіе Божіе* (Матѣ. 12, 28).

5. Сынъ Божій, для искупленія насъ, умеръ на крестѣ плотію Своею. И Апостоль учить, что *Отецъ Своего Сына не пощадилъ, но за насъ всѣхъ предалъ естъ Его* (Рим. 8, 32). А въ другомъ мѣствѣ, что *Христосъ Духомъ Святымъ Себе принесе непорочно Богу* (Евр. 9, 14).

II. Почему же именно воплотился Сынъ Божій для совершенія нашего спасенія, а не Отецъ и не Духъ Святой, хотя и Они участвовали въ семъ дѣлѣ: это тайна Божества. На основаніи, однакожь, того, что открыто намъ о Божескихъ Лицахъ и дѣлѣ нашего искупленія св. отцы и учителя Церкви находили воплощеніе втораго Лица Пресв. Троицы наиболѣе сообразнымъ съ свойствами Его— а) какъ Сына, чтобы личное свойство Его осталось неизмѣннымъ; б) какъ такого Лица, чрезъ которое все сотворено и въ частности сотворенъ человѣкъ (Іоан. 1, 3) и Которому потому наиболѣе приличествовало и воззвать то, что чрезъ Него создано; в) какъ вѣчнаго Слова, Ко-



торое одно могло возвѣстити намъ о Богѣ (Іоан. 1, 1. 18); г) какъ образа Божія (Евр. 1, 3), по Которому созданъ чело-вѣкъ и по Которому онъ долженъ быть воссозданъ.

§ 75. Побужденіе къ дѣлу спасенія и цѣль пришествія на землю Сына Божія.

I. Почему тріипосланный Богъ благоволилъ искупить насъ, причина этому одна. Его безконечная любовь къ намъ грѣшнымъ: *Составляетъ*, говоритъ Апостолъ, *Свою любовь къ намъ Богъ, яко еще грѣшникомъ сущимъ намъ Христосъ за ны умре* (Рим. 5, 8). Въ частности здѣсь проявилась безконечная любовь: а) Бога Отца—о семъ явися любви Божія въ насъ, яко Сына Своего Единороднаго посла Богъ въ міръ, да живи будемъ Имъ (1 Іоан. 4, 9; спес. Іоан. 3, 16); б) Бога Сына, Который Самъ свидѣтельствовалъ—*болши сея любви никтоже имать, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. 15, 13) и дѣйствительно, возлюбилъ своя сущія въ міръ, до конца возлюбил ихъ (Іоан. 13, 1, и за нихъ положилъ душу свою; в) Бога Духа Святаго— *зане Тѣль (Сыномъ) и мачи приведеніе обоя во единомъ Дусѣ ко Отцу* (Еф. 2, 18), и— *по Своей Его милости спесе насъ бачею пакыбѣтїя и обновленїя Духа Святаго* (Тит. 3, 5). Оттого все дѣло нашего искупленія называется дѣломъ милости и благодати: *благодатию есте спасени, чрезъ вѣру; и сіе не отъ насъ; Божій даръ* (Еф. 2, 8).

II. Что же касается до цѣли посольства и пришествія въ міръ Сына Божія, ее ясно указываетъ св. Церковь, когда научаеъ насъ исповѣдыватъ: *„насъ ради челоуѣкъ и нашею ради спасенїя Спешаго съ небесъ“*. II св. Писаніе подтверждаетъ, что Сынъ Божій приходилъ на землю, дѣйствительно, не для какой либо другой цѣли, а собственно для того, чтобы спасти насъ (Лук. 19, 10), т. е. а) чтобы удовлетворить за насъ правдѣ вѣчной: *Егоже предположи Богъ очищеніе вѣроу въ крови Его, въ явленіе правды Своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ* (Рим. 3, 25); б) чтобы очистить насъ отъ грѣховъ: *Иже далъ есть Себе за ны, да избавитъ ны отъ всякаго безза-*

конїя (Тит. 2, 14); в) чтобы избавить насъ отъ смерти и власти діавола: *понеже убо дѣти приобщаюся плоти и крови, а Той прискренилъ приобщися тѣлже, да смертию утраздимъ силу, ащеи страхомъ смерти чрезъ все житіе повинни быши работѣ* (Евр. 2, 14, 15); г) чтобы содѣлать святыми: *явися благодать Божія спасительная всѣмъ челоуѣкомъ, наказующи насъ, да отвершеса нечестїя и мірскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ* (Тит. 2, 11, 12); *Того бо есмы твореніе, создани во Христа Иисуса на отъли блачїя, яже прежде уготова Богъ, да въ нихъ ходимъ* (Еф. 2, 10); и д) чтобы даровать намъ животъ вѣчный: *тако возлюбилъ Богъ міръ яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ, вѣрующій въ Онъ, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16).

§ 76. Вѣчное предопредѣленіе спасенія, и почему не скоро пришелъ на землю Искупитель?

I. Богъ, по безконечной Своей благодати, еще отъ вѣка предопредѣлилъ искупить насъ. Обвиняя мыслію все дѣло нашего искупленія, св. Апостолы свидѣтельствуютъ: *малоумъ премудрость Божїю въ тайнѣ сокровенную, юже предуставилъ Богъ прежде вѣкъ въ славу нашу* (1 Кор. 2, 7). Говоря, въ частности, объ Искупителѣ Господѣ Иисусѣ, называютъ Его *лицемъ непорочнымъ, предъувѣданнымъ убо прежде сложенїя міра, явльшимся же въ послѣдняя лѣта насъ ради* (1 Петр. 1, 19, 20), *лицемъ закованнымъ отъ сложенїя міра* (Апок. 13, 8). Говоря, наконецъ, объ насъ, за которыхъ пострадалъ Искупитель, выражаются, что Богъ *избра насъ въ немъ прежде сложенїя міра, быти намъ святымъ и непорочнымъ предъ Нимъ въ любви* (Еф. 1, 4) и *призвалъ званіемъ святымъ, не по дѣломъ нашимъ, но по Своему благоволенію, и благодати даннїи намъ о Христѣ Иисусѣ прежде лѣтъ вѣчныхъ* (2 Тим. 1, 9).

II. Но хотя Всеблагій еще отъ вѣка, и слѣд. до паденія нашего, предѣлилъ искупить насъ: однакожь не вдругъ благово-



лишь исполнить Свое предопределение, какъ только мы пали; а послать на землю Сына Своего уже *въ послѣдокъ дней* (Евр. 1, 2). Св. отцы и учителя Церкви, углубляясь въ планы Божественнаго домостроительства, представляли слѣдующія причины, поздняго явленія въ міръ Сына Божія:

1. Надлежало, чтобы люди, въ продолженіе вѣковъ, опытно дознали и, сколько возможно, сильнѣе почувствовали всю глубину своего паденія и свое нравственное безсиліе, и тѣмъ охотнѣе возжелали Божественной помощи, и тѣмъ усерднѣе приняли ее, когда она будетъ подава (Рим. 8, 3); ибо Богъ не могъ спасти людей противъ ихъ воли и желанія.

2. Надлежало, чтобы зараза грѣха, глубоко проникшая природу человѣческую, мало по малу вышла вся наружу, чтобы эта нравственная болѣзнь человѣчества созрѣла вполнѣ и достигла послѣдней степени своего развитія, и тогда-то уже явился небесный Врачъ душъ и тѣлесъ для ея всецѣлаго и совершеннаго исцѣленія, *идъже бо умножися грѣхъ*, говоритъ Апостоль, *преизбыточествова благодать* (Рим. 5, 20).

3. Надлежало предварить людей о пришествіи на землю такого чрезвычайнаго Посланника Божія, каковъ Искушитель, и сообщить имъ, мало по малу, свѣдѣнія о всѣхъ обстоятельствахъ Его чудеснаго явленія, жизни и смерти, чтобы, когда явится, тѣмъ безошибочнѣе они могли узнать Его; надлежало также постепенно приготовить ихъ къ усвоенію такого высокаго ученія, какое имѣлъ принести Искушитель, и которое безъ этого предварительнаго пособія они неспособны были бы усвоить.

Короче, надлежало сперва разными способами и въ разныхъ отношеніяхъ приготовить родъ человѣческой къ принятію отъ вѣра предопределеннаго Искушителя, а потомъ-то уже явиться Искушителю. Безконечно-Премудрый такъ дѣйствительно и поступилъ.

§ 77. Приготовление Богомъ рода человѣческаго къ принятію Искушителя и вѣра въ Него во всѣ времена.

Приготовление Богомъ рода человѣческаго къ принятію Искушителя представляетъ два великіе періода: періодъ первый—до

отца вѣрующихъ. Авраама (ок. 3448 лѣтъ); періодъ второй—отъ Авраама до самаго пришествія Искушителя (ок. 2060 лѣтъ).

Въ первый, наиболѣе обширный, періодъ приготовлялъ Богъ весь родъ человѣческой одинаковымъ образомъ.

1. Какъ только пали наши прародители, обольщенные змѣемъ, Богъ: а) изрекъ имъ обѣтованіе, что *сына жены сопретъ славу змія сего* (Быт. 3, 15), т. е. что имѣющій родиться *отъ жены* Искушитель (Галат. 4, 4) *разрушитъ дѣла сатаны* (1 Иоан. 3, 8), и избавитъ родъ человѣческой отъ всѣхъ гибельныхъ слѣдствій паденія (Евр. 2, 14); а съ тѣмъ вмѣстѣ б) установилъ жертвоприношенія, въ прообразъ той великой жертвы, которую имѣлъ принести Мессія на Голгофѣ за грѣхи всего міра (Евр. 9, 26; 10, 11, 12). Со времени этого *первоевангелія* о Мессіи, возвышеннаго еще въ раю, и установленія жертвъ, указывавшихъ на Его страданія и смерть, спасительная вѣра въ Господа Иисуса уже непрерывно существовала въ человѣческомъ родѣ.

2. Средствами, какія Богъ употреблялъ тогда для сохраненія и распространенія между людьми, какъ вообще истинной вѣры и благочестія, такъ въ особенности первоевангелія о Мессіи и правильнаго понятія о знаменованіи жертвъ, были преимущественно слѣдующія: а) *откровенія*,—съ этою цѣлію Богъ иногда являлся Самъ и бесѣдовалъ съ людьми (Быт. 4, 8—15; 6, 13—22; 8, 15; 9, 9—12), а иногда сообщалъ людямъ даръ пророчества, напримѣръ: Еноху (Іуд. 14) и Ною (Быт. 9, 26, 27); б) *чудеса*, каковы: предложеніе Еноха, послужившаго *образомъ покаянія родомъ* (Сирах. 44, 15), смѣшеніе языковъ (Быт. 11, 1—10), всемірный потопъ (гл. 7); и в) то *домоденствіе*, которымъ благословлялъ Богъ патриарховъ, обыкновенно жившихъ болѣе семи, восьми и девяти вѣковъ.

Во второй періодъ иначе Богъ приготовлялъ избранный свой народъ, Іудеевъ и иначе язычниковъ: первыхъ преимущественно способомъ сверхъестественнымъ, послѣднихъ преимущественно способомъ естественнымъ.



I. Для приготовления Иудеев Богъ употреблялъ:

1. *Объявленія и пророчества* о Мессіи, которая высочайше-Премудрый сообщалъ народу Своему съ мудрою постепенностію. Такъ, сначала Мессія предвозвѣщается какъ *сынъ* или *потомокъ* Авраама, Исаака и Иакова, о которомъ (сѣмени) *благословятся* *вся племена земная* (Быт. 12, 3; 18, 18; 22, 16—18; 26, 4; 28, 14, какъ Примиритель и *чайнѣ языкъ* (Быт. 49, 10); потомъ изображается великимъ пророкомъ, подобнымъ Моисею (Втор. 18, 15—18); Помазанникомъ и Царемъ (Пс. 2); Царемъ вѣчнымъ и священникомъ по чину Мельхиседекову (Пс. 109); еще далье— Еммануиломъ, который родится отъ Дѣвы (Исаи 7, 14), Богомъ вѣрнымъ (— 9, 6), агнцемъ, вземающимъ грѣхи міра (53), установителемъ Новаго Завѣта (Ев. 34, 23—31; Дан. 9, 24—27). Вместе съ тѣмъ открываемы были, мало по малу, время будущаго пришествія Мессіи (Дан. 9, 24—27); когдѣно, изъ котораго Онъ имѣлъ прозойти (2 Цар. 7, 16); мѣсто, гдѣ имѣлъ родиться (Мих. 5, 2); и весь даже малѣйшія обстоятельства Его рожденія (Пс. 71, 10—11), жизни (Исаи 9, 1—2; 26, 19), смерти (Пс. 84, 11, 12; 40, 10) и воскресенія (Пс. 70, 20).

2. *Проброжденія*. Здѣсь безконечная благодѣнь, исходя къ немощи челоуѣва, облекала высокія свои обѣтованія и пророчества о Мессіи въ чувственные, образы, чтобы тѣмъ сильнѣе напечатлѣть ихъ въ памяти народа и всегда представлять ихъ какъ бы предъ его глазами. Къ числу такихъ проброжденій относились—

а) Нѣкоторыя происшествія и обстоятельства изъ жизни частныхъ лицъ, наиримѣрь: приношеніе Исаака въ жертву, указывавшее на крестную смерть и воскресеніе Мессіи (Іоан. 8, 56); священство Мельхиседека, проброжденное вѣчное священство Христово (Евр. 5, 6, 7); пребываніе Пророка Іоны во чревѣ китовѣ три дни и три ноци, знаменовавшее трехдневное пребываніе Мессіи въ *сердцѣ земли* (Матѣ. 12, 40).

б) Происшествія и обстоятельства изъ жизни всего народа Иудейскаго, особенно во дни Моисея (1 Кор. 10, 11; Рим. 10, 4), каковы: закланіе Иудеями агнца пасхальнаго, бывшаго образомъ Мессіи во многихъ отношеніяхъ (Исх. 12, 46; снес. Іоан. 19, 36; 1 Кор. 5, 7); водруженіе въ пустынь мѣднаго

ермія, который проброжденное Мессію, распятаго на крестѣ и спасающаго вѣрующихъ въ Него отъ вѣчной смерти (Іоан. 3, 14).

в) Весь законъ обрядовый, данный Богомъ чрезъ Моисея, и проброжденное своими многочисленными жертвоприношеніями, очищеніями, окропленіями, празднествами, священствомъ событія новозавѣтныя: *сынъ бо имѣетъ законъ грядущихъ блазъ*, свидѣтельствуетъ св. Апостоль, *а не самый образъ вещей* (Евр. 10, 1; снес. Кол. 2, 17).

3. *Законъ* не только обрядовый, но и нравственный, и гражданскій, который вообще Апостоль называетъ *пѣстуномъ во Христа* (Гал. 3, 24). Законъ обрядовый вель ко Христу, какъ уже замѣчено, тѣмъ, что проброжденное событія новозавѣтныя и своими жертвами указывалъ Иудеямъ на жертву Христову (Евр. 10, 1). Законъ нравственный—тѣмъ, что своими высокими и подробными предписаніями, которыхъ Іудеи, вельдствие первороднаго грѣха, не въ состояніи были исполнить, ясно обнаруживалъ предъ ними ихъ грѣховность: *закономъ бо познаніе грѣха* (Рим. 3, 20), приводилъ ихъ въ сознаніе своего безсилія и возбуждалъ въ нихъ сильнѣйшее желаніе Искупителя (Рим. 7, 14—17, 24, 25). Наконецъ, законъ гражданскій вель ко Христу тѣмъ, что угрожая за нарушеніе почти каждой нравственной заповѣди смертію (Исх. 21, 15, 23—25; 31, 14 и др.), и такимъ образомъ держа Иудеевъ постоянно въ страхѣ *подъ томъ работъ* (Гал. 5, 1), заставлялъ ихъ еще пламеннѣе желать, чтобы скорѣе пришелъ на землю Избавитель, и *законъ грѣха жизни о Христѣ Исусѣ* свободилъ ихъ *отъ закона грѣховности и смерти* (Рим. 8, 2).

II. *Язычниковъ*, за ихъ нечестіе и отпаденіе отъ вѣры, хотя Богъ, по законамъ правды, не удостоивалъ того покровительства и особеннаго руководства, какихъ удостоивалъ избранный народъ Свой, Израиля; но по безконечной благодѣнь, и имъ *не свидѣтельствована Себе остави* (Дѣян. 14, 17), и ихъ приготовлялъ, мало по малу, къ познанію и принятію великой тайны спасенія. Средствами къ тому служили:

1. Законъ естественный. Предъ язычниками всегда была открыта книга природы, возвѣщавшая имъ все, что можно знать



человѣку о Богѣ—„то, что возможно знать о Богѣ, говорить Апостолъ: *явлъ есть въ нихъ: Богъ бо явилъ есть имъ. Невидимая бо Ею отъ созданія міра твореньми помышляема видима суть, и приспосущая сила Ею и Божество* (Рим. 1, 19—20). Въ сердцахъ язычниковъ всегда оставалось *написаннымъ дѣло законное, спослушествоующей имъ совѣсти*, возвыщавшее имъ нравственныя обязанности (Римл. 2, 15).

2. Остатки первобытнаго откровенія. Истины вѣры и въ особенности обѣтованія объ Искупителѣ, данныя въ началѣ для всего человѣчества, переходя отъ отцовъ къ дѣтямъ, отъ предковъ къ потомкамъ чрезъ устное наставленіе, должны были распространиться между всеми народами, какъ бы ни далеко въ послѣдствіи они уклонились въ нечестіе и идолопоклонство. И хотя эти истины, смѣшавшись съ новыми вѣрованіями языческихъ народовъ, мало по малу не могли не потерять своей первоначальной чистоты и цѣлости, не могли не исказиться; но и въ искаженномъ видѣ все же онѣ поддерживали и сохранили въ язычникахъ преданія о происхожденіи и первобытномъ состояніи человѣка, о паденіи прародителей въ рай и, что всего важнѣе, преданіе объ Искупителѣ рода человѣческаго и ожиданіе Его пришествія.

3. Сношенія язычниковъ съ избраннымъ народомъ Божиимъ, которому *вѣтрена быша словеса Божія* и всѣ обѣтованія и пророчества о Мессіи (Римл. 3, 2). Этимъ сношеніямъ въ особенности способствовали—пребываніе Евреевъ въ Египтѣ, плѣнъ Ассирійскій и разсѣяніе Израильтянъ по отдаленнымъ странамъ востока между язычниками; семидесятилѣтнее пребываніе Іудеевъ въ плѣну Вавилонскомъ и, наконецъ, по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, новыя порабощенія и разсѣянія ихъ по разнымъ странамъ трехъ частей стараго свѣта.

4. Переводъ свящ. книгъ еврейскихъ на греческій языкъ, сдѣланный слишкомъ за два столѣтія до явленія Мессіи и сдѣланный съ тѣхъ поръ доступнымъ для ученыхъ язычниковъ.

Примѣч. Ветхозавѣтныя пророчества о Мессіи, исполнившіяся со всею точностію на Иисусъ Христѣ, какъ одно изъ главнѣйшихъ доказательствъ божественности христіанской религіи, разсмотрѣны съ надеждающею основательностію въ «Богословіи Основномъ», а здѣсь только поименованы нами.

ГЛАВА II.

О ХРИСТѢ-СПАСИТЕЛѢ ВЪ ОСОБЕННОСТИ.

§ 78. Ученіе Церкви и составъ этого ученія.

О Христѣ-Спасителѣ нашемъ мы, вмѣстѣ со всею Православною Церковію, въ символѣ вѣры исповѣдуемъ такъ: „вѣрую во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божія Единороднаго..., явилъ ради человѣкъ и нашего ради спасенія шедшаго съ небесъ, и воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, и воцеловѣчшася, распятаго же за ны при Понтійстѣмъ Пилатѣ, и страдавша и погребенна, и воскресшаго въ третій день по писаніемъ, и восшедшаго на небеса, и сѣдѣща одесную Отца“. Въ этихъ словахъ символа содержится: I) ученіе о Лицѣ нашего Спасителя или о таинствѣ воплощенія и II) ученіе о совершеніи Имъ нашего спасенія или о таинствѣ искупленія.

ЧЛЕНЪ I.

О ЛИЦѢ ИСУСА ХРИСТА.

§ 79. Ученіе Церкви и составъ ученія.

Догматы Православной Церкви о Лицѣ Господа нашего Иисуса Христа съ особенною раздѣльностію выразили отцы четвертаго вселенскаго Собора въ слѣдующемъ своемъ опредѣленіи: „Послѣдующе божественнымъ отцемъ, всѣ единогласно поучаемъ исповѣдывати единого и тогожде Сына, Господа нашего Иисуса Христа, совершенна въ Божествѣ и совершенна въ человѣчествѣ, истинно Бога и истинно человѣка, тогожде изъ души и тѣла; единосущна Отцу по Божеству, и единосущна тогожде намъ по человѣчеству; по всему намъ подобна, кромѣ грѣха;



рожденна прежде вѣкъ отъ Отца по Божеству, въ послѣдніе же дни тогожде, ради насъ, и ради нашего спасенія, отъ Маріи Дѣвы Богородицы, по человечеству; единого и тогожде Христа, Сына Господа. Единородного, во двухъ естествахъ неслитно, неизмѣнно, нераздѣльно, неразлучно познаваемого (никакоже различію двухъ естествъ потребляемому соединеніемъ, паче же сохраняемому свойству коегожде естества, во единомъ лицѣ и во едину ипостась совокупляемому); не на два лица раздѣляемого или раздѣляемого, но единого и тогожде Сына и Единородного Бога Слова, Господа Иисуса Христа, якоже древле Пророцы о Немъ, и якоже Самъ Господь Иисусъ Христосъ научи насъ и якоже предаде намъ символъ отецъ нашихъ³. Отсюда видно, что все ученіе Православной Церкви о Лицѣ Господа Иисуса состоитъ изъ двухъ главныхъ положеній: I) изъ того, что во Христѣ Иисусѣ два естества, Божеское и человеческое, и II) изъ того, что эти два естества въ Немъ составляютъ едину ипостась.

I.

О ДВУХЪ ЕСТЕСТВАХЪ ВО ИСУСѢ ХРИСТѢ.

§ 80. Господь Иисусъ имѣеть естество Божеское и есть именно Сынъ Божій.

Въ этой истинѣ удостоверяемся: I) изъ писаній о Мессіи ветхозавѣтныхъ, II) изъ ученія Христа Спасителя о Самомъ Себѣ и III) изъ ученія о Немъ св. Апостоловъ.

I. Въ ветхомъ завѣтѣ Мессія называется—

1. Сыномъ Божиимъ, рожденнымъ отъ вѣчности изъ существа Отца. Въ псалмѣ 2-мъ, который всѣ Апостолы (Дѣян. 4, 24—28; 13, 32—34; Евр. 1, 5; 5, 5), относятъ къ Мессіи, Мессія свидѣлствуетъ о Себѣ: *Господь рече ко Мнѣ Сынъ Мой еси Ты: Азъ dnesъ родилъ Тя* (Пс. 2, 7), т. е. родилъ или раждаю вѣчно. Въ псалмѣ 109-мъ, также относимомъ св. Апостолами (Дѣян. 2, 34—36; Евр. 1, 13; 7, 17, 21, 24, 25) къ Мессіи,

Самъ Богъ говоритъ къ Нему: *изъ чрева*, т. е. изъ существа Моего, *прежде денницы*, т. е. прежде всякаго времени, *родилъ Тя* (Пс. 109, 3).

2. Господомъ, Богомъ (Адоная, Елогимъ) и даже Иеговою, именовъ, исключительно усвояемымъ одному Богу. Таковы, напримѣръ: а) слова 109-го псалма: *рече Господь Господеву Моему: стди одесную Мене* (ст. 1), которая относится къ Мессіи Самъ Христосъ Спаситель (Матѣ. 22, 41—46); б) пророчество, двукратно повторенное Іереміею: *се днѣ врядутъ, вложитъ Господь, и возставлю Давиду востокъ причесанный, царствовать будетъ царь, и премудръ будетъ, и сотворитъ судъ и правду на земли. Во днѣхъ ео спасетсѣ Иуда, и Израиль пребудетъ въ надежди, и сіе имя Ему, иже нарекутъ Его, Господь* (Иегова) *приведенъ нашъ* (Іер. 23, 5, 6; снос. 33, 15, 16).

II. Соответственно ветхозавѣтнымъ пророчествамъ, и Самъ Христосъ Спаситель, явившійся на землю, училъ о Себѣ, какъ объ истинномъ Сынѣ Божіемъ, какъ о Богѣ. Изъ многочисленныхъ примѣровъ этого уважемъ на нѣкоторые.

1. Когда Спаситель испѣлили разслабленнаго, и *Иудеи исказу Его убити, зане сія творяше въ субботу* (Іоан. 5, 16). Онъ какъ бы въ оправданіе Свое отвѣчалъ имъ: *Отецъ Мой досель дѣлаетъ и азъ дѣлаю* (—17). Этотъ отвѣтъ, въ которомъ Господь Иисусъ усвояетъ Себѣ равенство съ Богомъ Отцемъ по праву и по власти, въ такомъ точно смыслѣ поняли и Иудеи, и сего ради паче исказу Его убити, яко не токмо разоряше субботу, но и Отца Своего (ідію), глаголаше Бога, равенъ Ся творя Богу (—18). Тогда Иисусъ не только не замѣтилъ Иудеямъ, что они понимаютъ Его неправильно, напротивъ продолжалъ: *аминь аминь глаголю вамъ, не можетъ Сынъ творити о Себѣ ничесоуже, аще не еже видитъ Отца творяща: яже бо онъ творитъ, сія и Сынъ такожде творитъ* (—19). *Якоже бо Отецъ воскрешаетъ мертвыя и живить, тако и Сынъ, яже хощетъ, живить. Отецъ бо не судитъ никомуже, но судъ весь даде Сынови: Да вси чтутъ Сына якоже чтутъ Отца, (а) иже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца пославшаго Его* (—21, 22, 23). *Якоже бо Отецъ имать животъ въ Себѣ, тако даде и Сынови*



животъ имѣти въ Себѣ (—26). Здѣсь Спаситель усволяетъ Себѣ такую же точно самостоятельную власть творить чудеса, такое же Божеское почтеніе, такую же самобытность, какъ и Богу Отцу. Мало сего, чтобы еще болѣе убѣдить Іудеевъ въ истинности своихъ словъ, и слѣд. въ истинности Своего Божества, Онъ указываетъ имъ далѣе на стороннія свидѣтельства о Немъ: а) на свидѣтельство Іоанна Крестителя, который назвалъ Его Сыномъ Божіимъ *пришедшимъ съ небесе, и сущимъ надъ всеми* (Іоан. 5, 32, 33; снес. 3, 31—36); б) на свидѣтельство Своихъ чудесныхъ дѣлъ, *иже нѣктоже сотвори* (Іоан. 5, 36; снес. 15, 24); в) на свидѣтельство Отца небеснаго, сказавшаго о Немъ: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ* (Іоан. 5, 37; снес. Матѣ. 3, 17), и г) на свидѣтельство ветхозавѣстныхъ писаній: *испытайте писаній, яко вы мните въ нихъ имѣти животъ вѣчный: и та суть свидѣтельствующая о Мнѣ* (Іоан. 5, 39).

2) Другой, подобный же, но еще болѣе разительный случай былъ предъ кончиною Спасителя. Его, связаннаго, привели въ судилище къ Каіафѣ. Здѣсь по выслушаніи многихъ жесвидѣтелей на Іисуса, архіерей, наконецъ, встать и торжественно спросилъ Его: *заклинаю Тя Богомъ живымъ, да речеши намъ, аще Ты еси Христосъ, Сынъ Божій?* (Матѣ. 26, 63; снес. Марк. 14, 61).—и Іисусъ, ни мало не колеблясь, отвѣчалъ: *Азъ есмь. И узрите Сына Человѣческаго одесную сѣдѣща силы, и грядуща со облаки небесными* (Марк. 14, 62). *Тогда архіерей растерза ризы своя, глаголя, яко хулу глагола: что еще потребуемъ свидѣтелей? се нынѣ слышасте хулу Его. Что вамъ мнится? они же отвѣщавше рѣша: повиненъ есть смерти* (Матѣ. 26, 65, 66). И приведши потомъ Іисуса къ Пилату, Іудеи сказали ему: *мы законъ имамы, и по закону нашему долженъ есть умерети, яко Себе Сына Божія сотвори* (Іоан. 19, 7). Такимъ образомъ истину Своего Божества Спаситель не поколебался подтвердить самую Своею смертію.

III. Какъ учили о Себѣ Христосъ Спаситель, такъ же потомъ учили о Немъ и ученики Его, по вдохновенію отъ Духа Святаго. Напримѣръ—

1. Св. Іоаннъ Богословъ начинаетъ свое евангеліе словами: *въ началѣ бѣ Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ слово. Сей бѣ искони къ Богу. Вся Тьма быша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть* (Іоан. 1, 1—3). Далѣе пишетъ: *и Слово плоть бысть, и вселися въ ны, и видѣхомъ славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца, исполнь благодати и истины... яко законъ Моисеомъ данъ бысть, благодать же и истина Іисусъ Христомъ бысть* (—14, 17). А оканчивая свое евангеліе, дѣлаетъ замѣчаніе, что и цѣлю его писанія было доказать Божество Іисуса Христа: *сія же писана быша, да вѣруете, яко Іисусъ есть Христосъ Сынъ Божій, и да вѣрующе животъ имате во имя Его* (20, 31). Тотъ же Апостоль въ началѣ перваго посланія своего называетъ Іисуса Христа Спасителя словомъ *животнымъ* (1 Іоан. 1, 1) и *животомъ вѣчнымъ, иже бѣ у Отца, и явися намъ* (—2), а въ заключеніе посланія говоритъ: *вѣры, яко Сынъ Божій приде, и дасть намъ (святъ и) разумъ, до познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ во истинномъ Сынѣ Его Іисусѣ Христі.* *Сей есть истинный Богъ и животъ вѣчный* (—5, 20), именуя здѣсь истиннымъ Сыномъ Божіимъ и истиннымъ Богомъ Того, Кого прежде называлъ *животомъ вѣчнымъ*. Наконецъ, въ Апокалипсисѣ неоднократно приводитъ слова являвшася ему Спасителя: *Азъ есмь Алфа и Омега, начало и конецъ, первый и послѣдній* (1, 10—12, 17, 18; 2, 8; 22, 12, 13), и выражается, что Христосъ есть *князь царей земныхъ* (1, 5), *Царь царемъ и Господь господемъ* (19, 16).

2. Св. Апостоль Павелъ называетъ Спасителя въ своихъ посланіяхъ: *Богомъ, жившимъ во плоти* (1 Тим. 3, 16), *Господомъ славы* (1 Кор. 2, 8), *Богомъ* (Римл. 9, 4, 5), *Сыномъ Божіимъ собственнымъ* (ιδίον), (Римл. 8, 32), *Иже во образѣ Божій сый, не восхищеніемъ нещесна быти равенъ Богу* (Фил. 2, 6); усволяетъ Ему божескія свойства: вѣчность (Евр. 13, 8), неизмѣняемость (—1, 10—12), всемогущество (—1, 3; Фил. 3, 21) и божескія дѣйствія: твореніе и промышленіе (Кол. 1, 16, 17; Евр. 1, 3).



§ 81. Господь Иисусъ имѣеть естество человѣческое и есть именно Сынъ Дѣвы Маріи.

Будучи совершеннымъ Богомъ, Христосъ Спаситель есть вмѣстѣ совершенный человѣкъ и, единосущный Отцу по Божеству, единосущенъ намъ по человѣчеству, какъ Сынъ Пресв. Дѣвы Маріи (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 38).

1. Эта истина раскрыта въ Св. Писаніи съ величайшею подробностію, и очевидна—

1. Изъ обѣтованій и пророчествъ о Мессіи, бывшихъ въ Вѣтхомъ Завѣтѣ. Здѣсь Мессія называется *стменемъ жены* (Быт. 3, 15), *стменемъ Авраама* (—12, 2, 3; 22, 18), Исаака (—26, 4) и Иакова (—28, 14), потомкомъ Давидовымъ (Іер. 23, 5, 6); предвозвѣщаются также образъ рожденія Мессіи отъ Дѣвы (Исаіи 7, 14) и мѣсто рожденія (Мих. 5, 2).

2. Изъ родословій Христа Спасителя, представленныхъ въ книгахъ Новаго Завета, Евангелистами Матѣемъ и Лукою, изъ которыхъ первый излагаетъ это родословіе въ линіи, нисходящей отъ Авраама до Иисуса Христа, а послѣдній—въ линіи восходящей отъ Иисуса Христа до Адама.

3. Изъ сказанія Евангелистовъ объ обстоятельствахъ рожденія Иисуса Христа. Евангелисты повѣствуютъ: а) какъ Ангель благовѣствоваль Пресв. Дѣвѣ о зачатіи Его во чревѣ и рожденіи *Сына Иисуса* (Лук. 1, 30, 31); б) какъ потомъ дѣйствительно родила Пресв. Дѣва по прошествіи обычнаго времени чревоношенія (Лук. 2, 6, 7); в) какъ Вифлеемскіе пастыри, по наставленію отъ Ангела, *приидоша* во градъ Давидовъ, и *обрѣтоша Маріамъ же и Иосифа, и Младенца лежаща во яслехъ* (Лук. 2, 16); г) какъ, по исполненіи восьми дней отъ рожденія, Онъ былъ обрѣзанъ, и *наречоша имя Ему, Иисусъ, нареченное Ангеломъ прежде даже не зачатъ во чревѣ* (Лук. 2, 21) и проч.

4. Изъ всей послѣдующей евангельской исторіи о земной жизни Иисуса Христа. Здѣсь читаемъ, напримѣръ, что Господь Иисусъ, какъ человѣкъ, постепенно *расташе и крѣпнѣеяше духомъ* (Лук. 2, 40); какъ человѣкъ, *крестися отъ Іоанна во*

Иорданѣ (Марк. 1, 9); и Іоаннъ потому только узналъ Его между другими людьми, приходившими креститься, что узрѣвъ *Духа Божія сходяща и пребывающа на Немъ* (Іоан. 1, 32, 33). Читаемъ также, что Господь Иисусъ, какъ человѣкъ, принималъ иногда участіе въ учрежденіяхъ человѣческихъ (Лук. 5, 29), былъ на бракѣ въ Канѣ Галилейской (Іоан. 2, 1—11), возлежалъ на вечерахъ въ домѣ Лазаря (Іоан. 12, 2). Самъ совершалъ вѣсху съ учениками Своими, по закону обрядовъ (Матѣ. 26, 27 и др.). Наконецъ, Евангелисты изображаютъ съ величайшею подробностію страданія нашего Господа, говорятъ о Его смерти, погребеніи, воскресеніи и вознесеніи на небеса,—все о такихъ событіяхъ, которыя рѣшительно были бы невозможны, если бы Онъ не имѣлъ человѣческаго естества.

5. Изъ наименованій Иисуса Христа въ Св. Писаніи. Онъ Самъ называлъ Себя—а) *человѣкомъ*: *нынѣ, сказалъ Онъ иудеямъ, ищите Мене убити, человекъ, Иже истину вамъ глаголахъ, юже слышали отъ Бога* (Іоан. 8, 40), и б) весьма часто—*Сыномъ Человѣческимъ*, напримѣръ: *лиси язвины умрутъ, и птицы небесныя иждѣа: Сынъ же Человѣчскій не имать, здѣ главы поклонити* (Матѣ. 8, 20 и др.). Святые Апостолы также называютъ Его *человѣкомъ* (1 Тим. 2, 5), *мужемъ* (Дѣян. 17, 31), *вторымъ Адамомъ* (1 Кор. 15, 45, 47, 49).

6. Въ частности изъ того, что Иисусу Христу слово Божіе усволяетъ истинное, а не призрачное человѣческое тѣло, со всеми его частями, свойствами и отправлениями.

а) Усвоетъ тѣло. Такъ говорится, что одна благочестивая жена *предвари помазати тѣло Его на погребеніе* (Марк. 14, 8), что Онъ *грѣхи наши Самъ вознесе на тѣль Своемъ на древо* (1 Петр. 2, 24), что по смерти Его, *Іосифъ Аримаѣйскій приступль къ Пилату, проси тѣлесе Иисусова... и приѣмъ тѣло, обвитъ е плащаницею чистою, и положи е въ новѣмъ своемъ гробѣ, евоже изъше въ камени* (Матѣ. 27, 58—60).

б) Усвоетъ части тѣла: главу (Матѣ. 27, 29—30), руки и ноги (Іоан. 12, 3; Лук. 24, 39), персты (Іоан. 8, 6), голени (—19, 33), и ребра (—34; 20, 27), плоть и кровь (Дѣян. 20, 28; Евр. 2, 14).



в) Усвоюєть свойства и отправленія тѣлесныя. Тѣло Иисусово: было обрѣзано (Лук. 4, 21), имѣло нужду въ пищи и питіи (Матѣ. 4, 2; 21, 18; Лук. 4, 2; Іоан. 19, 28), подвергалось усталости (Іоан. 4, 6), требовало успокоенія и сна (Марк. 4, 38; Матѣ. 8, 24), способно было къ болѣзненнымъ ощущеніямъ и страданію (Лук. 22, 41—44; Іоан. 19, 34), вкусило смерть, было погребено и воскресло (Матѣ. 27, 40—60 и др.).

7. Наконецъ, изъ того, что Иисусу Христу усвоится въ Св. Писаніи и другая половина человѣческаго существа, душа или духъ съ ея силами, свойствами и проявленіями.

а) Усвоится душа или духъ. *Прискорбни есть душа Моя до смерти* (Матѣ. 26, 38), сказалъ Самъ Господь ученикамъ Своимъ въ саду Геосиманскомъ. Равнымъ образомъ и Евангелисты, повѣствуя о крестной смерти Его, между прочимъ замѣчаютъ: *Иисусъ же пакы возопивъ гласомъ велиимъ, испусти духъ* (Матѣ. 27, 50).

б) Усвоятся силы души, именно: аа) человѣческой умъ, какъ видно изъ словъ Евангелиста: *Иисусъ же преспиваше премудростію и возрастомъ* (Лук. 2, 52), и еще прежде: *Отроча же растяше, и крѣпяшеся духомъ, исполняяся премудрости* (—40); бб) человѣческая воля, какъ показываетъ молитва Иисуса въ саду Геосиманскомъ: *Отче Мой, аще возможно есть, да мимоидеть отъ Мене чаша сия: обаче не якоже Азъ хощу, но якоже Ты* (Матѣ. 26, 39; Лук. 22, 42).

в) Усвоятся свойства и проявленія души. Повѣствуется, напримѣръ, что Иисусъ иногда *радовался духомъ* (Лук. 10, 21; Іоан. 11, 15), иногда возмущался духомъ (Іоан. 11, 33; 12, 27; 13, 21), что Онъ изъявлялъ особенную любовь къ дѣтямъ (Марк. 10, 13—16), имѣлъ ревность по славу Божіей, иногда сопровождавшуюся справедливымъ гнѣвомъ (Іоан. 2, 14—17; Матѣ. 21, 12, 13; 23, 28), что онъ скорбѣлъ и тужилъ при мысли о страданіяхъ и смерти (Матѣ. 26, 37, 38; Луки 22, 42—45).

§ 82. Господь Иисусъ родился по человѣчеству сверхъестественнымъ образомъ, и Пресв. Матерь Его есть Приснодѣва.

Впрочемъ, хотя Христосъ-Спаситель произошелъ отъ насъ по плоти, воспринялъ единосущное намъ естество человѣческое,

не произошелъ не такъ, какъ происходятъ всѣ люди, а сверхъестественнымъ образомъ; Онъ воплотился и вочеловѣчился „отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы“, такъ что Пресв. Матерь Его и до рождества, и въ рождествѣ, и даже по рождествѣ Его пребыла Дѣвою, и есть Приснодѣва (Правосл. испов. ч. 1, отв. на вопр. 39).

І. Господь Иисусъ воплотился отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, и Пресв. Матерь Его пребыла Дѣвою до рождества и въ рождествѣ Его. Эта истина извѣстна—

1. Изъ пророчества Исаіи о рожденіи Мессіи: *се Дѣва во чревь зачнетъ, и родить Сына, и наречеша имя Ему Еммануилъ* (7, 14). Здѣсь предвозвѣщается, что и зачнетъ, и родить Еммануила (съ нами-Бога) именно Дѣва (алма), Дѣва чистая, непорочная.

2. Изъ благовѣщенія Ангела о рожденіи издревле обѣтованнаго и предвозвѣщеннаго Мессіи. Будучи посланъ отъ Бога къ Пресвятой Дѣвѣ Маріи, небесный вѣстникъ благовѣстилъ Ей, что Она зачнетъ и родить Сына Вышняго: *не бойся Маріамъ: обрѣла бо еси благодать у Бога: И се зачнеша во чревь, и родиши Сына, и наречеша имя Ему Иисусъ. Сей будетъ велий, и Сынъ Вышняго наречется* (Лук. 1, 30—32). Когда же Дѣва выразила недоумѣніе: *како будетъ сіе, идьже мужа не знаю* (—34)? Ангелъ отвѣчалъ, что дѣвство Ея сохранится, что Она зачнетъ и родить безъ мужа сверхъестественнымъ образомъ: *Духъ Святыи найдетъ на Тя, и сила Вышняго остынитъ Тя: тьмже и раждаемое свято, наречется Сынъ Божій* (—35). И въ доказательство возможности такого чуда для Бога, указавъ на примѣръ сродницы Ея, Елисаветы, которая, не смотря на свою старость и неплодство, зачала, однакожь, по волѣ Его, во чревѣ своемъ, и присовокупилъ вообще: *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголъ* (—36, 37). Послѣ чего и изрекла Пресв. Дѣва: *се раба Господня: буди Мнѣ по глаголу твоему* (—38).

3. Изъ повѣствованія Евангелиста о дѣйствительномъ зачатіи и рожденіи Мессіи. Это повѣствованіе Евангелистъ начинаеть такъ: *обрученныи бывши Матери Его Маріи Іосифови, прежде даже не снитися има, обрѣтеша имущи во чревь отъ Духа Свята* (Матѣ. 1, 18). Затѣмъ продолжаетъ, что, когда Іосифъ, не про-



разумѣвая еще ганиства, *восхотѣ тай пустити Ю* (—19), явился ему во снѣ Ангелъ и сказалъ: *Иосифе, Сыне Давидовъ, не бойся пріяти Маріамъ жены твоея: рождшее бо си въ Ней, отъ Духа есть Свята. Родитъ же Сына, и наречеш имя Ему Иисусъ: Той бо спасетъ люди Своя отъ грѣхъ ихъ* (—20. 21). Замѣтивъ потомъ, что *сіе все бысть, да сбудется реченное отъ Господа пророкомъ глаголющимъ* о рожденіи Еммануила отъ Дѣвы (—22.23), заключаетъ: *возставъ же Иосифъ отъ сна, сотвори якоже повелъ ему Ангелъ Господень: и пріять жену свою. И не знаеше Ея, доидеже роди Сына Своего первенца, и нарече имя Ему Иисусъ* (—24. 25).

4. Изъ постояннаго вѣрованія всей Христовой Церкви. Это вѣрованіе свое она выразила, во-первыхъ, въ древнихъ символахъ, употребившихся въ ней отъ начала, которые прямо говорятъ о дѣвственномъ зачатіи и рожденіи Господа Иисуса отъ Дѣвы Маріи, по наитію на Нее Духа Святаго, а потомъ торжественно засвидѣтельствовала на Соборахъ вселенскихъ. Такъ, второй вселенскій Соборъ помѣстилъ въ самомъ символѣ своемъ слова: „вѣрую въ Сына Божія, воплотившагося отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы“,—въ символѣ, который съ того времени сдѣлался неизмѣннымъ образомъ вѣры для всѣхъ вѣровъ.

II. Пресв. Матерь Господа Иисуса пребыла Дѣвою навсегда и по рождествѣ Его. Указаніе на эту истину св. отцы и учителя Церкви находили—

1. Въ словахъ Пророка Іезекіиля о восточныхъ врагахъ храма, показаннаго ему Богомъ въ видѣніи: *и сія бяху затворенна, говорить Пророкъ,— и рече Господь ко мнѣ: сія врата заключенна будутъ, и не отверзутся, и никтоже пройдетъ ими: яко Господь Богъ Израилевъ внидетъ ими, и будутъ заключенна* (Іез. 44, 1—2). Въ таинственномъ смыслѣ, по разуму отцовъ, врата эти знаменовали пренепорочную Дѣву Марію, Которая пребыла *заключенною*, т. е. пребыла въ чистомъ и ненарушимомъ дѣвствѣ навсегда, не только до рождества, и въ рождествѣ Спасителя, но и по рождествѣ, чрезъ Которую Онъ только одинъ, Господь Богъ нашъ, вошелъ въ міръ сей, и не входилъ уже никто болѣе.

2. Еще яснѣе въ словахъ самой преблагословенной Дѣвы во Ангелу благовѣстнику: *како будетъ сіе, идоже мужа не знаю* (Лук. 1, 34)? Надобно помнить, что такой вопросъ предождала Пресв. Дѣва въ то время, когда была уже обручена Иосифу (Лук. 1, 27). Что же бы означали слова Ея, если бы Она еще до обрученія не изрекла обѣта Богу сохранить дѣвство Свое навсегда и если бы не для того только была обручена Иосифу, чтобы онъ оставался стражемъ Ея дѣвства? Въ противномъ случаѣ бывъ обручена, какъ будущему мужу Своему, Она не могла бы сказать: *идоже мужа не знаю*. А если несомнѣнно, что Пресв. Дѣва дала предъ Богомъ обѣтъ всегдашняго дѣвства, то быть не можетъ, чтобы Она и не сохранила Своего обѣта навсегда, особенно послѣ того, какъ удостоилась содѣлаться Матеріею Сына Божія.

3. Свящ. преданіе дѣйствительно и подтверждаетъ, что пренепорочная Богородительница сохранила обѣтъ Своего дѣвства до конца. На основаніи этого преданія, св. Церковь, съ временъ самихъ Апостоловъ, постоянно исповѣдывала Ея Дѣвою въ своихъ символахъ, постоянно исповѣдывали Ее Дѣвою и всѣ частные пастыри Церкви и всѣ вѣрующіе, такъ что, по свидѣтельству св. Епифанія, имя Дѣвы содѣлалось какъ бы собственнымъ именемъ Маріи. На основаніи этого преданія очень часто именовали Ее *Приснодѣвою* (*ἀειπαρθένος*), *Присноотроковицею* (*ἀειπαρς*).

§ 83. Господь Иисусъ есть человекъ безгрѣшный.

Отличаясь отъ насъ по человечеству сверхъестественнымъ образомъ рожденія отъ Дѣвы, Христосъ-Спаситель отличается отъ насъ, по человечеству, еще тѣмъ, что Онъ совершенно не причастенъ никакому грѣху (Правосл. испов. ч. 1, отв. на вопр. 38).

1. Слово Божіе учить, во-первыхъ, что Господь не причастенъ грѣху первородному—

а) Когда представляетъ слова Ангела благовѣстника Пресв. Дѣвѣ: *Духъ Святой найдетъ на Тя, и сила Вышняго оспитъ Тя:*



тъмже и раждаемое свято, наречется Сынъ Божій (Лук. 1, 35). Отсюда видно, что хотя Господь Иисусъ зачался отъ Дѣвы, дщери человѣческой, но отъ Дѣвы, въ которой душа и тѣло, по выраженію пѣсни церковной, были предпочищены Духомъ Святымъ (Служб. въ 25 день Марта, стихир. на лит. 4); зачался отъ Дѣвы силою и дѣйствиємъ тогоже Святаго Духа, а потому и родился совершенно чистымъ и святымъ.

б) Когда свидѣтельствуешь, что Богъ послалъ Сына Своего только въ подобіи плоти грѣха (Римл. 8, 3), и слѣд. выражаетъ мысль, что Сынъ Божій, хотя воспринялъ на Себя плоть, по существу подобную той, каковую имѣютъ все люди, порабощенные грѣху, но не плоть грѣховную, въ которой раждаются, живутъ и умираютъ они, воспринялъ плоть человѣческую, но чистую отъ грѣха и расплѣвнѣя.

2. Слово Божіе учитъ, во-вторыхъ, что Господь Иисусъ совершенно чистъ отъ всякаго грѣха личного. Онъ Самъ вопрошалъ враговъ Своихъ: *кто отъ васъ обличаетъ Мя о грѣсѣхъ* (Іоан. 8, 46)? И ученигамъ Своимъ сказалъ предъ наступленіемъ Своихъ страданій: *градеть бо сею мѣри князь, и во Мнѣ не имать ничесоже* (—14, 30). Св. Апостолы также единогласно свидѣлствуютъ, что *Онъ явился, да грѣхъ наша возметъ: и грѣхъ въ Немъ нѣсть* (1 Іоан. 3, 5); что *Онъ грѣхъ не сотвори, ни обрѣтется лѣсть во устѣхъ Его* (1 Петр. 2, 22); что *Его не вѣдѣвшіаго грѣха, Богъ по насъ грѣхъ сотвори, да мы будемъ правда Божія о Немъ* (2 Кор. 5, 21); что мы искуплены *честною кровію яко аинца непорочна и пречиста Христа* (1 Петр. 1, 19).

II.

О ЕДИНСТВѢ ИПОСТАСИ ВО ИСУСѢ ХРИСТѢ.

§ 84. Дѣйствительность соединенія во ХристѢ двухъ естествъ во единую Ипостась.

Исповѣдуя во ХристѢ ИисусѢ, Господѣ нашемъ, два естества, Божеское и человѣческое, мы вмѣстѣ исповѣдуемъ, что въ Немъ

одно Лице, что два естества въ Немъ соединены въ единую Ипостась Бога Слова, ибо „вѣруемъ, что Сынъ Божій... *воспринялъ на Себя въ собственной Ипостаси* плоть человѣческую, зачатую въ утробѣ Дѣвы Маріи отъ Святаго Духа, и вочеловѣчился“ (посл. Восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 7), и что, следовательно, человѣчество Его не имѣетъ въ Немъ особой личности, не составляетъ особенной ипостаси, а воспринято Это Божествомъ въ единство Его Божеской Ипостаси. Т. е. Господь нашъ Иисусъ Христосъ есть единое Божеское Лице, единично сознающее Себя въ двойствѣ Своихъ естествъ, Божескаго и человѣческаго, есть истинный Еммануиль, Богочеловѣкъ.

1. Св. Писаніе представляетъ самыя твердыя основанія сей истины. Оно учитъ, 1) что во ХристѢ ИисусѢ, при двухъ естествахъ, Божескомъ и человѣческомъ, едина Ипостась, единое Лице, и 2) что эта Ипостась есть именно Ипостась Слова или Сына Божія, которая, воспріявъ на Себя и соединивъ въ Себѣ естество человѣческое съ Божескимъ, пребываетъ нераздѣльно единою Ипостасію того и другаго естества.

1. Первую мысль Св. Писаніе проповѣдуетъ—

а) Когда одного и того же Иисуса Христа, какъ опредѣленное Лице, называетъ и Богомъ и человѣкомъ, и Сыномъ Божіимъ и Сыномъ Человѣческимъ, и представляетъ съ свойствами естества Божескаго и съ свойствами естества человѣческаго. Это мы уже видѣли.

б) Еще яснѣе, когда одному и тому же Иисусу Христу приписываетъ иногда, какъ Богу, свойства человѣческія, а иногда какъ человѣку, свойства Божескія, говоря, на примѣръ, что *Иудеи, аще быша разумѣли, не быша Господа слышавши раснати* (2 Кор. 2, 8), что они убили *начальника (ἀρχηγόν, первовиновника) жизни* (Дѣян. 3, 15), что Господь Богъ стяжалъ Церковь *кровою Своею—διὰ τοῦ αἵματος τοῦ ἰδίου* (Дѣян. 20, 28; смес. Римл. 5, 10; Евр. 5, 8); или свидѣлствуя, что *никтоже възде на небо, токмо сшедшій съ небесе, Сынъ Человѣческій сый на небеси* (Іоан. 3, 13), что этотъ Сынъ Человѣческій, родившійся въ царствованіе кесаря Римскаго Августа, существовалъ, однакожь, *прежде даже Авраамъ не бысть* (Іоан. 8, 58).



в) Наконецъ съ совершенною ясностію, когда говорить, что Иисусъ Христосъ, Господь нашъ, есть единъ, единое Лице, единая Ипостась, точно такъ, какъ единъ Богъ Отець, первое Лице, первая Ипостась Св. Троицы: *намъ единъ Богъ Отець, изъ Негоже вся, и мы у Него; и единъ Господь Иисусъ Христосъ, Имже вся, и мы Тьмъ* (1 Кор. 8, 6). *Единъ Господь, едина впра, едино крещеніе: единъ Богъ и Отець всьхъ, иже надъ всьми и чрезъ всьхъ и во всьхъ насъ* (Еф. 4, 5, 6).

2) Вторая мысль, что во Иисусѣ Христѣ Ипостась Слова или Сына Божія, воспріявъ на Себя естество человеческое и соединивъ его въ Себѣ съ естествомъ Божескимъ, пребываетъ нераздѣльно единою Ипостасію обоихъ естествъ, выражается въ тѣхъ особенно мѣстахъ Писанія, гдѣ идетъ рѣчь о воплощеніи Сына Божія, о Его пришествіи на землю. Такъ—

а) Св. Апостолъ Павелъ пишетъ объ Иисусѣ Христѣ: *Иже во образъ Божіи сый, не восхищеніемъ нищеву быти равенъ Богу; но Себе умаливъ зракъ раба пріимъ, въ подобіи человечествъ бывъ, и образомъ обрѣтесе якоже человекъ* (Фил. 2, 6, 7). Этими словами весьма раздѣльно проповѣдуется, во-первыхъ, мысль о совершенномъ единствѣ Ипостаси во Иисусѣ Христѣ: ибо если бы во Христѣ были двѣ отдѣльныя ипостаси, Апостолъ не могъ бы сказать, что тотъ же самый, который находится *во образъ Божіи*, или имѣетъ естество Божеское, принявъ *зракъ раба*: Тотъ же самый, который не почитаетъ хищеніемъ *быти равенъ Богу*, *образомъ обрѣтесе якоже человекъ*, и что Онъ *Себе умаливъ*, сдѣлавшись человекомъ. А во-вторыхъ, проповѣдуется, что этою единою Ипостасію обоихъ естествъ во Христѣ осталась неизмѣнно Его Ипостась Божественная: такъ какъ по слову Апостола, именно *во образъ Божіи сый* принявъ на Себя *зракъ раба*, т. е. воспріявъ въ единство Своего Лица естество человеческое, и Онъ-то *Себе умаливъ, въ подобіи человечествъ бывъ*; Онъ-то *обрѣтесе якоже человекъ*.

б) Въ другомъ посланіи тотъ же Апостолъ, перечисляя преимуществва Іудеевъ, между прочимъ выражается: *иже отцы, и отъ нихже Христосъ по плоти, сый надъ всьми Богъ благоденствъ во вьки* (Рима. 9, 5), и еще прежде называетъ тогоже

Иисуса Христа *Сыномъ Божиимъ, бывшимъ отъ семени Давидова по плоти* (1, 3). Значить, человечество во Иисусѣ Христѣ не родичило особой ипостаси, не составляетъ самостоятельной личности, а воспріято Божествомъ въ единство Его Божеской ипостаси, такъ что Онъ, и по вочеловѣченіи, остается тѣмъ же самымъ Сыномъ Божиимъ, второю Ипостасію Св. Троицы, каковымъ былъ до воплощенія (см. подоб. же мѣста 1 Тим. 3, 16; Колос. 2, 9 и др.).

II. Вѣрованіе всей Церкви, что во Христѣ Спасителѣ, при двухъ естествахъ, едина Ипостась и Ипостась Божеская, можно видѣть во всѣхъ ея древнихъ символахъ, начиная съ такъ-называемаго Апостольскаго: здѣсь одинъ и тотъ же Господь нашъ Иисусъ Христосъ именовъется Сыномъ Божиимъ Единороднымъ, Богомъ отъ Бога, насъ ради человекъ спешшимъ съ небесъ, воплотившимся отъ Духа Свята и Маріи Дѣвы, распятымъ и погребеннымъ, воскресшимъ и вознесшимся на небеса и сѣдящимъ одесную Отца.

§ 85. Образъ ипостаснаго соединенія во Христѣ двухъ естествъ.

Какимъ образомъ два естества во Иисусѣ Христѣ, Божеское и человеческое, не смотря на всю ихъ разность, соединились во единую Ипостась; какъ Онъ, будучи совершеннымъ Богомъ и совершеннымъ человекомъ, есть только одно Лице; это по слову Божію—*велия благоденствія тайна* (1 Тим. 3, 16), и слѣдовательно, не доступна для нашего разума. Но сколько доступна тайна сія для нашей вѣры, на основаніи того же слова Божія, св. Церковь учитъ насъ, что два естества въ нашемъ Спасителѣ соединились: съ одной стороны—*неслитно* (*ἀσυγχύτως*), и *неизмѣнно* или *непреложно* (*ἀτρέπτως*), вопреки лжеученію монофизитовъ, сливавшихъ во Христѣ два естества въ одно, или допускавшихъ въ Немъ преложеніе Божества въ плоть; а съ другой стороны—*нераздѣльно* (*ἀδιαίρετως*) и *неразлучно* (*ἀχωρίστως*), вопреки заблужденію несторіанъ, раздѣлявшихъ во Христѣ естества, и другихъ еретиковъ, отвергавшихъ, чтобы они соединены были постоянно и непрерывно.



I. Два естества во Христѣ соединились: а) *неслитно*, т. е. не слились между собою такъ, чтобы изъ нихъ составилось нѣкоторое новое—третье естество, а пребываютъ оба въ Лицѣ Спасителя, какъ два различныя естества; б) *неизмѣнно* или *непреложно*, т. е. ни Божеское естество не измѣнилось въ человѣческое, ни человѣческое не предложилось въ Божеское, но то и другое остаются цѣлыми въ Лицѣ Спасителя (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 38). Эта истина о совершенной цѣлости и различіи двухъ естествъ во Иисусѣ Христѣ, и по ипостасномъ соединеніи ихъ между собою, видна:

1. Изъ всѣхъ тѣхъ свидѣтельствъ Св. Писанія, нами уже разсмотрѣнныхъ, въ которыхъ Иисусу Христу приписываются Божеское естество, Божескія свойства, Божескія дѣйствія, и Онъ называется совершеннымъ Богомъ; а съ другой стороны приписываются человѣческое естество, человѣческія свойства, человѣческія дѣйствія, и Онъ представляется совершеннымъ человѣкомъ. Но если бы Божество и человѣчество во Христѣ слились или смѣшались между собою: тогда Онъ не былъ бы ни совершеннымъ Богомъ, ни совершеннымъ человѣкомъ, и нельзя было бы Ему приписывать ни Божескаго естества; ни человѣческаго; а надлежало бы приписывать какое-то новое естество, составившееся изъ слиянія или смѣшенія обоихъ, съ новыми свойствами и отличіями. Равнымъ образомъ, если бы въ Ипостаси Христовой или Божество предложилось въ человѣчество или человѣчество измѣнилось въ Божество, будучи поглощено послѣднимъ: тогда Иисусу Христу можно было бы приписывать только одно какое-либо изъ этихъ двухъ естествъ, оставшееся цѣлымъ, а отнюдь и не другое, упразднившееся и потерявшее свои качества.

2. Изъ опредѣленій и свидѣтельствъ: а) всѣхъ тѣхъ Соборовъ, вселенскихъ и помѣстныхъ, и учителей Церкви, которые защищали и доказывали, противъ многочисленныхъ еретиковъ, истинное Божество Иисуса Христа; б) всѣхъ Соборовъ и учителей Церкви, которые защищали и доказывали, противъ еретиковъ, истинное человѣчество Иисуса Христа; в) наконецъ, изъ яснаго вѣроопредѣленія Собора Халкидонскаго, непосред-

ственно противъ монофизитовъ, о неслитномъ и непреложномъ соединеніи обоихъ естествъ во Иисусѣ Христѣ.

II. Два естества соединились во Христѣ *нераздѣльно* и *неразлучно*. *Нераздѣльно* въ томъ смыслѣ, что хотя они пребываютъ во Христѣ совершенно цѣлыми и различными, со всѣми своими свойствами, но не существуютъ отдѣльно, не составляютъ двухъ особыхъ лицъ, соединенныхъ только нравственно, какъ училъ Несторій, а соединены во едину Ипостась Богочеловѣка. Эта истина нами уже раскрыта. *Неразлучно*—въ томъ смыслѣ, что, соединившись во едину Ипостась Спасителя съ минуты зачатія Его во утробѣ Пресв. Дѣвы, естества сіи никогда уже не разлучались и не разлучатся: соединеніе ихъ есть *непрерывное*. Оно, какъ, въ частности, раскрывали учителя древней Церкви, въ опроверженіе возникавшихъ еретическихъ мнѣній,—

1. Началось въ самую минуту зачатія Спасителя во утробѣ Пресвятой Дѣвы (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 38). Ибо Пророкъ предсказалъ, что Дѣва и *зачнетъ и родитъ Еммануила*, т. е. Богочеловѣка (Исаи 7, 14); а Ангель благовѣстилъ Ей, что Она зачнетъ во чревѣ и родитъ Того, Который нарежется: *Сынъ Божій* (Лук. 1, 31, 35).

2. Не расторгалось даже въ минуты страданій Спасителя на крестѣ (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 46). Ибо если бы Божество Его, какъ утверждали нѣкоторые еретики, разлучалось въ тѣ минуты отъ Его человѣчества и оставляло Его: въ такомъ случаѣ нельзя было бы сказать, вмѣстѣ съ Апостоломъ, что Иудеи *Господа славы расяли* (1 Кор. 2, 8); что мы *вразумиши примиримся Богу смертію Сына Его* (Римл. 5, 10), что Господь Богъ *стяжалъ Церковь кровію Своею* (Дѣян. 20, 28).

3. Не расторгалось по воскресеніи Спасителя и по вознесеніи на небо, и не расторгнется никогда (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 56). Ибо слово Божіе удостоверяетъ, что Онъ *воскресъ плотію Своею*, въ которой и являлся ученикамъ Своимъ (Іоан. 20, 26—27); что во плоти Онъ вознесся на небо, какъ *Сынъ Человѣческой* (Іоан. 6, 62; снес. Лук. 24, 50, 51); но плоти снова явится Онъ, *Сынъ Человѣческой*, чтобы судить живыхъ и мертвыхъ (Матѣ. 25, 31).



§ 86. Слѣдствія ипостаснаго соединенія двухъ естествъ во Иисусѣ Христѣ: а) по отношенію къ Нему Самому.

Изъ ипостаснаго соединенія двухъ естествъ во Иисусѣ Христѣ вытекають слѣдствія: а) по отношенію къ Нему Самому; б) по отношенію къ Пресв. Дѣвѣ—Матери Его и в) по отношенію къ Пресв. Троицѣ.

Слѣдствія перваго рода суть:

I. *Общеніе* во Иисусѣ Христѣ свойствъ обоихъ Его естествъ. Оно состоитъ въ томъ, что въ Лицѣ Иисуса Христа каждое Его естество передаетъ свойства свои другому, и именно—свойственное Ему по человѣчеству усваивается Ему, какъ Богу, а свойственное по Божеству усваивается Ему, какъ человѣку. Говорится, на примѣръ, въ Св. Писаніи, что *Господь Богъ стяжалъ Церковь кровію Своею* (Дѣян. 20, 28), что мы *прижирихомся Богу смертію Сына Его* (Римл. 5, 10); или *второйъ человекъ—Господь съ небесе* (1 Кор. 15, 47); *никтоже възде на небо, токмо сшедши съ небесе, Сынъ Человѣчскій сядъ на небеси* (Іоан. 3, 13) и др. Равнымъ образомъ и въ писаніяхъ отеческихъ и въ церковныхъ пѣсняхъ очень нерѣдко встрѣчаются выраженія о Христѣ: „Богъ пострадалъ, Творецъ и Царь вѣковъ вкусилъ смерть“, или „предвѣчный Младенецъ“ и под. Это потому, что Божество и человѣчество не составляютъ во Иисусѣ Христѣ двухъ особыхъ лицъ, а соединены нераздѣльно и неразлучно во одну Ипостась. Должно, однакожъ, помнить, что такое взаимное общеніе свойствъ Божескаго и человѣческаго естества во Христѣ имѣетъ мѣсто только тогда, когда оба естества разсматриваются, какъ неразрывно соединенныя во единой Ипостаси Христовой. Но не имѣетъ мѣста, и не можетъ быть допущено, когда они разсматриваются каждое порознь, внѣ единства Ипостаси. Т. е. никакъ нельзя приписывать Божеству Спасителя свойствъ человѣческой Его природы, и человѣчеству—своихъ свойствъ природы Божеской: потому что оба естества остаются во Христѣ совершенно цѣлыми и различны-

ми, какъ соединившіяся въ Немъ, по выраженію вселенскаго Собора, *неслитно и непреложно*: и слѣдовательно ни Божество не обратилось въ человѣчество, не получило свойствъ его, а сохраняетъ свои свойства; ни человѣчество не обратилось въ Божество, не получило свойствъ Его, а сохраняетъ свои свойства.

II. *Обожненіе* *человѣческаго естества* во Иисусѣ Христѣ. Обожненіе не въ томъ смыслѣ, будто человѣчество во Христѣ превратилось въ Божество, потеряло свою ограниченность и получило, вмѣсто свойствъ человѣческихъ, свойства Божескія; а въ томъ, что, бывъ воспринято Сыномъ Божиимъ въ единство Его Ипостаси, оно приобщилось Божеству Его, стало едино съ Богомъ Словомъ, и чрезъ это приобщеніе Божеству возвысилось въ своихъ совершенствахъ до самой высшей, возможной для человѣчества, степени, не преставаая, однакожъ, быть человѣчествомъ. Слѣдовательно не должно понимать обожненіе *человѣческаго естества* во Христѣ такъ, будто оно лишилось своей ограниченности и, дѣйствительно, получило какія либо безконечныя Божескія совершенства, сдѣлалось, на примѣръ, всемогущимъ, безконечно-премудрымъ, вездѣсущимъ и самобытнымъ: это значило бы, что *человѣчество* во Христѣ измѣнилось въ своемъ естествѣ и въ своихъ естественныхъ свойствахъ; значило бы, что оно или слилось съ Божествомъ, или преложилось въ Божество, а не обожилось только. Иное дѣло—говорить, что Христосъ, какъ единое Лице, какъ Богочеловѣкъ, и всевѣдущъ, и всемогущъ, и вездѣсущъ и имѣетъ всѣ Божескія свойства: это совершенно истинно, по единству Ипостаси. Иное также дѣло—говорить, что *человѣческое естество* во Иисусѣ Христѣ возвысилось во всѣхъ своихъ совершенствахъ до самой послѣдней, возможной для него, степени, приняло отъ Божества все, что только способно было принять, не преставаая быть *человѣчествомъ*, обогатилось всякою премудростію, благодатію, святостію и животворящею силою: и это совершенно истинно по тѣснѣйшему ипостасному соединенію естествъ, и по способности *человѣчества* принять отъ Божества означенныя свойства въ опредѣленной мѣрѣ. Но совсемъ другое дѣло—



утверждать, будто самое человечество Иисуса Христа, разсматриваемое въ единствѣ Его Ипостаси, дѣйствительно, обогатилось и обладаетъ собственно Божескими свойствами; это противно ученію о неслитности и непреложности двухъ естествъ во Христѣ, противно и ограниченности человѣческой природы. Отцы VI-го вселенскаго Собора въ изложеніи сего догмата, между прочимъ, говорятъ: „Какъ всесвятая и непорочная Его (Иисуса Христа) плоть, съ обоженіемъ, не уничтожилась, но осталась въ своемъ собственномъ предѣлѣ, и съ тѣмъ, что она есть сама по себѣ: такъ не уничтожилась, съ обоженіемъ, и человѣческая Его воля, но осталась цѣлою“.

III. Иисусу Христу, какъ единому Лицу, какъ Богочеловѣку, подобасть *единое, нераздѣльное Божеское поклоненіе* и по Божеству и по человечеству.—потому именно, что Божество и человечество соединены въ Немъ нераздѣльно; потому, что человечество Его, хотя пребываетъ человечествомъ, но воспринято Имъ въ единство Его Божеской Ипостаси, и есть собственное человечество Бога Слова. Такое нераздѣльное Божеское поклоненіе Иисусу Христу, Богочеловѣку, ясно проповѣдуетъ Св. Писаніе. Сюда относятся: а) слова Самого Спасителя: *Отець бо не судитъ никомуже, но судъ весь даде Сынови, да вси чтутъ Сына, якоже чтутъ Отца; (а) иже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца, посланнаго Ею* (Іоан. 5, 22, 23); б) слова св. Апостола Павла о Спасителѣ: *тѣмъ же и Божь Ею превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имени, да о имени Иисусовѣ всяко колѣно поклонится, небесныхъ и земныхъ и престоупныхъ* (Фил. 2, 9, 10).

IV. *Во Иисусѣ Христѣ—два воли и два дѣйстванія*: догматъ, естественно вытекающій изъ ученія о неслитномъ и непреложномъ соединеніи двухъ естествъ во Иисусѣ Христѣ, но нарочито разсмотрѣнный, по случаю ереси моноелитовъ, на шестомъ вселенскомъ Соборѣ, и торжественно выраженный въ слѣдующихъ словахъ: „и двѣ естественныя воли или хотѣнія въ Немъ, и два естественныя дѣйствія, неразлучно, неизмѣнно нераздѣльно, неслитно, по ученію св. отецъ нашихъ, таковѣе проповѣдуемъ: два же естественныя хотѣнія не противныя, да не будутъ, якоже нечестивіи еретицы рекоша, но Его человѣ-

ческое хотѣніе, послѣдующее и не противостоящее, или противоположащее, паче же и подчиняющееся Его Божественному и всемогущему хотѣнію“. Дѣйствительность двухъ волей и двухъ дѣйствованій во Христѣ, или дѣйствительность того, что въ Немъ, вопреки лжеученію моноелитовъ, не одна только воля Божеская, но остается цѣлою и воля человѣческая, видна изъ Слова Божія. Такъ, Самъ Спаситель говорилъ о Себѣ: *сидѣхъ съ небесе, не да творю волю Мою, но волю Пославшаго Мя* (Іоан. 6, 38), и въ саду Геосиманскомъ молился ко Отцу: *Отче Мой, аще возможно есть, да мимоидеть отъ Мене чаша сия: обаче не якоже Азъ хощу, но якоже Ты* (Матѣ. 26, 39), *не Моя воля, но Твоя да будетъ* (Іук. 22, 42). Различая въ обоихъ этихъ случаяхъ волю Свою отъ воли Отца, и подчиняя первую послѣдней, Господь Иисусъ указываетъ, безъ сомнѣнія, на Свою волю человѣческую; потому что Божеская Его воля не различна отъ воли Отца, а одна и та же съ нею. Евангелисты неоднократно упоминаютъ объ обнаруженіяхъ воли Его собственно человѣческой, напримѣръ: *даша Ему тити оцетъ съ желѣзію смѣшанъ; и вкуши, не хотяше тити* (Матѣ. 27, 34; 26, 17; еванг. Марк. 6, 48; 7, 24; 9, 30).

§ 87. б) — По отношенію къ Пресвятой Дѣвѣ, Матери Господа Иисуса.

Слѣдствіе ипостаснаго соединенія двухъ естествъ во Иисусѣ Христѣ по отношенію къ Пресв. Дѣвѣ, Матери Его, состоитъ въ томъ, что Она есть, вѣрнѣе, *Богородица* (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 40; Простр. Хр. Катих. о чл. III). Ибо Она родила Того, Который, будучи истиннымъ Богомъ, въ самое мгновеніе зачатія во утробѣ Ея, воспринялъ въ единство Своей Ипостаси естество человѣческое, такъ что и въ воплощеніи отъ Нея былъ, и, по воплощеніи, неизмѣнно остается единымъ Божескимъ Лицемъ, какимъ отъ вѣка существовать до воплощенія. Иначе: Она родила Господа Иисуса, не по Божеству Его, а по человечеству, которое, однакожъ, съ самой минуты Его воплощенія, стало нераздѣльно и ипостасно соединено въ Немъ съ Божествомъ Его, и содѣлалось собственнымъ



Божескому Лицу Его. Посему Слово Божіе навчаєть насъ исповѣдывать Пресв. Дѣву Богородицею.

1. Еще Пророкъ предсказалъ, что *Дѣва во чревь прииметь, и родитъ* Бога съ нами—*Еммануила*, т. е. Бога, воспринявшаго въ единство Своей Ипостаси наше естество (Исаи 7, 14; снес. Матѳ. 1, 23). И Архангелъ благовѣстилъ Ей, что Она *зачнетъ во чревь и родитъ Сына*, Который наречется *Сынъ Божій* (Лук. 1, 31. 35). Если же Пресв. Дѣва, какъ говорили эти провозвѣстники, и зачнетъ и родитъ Бога во плоти или Сына Божія: то Она справедливо будетъ и именоваться Богородицею.

2. Дѣйствительно, едва только Она *обрътется имущи во чревь отъ Духа Свята* (Матѳ. 1, 18), и когда еще носила во утробѣ Своей предвѣчнаго Младенца, благочестивая Елисавета, при свиданіи съ Нею, торжественно исповѣдала Ее *Матерію Господа* или, что то же, Богородицею. *И бысть*, повѣствуетъ Евангелистъ, *яко услыша Елисаветъ црлованіе Маріино, взыряся младенець во чревь ея; и исполнися Духа Свята Елисаветъ, и возопи гласомъ велимъ, и рече: благословенна Ты въ жєнихъ, и благословенъ плодъ чрева Твоею. И откуда мнѣ сіє, да приидеть Мати Господа моего ко мнѣ* (Лук. 1, 41—43)? И важно здѣсь особенно то, что праведная Елисавета нарекла преблагоговенную Дѣву Матерію Господа не сама отъ себя, а *исполнившия Духа Свята*, и слѣд. по Его внушенію,—нарекла еще прежде рожденія отъ Нея Бого-младенца (Правосл. Испов. ч. 1. отв. на вопр. 41).

3. Св. Апостоль Павелъ пишетъ: *егда прииде кончина лѣти, посла Богъ Сына Своего, раждаемаю отъ жены* (Гал. 4, 4); и въ другомъ мѣстѣ: *исповѣдуємо велія есть блгочестія тайна: Богъ явися во плоти* (1 Тим. 3, 16). А такимъ образомъ прямо выражаетъ мысль, что отъ Пресв. Дѣвы Маріи родился именно Единородный Сынъ Божій или Богъ во плоти, и слѣд. Она, по истинѣ, есть Богородица.

§ 88. в)—По отношенію къ Пресвятой Троицѣ.

Наконецъ, изъ догмата объ ипостасномъ соединеніи двухъ естествъ во Іисусѣ Христѣ вытекають слѣдующія истины

относительно Пресв. Троицы, направленные противъ еретическихъ мнѣній:

I. Воплотилась не вся Пресв. Троица, но воплотился только одинъ Сынъ Божій, второе Лице Пресв. Троицы. *Слово плоть бысть* (Іоан. 1, 14). Ибо хотя Божеское естество у всѣхъ трехъ Божескихъ Лиць едино и нераздѣльно: но Они различны между Собою, какъ Лица, и Божеское естество существуетъ не въ Ихъ Ипостасей, а *двѣцѣло* (хоть и нераздѣльно) пребываетъ въ каждой изъ Ипостасей Божества; все въ Отцѣ, все въ Сынѣ, все въ Духѣ Святомъ.—потому и Отецъ есть совершенный Богъ, и Сынъ совершенный Богъ, и Духъ Святыи совершенный Богъ^{6*}. Слѣд. когда воплотился Сынъ и соединилъ въ Своей Ипостаси два естества,—Божеское и человѣческое, не значить, будто бы вмѣстѣ воплотились и Отецъ и Духъ Святыи: ибо не самое естество Божеское, общее для всѣхъ Ихъ, непосредственно воплотилось, а воплотилась именно вторая Ипостась Пресв. Троицы, имѣющая Божеское естество.

II. Отношеніе второго Лица Пресв. Троицы къ другимъ Лицамъ ни мало не измѣнилось чрезъ Его воплощеніе: и по воплощеніи Богъ Слово остается тѣмъ же самымъ Божіимъ Сыномъ, какимъ былъ прежде: и по воплощеніи Онъ есть именно Сынъ Богу Отцу естественный, а не усыновленный. Ибо, хотя Онъ содѣлался человѣкомъ, но человѣчество въ Немъ не имѣетъ отдѣльнаго бытія и не составляетъ особаго лица, которое бы могло быть усыновлено, а напротивъ, человѣчество воспринято въ Немъ Божествомъ въ совершенное и нераздѣльное единство Его Божеской Ипостаси, такъ что Онъ и теперь пребываетъ единымъ, нисколько неизмѣнившимся Божескимъ Лицемъ, какимъ былъ отъ вѣка. Слѣдовательно, если Онъ отъ вѣка былъ и именовался Сыномъ Бога Отца, собственно какъ Лице, а не по естеству, общему для всѣхъ трехъ лицъ Божества: то и теперь, при двухъ естествахъ, ипостасно соединившихся въ Немъ, Онъ остается тѣмъ же Сыномъ Божіимъ, и слѣдоват. Сыномъ истиннымъ, естественнымъ, а не усыновленнымъ. Истина весьма извѣстная—

6* Догмат. Богословіе.



1. Изъ Св. Писанія. Здѣсь Богъ Слово, и по воплощеніи, называется: а) Сыномъ Божіимъ Единороднымъ: *Слово плоть бысть, и вселися въ ны, и видѣхомъ славу Ею, славу яко Единороднаго отъ Отца* (Іоан. 1, 14); *такъ возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣрующій въ Онъ, не полюбнеть, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16); б) Сыномъ Божіимъ истиннымъ: *вѣмы, яко Сынъ Божій прииде, и далъ есть намъ (свѣтъ и) разумъ, да познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ во истиннымъ Сынъ Ею Исусъ Христъ* (1 Іоан. 5, 20); в) Сыномъ Божіимъ собственнымъ, а не усыновленнымъ: *Богъ, говоритъ Апостоль, Своего (τὸν ἰδίον т.е. собственного) Сына не пощадъ, но за насъ вѣтъхъ предалъ есть Ею* (Рим. 8, 32). Всѣ эти мѣста, какъ показывается самое ихъ содержаніе, относятся къ Исусу Христу-Богочеловѣку.

2. Изъ ученія вселенской Церкви. Такъ, въ догматѣ четвертаго вселенскаго Собора она научаетъ насъ исповѣдывать „еди-наго и тогоже Христа, Сына, Господа, Единороднаго.... не на два лица раздѣляемаго или разсѣпаемаго, но единого и того же Сына Единороднаго, Бога Слова, Господа Исуса Христа, якоже древле Пророцы о Немъ, и якоже Самъ Господь Исусъ Христосъ научи насъ, и якоже предаде намъ символъ отецъ нашихъ“.

ЧЛЕНЪ II.

О СОВЕРШЕНІИ ИСУСОМЪ ХРИСТОМЪ НАШЕГО СПАСЕНІЯ.

§ 89. Ученіе Церкви и раздѣленіе этого члена.

Православная Церковь учитъ: „*Исусъ* значитъ Спаситель... Имя же *Христосъ* означаетъ *Помазанника*.—Ибо въ Вѣтхомъ Забѣтъ христами назывались помазанные: первосвященники, цари и пророки, въ каковыя *три должности* помазанъ былъ Христосъ, впрочемъ не общимъ съ другими образомъ, но пре-

имущественно предъ всѣми другими помазанными, какъ говорить о Немъ Псалмопѣвецъ: *помаза Тя, Боже Богъ твой, елеемъ радости наче причастиль Твоихъ* (Пс. 44, 8)“. Такимъ образомъ въ самомъ имени Христа, по изъясненію Церкви, указываются тѣ три должности, въ которыя Онъ былъ помазанъ, какъ нашъ Спаситель: должность пророка, должность первосвященника, должность царя, или что тоже указывается Его тройственное *служеніе* человѣческому роду (Матѹ. 20, 28): пророческое, первосвященническое и царское, чрезъ которое Онъ дѣйствительно совершилъ наше спасеніе.

1.

О ПРОРОЧЕСКОМЪ СЛУЖЕНІИ ИСУСА ХРИСТА.

§ 90. Понятіе о пророческомъ служеніи Исуса Христа и истина сего служенія.

1. Служеніе ветхозавѣтныхъ Пророковъ состояло, вообще, въ томъ, чтобы, по вдохновенію свыше, возвѣщать людямъ волю Божію (Агг. 1, 13), и наставлять ихъ, вразумлять, укрѣплять въ истинной вѣрѣ и благочестіи (4 Цар. 17, 13; Іер. 25, 4). Соответственно тому, и служеніе Господа Исуса, какъ величайшаго изъ Пророковъ, котораго ветхозавѣтные Пророки были только провозвѣстниками и прообразами, выразилось въ томъ, что Онъ возвѣстилъ людямъ, во всей возможной полнотѣ и ясности, волю Божію о спасеніи міра (Іоан. 1, 18; 3, 16—18) и преподалъ имъ новый, совершеннѣйшій законъ вѣры и благочестія, спасительный для всего человѣческаго рода (Лук. 4, 18—21).

2. Объ этомъ служеніи Исуса Христа ясно предсказано было въ Вѣтхомъ Забѣтъ. Еще Моисею, чрезъ котораго данъ былъ древній законъ Израильтянамъ, Самъ Богъ изрекъ о новомъ, будущемъ Законодатель, Мессіи: *Пророка возставлю имъ отъ среды братіи ихъ, якоже тебе: и вдамъ слово Мое во уста Ею,*



и возмолитъ имъ, якоже заповѣдаю Ему (Втор. 18. 18. 19). Потомъ Псалмопѣвецъ, взывалъ къ Богу отъ лица Мессіи: *повѣмъ имя Твое братіи Моей, посредь церкви воспою Тя* (Пс. 21, 23). Спустя нѣсколько времени, Пророкъ Исаія свидѣтельствовалъ также отъ Лица Мессіи: *Духъ Господень на Мя, Еюже ради помаза Мя, благовѣстити нищымъ посла Мя, щецилити сокрушенныя сердцемъ, проповѣдати пльнникомъ отпущеніе, и слынымъ прозрѣніе, нарещи лѣто Господне пріятно* (Ис. 61, 1. 2; Лук. 4, 18).

3. Это служеніе признавалъ существеннымъ служеніемъ Своимъ Самъ Христосъ Спаситель. *Азъ на сіе родихся, говорилъ Онъ, и на сіе приидохъ въ міръ, да свидѣтельствую истину: и всякъ, иже есть отъ истины, послушаетъ гласа, Моего* (Іоан. 18, 37). А потому: а) называлъ Себя единственнымъ Учителемъ: *вы гласаете Мя Учителя и Господа: и добръ гласоете, есмь бо (Іоан. 13, 13): вы же не нарицаетеся учителя: единъ бо есть вашъ Учитель, Христосъ* (Матѣ. 23, 8); б) проповѣдая въ одномъ мѣстѣ, свидѣтельствовалъ: *яко и другимъ правдою благовѣстити Ми подобаетъ царствіе Божіе: яко на се посланъ есмь* (Лук. 4, 43); и в) окончивши Свое проповѣданіе, изрекъ ко Отцу. *Азъ прославиохъ Тя на земли, дѣло совершихъ, еже далъ еси Мя, да сотворю..., иныхъ имя Твое чловѣкомъ...; гласоу, иже далъ еси Мя, дахъ имъ* (Іоан. 17, 4. 6. 8).

4. Св. Апостолы также называли Господа Іисуса учителемъ и наставникомъ (Лук. 9, 49; енес. Іоан. 13, 13): *пророкомъ, который былъ силенъ дѣломъ и словомъ предъ Богомъ и всеми людьми* (Лук. 24, 19), и свидѣтельствовали: *въмы, яко Сынъ Божій прииде, и дахъ есть намъ (святъ и) разумъ, да познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ во истиннымъ Сынѣ Ею Іисусѣ Христѣ* (Іоан. 5, 20).

§ 91. Какъ совершилъ Господь Іисусъ Свое пророческое служеніе и сущность Его проповѣди.

I. Пророческое служеніе Свое чловѣческому роду Господь совершилъ двоякимъ образомъ. Сначала—*непосредственно*, когда, достигнувъ тринадцатилѣтняго возраста жизни (Лук. 3, 23), Онъ

вступилъ въ должность общественнаго Учителя, и около грехъ съ половиною лѣтъ до самой Своей кончины обходилъ грады и веси земли Іудейской и всюду благовѣствовалъ *свѣтеліе царствія* (Матѣ. 9, 35). Потомъ— *посредствомъ учениковъ* Своихъ, которыхъ Самъ же предварительно избралъ (Лук. 6, 13), и нарочито приготовилъ къ дѣлу учительства, которыхъ, кромѣ того, по вознесеніи Своемъ на небо, облекъ *силою свѣта* (Лук. 24, 49), и которые, по заповѣди Его (Марк. 16, 15), пронесли ученіе Его по всей земли, возвѣстили всемъ народамъ (Рим. 10, 18), и устно и письменно передали Церкви на все времена (2 Сол. 2, 15).

II. Это ученіе объемлетъ собою все существо вѣры возстановленной, и, состоя изъ двухъ частей: закона вѣры и закона дѣятельности, всецѣло направлено къ одной великой цѣли—спасенію чловѣка.

1. Сущность *закона вѣры* Самъ Христосъ выразилъ въ слѣдующихъ словахъ: *такъ возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего Единороднаго далъ есть, да всякъ вѣрующъ въ Онъ, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16); или: *се есть животъ вѣчный, да знаютъ Тебе единого истиннаго Бога, и Еюже послалъ еси Іисусъ Христа* (17, 3). И соотвѣтственно тому, въ частности, училъ:

а) О Богѣ высочайшемъ и совершеннѣйшемъ Духѣ (Матѣ. 5, 45; Іоан. 4, 24), единомъ по существу (Марк. 12, 29), но троичномъ въ Лицахъ (Матѣ. 28, 19); самобытнымъ (Іоан. 5, 26), вездѣсущемъ (Іоан. 4, 21—23), всеблагомъ (Матѣ. 19, 17), всемогущемъ (Матѣ. 19, 26), Творцѣ и Промыслителѣ вселенной (Матѣ. 6, 26—29), Который отечески печется о всехъ Своихъ тваряхъ, въ особенности же о чловѣческомъ родѣ (Лук. 12, 7).

б) О Самомъ Себѣ, какъ Единородномъ Сынѣ Божіемъ, пришедшемъ въ міръ для примиренія и воссоединенія чловѣка съ Богомъ (Іоан. 3, 16; 17, 21); о Своихъ спасительныхъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи (Матѣ. 12, 40; 16, 21).

в) Наконецъ о чловѣкѣ падшемъ, поврежденномъ (Іоан. 3, 7), и о средствахъ, какъ онъ можетъ возстать и усвоить себѣ спа-



сені, можетъ возродиться (Іоан. 3, 5), освятиться (Іоан. 17, 11, 17), воссоединиться съ Богомъ чрезъ своего Искупителя (Іоан. 14, 6, 20), и такимъ образомъ достигнуть вѣчно-блаженной жизни за гробомъ (Іоан. 3, 16).

2. Сущность закона *дѣятельности*, сообразно съ закономъ вѣры, Христосъ выразилъ въ двухъ главныхъ заповѣдяхъ:

а) Въ заповѣди о самоотверженіи. *Иже хочетъ по Мнѣ идти, говоришь Онъ, да отвержется себѣ, и возметъ крестъ свой, и по Мнѣ ирѣдетъ* (Марк. 8, 34). Заповѣдь, очевидно, направленная къ искорененію въ насъ самаго начала всякаго грѣха—гордыни или самолюбія (Сир. 10, 15), слѣд. къ очищенію насъ *отъ всякія скверны плоти и духа* (2 Кор. 7, 1), къ *отложенію* нами, *по первому житію, ветхого челоука тлѣющаго въ постомахъ прелестныхъ* (Ев. 4, 22), который никогда не увидетъ въ царствіе Божіе (Іоан. 3, 5).

б) Въ заповѣди о любви къ Богу и ближнимъ (Матѣ. 22, 37—39), заповѣди, имѣющей цѣлію укоренить въ насъ, вмѣсто прежней, грѣховной, сѣмя *новой* жизни, святой и Богоугодной (Іоан. 13, 34); привести въ насъ *союзъ* нравственнаго совершенства (Кол. 3, 14), и чистыхъ, обновленныхъ, дѣйствительно, воссоединить насъ съ Богомъ (Іоан. 17, 21).

3. А чтобы возбудить людей къ принятію и исполненію того и другаго закона, закона вѣры и дѣятельности, Господь Іисусъ указывалъ имъ: а) съ одной стороны на тѣ величайшія бѣдствія и муки вѣчныя, отъ которыхъ всеблагій Богъ предопредѣлилъ избавить родъ челоуеческій чрезъ Своего Единороднаго Сына, и которымъ неизбежно подвергнутся все грѣшники, если не послѣдуютъ Его ученію (Матѣ. 25, 41; Лук. 13, 28); б) съ другой на тѣ величайшія и вѣчныя блага, которыя уготовалъ Отець небесный, также ради заслугъ Своего возлюбленнаго Сына, для всехъ праведниковъ, слѣдующихъ Его ученію (Матѣ. 19, 28, 29; 25, 34); в) наконецъ на ту безпредѣльную и, въ высшей степени, трогательную любовь Божію къ намъ грѣшнымъ, которая явилась въ дѣлѣ искупленія нашего отъ вѣчныхъ бѣдствій и дарованія намъ вѣчнаго блаженства (Іоан. 3, 16, 17; 15, 9, 13—15).

§ 92. Іисусъ Христосъ преподавалъ законъ новый, совершеннѣйшій, въ замѣнѣ закона Моисеева.

Этотъ законъ вѣры и дѣятельности, преподаанный Христомъ (спасителемъ и всецѣло направленный къ спасенію челоука, есть законъ новый совершеннѣйшій закона Моисеева или ветхозавѣтнаго, и замѣнилъ его собою.

I. Есть законъ новый. Въ чемъ убѣждаемся—

а) Изъ пророчества Іереміи: *се днѣ ирѣдутъ, глаголетъ Господь, и завѣщаню дому Израилеву, и дому Іудину завѣщаню новъ, не по завѣщаню, еже завѣщанъ отцемъ ихъ, въ день, когдаже емлю Мъ за руку ихъ, извести я отъ земли Египетскія* (Іер. 31, 31, 32), т. е. не по завѣту Синайскому, ветхозавѣтному.

б) Изъ словъ Самого Господа Іисуса: *заповѣдь новую даю вамъ, да любите другъ друга, якоже возлюбихъ вы* (Іоан. 13, 34), новую по высотѣ и преизбытку той любви, каковая заповѣдуется (*якоже возлюбихъ вы*), хотя заповѣдь о любви къ ближнимъ была извѣстна и въ Ветхомъ Завѣтѣ (Лев. 19, 18).

в) Наконецъ изъ того, что въ ученіи Христовомъ встречаемъ, дѣйствительно, законы новые, какихъ не было въ Ветхомъ Завѣтѣ. Такъ (самый важный членъ вѣры) Христосъ научилъ насъ, что именно Онъ есть издревле обѣтованный Мессія (Іоан. 5, 39; Лук. 24, 27), Единородный Сынъ Божій, воплотившійся для нашего спасенія (Іоан. 3, 16), и встѣлъ за тѣмъ: а) обязалъ всехъ вѣровать въ Него: *се есть дѣло Божіе, да вѣруете въ Того. Еюже посла Онъ* (Іоан. 6, 29); б) обязалъ любить Его и исполнять Его заповѣди: *будите въ любви Моей* (Іоан. 15, 9); *Аще любите Мя, заповѣди Моя соблюдите* (14, 15); в) обязалъ воздавать Ему Божеское поклоненіе: *да вси чтутъ Сына, якоже чтутъ Отца; (а) иже не чтитъ Сына, не чтитъ Отца, пославшаго Его* (Іоан. 5, 23). Таковы же законы Его: а) о совершеніи и необходимости для всехъ людей таинства крещенія (Марк. 16, 16; Іоан. 3, 5), которое Онъ установилъ вмѣсто ветхозавѣтнаго обрѣзанія (Кол. 2, 11, 12); б) о совер-



шеніи и необходимости для всех таинства Евхаристіи (Іоан. 6, 53—58) и проч.

2. Есть законъ, совершеннѣйшій закона Моисеева, ветхозавѣтнаго. Ибо—

а) Моисеевъ законъ служить только приготовленіемъ къ евангельскому, былъ *вступомъ во Христа* (Гал. 3, 24), тамъ одна *снь ірядущихъ благъ*, а въ евангельскомъ законѣ предлагается *самый образъ вещей* (Евр. 10, 1); тамъ только обѣтованія о Мессіи, пророчества, прообразованія, а здѣсь показывается самое исполненіе обѣтованій, пророчествъ и прообразованій.

б) Въ евангельскомъ законѣ несравненно полнѣе и яснѣе раскрыты важнѣйшія истины вѣры: о таинствѣ Пресвятой Троицы, о таинствѣ воплощенія, искупленія, возрожденія, освященія насъ благодатію Духа Святаго, и о жизни загробной, о которыхъ въ Ветхомъ Завѣтѣ были только намеки.

в) Въ евангельскомъ законѣ, и особенно въ нагорной бесѣдѣ Спасителя, гораздо полнѣе и возвышеннѣе, нежели въ ветхомъ, изображены истины нравственныя и добродѣтели, каковы: благодушное перенесеніе и прощеніе обидъ, любовь ко врагамъ, самоотверженіе и смиреніе, сыновняя преданность Богу, какъ всеблагому Отцу, ибломудріе не только тѣлесное, но и духовное (Матѣ. гл. 5—7, 11, 29), взаимная любовь христіанъ по высочайшему образцу любви къ нимъ Самого Спасителя (Іоан. 13, 34) и др.

г) Наконецъ, въ евангельскомъ законѣ предложены и гораздо высшія, чистѣйшія побужденія челоуѣку къ исполненію воли Божіей, нежели въ законѣ Моисеевомъ. Послѣдній, по крайней мѣрѣ, понимаемый буквально, ограничивался, въ этомъ случаѣ, обѣтованіемъ благъ временныхъ (Исх. 20, 12; Лев. 26, 3; Втор. 28, 2), тогда какъ евангельскій законъ указываетъ преимущественно и даже исключительно на блага вѣчныя, духовныя, на жизнь загробную (Матѣ. 5, 1—12, 19, 20; 19, 28, 29; 25, 34).

3. Замѣнилъ собою законъ Моисеевъ. Объ этомъ замѣненіи закона Моисеева, собственно обрядоваго и гражданскаго, закономъ новымъ, совершеннѣйшимъ, евангельскимъ—

а) Ясно засвидѣтельствовано словомъ и дѣломъ Христосъ Спаситель. Онъ, хотя Самъ подчинялся закону Моисееву (Дук. 2, 21, 23, 39; 22, 9—16), и былъ подъ закономъ, *да неозаконныя искупить* (Гал. 4, 5), но въ то же время премудро приготовлялъ отмѣненіе этого закона, а) когда называлъ Себя *Господомъ и субботы* (Матѣ. 12, 8; Іоан. 5, 17); б) когда изрекъ женѣ Самарянѣ: *жено, вѣру Ми ими, яко ірядетъ часъ, егда ни въ іорть сей, ни во Іерусалимѣхъ поклонитися Отцу..., ірядетъ часъ, и нынѣ есть, егда истинніи поклонницы поклонятся Отцу духомъ и истиною: ибо Отецъ таковыхъ ищетъ поклоняющихся Ему* (Іоан. 4, 21, 23); в) когда, наконецъ, на послѣдней вечери, установляя таинство Евхаристіи, сказалъ: *сія чаша, Поваю Заветъ Моею кровію, яже за вы проливается* (Дук. 22, 20; снес. Исх. 24, 8).

б) Засвидѣтельствовали также св. Апостолы, хотя и они, по примѣру Спасителя, дѣйствовали въ отмѣненіи закона Моисеева съ мудрою постепенностію, пока, наконецъ, торжественно не совершили сего на Соборѣ Іерусалимскомъ (Дѣян. 15, 28). Подробнѣйшее раскрытіе мысли о замѣненіи закона Моисеева Христовымъ представлено въ посланіяхъ св. Павла къ Римлянамъ, Галатамъ, Ефесеямъ и Евреямъ, гдѣ ясно утверждаетъ Апостоль: *нысмы подъ закономъ, но подъ благодатію* (Рим. 6, 14); *о Христъ Іисусъ ни обрѣзаніе что можетъ, ни необрѣзаніе, но вѣра любовію поспѣшествуема* (Гал. 5, 6).

Примѣч. Должно присовокупить, что отмѣненіе обрядоваго и гражданскаго закона Моисеева Христомъ Спасителемъ было неизбѣжно. Обрядовый законъ, какъ имѣвшій смыслъ только прообразовательный, естественно, потерялъ свое значеніе, когда, съ пришествіемъ Мессіи, исполнился: на что снь, когда явился *самый образъ вещей?* (Евр. 10, 1). А кромѣ того, обрядовый законъ былъ неразрывно связанъ съ Іерусалимскимъ храмомъ, точно такъ, какъ гражданскій прихъненъ къ одному народу іудейскому и Палестинѣ; и слѣд. ни тотъ, ни другой не могли имѣть приложенія внѣ Іерусалима и Палестины, не могла содѣлаться общими и обязательными для всехъ народовъ. Между тѣмъ Христосъ пришелъ возвѣститъ евангеліе царствія для всехъ людей и на все времена. Одинъ нравственный законъ Моисеевъ, какъ основывающійся на самой нравственной природѣ челоуѣка, и какъ совершенно сходный, по существу своему, и даже тождественный съ закономъ Христовымъ (Втор. 6, 5; Марк. 12, 30), могъ соединиться съ послѣднимъ и сохранить въ немъ свое значеніе.



§ 93. Ісусъ Христосъ преподавъ законъ для всѣхъ людей и на всѣ времена.

1. *Преподавъ законъ для всѣхъ людей, а не для однихъ Іудеевъ.* Истина эта предвозвѣщена была въ Вѣтхомъ Завѣтѣ. Такъ у Пророка Исаи Самъ Богъ говоритъ Сыну Своему Мессіи: *се дахъ Тя въ завѣтъ рода, во свѣтъ языкомъ, еже быти Тебѣ во спасеніе, даже до послѣднихъ земли (Исаи 49, 6); дахъ Тя въ завѣтъ рода Израилева, во свѣтъ языкомъ, отверсти очи слѣпыхъ, извести отъ узъ связаннаго, и изъ дому темницы, и стѣпящія во тьмѣ (—42, 6, 7).* Соотвѣтственно тому, праведный Симеонъ назвалъ Спасителя свѣтомъ во откровеніе языковъ (Лук. 2, 32); Самъ Христосъ свидѣтельствовалъ о Себѣ: *Азъ есмь свѣтъ міру (Іоан. 8, 12);* и по воскресеніи заповѣдалъ ученикамъ Своимъ: *шедше научите вся языки (Матѣ. 28, 19); шедше въ міръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари (Марк. 16, 15).*

2. *Преподавъ законъ на всѣ времена.* Ибо Христосъ—а) посылая учениковъ Своихъ научить *вся языки*, присовокупилъ: *и се Азъ съ вами есмь во вся дни, до скончанія вѣка (Матѣ. 28, 20);* б) давая тѣмъ же ученикамъ Своимъ обѣтованіе о Св. Духѣ, выразился: *и Азъ умолю Отца, и иного Утѣшителя дастъ вамъ, да будетъ съ вами въ вѣкъ (Іоан. 14, 16);* в) въ числѣ признаковъ скорой кончины міра поставилъ тотъ, что *проповѣсться тогда евангеліе царствія по всей вселенной, во свидѣтельство въсѣмъ языкомъ (Матѣ. 24, 14).* Св. Апостолы также проповѣдывали, что завѣтъ Ісуса Христа *завѣтъ вѣчный (Евр. 13, 20),* и что *подобаетъ Ему (Ісусу Христу) царствовать, дондеже положитъ вся враги подъ ногами Своими (1 Кор. 15, 25).*

§ 94. Ісусъ Христосъ преподавъ законъ единый спасительный, и слѣд. необходимый для достиженія жизни вѣчной.

Эту важнѣйшую истину—

І. Со всею очевидностію засвидѣтельствовалъ Самъ Христосъ Спаситель—а) когда говоритъ: *Азъ есмь путь, и истина, и жи-*

вотъ: никтоже придетъ ко Отцу, токмо Мною (Іоан. 14, 6); се есть жизнь вѣчный, да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога, и евоже послалъ еси Ісусъ Христа (—17, 3); Азъ есмь дверь; Мною аще кто внидеть спасется (—10, 9); и б) когда, повелѣвая Апостоламъ: *шедше въ міръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари, присовокупилъ: иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ; а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ (Марк. 16, 15, 16).*

2. Засвидѣтельствовали потомъ св. Апостолы, когда—а) учили о Христѣ: *основанія иного никтоже можетъ положить наче лежащая, еже есть Ісусъ Христосъ (1 Кор. 3, 11),* и *нѣтъ ни о единомъ же иномъ спасенія: нѣтъ бо иного имене подѣ небесемъ, даннаго въ чловѣцѣхъ, о немже подобаетъ спастися намъ (Дѣян. 4, 11, 12);* б) называли ученіе Христово: *благовѣствованіемъ спасенія нашего (Еф. 1, 13),* *словомъ, могущимъ, спасти души наша (Іак. 1, 21),* *силою Божіею, которая есть во спасеніе всякому вѣрующему, Іудеови же прежде и Еллину (Рим. 1, 16),* и—в) заповѣдали Христіанамъ: *аще Ангель съ небесе благовѣститъ вамъ наче, еже благовѣститиомъ вамъ, анаема да будетъ (Гал. 1, 8).*

II.

О ПЕРВОСВЯЩЕННИЧЕСКОМЪ СЛУЖЕНІИ ІИСУСА ХРИСТА.

§ 95. Связь съ предыдущимъ, понятіе о первосвященническомъ служеніи Ісуса Христа, и истина сего служенія.

І. Какъ Пророкъ, Христосъ-Спаситель только возвѣстилъ намъ о спасеніи, но еще не совершилъ самаго спасенія: просвѣтилъ нашъ разумъ свѣтомъ истиннаго Боговѣднія, засвидѣтельствовалъ о Себѣ, что Онъ есть истинный Мессія, пришедшій на землю *взыскати и спасти погибшихъ (Матѣ. 18, 11),* объяснилъ и то, какимъ образомъ Онъ спасетъ насъ, какимъ образомъ мы можемъ усвоить себѣ Его заслуги, и указалъ намъ



прямий путь къ животу вѣчному. Но самымъ дѣломъ Онъ спасъ насъ отъ грѣха и отъ всѣхъ слѣдствій грѣха, самымъ дѣломъ заслужилъ для насъ животъ вѣчный чрезъ служеніе свое первосвященническое. Это служеніе нашего Спасителя состояло въ томъ, что Онъ, соотвѣтственно служенію ветхозавѣтныхъ первосвященниковъ, которыхъ главная обязанность была—приносить *дары же и жертвы о грѣсѣхъ* (Евр. 5, 1), принесъ Самого Себя, въ умиловительную жертву за грѣхи міра, и такимъ образомъ примирилъ насъ съ Богомъ, избавилъ насъ отъ грѣха и его слѣдствій, приобрѣлъ намъ вѣчныя блага.

II. Истину первосвященническаго служенія нашего Спасителя—а) провозгласилъ еще въ Вѣтхомъ Завѣтѣ Самъ Богъ устами Давида Пророка, говоря къ Мессіи: *Ты іерей во вѣкъ по чину Мельхиседекову* (Пс. 109, 4); б) засвидѣтельствовалъ Христосъ Спаситель, относя къ Себѣ этотъ пророчесвенный псаломъ, въ которомъ названъ Онъ *вѣчнымъ іереємъ по чину Мельхиседекову* (Матв. 22, 44; Марк. 12, 36; Лук. 20, 42); в) наконецъ, съ подробностію раскрылъ св. Апостолъ Павелъ въ посланіи къ Евреямъ, гдѣ онъ ясно и многократно называетъ Иисуса Христа Первосвященникомъ, Святителемъ, Архіереємъ, наприкладъ: *Христосъ не Себе прославилъ быти первосвященника, но Главолавый къ Нему Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесь родихъ Тя, якоже и индѣ глаголетъ: Ты еси священникъ во вѣкъ, по чину Мельхиседекову* (Евр. 5, 5. 6); *разумѣйте посланника и Святителя исповѣданія нашего Иисуса Христа* (—3, 1); *имуща збо Архіерея велика, прошедшаго небеса, Иисуса Сына Божія, да держимся исповѣданія* (—4, 14. 16).

§ 96. Какъ совершилъ Господь Иисусъ Свое первосвященническое служеніе? Состояніе Его истощанія.

I. Для того, чтобы, дѣйствительно, послужить умиловительною жертвою Богу за грѣхи человечества и избавить насъ отъ всѣхъ гибельныхъ слѣдствій грѣха, Христосъ Спаситель благоволилъ выполнить за насъ два условія, понести сугубый крестъ.

1. Такъ какъ люди, въ лицѣ своихъ прародителей, не исполнили воли Божіей, не послушались заповѣди Своего Творца, и слѣд. пали самоволіемъ и гордостію; такъ какъ и каждый изъ послѣдующихъ ихъ грѣховъ былъ новымъ преступленіемъ воли Божіей, новымъ преслушаніемъ, новымъ выраженіемъ самоволія: то Христосъ Спаситель, чтобы удовлетворить за всѣ эти грѣхи человѣческіе вѣчной Правдѣ, благоволилъ, въ замѣнъ ихъ. Самъ исполнить за людей, во всей цѣлости и широтѣ, волю Божію, явить въ Себѣ совершеннѣйшій образецъ послушанія ей, и смирить, уничтожить Себя ради насъ до послѣдней степени. *Жертвы и приношенія не восхотѣлъ еси*, сказалъ Онъ Отцу Своему, входя въ міръ, *тѣло же совершилъ Ми еси. Все-созжеиій и о грѣсѣхъ не благоволилъ еси. Тогда рръхъ: се иду; въ славиши книженъ написана о Мнѣ, еже сотворити волю Твою, Боже* (Евр. 10, 5—7). И вслѣдъ за тѣмъ, Онъ, *Иже во образѣ Божіи сый, не восхищеніемъ нещеча быти равенъ Богу, но Себе умалилъ зракъ раба приимъ, въ подобіи человечествомъ бывъ, и образомъ обрътеса якоже человекъ: смирилъ Себе, послушавъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя* (Фил. 2, 6—8). Это первый крестъ, подъятый за насъ нашимъ Спасителемъ, крестъ Его вольнаго самоотверженія ради насъ, Его глубочайшаго смиренія. Его безусловнаго послушанія и покорности волѣ Божіей.

2. Такъ какъ люди своимъ первымъ преступленіемъ въ раю и всѣми послѣдующими своими грѣхами справедливо заслужили гнѣвъ Божій, подверглись проклятію и другимъ многочисленнымъ бѣдствіямъ и страданіямъ, неизбѣжнымъ исчадіямъ грѣха: то Христосъ-Богочеловѣкъ, чтобы избавить людей отъ всѣхъ этихъ бѣдствій и страданій, благоволилъ воспринять съ людей на Самого Себя весь гнѣвъ Божій, содѣлаться по насъ *клятвою* (Гал. 3, 13), и потерпѣть за насъ все, чего мы достойны были за свои беззаконія. *Сей рръхи наша носитъ, говорить о Немъ Пророкъ, и о насъ болзнуеть, и мы вмпнихомъ Его быти въ трудѣ, и въ язвѣхъ отъ Бога, и во озлобленіи. Той же язвенъ бысть за рръхи наша, и мучень бысть за беззаконія наша, наказаніе мира нашею на Немъ, язвою Его мы исцльхомъ.*



Вси яко овцы заблудихомъ: человекъ отъ пути своего заблуди, и Господь предаде Его грѣхъ ради нашихъ (Исаи 53, 4—6). Это второй крестъ нашего Спасителя, крестъ Его вольныхъ страданій Его неизобразимыхъ болѣзней, мученій и скорбей, которыя вкусилъ Онъ ради насъ грѣшныхъ.

II. Такимъ образомъ первосвященническое служеніе Иисуса Христа объемлетъ собою всю Его земную жизнь. Во все это время, которое обыкновенно называется *состояніемъ униженія* или *потошанія* нашего Спасителя, Онъ постоянно несъ на Себѣ Свой крестъ самоотверженія, послушанія, страданій и скорбей, и былъ постоянно умиловительною жертвою Бога за наши грѣхи. Въ частности, первосвященническое служеніе нашего Спасителя—

1. Началось въ самомъ пришествіи Его въ міръ и въ воплощеніи: а) пришествіе Его въ міръ было уже послушаніемъ, покорностію волѣ Отца, Которому Онъ сказалъ: *се иду, ... еже сотворити волю Твою, Боже* (Евр. 10, 5—7); б) Въ воплощеніи Онъ безконечно Себя истощилъ, или умалилъ, по выраженію Апостола, когда будучи Богомъ, *зракъ раба приявъ, въ подобіи человечествъ бывъ, и образомъ обрѣтесе якоже человекъ* (Фил. 2, 7).

2. Продолжалось во всю Его земную жизнь отъ рожденія до смерти. Вся эта жизнь была единый непрерывный подвигъ Его смиренія, послушанія волѣ Божіей, страданій и скорбей. Родился Онъ отъ Матери, Дѣвы Пречистой и святѣйшей, но бѣдной и безвѣстной, и притомъ родился въ вертепѣ и былъ положенъ въ ясляхъ. Черезъ нѣсколько дней, подчиняясь закону Моисееву, терпитъ болѣзнь обрѣзанія, и здѣсь уже *со беззаконными вмѣшася* (Исаи 53, 12). Вскорѣ подвергается гоненію отъ Ирода и бѣжитъ во Египетъ. По возвращеніи изъ Египта, поселяется въ самомъ незначительномъ городѣ Назаретъ, и около тридцати лѣтъ остается въ совершенной неизвѣстности для міра, живя въ домѣ мнимаго отца своего, древодѣла, и раздѣлая съ нимъ труды его. Предъ вступленіемъ въ должность общественаго Учителя, Онъ, Господь и Владыка міра, идетъ принять крещеніе отъ одного изъ рабовъ Своихъ, Іоанна, чтобы

исполнить всяку правду (Мате 3, 15) и снова вмѣшася со беззаконными; добровольно терпитъ сорокодневный постъ и даже искушеніе отъ діавола. По вступленіи, около трехъ съ половиною лѣтъ, Онъ творитъ дѣло служенія Своего, но не по Своей волѣ, а по волѣ Отца, свидетельствуя: *сподохъ съ небесе, не да творю волю Мою, но волю пославшаго Мя Отца* (Іоанн. 6, 38). Проповѣдуетъ, но проповѣдуетъ то, что повѣлѣлъ Ему Отець! *Мое ученіе плоть Мою, но Пославшаго Мя* (Іоанн. 7, 16). Исполняетъ Самъ законъ Моисеевъ, который для другихъ пришелъ замѣнить новымъ, совершеннѣйшимъ. Заботится о просвѣщеніи соотечественниковъ, обходя съ проповѣдію ихъ грады и веси, а Самъ *не имать, отъ главы подъявити* (Мате. 8, 20). *Благоухательствуетъ* всякъ Своимъ ученіемъ и чудесами (Іѳян. 10, 38), а Самъ терпитъ отъ другихъ только зло: Его ученію не вѣрують; Его чудеса приписываютъ силѣ вельзевула; Его Самого преслѣдуютъ тайною завистію, ненавистію, клеветами, укоризнами и не разъ покушаются даже лишить жизни. Въ кругу даже собственныхъ двѣнадцати учениковъ, съ которыми обращался ближайшимъ образомъ, Онъ видитъ и терпитъ постоянно Своего будущаго предателя. И весь этотъ многотрудный подвигъ жизни нашего Спасителя былъ именно подвигомъ Его первосвященническаго служенія: все это потощаніе Его имѣло цѣлю наше вѣчное спасеніе. *Иже во днехъ плоти Своея*, свидетельствуетъ Апостоль о Спасителѣ, *моленія же и молитвы къ Моущему спасти Его отъ смерти, съ воплемъ крѣпкимъ и со слезами принесъ, и убоишася быхъ отъ благоговѣнства; аще и Сякъ бѣше, обаче навывше отъ силъ, яже пострада, послушанію; и совершивше бысть всякъ послушающимъ Его виновенъ спасенія вѣчнаго, нареченъ отъ Бога первосвященникъ, по чину Мельхиседекову* (Евр. 5, 7—10).

3. Наконецъ, совершилось исполнѣ въ Его крестной смерти съ ея предшествовавшими и сопровождавшими обстоятельствами, либо здѣсь достигли уже самой высшей степени и смиреніе нашего Спасителя, и Его послушаніе волѣ Божіей, и Его страданія и скорби. Здѣсь Онъ явился, *пониженъ, безчестнымъ и умаленнымъ паче всякъ сыновъ человеческъ* (Исаи 53, 3); здѣсь



испить Онъ за насъ уже всю чашу гнѣва Божія (Іоан. 18, 11), и потерпѣлъ самыя *болѣзни адамы* (Исаіи 53, 12). Здѣсь какъ первосвященникъ. Онъ, дѣйствительно, заклалъ Себя на древѣ крестномъ въ умиловительную жертву Богу за грѣхи міра, и искупилъ насъ Своею *честною кровію* (1 Петр. 1, 19); такъ что Его воплощеніе и вся земная жизнь служили только приготовленіемъ и какъ бы постепеннымъ восхожденіемъ Его къ этому великому жертвоприношенію. А потому-то и въ словѣ Божіемъ и въ ученіи Церкви (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 47) представляется—

§ 97. Въ особенности смерть Іисуса Христа, какъ искупительная за насъ жертва.

1. Эта важнѣйшая истина была предвозвѣщена въ прообразованіяхъ и пророчествахъ ветхозавѣтныхъ. Такъ мѣднѣй змій, спасавшій отъ смерти всѣхъ, которые, бывъ укушены смертоносными змїями, взирали на него, предназначавалъ, что *такое подобаетъ вознестися Сыну Человѣческому, да всякъ вѣрующій въ Онъ, не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 14, 15; снес. Числ. 21, 8, 9). Кровь всѣхъ жертвенныхъ животныхъ, которыя закалались для очищенія людей отъ грѣховъ, и, въ частности, кровь агнца пасхальнаго, предохранившая первенцевъ Израильскихъ отъ меча ангела смерти во Египтѣ: кровь козляя и тельчаая, съ которою входилъ первосвященникъ однажды въ годъ во Святое Святыхъ для кропленія на очищеніе лица за грѣхи всего народа,—все это ясно указывало народу Божію, что для истиннаго очищенія отъ грѣховъ всего человѣческаго рода употреблена будетъ кровь *агнца, заколennaго отъ сложенія міра* (Евр. 9, 11, 12, 26; 10, 11, 12; 1 Кор. 5, 7; Апок. 6, 12); изъ пророчествъ ветхозавѣтныхъ довольно припомнить здѣсь главное и яснѣйшее, изреченное Пророкомъ Исаіею о Мессіи: *Той язвенъ бысть за грѣхи наша, и мучень бысть за беззаконія наша, наказаніе мира нашего на Немъ, язвою Его мы исцѣльхомъ. Всъ яко овцы заблудихомъ: человекъ отъ пути своего заблуди, и Господь предаде Его грѣхъ ради нашихъ* (Исаіи 53, 5—7).

2. Эту истину провозгласилъ св. Іоаннъ Предтеча, когда, видя грядущаго къ нему Іисуса для принятія крещенія, сказалъ въ слухъ всѣхъ: *се Агнецъ Божій, вземляй грѣхи міра* (Іоан. 1, 29).

3. Эту истину многократно засвидѣтельствовали Самъ Христосъ Спаситель. Говоря о цѣли Своего пришествія на землю, Онъ выразился: *Сынъ Человѣчскій не придетъ, да послужитъ Ему, но послужити, и дати душу Свою избавленіе за многихъ* (Матѣ. 20, 28). Именуя Себя единымъ истиннымъ пастыремъ словесныхъ овецъ, сказалъ: *пастырь добрый душу свою полагаетъ за овцы* (Іоан. 10, 11),—*Азъ есмь пастырь добрый* (—14), *и душу Мою полагаю за овцы* (—15). Предвозвѣщая Іудеямъ объ учрежденіи таинства тѣла и крови Своей, между прочимъ, замѣтилъ: *Азъ есмь хлѣбъ животный, иже съедеть съ небесе: аще кто съестъ отъ хлѣба сею, живъ будетъ во вѣки; и хлѣбъ, ежеже Азъ дамъ, плоть Моя есть, южеже Азъ дамъ за животъ міра* (Іоан. 6, 51).

4. Эту истину благовѣстили св. Апостолы. Ап. Іоаннъ въ посланіи своемъ говоритъ: *кровь Іисуса Христа очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха* (1 Іоан. 1, 7). Апостоль Петръ заповѣдуетъ христіанамъ: *со страхомъ житія вашего время жителствуйте, вѣдаяще, яко не истлѣннымъ серебромъ или золотомъ избавистесь отъ суетнаго вашего житія, отцы преданнаго, но честною кровію яко агнца непорочна и пречиста Христа* (1 Петр. 1, 17—19). *Зане и Христосъ единою о грѣсѣхъ нашихъ пострадалъ, праведникъ за неправедники, да приведетъ ны Богови* (—3, 18). Но чаще всѣхъ другихъ повторяетъ эту истину въ своихъ посланіяхъ Ап. Павелъ: *предалъ бо вамъ исперва, еже и прїять, яко Христосъ умре грѣхъ нашихъ ради, по писаніемъ* (1 Кор. 15, 3); *Христосъ возлюбилъ есть насъ, и предаде Себе за ны приношеніе и жертву Богу въ волю благоуханія* (Еф. 5, 2); *Иже преданъ бысть за преуръшенія наша, и воста за оправданіе наше* (Римл. 4, 25).

5. Эту истину всегда содержала св. католическая Церковь, какъ видно: а) изъ Никео-Цареградскаго Символа, гдѣ она учауетъ насъ вѣровать: „и во единаго Господа Іисуса Христа,



Сына Божія... насъ ради челоуѣкъ и нашего ради спасенія шедшаго съ небесъ... *распятаю же за ны...*: б) изъ символа Аѳанасіева, гдѣ говорится: „единъ Христосъ пострадавый спасенія нашего ради“.

§ 98. Раскрытіе самаго способа нашего искупленія смертію Іисуса Христа.

Вся тайна нашего искупленія смертію Іисуса Христа состоитъ въ томъ, что Онъ, въ замѣнъ насъ, уплатилъ Своею кровію долгъ Правдѣ Божіей за наши грѣхи, который мы сами уплатить были не въ состояніи: иначе,—въ замѣнъ насъ, исполнилъ и потерпѣлъ все, что только требовалось для отпущенія нашихъ грѣховъ. Возможность, вообще, такого замѣненія одного лица другимъ предъ судомъ Правды Божіей, такой уплаты нравственного долга однимъ лицомъ вмѣсто другаго или другихъ необходимо должна быть признана здравымъ смысломъ: а) когда на эту замѣну есть воля Божія и согласіе Самого верховнаго Законодателя и Судіи; б) когда лице, принявшее на себя уплатить долгъ вмѣсто другихъ неоплатныхъ должниковъ, само не состоитъ предъ Богомъ въ такомъ же долгу; в) когда оно добровольно рѣшается исполнить всѣ требованія долга, какія только предложитъ Судія; и г) когда, наконецъ, дѣйствительно, принесетъ такую плату, которая бы вполне удовлетворила за долгъ. Всѣ эти условія, которыя мы заимствовали съ примѣра нашего Спасителя и только обобщили, совершенно выполнены въ Его великомъ подвигѣ ради насъ. И—

1. Господь Іисусъ потерпѣлъ за насъ страданія и смерть по волѣ и съ соизволенія Своего Отца, нашего верховнаго Судіи. Для того Онъ, Сынъ Божій, и приходилъ на землю, чтобы *творить не Свою волю, но волю пославшаго Его Отца* (Іоан. 6, 38); тѣмъ только и занимался, въ продолженіе всей Своей земной жизни, чтобы *исполнить волю Отца* (Іоан. 4, 34). Наконецъ, когда, приближаясь къ смерти, посреди величайшихъ Своихъ страданій, въ саду Геосиманскомъ молился ко Отцу: *Отче Мой,*

аще возможно есть, да мимоидеть отъ Мене чаша сия (Матѣ. 26, 39), немедленно присовокупилъ: *обаже не якоже Азъ хощу, но якоже Ты* (—39), *не Моя воля, но Твоя да будетъ* (Лук. 22, 42). Съ другой стороны слово Божіе ясно учитъ, что Самъ Отецъ Своего Сына не пощадитъ, но за насъ всѣхъ предать есть Ею (Римл. 8, 32): Самъ Богъ Ею предположи отпущеніе вѣрою въ крови Ею, въ явленіе правды Своея, за отпущеніе прежде бывшихъ грѣховъ (—3, 25).

2. Господь Іисусъ потерпѣлъ страданія и смерть за наши грѣхи. Самъ будучи совершенно безгрѣшенъ и невиненъ, и, слѣд., будучи совершенно свободенъ предъ Богомъ отъ этого нравственного долга. Его, *нездѣвшимаго грѣха*, говоритъ Апостолъ, Богъ *по насъ грѣхъ сотвори, да мы будемъ правда Божія о Немъ* (2 Кор. 5, 21). Онъ *Духомъ Святымъ Себе принесъ непорочна Богу* (Евр. 9, 14), *пострадалъ праведникъ за неправедника, да приведетъ ны Боюви* (1 Петр. 3, 18).

3. Господь Іисусъ потерпѣлъ за насъ страданія и смерть совершенно добровольно,—отчего и могли они быть угодными небесному Судіи. *Сею ради Мя Отецъ любитъ*, говоритъ Христосъ Спаситель, *яко Азъ душу Мою полагаю, да паки прииму ю. Никтоже возметъ ю отъ Мене, но Азъ полагаю ю о Себѣ; область имамъ положить ю, и область имамъ паки прияти ю* (Іоан. 10, 17, 18).

4. Господь Іисусъ Своими страданіями и смертію принесъ за насъ правдѣ Божіей плату, не только совершенно полную и удовлетворительную за долгъ нашъ, но и преизбыточествующую, и, такимъ образомъ, не только искупилъ насъ отъ грѣха, но и приобрѣлъ намъ вѣчныя блага.

а) Господь Іисусъ принесъ плату полную и совершенно удовлетворительную за долгъ нашъ. Этотъ долгъ нашъ предъ Богомъ состоялъ въ томъ, что мы не исполнили воли Его, которую должны были исполнить, и непослушаніемъ своимъ безконечно оскорбили своего Создателя, и вслѣдъ за тѣмъ осуждены были Имъ на страданія и смерть, которая есть неизбѣжное слѣдствіе грѣха и справедливое возмездіе за грѣхъ, по слову Писанія—*оброцы грѣха смерть* (Римл. 6, 23; снес. Быт. 2, 17).



Но Господь Иисусъ всецѣло и совершенно исподниль за насъ волю Божію въ продолженіе всей Своей земной жизни и особенно въ крестныхъ страданіяхъ и смерти, когда Его самоотверженіе, смиреніе, послушаніе волѣ Отца достигли самой высшей степени (Фил. 2, 8): всецѣло и совершенно потерпѣлъ за насъ и всѣ тѣ страданія и смерть, какія мы заслуживали за всѣ наши грѣхи. Ибо, хотя Онъ страдалъ и умеръ за насъ по человечеству; но это человечество и во время страданій было нераздѣльно соединено съ Его Божествомъ, и есть собственное человечество Бога Слова. Хотя Онъ страдалъ и умеръ одинъ за весь родъ человеческій, заключающій въ себѣ миллионы людей: но Онъ есть Божеское Лице, съ которымъ не только всѣ люди, но и всѣ твари въ совокупности не могутъ сравниться по достоинству. Хотя Онъ исполнялъ за насъ волю Божію и былъ послушливъ въ продолженіе только тридцати трехъ съ половиною лѣтъ, и хотя пострадалъ и умеръ за насъ однажды; но и такое послушаніе волѣ Божіей, и такія страданія и смерть Его, какъ Лица Божескаго, безъ сомнѣнія, въ состояніи замѣнить собою всѣ неисчислимо многократныя наши непослушанія волѣ Божіей, всѣ безчисленные виды нашихъ страданій и смерти, временныхъ и вѣчныхъ. Богъ не могъ остаться не удовлетвореннымъ такою жертвою за наши грѣхи, потому что и удовлетворявшій былъ Богъ (Евр. 5, 8—10; 9, 27, 28; 10, 12, 14).

б) Господь Иисусъ принесъ за насъ плату преизбыточествующую. Ибо какъ бы ни были велики и многочисленны грѣхи всего рода человеческого, но они ограничены и по природѣ своей, и по числу, а самоотверженіе, страданія и смерть Иисуса Христа, Лица Божескаго и безпредѣльнаго должны имѣть безконечную цѣну, во всѣхъ отношеніяхъ, предъ судомъ вѣчной правды. И слѣд. какъ ни велико, какъ ни необъятно оскорбленіе, причиненное грѣхами нашими величеству высочайшаго Существа: но удовлетвореніе, принесенное за нихъ Иисусомъ Христомъ, несравненно больше. А потому Онъ не только совершенно уплатилъ за насъ долгъ безцѣвною Своею кровію, но и купилъ за нее, приобрѣлъ для насъ вѣчныя блага. Эту исти-

ну ясно проповѣдуетъ св. Апостоль, говоря: *не якоже преіръшеніе, тако и даръ: аще бо преіръшеніемъ единого мнози умроша, множае наче благодать Божія и даръ благодатию единого человека Иисуса Христа во многихъ преизлишествова...* Аще бо единого преіръшеніемъ смерть царствова единѣмъ, множае наче избытокъ благодати и даръ правды приѣмлюще, въ жизни воцарятся единѣмъ Иисусъ Христомъ (Римл. 5, 15, 17; снес. 8, 32).

Потому-то мы и вѣруемъ, что страданія и смерть нашего Спасителя имѣють значеніе не только выкупа за насъ и уплаты долга; но и значеніе величайшихъ заслугъ предъ судомъ вѣчной Правды, ради которыхъ Богъ *вся намъ дарствуетъ* (Римл. 8, 32; снес. Простр. Кат. о чл. IV).

§ 99. Обширность искупительныхъ дѣйствій смерти Христовой.

Жертва, принесенная за насъ Христомъ Спасителемъ на крестѣ, есть жертва всеобъемлющая. Сила ея и дѣйствія простираются—

1. На всѣхъ людей. Св. Апостолы называютъ Иисуса Христа—а) ходатаемъ за всѣхъ: *единъ есть Богъ, и единъ ходатай Бога и человекъ, человекъ Христосъ Иисусъ, давший Себе избавленіе за всѣхъ* (1 Тим. 2, 5—6); б) Спасителемъ міра: *Той очищеніе есть о грѣсахъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и о всего міра* (1 Иоан. 2, 2); *и мы видѣхомъ и свидѣтельствуемъ, яко Отецъ посла Сына Спасителя міра* (—4, 14); в) умершимъ за всѣхъ людей: *аще единъ за всѣхъ умре, то убо вси умроша, Христосъ же за всѣхъ умре, да живущи не ктому себѣ живуть, но умершему за нихъ и воскресшему* (2 Кор. 5, 14, 15; снес. Евр. 9, 9). Если же въ Св. Писаніи иногда говорится, что Господь *далъ душу Свою избавленіе только за многихъ* (Матѣ. 20, 28), или *вознесъ на крестъ грѣхи многихъ* (Евр. 9, 28); то надобно помнить, во-первыхъ, что, при выраженіи этой истины на свящ. языкѣ, слово *многіе* употребляется въ значеніи *всѣхъ*, какъ часть вмѣсто цѣлаго, напримѣръ у Апостола: *якоже единого преіръшеніемъ во вся человекъ вниде осужденіе:*



виправдані і єдино оправданієм во вся челоуцьки видіе оправданіе живани. Якоже бо ослушанієм єдинаго челоуцька грѣшину быша мнози, сице и послушанієм єдинаго праведни будуть мнози (Рим. 5, 18, 19; снес. 12, 15). А во-вторыхъ извѣстно, что, хотя Христосъ умеръ за всѣхъ, и *всѣмъ челоуцькомъ хоцетъ спастися, и во разумъ истины приити* (1 Тим. 2, 4), но не всѣ вѣрують въ Него, не всѣ усвають себѣ совершенное Имъ спасеніе, и дѣйствительно, спасаются только многіе (Мате. 20, 16).

2. На всѣ грѣхи. Это подтверждаетъ слово Божіе, когда говорить, что Христосъ избавилъ насъ: а) вообще отъ всякаго грѣха: *Иже далъ есть Себе за ны, да избавитъ ны отъ всякаго беззаконія* (Тит. 2, 14); *кровь Иисуса Христа Сына Ею* (Бога) *очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха* (1 Иоан. 1, 7),— и въ частности б) отъ грѣха первороднаго: *якоже бо ослушаніємъ єдинаго челоуцька грѣшину быша мнози, сице и послушаніємъ єдинаго праведни будутъ мнози* (Рим. 5, 19; снес. 1 Кор. 15, 45); в) отъ всѣхъ грѣховъ прѣвннихъ: *егоже предположи Богъ очищеніе впрою въ крови Ею, въ явленіе правды Своея, за отпущеніе прѣжде бывшихъ грѣховъ* (Рим. 3, 25); г) отъ всѣхъ грѣховъ будущихъ: *чащце моя, сія тишу вамъ, да не согрѣшаете; и аще кто согрѣшитъ, ходатая имамы ко Отцу, Иисуса Христа праведника. И Той очищеніе есть о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же тощю, но и о всего міра* (1 Иоан. 2, 1, 2).

3. На всѣ времена, т. е. отъ самаго начала паденія челоуцькаго до кончины міра. Посему-то—а) Христосъ называется, съ одной стороны, *агнцемъ*, заколеннымъ въ очахъ Божіихъ отъ сложенія міра (Апок. 13, 8); а съ другой—первосвященникомъ вѣчнымъ (Евр. 7, 21), который не имѣлъ нужды множещю страдати отъ сложенія міра, но єдиною въ конщину вѣковъ, во отпущеніе грѣха, жертвою Своею явися (—9, 26); и єдинымъ приношеніємъ совершилъ есть во вѣки освящаемыхъ (—10, 14). Равнымъ образомъ б) и искупленіе, Имъ совершенное, называется вѣчнымъ: *Христосъ пришелъ архіерей вѣдоущю блаж.,... ни кровію козлею ниже тельчюю, но Своею кровію, видіе єдиною во святая, вѣчное искупленіе обрѣтый* (—9, 11, 12); и в) священство Его—непреходящимъ: *Сей, занеже пребываетъ*

во вѣки, непроступное имать священство; *тѣмже и спасеніе до конца можетъ приходящю чрезъ Него къ Богу, всегда живъ сый, не перестаетъ ходатайствовати о насъ* (—7, 24, 25; снес. Рим. 8, 34).

Практи. Хотя Христосъ Спаситель умеръ собственно за падшій родъ челоуцькій, почему и называется Ходатаемъ Бога и челоуцьковъ (1 Тим. 2, 5); но такъ какъ цѣлю Его искупительной жертвы было потребити не только грѣхъ, но и всѣ слѣдствія грѣха, а слѣдствія грѣхопаденія простирались на весь міръ; то дѣйствія искупленія простерлись на весь міръ, какъ духовный, такъ и вѣщественный.

а) По отношенію къ міру духовному слѣдствіемъ паденія нашихъ прародителей было то, что грѣхъ, расторгшій союзъ нашъ съ Богомъ, существомъ святѣйшимъ, расторгъ неизбежно союзъ нашъ и съ святѣми Ангелами (Мате. 25, 31). Христосъ соединилъ Своимъ крестомъ небо съ землею, возсоединилъ ангеловъ и челоуцьковъ въ єдиную главою Своею во єдиную Церковь Божію. *Въ немъ, говоритъ Апостолъ, благоуволи Богъ всему исполненію вселитися, и тѣмъ примирити вселенская къ Богу, умиротворилъ кровію креста Ею, чрезъ Него, аще земная, аще ли небеская* (Еф. 1, 19, 20); *положи въ Немъ, возлжати вселенская, яко на небесахъ и яко на земли* (Еф. 1, 9—10), и, по совершеніи Имъ дѣла искупленія, *Тотъ даде Главу єдине євѣрѣ Церкви, яко єсть тѣло Ею, исполненіе исполняющаю вселенская во всякъ* (—22, 23).

б) По отношенію къ міру вѣщественному, или по крайней мѣрѣ къ земной природѣ грѣхъ челоуцькій произвелъ то, что *земля проклята въ дѣлахъ челоуцька* (Рим. 8, 17), *суети твари повинуся не волею, и даже до нынѣ соведѣдаетъ и сболтываетъ съ нами* (Рим. 8, 20, 22). Вслѣдствіе искупленія, совершеннаго Иисусомъ Христомъ, снимается и съ земли проклятіе, и вся тварь освободится отъ суеты и отъ вездыханій: это исполнѣе должно послѣдовать уже тогда, когда окончательно совершится обрѣженіе челоуцьчества, и откроется слава сыновъ Божіихъ. Поэтому-то, какъ свидѣтельствуетъ Апостолъ, *чашіе твари откроветіа сыновъ Божіихъ чащце*. *Иже бо тварь повинуся не волею, но за повинувашю ю на уповани, яко и сама тварь освободится отъ работы истлѣнія въ свободу славы чашѣ Божіихъ* (Рим. 8, 19—21). Тѣмъ оправданыя *послѣдній гражъ* всѣхъ земнородныхъ—смерть; неизбежно кончатся *работы истлѣнія*; тогда *земля, и яко на ней дѣла створатъ* (2 Петр. 3, 10), и явятся *ново небо и новая земля, въ нижше будетъ жити єдина правда* (—13).

§ 100. Слѣдствіе крестныхъ заслугъ Иисуса Христа по отношенію къ Нему Самому: состояніе Его прославленія.

1. Великій подвигъ нашего искупленія, который совершилъ Господь Иисусъ Своими страданіями и смертію, какъ подвигъ Его свободный, какъ подвигъ Лица Божескаго, имѣеть, предъ судомъ вѣчной Правды, значеніе величайшей заслуги не только по отношенію къ намъ, но и по отношенію къ Нему Самому, нашему Искупителю. Онъ добровольно подчинилъ Себя воли

Отца, опрагдывающего спасити міръ кровію Своего вочеловѣчившаго Сына; добровольно прошесть весь путь истощанія; добровольно, *вмѣсто предѣлжанія Ему радости, претерпѣ крестъ, в срамнѣи неравнѣи* (Евр. 12, 2); за все это встѣтъ за состояніемъ Его истощанія настало для Него *состояніе прославленія и славы* (Іоан. 7, 39; 12, 16).—прославленія не по Божеству, которое всегда было славно, и только *во онехъ плоти* (Евр. 5, 7), скрывало славу свою подъ покровомъ плоти, но по самому человечеству, воспринятому Имъ въ единство Его Божеской Ипостаси, которое до смерти, по истинѣ, было *умалено* (безчестно) и не имѣло *ни доброты, ниже славы* (Исай 53, 2, 3). Объ этомъ всецѣломъ прославленіи нашего Спасителя, какъ Богочеловѣка вълѣдствіе Его заслугъ—

1. Ясно возвѣстить Самъ Онъ, когда, по воскресеніи, явившись двумъ ученикамъ Своимъ, шедшимъ въ Еммаусъ и недоумѣвавшимъ о смерти Учителя, воскликнулъ: *о, несмысленная и косная сердца, еже вярвати о вѣсѣхъ, яже глаголаша Пророцы. Не сія ли подобаше пострадати Христу, и внити въ славу Свою* (Лук. 24, 25, 26; снес. Іоан. 10, 17)?

2. Ясно засвидѣтельствовали и св. Апостолы. Ап. Петръ пишетъ, что Пророки предвозвѣстили о спасеніи нашемъ, *прежде свидѣтельствую о Христовыхъ страстяхъ, и о славахъ, яже по снхъ* (1 Петр. 1, 11). Ап. Павелъ, изобразивъ, какъ Христосъ, будучи истиннымъ Богомъ, добровольно Себе *умалилъ, зракъ раба пріимъ, и смирилъ Себе, послушавъ бывъ даже до смерти, смерти же крестныя, непосредственно присовокупляеть: тьмъ же (дѣ) и Богъ Его превознесе, и дарова Ему имя, еже наче велико имене, да о имени Иисусовъ всяко колѣно поклонится, небесныхъ и земныхъ и преписподнихъ* (Фил. 2, 7—10). А въ другомъ посланіи говорить, что *видимъ Иисуса, именно за пріятіе смерти, славою и честію вѣчнана* (Евр. 2, 9).

II. Въ чемъ состоитъ это прославленіе нашего Спасителя, видно отчасти изъ приведенныхъ свидѣтельствъ. Въ томъ, что Онъ, уже какъ Богочеловѣкъ, вошелъ въ ту самую славу, которую, какъ Богъ, имѣлъ у Отца, *прежде міръ не бысть* (Лук. 24, 26; Іоан. 17, 1); въ томъ, что Его, и по *человѣче-*

ствѣ, *отсѣчь, воскресивъ отъ мертвыхъ, возсѣи обеснуду Себе на небесахъ, прехити всякую начальства и власти и силы и господства и всякого имене именуемаго не точно въ онехъ семь, но и въ пріидущемъ; и вся покори вѣкъ нозъ Его* (Еф. 1, 20—22); въ томъ, что Онъ *возсѣвъ на небо, поклонившася Ему Ангеломъ и землемъ и славамъ* (1 Петр. 3, 22), и въ образѣ *человѣческомъ* преемлетъ отъ всѣхъ небесныхъ, земныхъ и преписподнихъ та-кое же точно поклоненіе, какое по Божеству Своему имѣлъ въ вѣка (Фил. 2, 10; снес. Апок. 5, 11—14).

III. Началось это полное и всецѣлое прославленіе Иисуса Христа воскресеніемъ Его изъ мертвыхъ, когда самое тѣло Его преобразилось и содѣлалось *тѣломъ славы* (Фил. 3, 21), и тогда Онъ связалъ Апостоламъ: *дадеся Имъ всяка власть на небеси и на земли* (Матѣ. 28, 18). Затѣмъ последовало вознесеніе Его съ плотию на небеса, гдѣ поклонились Ему всѣ Ангелы Божіи (1 Петр. 3, 22; Евр. 1, 6). Затѣмъ—сѣдлніе славою Отца во всей Божеской славъ (Еф. 1, 21, 22; 1 Кор. 15, 27), въ которой Онъ ивкогда явится всему міру судити живыхъ и мертвыхъ (Матѣ. 16, 27; 19, 28; 24, 30), и въ которой пребудеть во вѣки вѣковъ купно со Отцемъ и Св. Духомъ (Лук. 1, 33).

III.

О ЦАРСКОМЪ СЛУЖЕНІИ ИИСУСА ХРИСТА.

§ 101. Связь съ предвдущимъ. понятіе о царскомъ служеніи Иисуса Христа и истина сего служенія.

I. Какъ Пророкъ, Господь Иисусъ возвѣстилъ намъ таиную спасенія; какъ Первосвященникъ совершилъ наше спасеніе, искупивъ насъ отъ грѣхъ, *области саманины* (Іѣян. 26, 18). А отъ вѣчной смерти, и заслуживъ для насъ царство небесное и вѣчное блаженство. Но при томъ и другомъ служеніи необходимо еще было Ему имѣть могущество Царя, чтобы, съ одной стороны, въ доказательство божественности Своего благовѣстія совершилъ рядъ знаменій и чудесъ,—безъ чего люди не



могли бы увѣровать въ Него: а съ другой, чтобы дѣйствительно разрушить область діавола—адъ, дѣйствительно побѣдить смерть и отверзть намъ входъ въ царство небесное. Потому-то нашему Искупителю предопредѣлено было, вмѣстѣ съ служеніями пророческимъ и первосвященническимъ, еще третье служеніе—царское. Служеніе это состоитъ въ томъ, что Господь Іисусъ, Царь вѣчный по Божеству, будучи помазанъ Духомъ Святымъ въ Царя и по челоуѣчеству въ самомъ воплощеніи (Лук. 1, 32—35; Дѣян. 10, 37, 38), употреблялъ и употребляетъ Свое царское могущество и власть на великое дѣло нашего спасенія.

II. Истина царскаго служенія нашего Спасителя весьма ясно засвидѣтельствована въ словѣ Божіемъ.

1. Онъ родился Царемъ и облеченнымъ властію. *Отроча родися намъ*, взываетъ Пророкъ, Ісаія. *Сынъ и дадеся намъ, Еюже начальство бысть на рамы Его; и нарицается имя Его: велика совѣта Ангель. Чудецъ. Совѣтникъ, Богъ крѣпкій, Властелинъ, Князь мира, Отець будущаго вѣка* (Ісаія 9, 6, 7; смес. Лук. 1, 32, 33; Матѣ. 2, 2).

2. Онъ былъ Царемъ и имѣлъ царскую власть во дни Своего уничиженія. Ибо Самъ усвоилъ Себѣ тогда имя Царя, какъ видно изъ обвиненія, взведеннаго на Него Іудеями (Матѣ. 27, 11, 37; Марк. 15, 2, 32), и какъ, дѣйствительно, Онъ подтвердилъ то предъ Пилатомъ (Іоан. 18, 37). Усвоилъ Себѣ и власть Царя, какъ показываютъ слова молитвы Его ко Отцу: *Отче, прииде часъ: прослави Сына Твоего, да и Сынъ Твой прославитъ Тя; якоже далъ еси Ему власть всякія плоти, да всяко, еже далъ еси Ему, дастъ имъ животъ вѣчный* (Іоан. 17, 1, 2). Самимъ дѣломъ показалъ Себя Царемъ, когда входилъ во Іерусалимъ, соотвѣтственно древнему пророчеству: *радуйся зѣло, дщи Сиона, протопѣдуй, дщи Іерусалимля: се Царь твой грядетъ тебѣ праведенъ и списанъ, Той кротокъ, и вслѣдъ на побѣрежника и жребца юна* (Зах. 9, 9; Іоан. 12, 15), и когда принималъ торжественныя привѣтствія отъ народа: *Осанна Сыну Давидову* (Матѣ. 21, 9); *благословенъ грядый во имя Господне царь Израилевъ* (Іоан. 12, 13).

3. Наконецъ во всей славѣ и могуществѣ Онъ явился Царемъ въ состояніи Своего прославленія, когда уже сказалъ ученикамъ: *дадеся Ми всяка власть на небеси и на земли* (Матѣ. 28, 18), и когда Богъ, дѣйствительно, посадилъ Его *вѣснующу Себе на небесныхъ, превыше всякаго начальства и власти и силы и господства, и всякаго имене именуемаго не точію въ отцѣ семъ, но и во грядущемъ; и вся покоря подъ нозы Его* (Еф. 1, 21, 22).

§ 102. Въ какихъ дѣйствіяхъ выразилось царское служеніе Іисуса Христа? Его чудеса.

Главные дѣйствія, въ которыхъ выразилось царское служеніе Іисуса Христа, суть: во-первыхъ, всѣ чудеса, которыя совершалъ Онъ въ доказательство Своего Божественнаго посольства и истины Своего ученія, и въ которыхъ проявлялъ царскую власть Свою какъ надъ всею природою, такъ, въ частности, надъ адомъ и надъ смертію; во-вторыхъ, Его нисшествіе во адъ и побѣда надъ адомъ; въ-третьихъ, Его воскресеніе и побѣда надъ смертію; въ-четвертыхъ, Его вознесеніе на небеса, которымъ отверзъ Онъ намъ входъ въ царство небесное.

1. Господь Іисусъ совершалъ Свои чудеса въ доказательство Своего Божественнаго посольства и истины Своего ученія. Объ этомъ говоритъ Онъ Самъ: *аще не творю дѣла Отца Моего, не имите Ми вѣры; аще ли творю, аще и Мнѣ не вѣруете, дѣломъ Моимъ вѣруйте* (Іоан. 10, 37, 38); *дѣла бо яже даде Мнѣ Отець, да совершу я, та дѣла, яже Азъ творю, свидѣтельствуютъ о Мнѣ, яко Отець Мѣ посла* (Іоан. 5, 36).

2. Господь Іисусъ проявлялъ въ чудесахъ Своихъ власть надъ всею природою. Такъ, Онъ претворилъ воду въ вино (Іоан. 2, 1—11), ходилъ по водамъ (Матѣ. 14, 26), однимъ словомъ укротилъ бурю морскую (Лук. 8, 24); однимъ словомъ или однимъ прикосновеніемъ Своимъ исцѣлялъ всякія болѣзни (Матѣ. 9, 20—23; 14, 35, 36), давалъ зрѣніе слѣпымъ (Марк. 10, 46—52), слухъ глухимъ, языкъ нѣмымъ (Матѣ. 9, 32—35; 12, 22; Лук. 11, 14) и проч.



3.—Проявлялъ власть Свою надъ силами ада. Это во всѣхъ тѣхъ многочисленныхъ случаяхъ, когда однимъ повелѣніемъ Своимъ изгонялъ духовъ нечистыхъ изъ людей (Марк. 1, 25; 5, 8; 9, 25; Лук. 8, 32. 33), и когда сами бѣсы, узнавая въ Немъ Сына Божія, трепетали Его могущества и власти надъ ними, и взывали: *что намъ и Тебѣ, Иисусе Сыне Божій? пришелъ еси стѣю прежде времеи мучити насъ* (Мате. 8, 29).

4.—Проявлялъ власть Свою надъ смертію. Ибо—а) воскресилъ сына вдовы Наннея одной прикосновеніемъ къ одру умершаго и повелѣніемъ: *юноше, тебѣ глаголю, востани* (Лук. 7, 14 и слѣд.); б) воскресилъ дочь Іаира, начальника синагоги, прикосновеніемъ и словомъ: *отроковице, востани* (Лук. 8, 54); в) воскресилъ четверодневнаго мертвеца, Лазаря, велегласнымъ воззваніемъ: *Лазаре, вradi вонъ* (Іоан. гл. 11).

Такимъ образомъ и во дни истощанія нашего Спасителя, когда Онъ совершалъ преимущественно Свое служеніе пророческое и служеніе первосвященническое, чудеса Его показывали уже, что Онъ есть вмѣстѣ и Царь вселенной. Побѣдитель ада и смерти.

§ 103. Нисшествіе Іисуса Христа во адъ и побѣда надъ адомъ.

Но всѣ дѣйствія, въ которыхъ Господь Іисусъ являлъ власть Свою надъ духами злобы еще на землѣ, можно называть только предначатками Его побѣды надъ адомъ. Самымъ же дѣломъ Онъ побѣдилъ и разрушилъ адъ, когда, *упразднивъ смертію Своею илущаю державу смерти, сиречь діавола* (Евр. 2, 14), снишелъ во адъ съ душою Своею, яко Богъ, чтобы благовѣстити плѣнникамъ адовымъ о спасеніи, и извелъ оттуда всѣхъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ въ свѣтлыя обители Отца небеснаго (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 49; Простр. Хр. Катих. о чл. 5—7).

I. Ученіе о томъ, что Господь Іисусъ дѣйствительно, сходилъ во адъ душою Своею и Божествомъ въ то время, какъ тѣло Его находилось во гробѣ, и сходилъ именно съ цѣлю проповѣдать тамъ о спасеніи—

1. Есть ученіе апостольское. Св. Петр. въ рѣчи своей къ Іудеямъ, приведши слова Псалмопѣвца: *не оставиши души моея во адъ, ниже даси преподобному твоему видѣти истлѣнія*, замѣтилъ, что Давидъ, какъ Пророкъ, предсказалъ въ этихъ словахъ о воскресеніи Христовѣ, *яко не оставися душа Его во адъ, ни плоть Его видѣ истлѣнія* (Дѣян. 2, 27—31). А въ одномъ изъ посланій выражаетъ мысль свою еще яснѣе, говоря: *Христосъ единою о грѣсѣхъ нашихъ пострада, праведникъ за неправедники, да приведетъ ны Богови, умерщвленъ убо бывъ плотію, оживъ же духомъ, о немже и сущимъ въ темницѣ духовомъ сошедъ проповѣда* (1 Петр. 3, 18. 19).

2. Было всегда содержимо Церковію. Доказательство тому находимъ отчасти въ нѣкоторыхъ изъ древнихъ ея символовъ, каковъ Аквилейскій, гдѣ стоитъ членъ о сошествіи Іисуса Христа во адъ; но гораздо болѣе въ писаніяхъ ея древнихъ учителей. Напримѣръ, а) *св. Иринея*: „нисходитъ Господь въ преисподняя земли, благовѣствуя и тамъ пришествіе Свое и отпущеніе грѣховъ тѣмъ, которые вѣрують въ Него,—а увѣровали въ Него всѣ, ожидавшіе Его пришествія и служившіе Его распоряженіямъ, Праведники, Пророки и Патріархи“; б) *св. Василия Великаго*: „ясно (Давидъ) пророчествуетъ (Пс. 48, 16) о сошествіи во адъ Господа, который вмѣстѣ съ другими душами избавилъ и душу самаго Пророка, чтобы она не оставалась во адѣ“.

II. Господь Іисусъ Своимъ нисшествіемъ во адъ разрушилъ адъ, извелъ изъ него плѣнниковъ,—всѣхъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ. Эту мысль также проповѣдуетъ св. Апостолъ говоря: *возшедъ на высоту плѣнилъ еси плѣнь, и даде даіанія челоуѣкомъ. А еже възиде, что есть, тоію яко и сииде прежде въ болыишій страны земли* (Еф. 4, 8—10). И потомъ, вслѣдъ за св. Апостоламъ, проповѣдывали и учителя Церкви, напримѣръ, а) *св. Іоаннъ Златоустъ*: „адъ плѣненъ сошедшимъ въ него Господомъ, упраздненъ, поруганъ, умерщвленъ, низложенъ, связанъ“; б) *св. Григорій Богословъ*: „отразилъ Онъ жало смерти, сокрушилъ мрачныя затворы унылаго ада, даровалъ свободу душамъ“; в) *св. Кириллъ Іерусалимскій*: „сошелъ въ подземныя мѣста, дабы и оттуда освободить праведныхъ“.



§ 104. Воскресение Иисуса Христа и победа надъ смертію.

Какъ въ разрушеніи Христосъ собственно Своимъ ниспосланіемъ во адъ, хотя и прежде являлъ Свою царственную власть надъ силами ада; и такъ и смерть побѣдилъ Онъ собственно Своимъ воскресеніемъ отъ смерти, хотя и прежде не разъ показывать Свое могущество надъ нею. Это раскрываетъ св. Апостолъ, говоря: *Христосъ восталъ отъ мертвыхъ: начатокъ умершимъ быти; понеже бо человекомъ смерть бысть, и человекомъ воскресеніе мертвыхъ. Якоже бо в Адамъ вси умирають, такъже и в Христѣ вси оживути. Кѣждо же въ своемъ чинѣ, начатокъ Христовъ, потому же Христу вправдѣніи въ пришествіи Его* (1 Кор. 15, 20—23). Чтобы понять, какимъ образомъ, въ дѣйствіе воскресенія Христова, воскресемъ нѣкогда и все мы, и довергнемся вѣчная побѣда надъ смертію, надобно взять во вниманіе, что по ученію слова Божія, мы чрезъ вѣру во Христа и чрезъ приобщеніе св. таинства въ Его становимся причастниками Христу (Евр. 3, 14), едино со Христомъ (Іоан. 6, 56; 15, 4—5); а въ Немъ и участниками Его жизни. Потому-то и училъ Онъ Свои: *Азъ есмь воскресеніе и животъ: кто вѣруетъ во Мѧ, аще и умретъ, оживетъ* (Іоан. 11, 25). *Явилъ Мою плоть, и явилъ Мою кровь, имать животъ вѣчный: и Азъ воскресу со въ послѣдній день* (—6, 54). *Явилъ Мою плоть, и явилъ Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ* (—56). По причинѣ такого единенія со Христомъ, въ явномъ смыслѣ, мы уже съ Нимъ воскресли (Кол. 3, 1), точно такъ, какъ нѣкогда въ праотцѣ нашемъ Адамѣ все мы согрѣшили и подверглись смерти (Римл. 5, 12—19).

§ 105. Вознесеніе Иисуса Христа на небеса и отверстіе для всѣхъ вѣрующихъ въ Него, царства небеснаго.

Послѣ того, какъ Господь Своимъ ниспосланіемъ во адъ освободилъ отъ гнѣ вѣтхозавѣтныхъ праведниковъ и, воскресши изъ мертвыхъ, *начатокъ умершихъ быти*. — Онъ, наконецъ, торжественно вознесся на небеса съ воспринятымъ Имъ естествомъ

человѣческимъ и, такимъ образомъ, отверзъ для всѣхъ людей свободный входъ въ царство небесное.

Истину эту выразилъ Самъ Онъ, когда бесѣдуя съ учениками объ отшествіи Своемъ ко Отцу, сказалъ: *иду уготовати мѣсто вамъ. И аще уготовлю мѣсто вамъ, пакы прииду и поиму вы къ Себѣ, да, идѣже есмь Азъ, и вы будете* (Іоан. 14, 2, 3). Потомъ со всею ясностію раскрылъ св. Апостолъ Павелъ въ разныхъ мѣстахъ своихъ посланій. Въ одномъ мѣстѣ онъ говоритъ, что *Христосъ не въ рукотворенная святая видѣ, но въ самое небо, нынѣ да явится лицу Божію о насъ* (Евр. 9, 24); въ другомъ прямо называетъ Его нашимъ предтечею на небеса (—6, 20); въ третьемъ выражается, что какъ Богъ совоскресилъ насъ со Христомъ, такъ точно *и спосади на небесныхъ во Христѣ Иисусѣ* (Еф. 2, 6), по вознесеніи Его на небеса; въ четвертомъ, что мы *наслѣдницы Богу, спаслѣдницы же Христу* (Римл. 8, 17); въ пятомъ даетъ наставленіе: *аще убо воскреснуете со Христомъ, вышнихъ ищите, идѣже естъ Христосъ одесную Бога сѣдя. Горняя мудрствуйте, а не земная: умрете бо, и живомъ вашъ сокровенъ естъ со Христомъ въ Бозѣ* (Кол. 3, 1—3).

ОТДѢЛЪ II.

О БОГѢ, КАКЪ ОСВЯТИТЕЛЬ И КАКЪ СУДИИ И МЗДОВОЗДАТЕЛЬ.

ГЛАВА I.

О БОГѢ, КАКЪ ОСВЯТИТЕЛѢ.

§ 106. Связь съ предыдущимъ; понятіе объ освященіи чело-
вѣка и участіе всѣхъ лицъ Пресвятой Троицы въ дѣлѣ
этого освященія.

I. Господь Иисусъ, какъ Пророкъ, Первосвященникъ и Царь, совершилъ спасеніе для всѣхъ людей. Но чтобы каждый чело-
вѣкъ могъ содѣлаться участникомъ этого спасенія, могъ дѣй-
ствительно спастись во Христѣ Иисусѣ, необходимо освященіе
человѣка.

II. Подъ именемъ *освященія* (*архископа. блаженства. sanctificatio, justificatio*) разумѣется дѣйствительное усвоеніе каждому изъ насъ заслугъ Христовыхъ, или такое дѣло, въ которомъ всесвятый Богъ, при извѣстныхъ условіяхъ съ нашей стороны, дѣйствительно, очищаетъ насъ отъ грѣховъ, оправдываетъ и содѣлываетъ *освященными и святыми* (1 Кор. 1, 2; 2 Кор. 1, 1). И *силы убо князи бысте, писавъ св. Апостолъ Павелъ* Коринѣянамъ, *исчисливъ разные виды грѣшниковъ, но омыстеса, но освятисеса, но оправдистеса, именовъ Господа нашего Исуса Христа, и Духомъ Божиимъ* (1 Кор. 6, 11).

III. Въ дѣлѣ освященія нашего участвуютъ всѣ Лица Преев. Троицы: Отецъ, Сынъ и Святый Духъ. Отецъ, Которому молится Сынъ еще во дни служенія Своего на земли о вбрующихся въ Него: *Отече святой... святи азъ во истину Твою* (Иоан. 17, 14, 17), и о Которомъ писалъ потомъ Апостолъ христіанамъ: *Самъ же Богъ мира да освятитъ васъ всесовершеннѣ во всемъ* (1 Сол. 5, 23). Сынъ, Который для того и предалъ Себя за Церковь, да *освятитъ ю, очиститъ банею водою въ слово, да представитъ ю себѣ славу Церкви, не имущу скверны или порока, или что либо отъ таковыя, но да будетъ свята и непорочна* (Еф. 5, 26, 27). — и дѣйствительно, *бысть намъ Премудрость отъ Бога, правда же и освященіе* (1 Кор. 1, 30). Духъ Святый, Который потому и называется въ преимущественномъ смыслѣ *святымъ* (1 Кор. 12, 3 и др.), что все освящаетъ; называется также *Духомъ Святымъ* (Гал. 1, 4), совершающимъ *святымъ* въ насъ (1 Петр. 1, 2). Въ частности —

1. Отецъ представляется *исполнителемъ* нашего освященія. Отъ Него Спаситель первоначально послалъ на землю Духа Святаго; и *Азъ умолю Отца, говоритъ Христосъ* ученикамъ предъ вознесеніемъ Своимъ на небеса, *и ащею Утѣшителю дасть вамъ, да будете съ вами въ азы* (Иоан. 14, 16). Отъ Него же. Отца, прежде всего, и Апостолы желали вбрующимъ богатныхъ даровъ: *благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Исуса Христа* (Римл. 1, 7; 1 Кор. 1, 3).

2. Духъ Святый представляется *совершителемъ* нашего освященія. Явившись на землю, вскорѣ по вознесеніи Спасителя въ небеса, чтобы усвоить намъ дѣло спасенія, Духъ Святый въ дѣлѣ поръ выну пребываетъ въ Церкви (Иоан. 14, 16), воздаетъ грѣшниковъ въ таинствѣ крещенія (Иоан. 3, 5), соодѣлается вбрующимъ въ богатныхъ дарованіяхъ, какъ *Духъ премудрости и разумя, Духъ зельма и кротости, Духъ вѣднїи благочестїа, Духъ страха Божїа* (Исайя 11, 2, 3), обитать въ насъ, какъ въ храмахъ своихъ (1 Кор. 6, 19), *способствуетъ намъ въ немощахъ нашихъ* (Римл. 8, 26), производитъ въ насъ плоды духовные: *любви, радости, воздержанїе, благовѣ, милосердіе, явру, кротость, воздержанїе* (Гал. 5, 22) и всѣ дру-гіе, такъ что *никтоже можетъ рецы Господа Исуса, точию Духомъ Святымъ* (1 Кор. 12, 3).

3. Сынъ представляется *выполнителемъ* нашего освященія. Онъ послужилъ для насъ всѣмъ благодатнымъ дарованіи Духа Святаго Своею крестною смертію. А потому, если Духъ испосланъ отъ Отца на землю: то не иначе, какъ по холодагнству Сына (Иоан. 14, 16). *во имя Сына* (—26); посему и благодать Духа называется обыкновенно *благодатию Господа нашего Исуса Христа* (Рим. 16, 24; 1 Кор. 16, 23); *благодатию Христовою* (Гал. 1, 6), *благодатию данною о Христв Исусъ* (1 Кор. 1, 4), и Самъ Духъ Святый — *Духомъ Христовымъ* (Рим. 8, 9), *Духомъ Сына* (Гал. 4, 6). Поэтому же говорится, что именно Христосъ крестилъ насъ *Духомъ Святымъ* (Матв. 3, 11), что обитаніе въ насъ Духа Святаго есть обитаніе Самого Христа (Римл. 8, 9, 10), и что Онъ именно есть *святымъ* насъ Духомъ Святымъ, а мы *освящаемъ* (Евр. 2, 11; смес. 10, 29; 13, 12).

107. Ученіе Церкви о Богѣ, какъ **Освятителѣ**, и части этого ученія.

Главныя черты церковнаго ученія о Богѣ, какъ Освятителѣ, заключаются въ слѣдующихъ словахъ Символа: „(вѣрую) и въ Духа Святаго, Господа, явившорщаго...; во едину, святую, соборную и апостольскую Церковь; исповѣ-



дую єдино крещеніє во оставленіє грѣховъ.“ Здѣсь говорится: а) о Духѣ Святомъ, благодатию Котораго совершаетъ Богъ наше освященіє; б) о Церкви, которая служитъ орудіємъ Божиимъ для нашего освященія; в) о крещеніи, а вмѣстѣ и о прочихъ таинствахъ, какъ средствахъ, чрезъ которыя преподается намъ Церковію благодать Божія, насъ освящающая.

ЧЛЕНЪ I.

О БЛАГОДАТИ БОЖІЕЙ.

§ 108. Понятіе о благодати Божіей, ея виды и составъ члена.

I. Подъ именемъ благодати Божіей разумѣется спасительная сила Божія (Простр. Хр. Катих. о чл. 9), сообщаемая намъ ради заслугъ нашего Искупителя, и совершающая наше освященіе, т. е., съ одной стороны очищающая насъ отъ грѣховъ, обновляющая и оправдывающая предъ Богомъ, а съ другой—утверждающая и возвращающая насъ въ добродѣтели для жизни вѣчной. Въ этомъ понятіи благодати заключаются три частнѣйшія—

1. Благодать есть спасительная сила Божія. Это видно изъ словъ Самого Господа къ Апостолу Павлу: *довѣлетъ ти благодать Моя: сила бо Моя въ немощи совершается.* и затѣмъ изъ словъ св. Павла: *сладць убо похваляю насъ въ немощехъ моихъ, да вселится въ мя сила Христова* (2 Кор. 12, 9), и въ другомъ мѣстѣ: *въ Немже и тружделюся и подвизаюся по дѣйству Ею: дѣйствуемому во мнѣ силою* (Кол. 1, 29).

2. Благодать даруется намъ туне ради заслугъ Іисуса Христа, какъ учить тотъ же Апостолъ: *благодарю Бога моего всегда о васъ, о благодати Божіей данный вамъ о Христѣ Іисусѣ* (1 Кор. 1, 4). *Спостражди благовѣствованію Христову по силѣ Бога, спасающа насъ, и призванію званіемъ святымъ, не по дългомъ нашимъ, но по Своему благоволенію, и благодати, данный намъ о Христѣ Іисусѣ прежде лтъ вѣчныхъ* (2 Тим. 1, 8. 9).

3. Благодать даруется намъ для нашего освященія, т. е. для нашего очищенія, и оправданія, для нашего преуспѣянія во благочестіи и для спасенія нашего. Это подтверждаютъ слѣдующія мѣста Писанія: *благодать вамъ и миръ да умножится въ познаніи Бога, и Христа Іисуса Господа нашего: Яко вся намъ Божественныя славы Ею, яже къ животу и благочестію, подана разумомъ призванію насъ славою и добродѣтелию* (2 Петр. 1, 2. 3). *Идъже умножися грѣхъ, преизбыточествова благодать. Да якоже царствова грѣхъ во смерть, такожде и благодать воцарится правдою въ жизнь вѣчную, Іисусъ Христомъ Господемъ нашимъ* (Римл. 5, 20. 21). *Да оправдившися благодатию Ею, наследники будемъ по упованію жизни вѣчныя* (Тит. 3, 7). *Благодатию Господа Іисуса Христа втруемъ спастися* (Дѣян. 15, 11).

II. Эта освящающая благодать, для большей отчетливости въ ученіи о ней, подраздѣляется еще на частнѣйшіе виды. Называется *внѣшнею*, поколику дѣйствуетъ на человѣка совнѣ, чрезъ внѣшнія средства, каковы: Слово Божіе, проповѣдь Евангелія, чудеса и под.; и *внутреннею*, поколику дѣйствуетъ непосредственно въ самомъ человѣкѣ, истребляя въ немъ грѣхи, просвѣщая разумъ, возбуждая и направляя его волю къ добру. Называется *предваряющею*, когда производитъ частныя впечатлѣнія на душу человѣка и содѣйствуетъ ему въ частныхъ добрыхъ дѣлахъ; и *постоянною*, когда обитаєтъ постоянно въ душѣ человѣка и содѣлываетъ его праведнымъ и угоднымъ предъ Богомъ. Называется *предваряющею* или предшествующею, поколику предшествуетъ всякому доброму дѣлу, призываетъ и побуждаетъ къ нему человѣка; и *сопутствующею* или содѣйствующею, поколику сопутствуетъ всякому доброму дѣлу. Называется *достаточною*, поколику преподаєтъ человѣку всегда достаточною силу и удобство дѣйствовать къ своему спасенію, хотя бы и не сопровождалась самимъ дѣйствіемъ со стороны человѣка; и *дѣйственною*, когда сопровождается самимъ дѣйствіемъ человѣка и приноситъ въ немъ спасительные плоды.

III. Въ ученіи Православной Церкви о благодати различаются три слѣдующія части: *первая*—о необходимости бла-



годати для освященія чловѣка; *вторая*—о всеобщности благодати и отношеній ея къ свободѣ чловѣка; *третья*—о существѣ и условіяхъ освященія чловѣка благодатию Божіею. Самое ученіе Церкви будетъ представлено въ началѣ каждой изъ этихъ частей.

I.

О НЕОБХОДИМОСТИ БЛАГОДАТИ БОЖІЕЙ ДЛЯ ОСВЯЩЕНІЯ ЧЛОВѢКА.

§ 109. Ученіе Церкви и части этого ученія.

Осудивъ еще въ V вѣкѣ заблужденія Пелагіанъ и Полу-пелагіанъ, изъ которыхъ первые отвергали вообще необходимость благодати для чловѣка, какъ непрічастнаго, по ихъ ученію, первородному грѣху, а послѣдніе говорили, что благодать необходима только для утвержденія чловѣка въ вѣрѣ и добрыхъ дѣлахъ по обращеніи его къ вѣрѣ, а начало вѣры или обращеніе чловѣка къ вѣрѣ и пребываніе его въ вѣрѣ, по обращеніи, до конца жизни зависятъ собственно отъ самого чловѣка безъ содѣйствія благодати.—Православная Церковь преподаетъ намъ слѣдующее ученіе: „аще кто речеть, яко благодать Божія, которою оправдываются въ Иисусѣ Христѣ Господѣ нашемъ, дѣйствительна къ единому токмо отпущенію грѣховъ уже содѣянныхъ, а не подаетъ сверхъ того помощи, да не содѣваются иные грѣхи: таковой да будетъ анаема. Яко благодать Божія не токмо подаетъ знаніе, что подобаеъ творити, но еще вдыхаетъ въ насъ любовь, да возможемъ и исполнити, что познаемъ“. (Карфагенск. собор. прав. 125). „Аще кто речеть, яко та же благодать Божія, яже о Иисусѣ Христѣ Господѣ нашемъ, вспомошествоуетъ намъ къ тому токмо, чтобы не согрѣшати, поелику ею открывается и является намъ познаніе грѣховъ, да знаемъ, чего должно искати, и отъ чего уклонитися, но что ею не подается намъ любовь и сила къ дѣланію того, что мы познали должнымъ творити: таковой да

будеть анаема. Ибо... то и другое есть даръ Божій, и знаніе, что подобаеъ творити, и любовь къ добру, которое подобаеъ творити“. (—Прав. 126). „Аще кто речеть, яко благодать оправданія намъ дана ради того, дабы возможное къ исполненію по свободному произволенію удобнѣе исполняли мы чрезъ благодать, такъ какъ бы и не пріявъ благодати Божіей, мы хотя съ неудобствомъ, однако могли и безъ нея исполнити Божественныя заповѣди: таковой да будетъ анаема. Ибо о влодахъ заповѣдей не рекъ Господь: безъ Мене неудобно можете творити, но рекъ: *безъ Мене не можете творити ничесоже* (Іоан. 15, 5)“. (—Прав. 127). То же ученіе изложено и въ посланіи восточныхъ патріарховъ о православной вѣрѣ, гдѣ читаемъ: „(Св. Писаніе) учитъ, что вѣрующій спасается вѣрою и дѣлами своими, и вмѣстѣ съ тѣмъ представляетъ Бога единственнымъ виновникомъ нашего спасенія: поелику, то есть. Онъ предварительно подаетъ просвѣщающую благодать, которая доставляетъ чловѣку познаніе Божественной истины и учитъ его сообразоваться съ нею (если онъ не противится), и дѣлать добро, угодное Богу, дабы получить спасеніе, не уничтожая свободной воли чловѣка, но предоставляя ей повиноваться или не повиноваться ея дѣйствию“ (чл. 3). И еще: „чтобы, возродившись, чловѣкъ могъ дѣлать добро духовное. (ибо дѣла вѣры, будучи причиною спасенія и совершаемы сверхъестественною благодатию, обыкновенно называются духовными), для сего нужно, чтобы благодать предваряла и предводила, какъ сказано о предопредѣленныхъ, такъ что онъ не можетъ самъ по себѣ творити дѣлъ, достойныхъ жизни по Христѣ, а только можетъ желать или не желать дѣйствовать согласно съ благодатию“ (чл. 14). Въ этомъ ученіи Православная Церковь выражаетъ, что 1) благодать, какъ сверхъестественная сила и непосредственная помощь Божія, необходима вообще для освященія и спасенія чловѣка-грѣшника (противъ Пелагіанъ), 2) необходима, въ частности, для его вѣры и самаго начала вѣры, т. е. для самаго обращенія грѣшника къ вѣрѣ Христовой (противъ Полу-пелагіанъ); 3) необходима для его добродѣтели, по обращеніи (противъ Пелагіанъ); 4) необходима для его пребыванія въ вѣрѣ



и добродѣтели Христіанской до конца жизни (противъ Полуше- лаганъ).

§ 110. Необходимость благодати для освященія челоуѣка вообще.

Благодать Божія необходима для освященія челоуѣка грѣш- ника вообще, т. е. для того, чтобы грѣшникъ могъ выйти изъ своего грѣховнаго состоянія, содѣлаться истиннымъ христіани- номъ и, такимъ образомъ, усвоить себѣ заслуги Искупителя, иначе—могъ обратиться, очиститься, оправдаться, обновиться и потому подвизаться въ благочестіи и достигнуть вѣчнаго спа- сенія. Эту истину—

I. Со всею ясностію возвѣстилъ Самъ Христосъ-Спаситель, когда говорилъ: а) объ Отцѣ: *никтоже можетъ прийти ко Мнѣ, аще не Отецъ пославый Мя привлечетъ его* (Іоан. 6, 44); б) о Св. Духѣ: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ вни- ти во Царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5); и в) о Самомъ Себѣ: *якоже роза не можетъ плода сотворити о себѣ, аще не будетъ на лозѣ: тако и вы, аще во Мнѣ не пребудете. Азъ есмь лоза, вы же рождіе; и иже будетъ во Мнѣ, и Азъ въ немъ, той сово- ритъ плодъ много: яко безъ Мене не можете творити ничегоже* (Іоан. 15, 4, 5). Изъ первыхъ словъ видно, что безъ непосредственнаго содѣйствія Бога Отца, невозможно самое обращеніе челоуѣка къ христіанству; изъ вторыхъ, что безъ непосредственнаго возрожденія силою Духа Святаго невозможно вступле- ніе обращающагося челоуѣка въ Царствіе Божіе или въ Церковь Христову; наконецъ, изъ третьихъ, что, и по вступленіи чело- уѣка въ Церковь Христову, онъ не можетъ приносить ника- кихъ плодовъ христіанскихъ, не можетъ творити ничегоже, если не пребудетъ на лозѣ—Иисусѣ Христѣ, и не будетъ пи- таться, подкрѣпляться и возрастать Его непосредственною жи- вотворящею силою (снес. Іоан. 6, 53).

II. Со всею ясностію проповѣдывали и св. Апостолы. Такъ св. Ап. Павелъ, говоря о дѣйствіяхъ евангельской проповѣди въ людяхъ и приносимыхъ ею плодахъ, пишетъ, напрямѣръ,

къ Коринѣянамъ: *кто есть Павелъ? кто же ли Аполлосъ, но- точио служителіе, и мнже вървасте и комуждо, якоже Го- сподъ даде? Азъ насадихъ, Аполлосъ напои, Богъ же возрасти. Тѣмже ни насаждаая, есть что, ни напаяая, но возвращаяя Богъ* (1 Кор. 3, 5—7). Здѣсь осязательно различаетъ Апостолъ внѣшнюю благодать Божію, т. е. ученіе евангельское, отъ вну- тренней благодати, или непосредственнаго дѣйствія Божія въ людяхъ, и представляетъ это послѣднее совершенно необходи- мымъ для успѣховъ благовѣстія (сн. 1 Сол. 1, 5). Въ другихъ мѣстахъ онъ изрекаетъ такіа наставленія или благожеланія уже принявшимъ евангельскую проповѣдь и содѣлавшимся хри- стіанами: *со страхомъ и трепетомъ свое спасеніе содѣвайте. Богъ бо есть дѣйствующій въ васъ, и еже хотѣти, и еже дѣяти о благоволеніи* (Филип. 2, 12, 13). *Богъ же міра, возведый изъ мертвыхъ пастыря овцамъ великою кровію завета вѣчнаго, Го- спода нашею Іисуса Христа, да совершитъ въ во всякомъ дѣль блазъ, сотворити волю Его, творя въ васъ благоудное предъ Нимъ Іисусъ Христомъ* (Евр. 13, 20, 21). И слѣд. свидѣ- тельствуетъ, что, безъ внутренняго сверхъестественнаго содѣй- ствія Божія, мы не можемъ ни восхотѣть, ни совершить ничего добраго.

§ 111. Необходимость благодати для вѣры и для самаго начала вѣры, или для самаго обращенія челоуѣка къ христіанству.

Благодать Божія, необходимая вообще для освященія и спа- сенія челоуѣка, необходима, въ частности, для его вѣры и самаго начала вѣры въ Господа Іисуса.

I. Такъ училъ Христосъ-Спаситель. Когда Іудей, слушая бе- сѣду Его о томъ, что Онъ есть *хлѣбъ сшедый съ небесе* (Іоан. 6, 40, 41), начали роптать и говорить: *не Сей ли есть Іисусъ сынъ Іосифовъ, Еложе мы знаемъ отца и мать? како убо мн- юлетъ Сей, яко съ небесе сидохъ* (—42)? и слѣдовательно не вѣровали ни Его Божественному происхожденію, ни Его про- повѣди,—Онъ замѣтилъ имъ: *не ропщите между собою. Никтоже можетъ прийти ко Мнѣ, аще не Отецъ пославый Мя привлечетъ*



его, и Азъ воскресу его въ послѣдній день. *Есть писано во пророцѣхъ: и будутъ вси научени Богомъ; всякъ слышавый отъ Отца и навикъ, придетъ ко Мнѣ* (—43—45). Когда, вслѣдъ за тѣмъ, продолжая Свою бесѣду, Онъ услышалъ, что мнози даже отъ ученикъ его рѣша: жестоко есть слово сіе, и стали роптать и блазниться (—60. 61).—Онъ и имъ замѣтилъ: *суть отъ васъ нлицы, иже не вѣруютъ... но сею ради рѣхъ вамъ, яко никтоже можетъ прийти ко Мнѣ, аще не будетъ ему дано отъ Отца Моего* (—64. 65). Когда, наконецъ, одинъ изъ ближайшихъ учениковъ Его, Петръ, отъ лица всѣхъ дванадесяти, исповѣдалъ Его: *Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго* (Матѣ. 16, 16).—*отвѣщавъ Исусъ рече ему: блаженъ еси Симоне варъ Иона, яко плоть и кровь не яви тебѣ, но Отецъ Мой, иже на небесѣхъ* (—17). Если же для того, чтобы придти къ Исусу и увѣровать въ Него, недостаточно слышать одно Его ученіе, а необходимо еще внутреннее, непосредственное привлеченіе къ Нему отъ Отца; если живая вѣра и исповѣданіе самого Апостола Петра, постоянно внимавшаго ученію своего Господа, названа слѣдствіемъ внутренняго просвѣщенія отъ Отца: то значить, что безъ благодати Божіей мы не можемъ ни начать, ни продолжать своей вѣры въ нашего Искупителя.

II. Такъ учили и Апостолы. Св. Павелъ выражаетъ это въ разныхъ своихъ посланіяхъ. Римлянамъ онъ далъ наставленіе: *не мудрствовать паче, еже подобаетъ мудрствовать, но мудрствовать въ цѣломудрїи, коемуждо якоже Богъ раздѣлилъ есть мѣру въры* (12, 3). Коринѣянамъ писалъ: *никтоже можетъ рещи Господа Исуса, тою Духомъ Святымъ* (1 Кор. 12, 3). Филипписеямъ свидѣтельствовалъ: *вамъ даровася, еже о Христѣ, не токмо еже въ Него впрвати, но и еже по Немъ страдати* (1, 29). Въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ св. Лука повѣствуетъ о нѣкоей женѣ Лидїи, порфиропродательницѣ, что *Господь отверзе ей сердце, внимати глаголемымъ отъ Павла*, вслѣдствіе чего она приняла проповѣдь Апостола, увѣровала во Христа и крестилась (Дѣян. 16, 15). Слѣд. кромѣ внѣшней проповѣди Евангелїя, безъ которой не возможно увѣровать въ Господа Исуса, необходимо еще внутреннее содѣйствіе Божіе, которое бы пред-

варительно отверзло сердце невѣрующаго къ принятію и уразумѣнію проповѣди; и такимъ образомъ послужило бы къ самому началу и зарожденію въ немъ вѣры.

§ 112. Необходимость благодати для добродѣтели человѣка, по обращеніи его къ христіанству.

Будучи необходимою для самаго обращенія человѣка къ христіанству, для его вѣры и начала вѣры, благодать Божія остается необходимою для человѣка и по обращеніи, чтобы онъ могъ исполнять законъ евангельскій, творить дѣла, достойныя жизни по Христѣ.

Въ Св. Писанїи истина эта раскрыта со всею подробностію.

Припомнимъ, во-первыхъ, три изреченія, равно обращенныя къ возрожденнымъ, которыя мы уже приводили: а) изреченіе Спасителя: *Азъ есмь лоза, вы же рождїе, и иже будетъ во Мнѣ, и Азъ въ немъ, той сотворитъ плодъ многъ: яко безъ Мене не можете творити ничесоже* (Іоан. 15, 5); б) изреченіе Апостола къ Филипписеямъ: *Богъ есть дѣйствующій въ васъ, и еже хотѣти, и еже дѣяти о благоволенїи* (2, 13); и в) изреченіе того же Апостола къ Евреямъ: *Богъ мира.... да совершитъ вы во всякомъ дѣлѣ блазъ, сотворити волю Его, творя въ васъ благоудное предъ Нимъ Исусъ Христомъ* (Евр. 13, 21).

А съ другой стороны возьмемъ во вниманіе—

1. Что въ обратившихся къ христіанству, возрожденныхъ и оправданныхъ обитаетъ, по свидѣтельству Писанія, Духъ Божїй; они Имъ водятся; Онъ имъ вспомошествоеть. *Не въсте ли, яко храмъ Божїй есте*, говоритъ Апостоль, и *Духъ Божїй живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16; снес. 6, 19; Римл. 8, 9)? *Елицы бо Духомъ Божїимъ водятся, сіи суть сынове Божїи* (Римл. 8, 14); *И Духъ способствуетъ намъ въ немощехъ нашихъ* (Римл. 8, 26).

2. Что добродѣтели возрожденныхъ въ Писанїи называются плодами Духа: *плодъ духовный есть любви, радость, миръ, долготерпѣніе, блаость, милосердіе, въра, кротость, воздержанїе* (Гал. 5, 22). Въ частности отъ Духа производятся: а) хри-



стианская надежда: *Богъ упованія да исполнитъ насъ всякія ридости и мира въ вѣрѣ, избыточествовати вамъ во упованіи, силою Духа Святаго* (Римл. 15, 13); б) любовь: *любы Божіа изліяся въ сердца наша Духомъ Святымъ, даннымъ намъ* (5, 5); в) самая молитва: *о чесомъ бо помолимся, якоже подобаетъ, не вѣмы. но самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ воздыханіи неизлачланными* (8, 26).

Примѣч. Впрочемъ, говори, что человекъ обратившійся къ христіанству, не можетъ самъ собою творить добрыхъ дѣлъ безъ помощи благодати Божіей, мы разумѣемъ собственно *добро духовное*, которое заповѣдуютъ закономъ евангельскимъ, содѣлываетъ человека духовнымъ и служитъ къ его вѣчному спасенію,—разумѣемъ дѣла вѣры христіанской, достойныя жизни по Христу. Но не отвергаемъ, что человекъ, какъ до обращенія, такъ и по обращеніи къ закону евангельскому, можетъ и самъ собою, въ нѣкоторой степени, исполнять требованія естественнаго закона, не изгладившагося въ его совѣсти, и слѣд. творить *добро естественное* (Римл. 2, 14, 15), пользуясь остаткомъ своихъ силъ умственныхъ и нравственныхъ, поврежденныхъ паденіемъ, однакоже не уничтоженныхъ,—творитъ добро, которое, какъ ни слабо оно и незначительно, ни въ какомъ случаѣ не должно быть названо зломъ, и слѣд. хотя не въ состояніи служить къ нашему спасенію, но не можетъ служить и къ нашему осужденію. Мысли эти, вопреки заблужденіямъ протестантовъ, обстоятельно излагаютъ первосвятители Востока въ 14 членѣ своего посланія о православной вѣрѣ: «Веруемъ, говорятъ они, что человекъ, падшій чрезъ преступленіе, уничиженъ безсловеснымъ скотамъ, т. е. поумраченъ и лишенъ совершенства и безстрастія, но не лишенъ той природы и силы, которую получилъ отъ прелюбимаго Бога. Ибо въ противномъ случаѣ, онъ сдѣлался бы неразумнымъ, и слѣд. не человекомъ: но онъ имѣетъ ту природу, съ которою сотворенъ, и природную силу, свободную, живую, дѣятельную, такъ что онъ по природѣ можетъ избирать и дѣлать добро, убѣгать и отвращаться зла. А что человекъ по природѣ можетъ дѣлать добро, на это указываетъ и Господь, когда говоритъ, что язычники любятъ любящихъ ихъ; и весьма ясно учить Ап. Павелъ (Римл. 1, 19) и въ другихъ мѣстахъ, гдѣ говорить, что *языцы, не имущи закона, естественъ законна творятъ* (Римл. 2, 14). Отсюда очевидно, что сдѣланное человекомъ добро не можетъ быть грѣхомъ: ибо добро не можетъ быть зломъ. Будучи естественнымъ, оно дѣлаетъ человека только душевнымъ, а не духовнымъ, и одно безъ вѣры не содѣйствуетъ къ спасенію, однакоже не служитъ и къ осужденію: ибо добро, какъ добро, не можетъ быть причиною зла. Въ возрожденныхъ же благодатію оно, будучи усиливается благодатію, дѣлается совершеннымъ и содѣлываетъ человека достойнымъ спасенія. Хотя человекъ, прежде возрожденія, можетъ по природѣ быть склоннымъ къ добру, избирать и дѣлать нравственное добро: но чтобы возродившись, онъ могъ дѣлать добро духовное (ибо дѣла вѣры, будучи причиною спасенія и совершаемы сверхъестественною благодатію, обыкновенно называются духовными), для сего нужно, чтобы благодать предваряла и предводила такъ, что онъ не можетъ самъ по себѣ творить дѣла, достойныхъ жизни по Христу, а только можетъ желать или не желать дѣйствовать согласно съ благодатію.

§ 113. Необходимость благодати для пребыванія человека въ вѣрѣ и добродѣтели христіанской до конца жизни.

Если безъ благодати Божіей человекъ не можетъ ни увѣровать, ни вѣровать во Христа, ни творить дѣлъ, достойныхъ жизни по Христу: то само собою слѣдуетъ, что не можетъ человекъ, безъ содѣйствія благодати Божіей, и пребывать въ христіанской вѣрѣ и благочестіи до конца жизни. Поэтому-то—

1. Господь Иисусъ молилъ Отца небеснаго о самыхъ Своихъ Апостолахъ: *Отче Святыи, соблюди ихъ во имя Твое* (Іоан. 17, 11),—*святыи ихъ во истину Твою* (—17), и въ частности молилъ о Петрѣ: *Азъ молихся о тебѣ, да не оскудѣетъ вѣра твоя* (Лук. 22, 32), а всѣхъ насъ научилъ молиться: *Отче нашъ... не введи насъ во искушеніе, но избави насъ отъ лукаваго* (Лук. 11, 2—4; снес. Матѣ. 26, 41).

2. Св. Апостолы—а) свидѣтельствовали, что и возрожденные могутъ падать и даже не рѣдко согрѣшаютъ, безъ благодати Божіей: *еще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ, и истины нѣсть въ насъ* (1 Іоан. 1, 8); *многи бо согрѣшаемъ вси* (Іак. 3, 2). А потому б) весьма часто выражали благожеланіе, чтобы самъ Богъ сохранилъ и утвердилъ вѣрующихъ въ вѣрѣ и благочестіи до конца. Напримѣръ: *Богъ же всякія благодати, призвавый насъ въ вѣчную Свою славу о Христѣ Иисусѣ, мало пострадавшія, Той да совершитъ вы, да утвердитъ, да укрѣпитъ, да оснуетъ* (1 Петр. 5, 10), *да совершитъ вы во всякомъ дѣлѣ блазъ, сотворити волю Его, творя въ васъ благоудное предъ Нимъ Иисусъ Христомъ* (Евр. 13, 21). Или: *да дастъ вамъ (Богъ) по богатству славы Своея, силою утвердитися Духомъ Его во внутреннемъ человекѣ* (Еф. 3, 16). Наконецъ Апостолы—в) и прямо учили, что христіане, если соблюдаютъся и могутъ соблюдаютъся въ благочестіи до конца жизни, то именно силою Божіею. Такъ, св. Петръ писалъ вѣрующимъ: *иже силою Божіею соблюдаемъ есте чрезъ вѣру, во спасеніе готовое явитися во время послѣднее* (1 Петр. 1, 5); св. Іуда: *могущему сохранити вы безъ грѣха, и безъ скверны, и поставити предъ*



слагою своею непорочныхъ въ радости, единому премудрому Богу и Спасу нашему, Иисусъ Христомъ Господемъ нашимъ, слава и величїе, держава и власть, прегде всего вѣка, и нынѣ и во вся вѣки (24. 45): св. Павелъ: (Богъ) начный дѣло благо въ васъ, совершитъ е, даже до дне Иисуса Христова (Филип. 1, 6), и въ другомъ мѣстѣ: свидѣтельство Христово извѣстися въ васъ: яко вамъ не лишитися ни въ единомъ дарованїи, чающихъ откровенїя Господа нашего Иисуса Христа, иже и утвердитъ васъ даже до конца неповинныхъ въ день Господа нашего Иисуса Христа (1 Кор. 1, 6—8).

II.

О ВСЕОБЩНОСТИ БЛАГОДАТИ И ОТНОШЕНІИ ЕЯ КЪ СВОБОДѢ ЧЕЛОВѢКА.

§ 114. Части ученїя.

Вопреки заблужденїямъ Кальвинистовъ и Янсенистовъ, будто Богъ даруетъ благодать Свою только нѣкоторымъ людямъ, которыхъ Онъ безусловно предопредѣлилъ къ праведности и вѣчному блаженству, и потому даруетъ благодать непреодолимую, Православная Церковь выразила свой голосъ на іерусалимскомъ соборѣ 1672 года въ исповѣданїи, сдѣланшемся потомъ у насъ извѣстнымъ подъ именемъ посланїя восточныхъ патріарховъ о православной вѣрѣ. Здѣсь говорится: „Вѣруемъ, что всеблагїи Богъ предопредѣлилъ къ славѣ тѣхъ, которыхъ избралъ отъ вѣчности: а которыхъ отвергнулъ, тѣхъ предалъ осужденїю, не потому, впрочемъ, чтобы Онъ восхотѣлъ такимъ образомъ однихъ оправдать, а другихъ оставить и осудить безъ причины: ибо это несвойственно Богу, общему всѣхъ и нелицепріятному Отцу, Который *хочетъ всякъ человекъ спасти и въ познанїе истины прийти* (1 Тим. 2, 4); но поелику Онъ предвидѣлъ, что одни хорошо будутъ пользоваться своею свободою волею, а другїе худо: то посему однихъ предопредѣлилъ къ славѣ, а другихъ осудилъ. О употребленїи же свободы мы разсуждаемъ слѣдующимъ образомъ: поелику благодать Божїя даровала Боже-

ственную и просвѣщающую благодать, называемую нами также предваряющею, которая, подобно свѣту просвѣщающему ходящихъ во тьмѣ, путеводитъ всѣхъ: то желающїе свободно поверяться ей (ибо она споспѣшествуетъ ищущимъ ее, а не противящимся ей) и исполнять ея повелѣнїя, необходимо нужны для спасенїя.—получаютъ посему и особенную благодать, которая, содѣйствуя укрѣпляя и постоянно совершенствуя ихъ въ любви Божїей, т. е. въ тѣхъ благихъ дѣлахъ, которыхъ требуетъ отъ насъ Богъ (и которыхъ требовала также предваряющая благодать), оправдываетъ ихъ, и дѣлаетъ предопредѣленными. Тѣ, напротивъ, которые не хотятъ повиноваться и слѣдовать благодати, и потому не соблюдаютъ заповѣдей Божїихъ, но, слѣдуя внушенїемъ сатаны, злоупотребляютъ своею свободою, данною имъ отъ Бога съ тѣмъ, чтобы они произвольно дѣлали добро, предаются вѣчному осужденїю. Но, что говорятъ богохульные еретики, будто Богъ предопредѣляетъ или осуждаетъ, нисколько не взирая на дѣла предопредѣляемыхъ или осуждаемыхъ, это мы почитаемъ безумїемъ и нечестїемъ“ (чл. 3). То есть, по ученїю Церкви—а) благодать Божїя простирается на всѣхъ людей, а не на однихъ предопредѣленныхъ къ праведности и вѣчному блаженству; б) предопредѣленїе Божїе однихъ къ вѣчному блаженству, другихъ къ вѣчному осужденїю, не безусловно, а условно, и основывается на предвѣдѣнїи того, воспользуются ли они или не воспользуются благодатїю; в) благодать Божїя не стѣсняетъ свободы человека, не дѣйствуетъ на нее непреодолимо, и г) напротивъ: человекъ дѣятельно участвуетъ въ томъ, что совершаетъ въ немъ и чрезъ него благодать Божїя.

§ 115. Благодать Божїя простирается на всѣхъ людей, а не на однихъ предопредѣленныхъ къ праведности и вѣчному блаженству.

Эта истина видна—

1. Изъ тѣхъ мѣстъ Св. Писанїя, гдѣ говорится, что Богъ есть равно *Отець* всѣхъ людей, Іудеевъ и язычниковъ (Матѣ. 6, 9. Римл. 3, 29, 30), что Онъ *благъ всяческимъ* (Псал. 144, 9) и



всѣмъ челоувѣкомъ хочетъ спастися, и въ разумъ истины прийти (1 Тим. 2, 4).

2. Изъ мѣстъ Писанія, утверждающихъ, что Христосъ Спаситель далъ плоть свою за *животъ міра* (Іоан. 6, 51), далъ Себе *избавленіе за всѣхъ* (1 Тим. 2, 6), *умеръ за всѣхъ* (2 Кор. 5, 15), и *есть очищеніе о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и о всего міра* (1 Іоан. 2, 2). Если же Христосъ умеръ за всѣхъ людей: то, несомнѣнно для всѣхъ ихъ Онъ стяжалъ Свою смертію и спасительную благодать. Если Онъ есть очищеніе о грѣсѣхъ всего міра: значитъ всему міру Онъ и дѣйствительно подаютъ спасительную благодать, безъ которой невозможно очищеніе грѣшника.

3. Изъ свидѣтельствъ Писанія, что Господь, основавъ благодатное царство Свое на землѣ для всѣхъ людей, повелѣлъ научить *вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына и Св. Духа* (Матѣ. 28, 19), и въ то же время самъ внутренно призываетъ къ Себѣ каждаго челоувѣка: *се стою при дверехъ и толку: аще кто услышитъ гласъ Мой и отверзетъ двери, вниду къ нему, и вечеряю съ нимъ и той со Мною. Побѣждающему дамъ съести со Мною на престолѣ Моемъ, якоже и Азъ побѣдихъ, и съдохъ со Отцемъ Моимъ на престолѣ Его* (Апок. 3, 20, 21).

§ 116. Предопредѣленіе Божіе однихъ къ вѣчному блаженству, другихъ къ вѣчному осужденію, условно, и основывается на предвѣдѣніи того, воспользуются ли, или не воспользуются они благодатію.

Если же въ словѣ Божіемъ говорится, что Богъ однихъ предопредѣлилъ къ вѣчной славѣ (Римл. 8, 29), другихъ къ вѣчному осужденію (Іуд. 4): это не значитъ, будто Онъ не *всѣмъ челоувѣкомъ хочетъ спастися*, не *всѣмъ даруетъ* Свою благодать и предопредѣлилъ то и другое безъ всякой причины, по одной безусловной волѣ Своей. А значитъ только, что Богъ, желающій *всѣмъ спастися* и *всѣмъ подающій благодать*, такъ какъ съ вѣчности предвидѣлъ, кто захочетъ и кто не

захочетъ воспользоваться Его благодатію, то сообразно съ этимъ и предопредѣлилъ однихъ ко спасенію, другихъ къ погибели. Ибо—

1. Само же слово Божіе весьма часто проповѣдуетъ, что вѣчная судьба каждаго изъ насъ по смерти, вѣчная слава или вѣчное мученіе, будутъ воздаяніемъ за наши дѣла въ настоящей жизни, что *всѣмъ явитися намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ да приметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага или зла* (2 Кор. 5, 10; снес. 1 Кор. 3, 8), что Богъ *воздастъ коемуждо по дѣломъ его: овимъ убо по терпѣнію дѣла благаго, славы и чести и нетлѣнія ищущимъ, животъ вѣчный; а иже по рвенію противляются убо истинѣ, повинуются же неправдѣ, ярости и гнѣву* (Римл. 2, 6—8), что спасутся именно тѣ, которые увѣруютъ во Христа (Іоан. 3, 36; 6, 47), сдѣлаются причастниками Его благодати въ таинствахъ (Іоан. 3, 5; 6, 54) и, при помощи ея, будутъ творить *волю Отца, иже есть на небесахъ* (Матѣ. 7, 21); *а иже не иметъ вѣры въ Сына осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16); иже не возродится *водою и духомъ* и не сотворитъ воли Отца небеснаго, не внидетъ въ царствіе Божіе (Іоан. 3, 5; Матѣ. 7, 21). Какъ же согласить всѣ эти мѣста Св. Писанія съ ученіемъ его о вѣчномъ предопредѣленіи Божіемъ, если не согласимся, что Богъ предопредѣлилъ однихъ къ вѣчному блаженству, другихъ къ осужденію, не по безусловной волѣ Своей, а подъ условіемъ ихъ собственныхъ дѣлъ, добрыхъ или злыхъ, которыя Онъ, Всевѣдущій, безъ сомнѣнія отъ вѣчности предвидѣлъ?

2. Есть другія мѣста Писанія, въ которыхъ и прямо выражается, что предопредѣленіе Божіе условно. Такъ, Самъ Спаситель изображаетъ будущій приговоръ Свой на всемірномъ судѣ слѣдующимъ образомъ: *тогда речетъ Царь сущимъ одесную Его: придите благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра. Взалкахся бо, и дасте Ми ясти: возжадахся, и напоисте Мя...* (Матѣ. 25, 34—36). *Потомъ речетъ и сущимъ ошуюю Его: идите отъ Мене проклятии во оны вѣчный, уготованный дѣволу и ангеломъ его. Взалкахся бо и не дасте Ми ясти: возжадахся, и не напоисте Мене...*

(—41—43). Отже, видно, що если Богъ однимъ уготовалъ огъ сложенія міра царствіе, а другимъ оны вѣчный, то не потому, будто однихъ возлюбилъ, а другихъ возненавидѣлъ безъ всякой причины, но потому, что одни окаялись достойными царствія, а другіе—огня вѣчнаго, не собственнымъ дѣломъ своимъ, которыхъ Богъ огъ сложенія міра видѣлъ и зналъ, какъ уже совершившійся, не будучи ограниченъ временемъ.

3. Св. Апостолъ Павелъ ясно говоритъ, что предопредѣленіе Божіе основывается на предвидѣніи, свідѣтельству *иже предвидѣль (Богъ), тѣхъ и предсказавъ, сооразныхъ быти образъ Сына Своєго.... А иже предсказавъ, тѣхъ и призвалъ: и иже призвалъ, еихъ и оправдалъ: и иже оправдалъ, еихъ и прослави* (Рим. 8, 29, 30). Не просто предсказавъ, говорить Апостолъ, но предсказавъ потому, что предвидѣль,—цѣи заслуги предвидѣль, тѣхъ и предсказавъ.

§ 117. **Благодать Божія не стѣсняетъ свободы человѣка, не дѣйствуетъ на нее непреодолимо.**

Хотя *Богъ есть дѣйствуйль въ насъ, и еже хотѣль и еже дѣль о благоволеніи* (Филип. 2, 13), и безъ благодати Его мы не можемъ ни предпринять, ни совершить ничего истинно добраго: однакоже эта сила Божія, дѣйствуя въ насъ, и чрезъ насъ ни мало не стѣсняетъ свободы нашей, не влечетъ ее въ лобру непреодолимо. Потому то—

1. Людямъ и заповѣдуютъ въ Св. Писаніи, чтобы они отвѣтали сердца свои къ принятію благодати и не ожесточали ихъ противъ ея дѣйствій. *Се стѣлю, говорить Спаситель, при отверзѣть и тѣлку: аще кто услышитъ гласъ Мой, и отверзетъ двери, явибу къ нему, и вечерю съ нимъ, и той со Мною* (Апок. 3, 20). *Днесь аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердце вѣшихъ*, повторяли св. Писатели въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ (Псал. 94, 7, 8; Исая 65, 3; Евр. 3, 7; 4, 7).

2. Слово Божіе, дѣйствительно, и свідѣтельствуеть, что люди могутъ противиться благодати, и противиться упорно, не смотря на всѣ ся мѣры. Самъ Богъ говорилъ въ Ветхомъ Завѣтѣ объ

Иудеяхъ: *звалъ имъ, и не послушаша Мене: малолихъ, и прегрѣшаша, и сотвориша злое предо Мною, и, яже не хотѣхъ, избраша* (Исай 66, 4). *Мѣстокованіи, и необръзанніи сердцы и умеси, восдакнуху и въ Новомъ Завѣтѣ объ Іудеяхъ св. мученикъ Стефанъ, вы присно Душу Святому противитеся, яжеже ещѣе ваши, тако и вы* (Дѣян. 7, 51). *Пощимся убо, убѣжзаетъ христіанъ св. Апостолъ Павелъ, указывая на этотъ жалкій примѣръ Іудеевъ, знати въ покой (Божій), да не кто въ вы же притчу противленія видѣть* (Евр. 4, 11).

3. Вообще въ священныхъ книгахъ, какъ всякому извѣстно, содержитсяъ безчисленное множество увѣщаній, обѣтованій, угрозы для возбужденія человѣка къ добродѣтели. Какая же дѣль всѣхъ этихъ увѣщаній, обѣтованій и угрозы, если благодать дѣйствуетъ на человѣка непреодолимо, такъ что онъ и не можетъ не творить добродѣтели, когда его влечетъ къ тому сила Божія?

§ 118. **Человѣкъ дѣятельно участвовать въ томъ, что совершаетъ въ немъ и чрезъ него благодать Божія.**

1. Въ Св. Писаніи очень раздѣльно изображается, что все дѣлю освященія человѣка отъ начала до конца есть дѣлю благодати Божіей и вмѣстѣ самого человѣка. Такъ говорится: а) о обращеніи человѣка: *обрати мя, и обратишуся* (Іер. 31, 18), а съ другой стороны: *обратитесь ко Мнѣ, малолихъ Господь силъ, и обратишуся къ вамъ* (Зах. 1, 3); б) о послѣдованіи Христу: *нижеже можетъ прийти ко Мнѣ, аще не Отець пославый Мя призвечетъ Ею* (Іоан. 6, 44), а съ другой стороны: *иже не прииметъ креста своего, и въ слѣдъ Мене врядетъ, нѣсть Мене дозвонитъ* (Мате. 10, 38); в) о возрожденіи: *аще кто не родитися водою и Духомъ, не можетъ вйти во царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5). и вмѣстѣ: *покаитесь, и да крестится кѣждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ: и приимете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38); г) объ обновленіи: *и дамъ имъ сердце ново, и духъ новъ дамъ имъ* (Іезек. 11, 19, 20), и вмѣстѣ: *и сотворите себѣ сердце ново, и духъ новъ, и сотворите вся заповѣди Моя* (Іезек. 18, 31).



2. Ту же истину выражает Св. Писаніе, когда свидѣтельствуетъ, что отъ свободы человѣка зависитъ: а) быть добрымъ или злымъ: *Аще хотите, и послушаете Мене, блаженъ земли сыиете: аще же не хотите, ниже послушаете Мене, мечъ вы поясть* (Исаи 1, 19, 20); б) послѣдовать Христу: *аще кто захочетъ по Мнѣ ити, да отвержется себе, и возметъ крестъ свой, и по Мнѣ ирядетъ* (Матѣ. 16, 24); в) стремиться къ высшему совершенству: *аще хочещи совершенъ быти, иди, продаждь имѣніе твое, и даждь нищимъ и имѣти имѣши сокровище на небеси: и иряди въ слѣдъ Мене* (Матѣ. 19, 21).

3. Наконецъ, та же истина выражается и въ мѣстахъ Писанія, гдѣ добрыя дѣла человѣка: а) называются его собственными: *такъ да просвѣтитъ свѣтъ вашъ предъ чловѣки, яко да видятъ ваши добрая дѣла* (Матѣ. 5, 16); *тверди бывайте, непоступни, избыточествующе въ дѣла Господни всегда, вѣдаяще, яко трудъ вашъ ипсть моцъ предъ Господемъ* (1 Кор. 15, 58); б) вмѣняются ему въ заслугу: *блюдите себе, да не полюбите, яже дѣласте добрая, но да мзду совершенну воспримете* (2 Иоан. 8); *кѣждо же свою мзду прииметъ по своему труду* (1 Кор. 3, 8).

III.

О СУЩЕСТВѢ И УСЛОВІЯХЪ САМАГО ОСВЯЩЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА БЛАГОДАТІЮ БОЖІЕЮ.

§ 119. Части ученія.

Отвергая заблужденіе протестантовъ, которые подъ именемъ оправданія или освященія человѣка благодатію разумѣютъ одно прощеніе человѣку грѣховъ, хотя на самомъ дѣлѣ они въ немъ остаются, и одно внѣшнее вмѣненіе ему праведности Христовой, хотя на самомъ дѣлѣ онъ не дѣлается праведнымъ, а условіемъ къ оправданію и освященію признаютъ одну только вѣру со стороны человѣка, Православная Церковь учитъ:

нельзя говорить, что крещеніе не разрѣшаетъ отъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ, но что они хотя и остаются, однакоже не имѣть уже силы. Учитъ такимъ образомъ есть крайнее нечестіе, есть опроверженіе вѣры, а не исповѣданіе ея. Напротивъ, всякій грѣхъ, существующій или существовавшій прежде крещенія, уничтожается и считается какъ бы не существующимъ, или никогда не существовавшимъ. Ибо всѣ образы, подъ которыми представляется крещеніе, показываютъ очистительную его силу, а изреченія Св. Писанія касательно крещенія даютъ разумѣть, что чрезъ него получается совершенное очищеніе, что видно изъ самыхъ названій крещенія. Если оно есть крещеніе Духомъ и огнемъ: то явно, что оно доставляетъ очищеніе совершенное, ибо Духъ очищаетъ совершенно. Если оно есть свѣтъ, то всякая тьма прогоняется имъ. Если оно есть возрожденіе, то все ветхое мимо ходить: а это ветхое есть не что иное, какъ грѣхи. Если крещаемый совлекается ветхатаго человѣка, то совлекается и грѣха. Если онъ облекается въ Христа, то на самомъ дѣлѣ становится безгрѣшнымъ посредствомъ крещенія. (Посл. восточ. патріарх. о прав. вѣрѣ, чл. 16). И еще: *вѣруемъ, что человѣкъ оправдывается не просто одною вѣрою, но вѣрою, споспѣшествуемою любовію, т. е. чрезъ вѣру и дѣла*. Признаемъ совершенно нечестивою мысль, будто вѣра, замѣняя дѣла, пріобрѣтаетъ оправданіе о Христѣ: ибо вѣра въ такомъ смыслѣ могла бы приличествовать каждому, и не было бы ни одного не спасающагося,— что, очевидно, ложно. Напротивъ, мы вѣруемъ, что не призракъ только вѣры, а судая въ насъ вѣра чрезъ дѣла оправдываетъ насъ во Христѣ. Дѣла же почитаемъ не свидѣтельствомъ только, подтверждающимъ наше призваніе, но и плодами, которые содѣлываютъ вѣру нашу дѣятельною, и могутъ, по божественному обѣтованію, доставить каждому заслуженную мзду, добрую, или худую, смотря по тому, что онъ содѣлалъ съ гѣломъ своимъ. (Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ, чл. 13; снес. чл. 9). Значитъ, по ученію Православной Церкви: а) освященіе человѣка состоитъ въ томъ, что онъ дѣйствительно очищается отъ грѣховъ благодатію Божіею и, при помощи



ея, содѣлывается праведнымъ и святымъ; б) вѣра есть только первое условіе со стороны человѣка для его освященія, и слѣд. спасенія, и в) кромѣ вѣры требуются для этого отъ человѣка и добрыя дѣла.

§ 120. Освященіе человѣка состоитъ въ томъ, что онъ дѣйствительно очищается отъ грѣховъ благодатію Божіею и содѣлывается праведнымъ и святымъ.

Справедливость этой мысли, а вмѣстѣ и несправедливость той, будто, при оправданіи и освященіи человѣка, ему только прощаются грѣхи и только внѣшнимъ образомъ вмѣняется праведность Христова, тогда какъ на самомъ дѣлѣ онъ остается во грѣхахъ, очень раздѣльно представляеть Св. Писаніе—

1. Когда говорить—а) о цѣли страданій Христа Спасителя: *Христосъ возлюбилъ Церковь, и Себе предаде за ню: да освятитъ ю, очистивъ банею водою въ слово, да представитъ ю Себе славу Церкви: не имущу скверны или порока, или нѣчто отъ таковыхъ, но да будетъ свята и непорочна* (Еф. 5, 25—27); б) о плодахъ Его крестной смерти: *кровь Иисуса Христа, Сына Ею, очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха* (1 Иоан. 1, 7), и *Той очищеніе есть о грѣсѣхъ нашихъ: не о нашихъ же толю, но и о всего міра* (—2, 2); в) о предызбраніи во Христа: *якоже избра насъ (Богъ) въ Немъ прежде сложенія міра, быти намъ святымъ и непорочнымъ предъ Нимъ въ любви* (Еф. 1, 4).

2. Когда выражается о христіанахъ, дѣйствительно усвоившихъ себя искупленіе, совершенное Спасителемъ, что они: а) очистились отъ грѣховъ чрезъ покаяніе и обращеніе ко Христу: *покайтесь убо и обратитесь, да очиститесь отъ грѣхъ вашихъ* (Дѣян. 3, 19); б) вновь родились и составляютъ во Христа новую тварь: *восхотѣвъ бо породити насъ словомъ истины, во еже быти намъ начатокъ нѣкій созданіемъ Ею* (Іак. 1, 18), *аще кто во Христа, нова тварь* (2 Кор. 5, 17); в) омылись, освятились, оправдались: *и сими (т. е. великими грѣшниками) нѣцми бѣсте: но омыстесь, но освятитесь, но оправдастесь именемъ Господа нашего Иисуса Христа, и Духомъ Бога нашего*

(1 Кор. 6, 11): г) содѣлались сынами Божіими, не причастными грѣху: *всякъ, рожденный отъ Бога, грѣха не творитъ, яко сѣмя его въ немъ пребываетъ: и не можетъ согрѣшати, яко отъ Бога рожденъ есть* (1 Иоан. 3, 9).

3. Когда, наконецъ, свидѣтельствуеть, что въ людяхъ возродившихся, очистившихся отъ грѣховъ, обитаетъ—а) Богъ Отець: *о семъ разумѣемъ, яко въ Немъ пребываемъ, и Той въ насъ, яко отъ Духа Своего далъ есть намъ* (1 Иоан. 4, 13; снес. 3, 24); б) Богъ Сынъ: *Азъ во Отца Мою, и вы во Мня, и Азъ въ васъ* (Іоан. 14, 20); в) Богъ Духъ Святой: *не вѣсте ли, яко храмъ Божій есте, и Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16; снес. 6, 19). Невозможно, чтобы Святѣйшій Святыхъ обиталъ въ людяхъ, въ которыхъ цѣлы остаются грѣхи, хотя и прощены имъ: *кое бо причастіе правды къ беззаконію? или кое общеніе свету ко тьмѣ* (2 Кор. 6, 14)?

§ 121. Вѣра есть первое условіе со стороны человѣка для его освященія и слѣд. спасенія.

Благодать Божія, совершающая наше освященіе, хотя простирается на всѣхъ людей, но не дѣйствуетъ на нихъ противъ ихъ воли,—и самымъ дѣломъ освящаетъ человѣка-грѣшника, а вслѣдъ за тѣмъ спасаетъ его, только при извѣстныхъ съ его стороны условіяхъ. Первое изъ этихъ условій есть вѣра.

1. Подъ именемъ вѣры вообще здѣсь разумѣется свободное принятіе и усвоеніе человѣкомъ тѣхъ истинъ, которыя Богъ благоволилъ открыть намъ во Христа для нашего освященія и спасенія. Вѣрою же называется это принятіе и усвоеніе потому, что откровенныя истины, большею частію, недоступны для нашего разума и недоступны для знанія, а могутъ быть усвоены только вѣрою. Такое понятіе о вѣрѣ вытекаетъ: а) изъ словъ Спасителя, Который, посылая учениковъ Своихъ на всемірную проповѣдь, сказалъ имъ: *шедше въ міръ весь, проповѣдите Евангеліе всей твари, и непосредственно присовокупилъ: ~~кое~~ апру иметъ* (т. е. кто приметъ и усвоитъ все то, что



будеть проповѣдано) и крестится, спасень будетъ: а иже не иметь вѣры, осужденъ будетъ (Марк. 16, 15, 16); б) изъ словъ св. Апостоловъ, которые самое Откровеніе Божіе или все христіанское ученіе называютъ *вѣрою* (Гал. 1, 23; Дѣян. 6, 7), *закономъ вѣры* (Римл. 3, 27); а послѣдователей этого ученія — *вѣрными* (Еф. 1, 1), *вѣрующими* (Римл. 3, 22). И такъ какъ въ откровеніи, соотвѣтственно тремъ главнымъ силамъ души человѣческой: уму, волѣ и чувству, которыми откровеніе должно быть принято и усвоено, содержатся троякаго рода истины: догматическія, нравственныя и обѣтованія, то вѣра христіанина проявляется въ трехъ частныхъ видахъ: а) какъ вѣра въ тѣснѣйшемъ смыслѣ, которою приемяются и усвояются истины догматическія; б) какъ любовь, которою приемяются и усвояются истины нравственныя, и в) какъ надежда, которою приемяются и усвояются обѣтованія. Потому и св. Апостолъ, опредѣляя сущность вѣры, которою водятся христіане въ своемъ земномъ странствованіи, выразился: *нынѣ же пребываютъ вѣра, надежда, любви, три сія* (1 Кор. 13, 13).

2. Вѣра, понимаемая въ смыслѣ общемъ, существенно необходима для нашего освященія и спасенія, по свидѣтельству Слова Божія. Она есть первое условіе со стороны человѣка.

а) Для вступленія его въ царство благодати Христовой: *иже вѣру иметь и крестится спасень будетъ: а иже не иметь вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16).

б) Для принятія человѣкомъ Св. Духа: *сіе... хочу увѣдѣти отъ васъ: отъ дѣлъ ли закона духа пріяете, или отъ слуха вѣры* (Гал. 3, 2)? *Подаряй убо вамъ духа, и дѣйствующій силы въ васъ, отъ дѣлъ ли закона, или отъ слуха вѣры? Икоже Авраамъ вѣрова Богу, и вмѣняся ему въ правду. Разумѣйте убо, яко сущіи отъ вѣры, сіи суть сынове Авраамли* (Гал. 3, 5—7).

в) Для оправданія и очищенія человѣка отъ грѣховъ благодатию Св. Духа: *единъ Богъ, Иже оправдитъ обрѣзаніе отъ вѣры, и необрѣзаніе вѣрою* (Римл. 3, 30). *Оправдаемъ туне благодатию Его, избавленіемъ еже о Христвъ Иисусъ, Еюже предположи Богъ очищеніе вѣрою въ крови Его* (Римл. 3, 24, 25).

г) Для пребыванія и преспѣванія въ духовной жизни и благочестія: *правда Божія въ немъ (въ вѣрующемъ) является отъ вѣры въ вѣру, якоже есть писано: праведный же отъ вѣры живъ будетъ* (Римл. 1, 17). *Невпріемъ отлочишася, ты же вѣрою стоиши* (Римл. 11, 20).

д) Для благоугожденія Богу: *безъ вѣры невозможно угодити Богу* (Евр. 11, 6). *Всяко, еже не отъ вѣры, грѣхъ есть* (Римл. 14, 23).

е) Для достиженія вѣчнаго спасенія: *измлада священная писанія умлещи, могущая тя умудрити во спасеніе, вѣрою, яже о Христвъ Иисусъ* (2 Тим. 3, 15).

3. Точно также слово Божіе учитъ, что для освященія и спасенія человѣка грѣшника необходимы въ частности:

а) Вѣра въ тѣснѣйшемъ смыслѣ, которою мы усвояемъ догматическія истины Откровенія, каковы — истина о бытіи Бога, о Его единствѣ по существу и троичности въ Лицахъ, объ Иисусѣ Христвъ, какъ нашемъ Искупителѣ, и другія. *Безъ вѣры невозможно угодити Богу: вѣровати же подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть, и взыскающимъ Его мздовоздатель бываетъ* (Евр. 11, 6). *Се есть живость вѣчный, да знаютъ Тебе единого истиннаго Бога, и Еюже послалъ еси Иисусъ Христа* (Іоан. 17, 3). *Шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа* (Матѣ. 28, 19); *иже вѣру иметь и крестится, спасень будетъ: а иже не иметь вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16). *Вѣруй въ Сына, имать живость вѣчный: а иже не вѣруетъ въ Сына, не узритъ живота* (Іоан. 3, 36).

б) Любовь, которою мы усвояемъ себѣ истины Откровенія нравственныя. *Аще имамъ всю вѣру, яко и горы представляти, любве же не имамъ, ничтоже есмь* (1 Кор. 13, 2). *О Христвъ бо Иисусъ ни обрѣзаніе что можетъ, ни необрѣзаніе, но вѣра любовію постышествуема* (Гал. 5, 6).

в) Надежда, которою мы усвояемъ Божественныя обѣтованія. *Упованіемъ бо спасохомся* (Римл. 8, 24). *Христовъ, яко же Сынъ въ дому Своемъ: Еюже домъ мы есмь, аще дерзновеніе и поспалу упованія даже до конца извѣстно удержимъ* (Евр. 3, 6).



§ 122. Кроме вѣры, для освященія и спасенія человѣка, требуются отъ него еще добрыя дѣла.

Впрочемъ, хотя вѣра есть самое первое условіе для усвоенія человѣкомъ заслугъ Христовыхъ, но одна она еще недостаточна для цѣли. По одной вѣрѣ можетъ человѣкъ получить оправданіе и очиститься отъ грѣховъ въ таинствѣ крещенія, когда онъ только-что вступаетъ въ царство благодати Христовой; можетъ потомъ принимать благодатные дары чрезъ прочія таинства Церкви. Но чтобы онъ могъ, по вступленіи въ благодатное царство, сохранить приобрѣтенную имъ въ крещеніи праведность и чистоту, чтобы онъ могъ воспользоваться дарованіями Духа Святаго, которыя будетъ получать чрезъ прочія таинства, чтобы онъ могъ укрѣпиться въ христіанской жизни и постоянно возвышаться въ христіанской святости, могъ, наконецъ, по совершеніи земнаго поприща, явиться оправданнымъ и освященнымъ на страшномъ судѣ Христовомъ,—для этого, кроме вѣры, требуются еще добрыя дѣла, т. е. такія дѣла, въ которыхъ вѣра, надежда и любовь, обитающія въ душѣ христіанина, выразились бы внѣшнимъ образомъ, какъ въ своихъ плодахъ, и которыя служили бы точнымъ исполненіемъ воли Божіей, преподанной намъ въ законѣ евангельскомъ.

Въ словѣ Божіемъ ясно проповѣдуется—

а) Что одна вѣра безъ дѣлъ недостаточна для спасенія человѣка: *не всякъ глаголяй Ми: Господи, Господи, увидеть въ царствіе небесное: но творяй волю Отца Моего, Иже есть на небесахъ* (Матѣ. 7, 21); *отъ дѣлъ оправдается человѣкъ, а не отъ вѣры единя* (Іак. 2, 24); *не слышатели закона праведни предъ Богомъ, но творцы закона, сіи оправдятся* (Римл. 2, 13).

б) Что христіанинъ обязанъ показывать свою вѣру, надежду и любовь въ добрыхъ дѣлахъ: *вѣра, аще дѣлъ не имать, мертва есть о себѣ... покажи ми вѣру твою отъ дѣлъ твоихъ... якоже тѣло безъ духа мертво есть, тако и вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (Іак. 2, 17. 18. 26). *Всякъ имѣяй надежду на нѣ*

(въ Господа Іисуса), *очищаетъ себе, якоже Онъ чистъ есть* (1 Іоан. 3, 3). *Имѣяй заповѣди Моя и соблюдай ихъ, той есть любяй Мя* (Іоан. 14, 21).

в) Что люди для того и призываются въ царство благодати Христовой, чтобы творить дѣла: *Того бо есмь твореніе, созданъ во Христь Іисусъ на дѣла блая, яже прежде уготова Богъ, да въ нихъ ходимъ* (Еф. 2, 10).

г) Что, наконецъ, не по вѣрѣ только, а по дѣламъ воздастъ Господь людямъ въ жизни будущей: *пріити бо имать Сынъ Человѣческій во славу Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздастъ комуждо по дѣланіямъ Ею* (Матѣ. 16, 27; снес. 25, 34—36). *Кійждо еже аще сотворитъ блиное, сіе пріиметь отъ Господа* (Еф. 6, 8).

Ч Л Е Н Ъ II.

О СВ. ЦЕРКВИ.

§ 123. Разные смыслы слова Церковь и смыслъ, въ какомъ будетъ излагаться ученіе о ней.

Имя *Церкви* Христовой употребляется въ разныхъ, болѣе или менѣе обширныхъ, смыслахъ.

1. Самый обширный изъ нихъ есть тотъ, по которому Церковію Христовою называется общество всѣхъ разумно-свободныхъ существъ, т. е. и ангеловъ и людей, вѣрующихъ во Христа-Спасителя и соединенныхъ въ Немъ, какъ единой главѣ своей. Въ такомъ смыслѣ понимаетъ слово—Церковь св. Апостоль, когда говоритъ, что Богъ, *въ смотреніе исполненія времени, положилъ возлавити всяческая о Христь, яже на небесахъ и яже на земли въ Немъ: посадивъ Его одесную Себе на небесахъ, превыше всякаго начальства и власти и силы и господства, и всякаго имени именуемаго не точію въ вѣцѣ семъ, но и во вѣдущемъ. И вся покоря подъ нозѣ Ею: и Того даде главу выше всѣхъ церкви, яже есть тѣло Ею, исполненіе исполняющаго всяческая во всѣхъ* (Еф. 1, 10. 20—23).



2. По менѣ обширному, но болѣе употребительному, смыслу, Церковь Христова объемлетъ собою собственно людей вѣровавшихъ и вѣрующихъ во Христа, всѣхъ до одинаго, когда бы они ни жили, и гдѣ бы нынѣ ни находились. Въ этомъ отношеніи Церковь раздѣляется: а) на Церковь ветхозавѣтную (Дѣян. 7, 38), къ которой принадлежали вѣровавшіе во Христа до Его пришествія на землю, и Церковь новозавѣтную, къ которой принадлежатъ всѣ вѣрующіе во Христа по Его пришествіи; б) на церковь воинствующую или странствующую и на торжествующую. Первымъ именемъ называется Церковь земная, которая, не имѣя здѣ пребывающаго града (Евр. 13, 14). и руководствуя въ этой странѣ пришельствія духовныхъ чадъ своихъ въ горнее отечество, ведетъ непрерывную брань съ врагами ихъ спасенія (1 Петр. 5, 8. 9). Послѣднее названіе усвоится Церкви небесной, заключающей въ себѣ тѣхъ христіанъ, которые совершили уже свое земное теченіе, окончили свою брань со врагами спасенія, и торжествуютъ теперь побѣду надъ ними вмѣстѣ со Христомъ, побѣдителемъ смерти и ада и съ св. Ангелами (2 Тим. 4, 7; Евр. 12, 22. 23). (Простр. Хр. Катих. о чл. 9).

3. Наконецъ, въ смыслѣ еще болѣе тѣсномъ, но самомъ общепотребительномъ, Церковь Христова означаетъ собственно одну лишь Церковь новозавѣтную и воинствующую или благодатное Царство Христово. „Вѣруемъ, какъ и научены вѣрить,—говорятъ первосвятители Востока въ своемъ посланіи о православной вѣрѣ,—въ такъ именуемую, и въ самой вещи таковую, то есть, едину, святую, вселенскую, Апостольскую Церковь, которая объемлетъ всѣхъ и повсюду, кто бы они ни были, вѣрующихъ во Христа, которые нынѣ, находясь въ земномъ странствованіи, не водворились еще въ отечествѣ небесномъ“ (чл. 10). Въ семъ-то смыслѣ будемъ принимать Церковь и мы, при изложеніи ученія о ней.

§ 124. Основаніе Церкви Господомъ Іисусомъ Христомъ.

Пришедши на землю для спасенія людей, и принеся съ собою для нихъ спасительное ученіе, Господь Іисусъ желалъ,

чтобы люди, принявъ новую вѣру, содержали ее не въ отдѣльности другъ отъ друга, а составили для сего опредѣленное общество вѣрующихъ; Самъ непосредственно положилъ начало этому обществу, и потомъ, посредствомъ учениковъ Своихъ, распространилъ и утвердилъ его во всѣхъ предѣлахъ земли.

1. Желаніе основать изъ послѣдователей Своихъ единое общество Спаситель выражалъ неоднократно, напримѣръ: а) послѣ того, какъ Апостоль Петръ отъ лица всѣхъ Апостоловъ исповѣдалъ Его Сыномъ Божиимъ: *на семь каменъ* (т. е. исповѣданія), сказалъ тогда Господь нашъ, *созижду Церковь Мою, и врата ада не одолють ей* (Матѣ. 16, 18); б) въ притчѣ о добромъ пастырѣ—словами: *Азъ есмь пастырь добрый: и знаю Мол. и знаютъ Мя Моя.... И ины овцы имамъ, яже не суть отъ двора сего: и тыя Ми подобаетъ привести, и гласъ Мой услышатъ: и будетъ едино стадо и единъ пастырь* (Іоан. 10, 14. 16).

2. Но чего желалъ Христосъ, то и совершилъ. Онъ Самъ положилъ начало и основаніе для Церкви Своей, когда избралъ Себѣ первыхъ двѣнадцать учениковъ, которые, вѣруя въ Него, находясь подъ Его властію, составляли единое общество подъ единою Главою (Іоан. 17, 23), и образовали первую Его Церковь; когда, съ другой стороны, Самъ установилъ все, что нужно для образованія изъ послѣдователей Его опредѣленнаго общества. Именно: а) учредилъ чинъ учителей, которые бы распространяли Его вѣру между народами (Еф. 4, 11. 12); б) установилъ таинство крещенія для принятія въ это общество всѣхъ тѣхъ, которые увѣруютъ въ Него (Матѣ. 28, 19); в) таинство Евхаристіи для тѣснѣйшаго соединенія членовъ общества между собою и съ Нимъ, какъ Главою (Матѣ. 26, 26—28; Марк. 14, 22—24); г) таинство покаянія для примиренія и новаго соединенія съ Нимъ и Церковью тѣхъ членовъ, кои нарушаютъ Его законы и уставы (Матѣ. 18, 15—18). Посему-то еще во дни общественнаго служенія Своего Господь говорилъ о Церкви Своей, какъ уже существовавшей (Матѣ. 18, 17). Но собственно Христосъ основалъ, или воздвигнулъ Церковь Свою только на крестѣ, гдѣ Онъ стяжалъ ее, по выраженію Апо-



стола, *кровию Свою* (Дѣян. 20, 28). Ибо только на крестѣ Господь собственно искупилъ насъ и воссоединилъ съ Богомъ, только послѣ крестныхъ страданій Онъ вошелъ въ славу Свою (Лук. 24, 26), и могъ ниспослать ученикамъ Своимъ Духа Святаго (Іоан. 7, 39).

3. *Облеченные силою свыше* (Лук. 24, 49), св. Апостолы, вслѣдствіе Божественнаго посольства, *изшедше проповѣдали всюду, Господу послѣдствующую, и слово утверждающую послѣдствующими знаменами* (Марк. 16, 20). И—а) изъ вѣрующихъ въ разныхъ мѣстахъ старались составлять общества, которыя именовали *церквами* (1 Кор. 1, 2; 16, 19); б) заповѣдывали этимъ вѣрующимъ имѣть собранія для слушанія слова Божія и возношенія совокупныхъ молитвъ (Дѣян. 2, 42. 46; 20, 7); в) увѣщавали ихъ *блюсти единеніе дула въ союзъ мира*,—представляя имъ, что они всѣ образуютъ единое тѣло Господа Іисуса, коего суть только разные члены, имѣютъ *единого Господа, едину вѣру, едино крещеніе* (Еф. 4, 3. 4; 1 Кор. 12, 27), и *все отъ единого хлѣба причащаются* (1 Кор. 10, 17), т. е. имѣютъ все и для внутренняго и для внѣшняго единства; г) наконецъ, повелѣвали имъ не оставлять своего собранія подъ опасеніемъ отлученія отъ Церкви и вѣчной гибели (Евр. 10, 24. 25).

§ 125. Члены Церкви Христовой: кто принадлежитъ и кто не принадлежитъ къ ней.

1. Впрочемъ, хотя Христосъ основалъ Церковь Свою для всѣхъ людей и всѣ люди призываются быть членами Церкви Христовой; но не всѣ суть ея члены на самомъ дѣлѣ. *Аще кто не родится водою и Духомъ*, сказалъ Спаситель, *не можетъ аити въ царствіе Божіе*, т. е. въ Церковь (Іоан. 3, 5). Слѣд. дѣйствительно принадлежатъ къ Церкви Христовой только тѣ, которые уже, по слову Апостола, *единымъ духомъ во одно тѣло крестились, аще Іудеи, аще Еллини* (1 Кор. 12, 13). Напротивъ, не принадлежатъ къ ней: а) ни іудеи, ни магометане, ни язычники, которые не приняли еще благовѣстія и

крещенія Христова. Не принадлежатъ даже б) тѣ, которые, будучи уже оглашены благовѣстіемъ и принявши его, еще не сдѣлались крещенія.

2. Относительно же уже вошедшихъ въ Церковь чрезъ дверь крещенія мы—вѣруемъ, что члены католической Церкви суть всѣ, несомнѣнно исповѣдующіе чистую вѣру Христа Спасителя, хотя бы нѣкоторые изъ нихъ и были подвержены различнымъ грѣхамъ. Ибо, если бы вѣрные, но согрѣшившіе, не были членами Церкви, то не подлежали бы ея суду. Но она судитъ ихъ, призываетъ къ покаянію и ведетъ на путь спасительныхъ заповѣдей; а потому, не смотря на то, что подвергается грѣхамъ, они остаются и признаются членами католической Церкви, только бы не сдѣлались отступниками, и торжались католической и православной Вѣры⁴. (Посл. восточ. патріарх. о прав. вѣрѣ, чл. II). То есть:

1. Къ Церкви Христовой принадлежатъ всѣ православно-вѣрующіе, не одни только праведники, но вмѣстѣ и грѣшники. Ибо Самъ Спаситель уподоблялъ Церковь Свою полю, на которомъ по волѣ домовладыки, купно растутъ до жатвы и пшеница и плевелы (Матѣ. 13, 24. 30), и стаду, въ которомъ находятся овцы и козлища (Матѣ. 25, 33). Такъ же точно учили и св. Апостолы. *Въ величѣмъ дому*, пишетъ св. Павелъ, *не мало сосуди злати и серебряни суть, но и древяни, и глиняни* (2 Тим. 2, 20). *Аще речемъ, яко грѣхи не имамы*, свидѣтельствуемъ другой Апостолъ предъ всею Церковію христіанскою, *себе прельщаемъ, и истинны нѣсть въ насъ* (1 Іоан. 1, 8). Въ частности, извѣстно, что къ Церкви Коринѣской принадлежалъ даже кровосмѣситель, пока Апостолъ не повелѣлъ отлучить его. Принадлежалъ,—это видно изъ упрека Апостола Коринѣянамъ: *мнози слышится въ васъ блужденіе.... и вы разордѣсте, и не аще плакасте, да измется отъ среды васъ содѣявый дѣло сіе* (1 Кор. 5, 1. 2). Это же необходимо предполагается повелѣніемъ отлучить его (1 Кор. 5, 4. 5).

2. Но есть предѣлъ, который если преступать грѣшники, то или „видимымъ дѣйствіемъ церковной власти, или невидимымъ дѣйствіемъ суда Божія, какъ мертвые члены, отсѣ-



баются отъ тѣла Церкви⁶ (Простр. Христ. Катих. о чл. IX). Такъ не принадлежать уже къ Церкви Христовой—

а) Отступники отъ христіанской вѣры, которые совершенно отвергнувшись ей, снова содѣлались язычниками или вообще ино-вѣрцами, и, по выраженію Апостола, *попрали Сына Божія, скверну возмнили кровь заветную, еюже освятились, и укорили Духа благодати* (Евр. 10, 29).

б) Еретики, которые, хотя не отреклись совершенно отъ христіанской вѣры, но отвергаютъ и низвращаютъ ее въ основныхъ ея догматахъ. *Аще мы, или ангелъ съ небесе, говорить Апостоль Галатамъ о превращающихъ благовѣствованіе Христово, аще кто благовѣститъ намъ, еже благовѣстникомъ вамъ, ашаема да будетъ (1, 8. 9). Еретика человека, заповѣдуетъ тотъ же Апостоль ученику своему, епископу Титу, по первому и второму наказанію отрицаясь, вѣдый, яко развратися таковой, и сорпшасяетъ, и есть самоосужденъ* (Тит. 3, 10. 11).

в) Отщепенцы или раскольники, которые, хотя не искажаютъ догматовъ вѣры, но не покоряются церковной власти, и чрезъ то самовольно отдѣляются отъ Церкви. Справедливость этой мысли видна изъ словъ Спасителя: *аще (кто) Церковь преслушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (Матѣ. 18, 17); изъ правилъ перваго вселенскаго Собора, которыми повелѣвалось принимать въ Церковь Каѳаровъ или Новаціанъ, возвращавшихся въ ея нѣдра, а Каѳары были только раскольники.

г) И вообще, всѣ тѣ, которыхъ Церковь, по данной ей отъ Господа власти вязать и рѣшить, находить нужнымъ отлучать отъ общества вѣрующихъ (Матѣ. 18, 17. 18), какъ поступаетъ она доселѣ въ недѣлю православія.

§ 126. Цѣль Христовой Церкви и данныя ей для цѣли средства.

I. Цѣль, для которой основалъ Господь Церковь Свою, есть освященіе людей—грѣшниковъ, а за тѣмъ воссоединеніе ихъ съ Богомъ. Эту цѣль ясно указалъ св. Павелъ, когда изрекъ о Спасителѣ: *Той далъ есть овы убо Апостолы, овы же Про-*

ршій, овы же благовѣстники, овы же пастыри и учителя, къ совершенію святыхъ,.... въ созиданіе тѣла Христова: Дондеже достигнемъ вси въ соединеніе вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова (Еф. 4, 11—13).

II. Для достиженія этой цѣли Господь Іисусъ—

1. Даровалъ Церкви Своей Божественное ученіе и учредилъ въ ней чинъ пастырей и учителей, которые бы просвѣщали людей свѣтомъ спасительной вѣры и наставляли ихъ блюсти вся, елика заповѣдалъ Онъ (Матѣ. 28, 19. 20; Еф. 4, 11).

2. Установилъ въ Церкви Своей св. таинства (Матѣ. 28, 19; Лук. 22, 19; Іоан. 20, 22 и др.) и вообще священнодѣйствія, посредствомъ которыхъ она сообщала бы людямъ Его спасительную благодать, освящала ихъ, и созидала въ жилище Божіе духомъ (Еф. 2, 22); а вмѣстѣ учредилъ и чинъ священнослужителей или строителей таинъ Божіихъ (1 Кор. 4, 1), преподавъ имъ власть и силу (Лук. 22, 19; Іоан. 20, 22) совершать таинства (Матѣ. 28, 19; Іоан. 20, 22) и другія священнодѣйствія (Матѣ. 9, 38; 24, 20; снес. Іак. 5, 14).

3. Наконецъ, учредилъ въ Церкви Своей, для руководства людей къ животу вѣчному, *духовное управленіе и управителей*, каковыми были, въ началѣ, св. Апостолы, облеченные Имъ властію пастыи Церкви (Іоан. 21, 15—17), и вълѣдствіе того, *вязать и рѣшить* (Матѣ. 16, 19; 18, 18), а потомъ содѣлались преемники Апостоловъ, пріявшіе отъ нихъ ту же Богодарованную власть пастыи Церкви (Дѣян. 20, 28; 1 Петр. 5, 2. 3), и управлять ею (1 Тим. 5, 19. 20. 22; Тит. 1, 5; 2, 1. 3).

Примѣч. Если же, такимъ образомъ, для достиженія высочайшей цѣли Церкви Іисусъ Христосъ даровалъ ей три существенныя и необходимыя средства: то отсюда само собою открывается и цѣль ея ближайшая, которая состоитъ именно въ соблюденіи и надлежащемъ употребленіи всѣхъ этихъ средствъ. Т. е. Церковь предназначена и потому обязана: а) сохранять драгоценный залогъ спасительнаго ученія вѣры (1 Тим. 6, 20; 2 Тим. 1, 12—14), и распространять это ученіе посреди народовъ; б) сохранять и употреблять во благо людей Божественныя таинства и вообще священнодѣйствія; в) сохранять Богоучрежденное въ ней управленіе, и пользоваться имъ сообразно съ намѣреніемъ Господа.



§ 127 Составъ Церкви: паства и Богоучрежденная іерархія, ихъ взаимное отношеніе.

I. Церковь Христова раздѣляется на двѣ части: на паству и іерархію. Паству составляютъ все вообще вѣрующіе въ Господа Иисуса, іерархія же или священноначаліе есть особое Богоучрежденное сословіе людей, которыхъ однихъ Господь уполномочилъ распоряжаться тѣми средствами, какія даровалъ Онъ Церкви для ея цѣли; т. е. уполномочилъ быть въ ней учителями, священнослужителями и духовными управителями, и которымъ потому все прочіе христіане, составляющіе паству, должны повиноваться въ дѣлахъ вѣры (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 109). Богоучрежденность іерархія видна:

1. Изъ дѣйствій Спасителя.

а) Онъ Самъ непосредственно и изъ всехъ Своихъ учениковъ избралъ именно двѣнадцать, которыхъ назвалъ Своими Апостолами. *Егда бысть день, повѣствуетъ св. Лука, призва (Иисусъ) ученики Своя; и избри отъ нихъ дванадцать, ихже и Апостолы нарече* (Лук. 6, 13).

б) Имъ-то однимъ Онъ далъ заповѣдь и власть учить все народы, совершать для нихъ св. таинства, и управлять вѣрующихъ во спасенію (Матѣ. 28, 19; Лук. 22, 19; Матѣ. 18, 18).

в) Онъ желалъ, чтобы эта власть, данная непосредственно Апостоламъ, перешла и на ихъ преемниковъ, а отъ сихъ послѣднихъ, переходя изъ рода въ родъ сохранялась въ міръ до самаго окончанія міра. Ибо Онъ, сказавъ Апостоламъ: *идите въ міръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари* (Марк. 16, 15), непосредственно присовокупилъ: *и се азъ съ вами есмь во вся дни, до окончанія вѣка* (Матѣ. 28, 20). Слѣдов. въ лицѣ Апостоловъ Онъ послалъ на то же дѣло, и снабдилъ Своимъ присутствіемъ всехъ ихъ будущихъ преемниковъ, и въ точномъ смыслѣ Самъ далъ Церкви не только *Апостолы, пророки и благовѣстники*, но и *пастыри и учителя* (Еф. 4, 11).

г) Облекши, такимъ образомъ, Своихъ св. Апостоловъ и ихъ преемниковъ Божественною властію, Онъ, съ другой стороны, весьма ясно и съ угрозами обязалъ всехъ людей и будущихъ христіанъ принимать отъ Апостоловъ и преемниковъ ихъ ученія и таинства, и повиноваться ихъ гласу: *слушаяй васъ, Мене слушаеть; и отменяяся васъ, Мене отменяется; отменяяся же Мене, отменяется Послашаю Мя* (Лук. 10, 16). *Идите въ міръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари. Иже вѣру иметь и крестится, спасенъ будетъ; а иже не иметь вѣры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 15, 16).

2. Изъ дѣйствій св. Апостоловъ, водившихся Духомъ Божиимъ.

а) Св. Апостолы сами постоянно удерживали за собою то право и исполняли тѣ обязанности, которыя собственно имъ завѣщалъ Господь (Дѣян. 5, 42; 6, 1—5), не смотря ни на какія препятствія со стороны враговъ, силившихся отнять у нихъ это Божественное право (Дѣян. 4, 19; 5, 28, 29).

б) Распространяя евангеліе и основывая въ разныхъ мѣстахъ многочисленныя церкви, на *вся эти церкви* Апостолы рукополагали пресвитеры, а гдѣ находили нужнымъ, и епископы (Дѣян. 14, 23; 20, 28). И этимъ-то, нарочито избраннымъ, лицамъ, какъ своимъ намѣстникамъ и преемникамъ (Тит. 1, 5), чрезъ таинственное рукоположеніе передавали ту Божественную власть, которую сами пріяли отъ Иисуса Христа, удостоверяя ихъ, что ихъ поставляетъ въ Церкви Самъ *Духъ Святый* (Дѣян. 20, 28). Въ частности же, этимъ только освященнымъ лицамъ передавали собственное право и обязанность учить христіанъ (1 Тим. 6, 20; 2 Тим. 1, 16), священнодѣйствовать (1 Кор. 2, 12, 16; 1 Тим. 2, 1, 2), и пасти стадо Христово (Дѣян. 20, 28; 1 Петр. 5, 1, 2).

в) Св. Апостолы непосредственно избраннымъ и рукоположеннымъ ими епископамъ заповѣдали передавать, чрезъ таинственное рукоположеніе, свою Божественную власть и инымъ, нарочито избраннымъ и приготовленнымъ, людямъ (2 Тим. 2, 2; Тит. 1, 5); подробно описывали тѣ особенныя свойства, которыми должны отличаться эти, призываемые на столь высокое



служение люди (1 Тим. 3, 1—10; Тит. 1, 6 и слѣд.), постановляли особыя правила суда надъ ними (1 Тим. 5, 19), и повелѣвали награждать тѣхъ, которые оказывались *прилежащими добръ* къ своей должности (1 Тим. 5, 17—22; 6, 17; Тит. 1, 5).

г) Людямъ, не облеченнымъ законною властію священнодѣйствовать, Апостолы строго запрещали восхищать себѣ эту власть. *Какъ проповѣдять, аще не послани будутъ?* спрашиваетъ великій Учитель языковъ (Римл. 10, 15): *еда вси Апостолы, еда вси пророцы, еда вси учителя* (1 Кор. 12, 29)? И отвѣтствуетъ въ другомъ посланіи: *никтоже самъ себе приимлетъ честь, но званный отъ Бога, якоже и Ааронъ*, такъ что даже и *Христосъ не Себе прослави* (не Самъ присвоилъ Себѣ славу) *быти первосвященника, но глаголавый къ Нему: Сынъ Мой еси Ты, Азъ днесъ родихъ Тя* (Евр. 5, 4—5).

д) А всѣхъ вообще вѣрующихъ обязывали и увѣщавали: *повинуйтесь наставникомъ вашимъ и покаяйтесь: тѣмъ бо бдятъ о душахъ вашихъ* (Евр. 13, 17); *молимъ вы, братіе, знайте* (уважайте) *трудолюбивыхъ у васъ, и настоятелей вашихъ о Господѣ, и наказующихъ вы, и имйте ихъ попрезлжи въ любви за дѣло ихъ* (1 Сол. 5, 12, 13).

II. Послѣ этого уже очевидно, какое должно быть взаимное отношеніе составныхъ частей Церкви Христовой. Пастыри обязаны учить своихъ пасомыхъ (1 Тим. 6, 2; Тит. 2, 1, 15); совершать для нихъ священнодѣйствія (1 Кор. 2, 12, 16; 1 Тим. 2, 1, 2); духовно управлять словеснымъ стадомъ (Дѣян. 20, 28; 1 Петр. 5, 1, 2). Пасомые обязаны слушаться ученія своихъ пастырей (Дук. 10, 16; 1 Сол. 5, 12, 13); пользоваться ихъ священнодѣйствіями (Марк. 16, 15, 16), и повиноваться ихъ духовной власти (Евр. 13, 17). Почему хотя въ Словѣ Божіемъ Церковь иногда называется собственно паства, отличаема отъ пастырей, которымъ поручена въ смотрѣніе (Дѣян. 20, 28; 1 Тим. 3, 5), а иногда приписывается это имя однимъ пастырямъ (Матѣ. 18, 15—19); однако, въ строгомъ смыслѣ, Церковь Христова образуется только изъ соединенія обѣихъ этихъ церквей, изъ которыхъ первая назы-

вается подчиненною, а послѣдняя священноначальствующею; и здѣ есть одна паства или вообще вѣрующіе, но нѣтъ Богоучрежденной іерархіи, и она отвергается, тамъ нѣтъ Церкви (Посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 10). Ибо какъ Самъ Господь восхотѣлъ, чтобы вѣрующіе въ Него составили Церковь: такъ Самъ же Господь учредилъ въ Церкви Своей и іерархію, и, по волѣ Его, учить людей вѣрѣ, освящать ихъ св. таинствами и вести ихъ ко спасенію имѣютъ право одни пастыри. Слѣд. безъ законныхъ пастырей христіане—безъ освященія.... Эту мысль съ особенною силою старались внушить вѣрующимъ древніе учителя, напримѣръ: а) *св. Инакій Болонсецъ*: „безъ нихъ (т. е. епископа, пресвитеровъ и діаконовъ) Церковь не именуется,—въ чемъ, какъ я убѣжденъ, и вы согласны“; б) *св. Кирианъ*: Церковь составляетъ народъ, соединенный съ священникомъ, и стадо, покорное своему пастырю; посему ты долженъ знать, что епископъ въ Церкви и Церковь во епископѣ, и такимъ образомъ кто не въ единеніи съ епископомъ, тотъ и не въ Церкви“.

§ 128. Три Богоучрежденные степени церковной іерархіи и ихъ различіе между собою.

Эти три степени Богоучрежденной іерархіи суть: первая и высшая—степень епископа; вторая и подчиненная степень пресвитера или священника; третья и еще низшая—степень діакона (Простр. Хр. Катих. о священствѣ).

I. Богоучрежденность въ Церкви степени епископской и превосходство ея не только предъ діаконою, но и предъ пресвитерскою, усматриваемъ:

1. Изъ Св. Писанія. Хотя несомнѣнно, что названіе *пресвитера* и *епископа* сообразно съ буквальнымъ значеніемъ этихъ словъ, Апостолы употребляли иногда безразлично, усвоивъ по временамъ то и другое какъ епископамъ, такъ и пресвитерамъ (Дѣян. 20, 17; Тит. 1, 5—7) и даже самимъ себѣ (1 Петр. 5, 1; 2 Иоан. 1; 3 Иоан. 1); однакожъ, нѣкоторымъ изъ этихъ лицъ они предоставляли особенное преиму-



щество и власть рукополагать другихъ пресвитеровъ (Тит. 1, 5; 1 Тим. 5, 22), судить ихъ (1 Тим. 5, 19), награждать ихъ (—ст. 17),—преимущество и власть, явно возвышавшія тѣхъ, кому даны были они отъ Апостоловъ, предъ простыми священниками.

2. Мужи апостольскіе не оставляютъ въ насъ ни малѣйшаго сомнѣнія касательно Богоучрежденности и высокой важности епископскаго сана. Напримѣръ, св. *Игнатій Богоносецъ* говорить—а) въ посланіи къ Ефесеямъ: „епископы поставлены во всѣхъ концахъ земли по волѣ Іисуса Христа; б) въ посланіи къ Смирнянамъ; „послѣдуйте всѣ епископу, какъ Іисусъ Христосъ Отцу, и пресвитерамъ, какъ Апостоламъ, а діаконовъ почитайте, какъ заповѣдь Божію (ὁς Θεὸς ἐντολήν)“; в) въ посланіи къ Магнезіанамъ: „молю васъ, совершайте все въ мірѣ Божіемъ, подъ предѣдательствомъ епископа вмѣсто Самого Бога, пресвитеровъ, вмѣсто собора Апостоловъ, и діаконовъ, мнѣ любезнѣйшихъ, которымъ поручено служеніе (διακονία) Іисуса Христа“.

3. То же ученіе находимъ постоянно не только у частныхъ пастырей всѣхъ послѣдующихъ вѣковъ, но и въ опредѣленіяхъ цѣлыхъ Соборовъ, напримѣръ, никейскаго, вселенскаго перваго (см. прав. 18) и лаодикійскаго (прав. 56, 57), такъ что, когда въ четвертомъ вѣкѣ явился Аерій, и началъ учить, будто епископъ не имѣетъ никакого преимущества предъ пресвитеромъ: то, по свидѣтельству Епифанія и Августина, всю Церковію былъ признанъ за еретика.

II. Богоучрежденность въ Церкви власти пресвитерской видна изъ того, что Апостолы сами *рукополагали пресвитеры на вся церкви* (Дѣян. 14, 23), и повелѣвали епископамъ *устроить по всѣмъ градамъ пресвитеры* (Тит. 1, 5). Отличіе же пресвитерскаго сана отъ епископскаго мы уже видѣли изъ свидѣтельствъ, показывающихъ превосходство послѣдняго предъ первымъ. Къ нимъ можно присовокупить еще: а) правило апостольское 39: „пресвитеры и діаконы безъ воли епископа ничего да не совершаютъ; ибо ему вѣрены люди Господни, и онъ воздастъ отвѣтъ о душахъ ихъ“; б) также правило со-

бора лаодикійскаго 57: „пресвитерамъ ничего творити безъ воли епископа“ (снес. двукр. прав. 13 и 14).

III. Богоучрежденность въ Церкви чина діакопскаго ясно предполагается въ посланіяхъ св. Апостола Павла. Привѣтствуя Церковь Филиппійскую, вмѣстѣ съ служителями ея, онъ пишетъ: *всѣмъ святымъ о Христѣ Іисусѣ сущимъ въ Филиппѣхъ, съ епископы и діаконы: благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и Господа Іисуса Христа* (1, 1, 2), и слѣд. къ служителямъ Церкви относитъ епископовъ и діаконовъ. Также въ первомъ посланіи къ Тимоѳею, изображая качества лицъ, вступающихъ на церковныя степени, говоритъ о епископѣ и діаконахъ (3, 2, 8). Равнымъ образомъ и мысль, что степень діакопская отлична отъ епископской и пресвитерской, и есть различіе между ними, видна, во-первыхъ, изъ словъ св. Апостола Павла, который ясно отличаетъ въ своихъ посланіяхъ діаконовъ отъ епископовъ, и именуетъ діаконовъ уже послѣ епископовъ (1 Тим. 3, 2, 8; Фил. 1, 1, 2). Во вторыхъ, подтверждается свидѣтельствомъ мужей апостольскихъ и всей древней Церкви. Напримѣръ, св. Игнатій говоритъ, что „*діаконъ подчиненъ епископу и пресвитерамъ по благодати и закону Іисуса Христа*“. Въ правилѣ 18-мъ перваго вселенскаго Собора ясно говорится, что „*діаконы суть служители епископа и низшіе пресвитеровъ*“ и что „*ниже сидѣти посредѣ пресвитеровъ позволено діаконамъ*“.

§ 129. Отношеніе степеней церковной іерархіи между собою и къ паствѣ.

Отношеніе этихъ чиновъ іерархіи между собою и къ паствѣ состоитъ въ томъ, что епископъ въ своей частной церкви или епархіи есть *мѣстоблюститель Христовъ* (Правосл. Канон. ч. 1, отв. на вопр. 85), и слѣд. главный *начальникъ* какъ надъ всею подвѣдомственной ему іерархіею, такъ и надъ паствою (Посл. восточн. патріарх. о правосл. вѣрѣ чл 10). Въ частности:

1. Епископъ есть главный *учитель* въ своей Церкви и для простыхъ вѣрующихъ и для самыхъ пастырей. Это показы-



вают посланія св. Апостола Павла къ Тимоѳею епископу, которому Апостоль съ особенною силою заповѣдывалъ: *внимай себѣ и ученію* (1 Тимѳ. 4, 16; сн. 6, 12); *проповѣдай слово, истой благовременнѣ и безвременнѣ, обличи, запрети, умоли, со всякимъ долготерпѣніемъ и ученіемъ* (2 Тим. 4, 2—5); заповѣдывалъ вмѣстѣ, чтобы онъ приготовлялъ и научалъ вѣрѣ и будущихъ учителей (2 Тим. 2, 2); чтобы онъ наблюдалъ за пресвитерами, какъ проходить они свое учительское служеніе, и съ ревностію подвизающихся въ словѣ *сподоблялъ сугубой чести* (1 Тим. 5, 17).—Пресвитеры, получая отъ епископа всю свою власть, чрезъ таинственное рукоположеніе, отъ епископа же пріемлютъ и власть учительства по отношенію къ своимъ пасомымъ, которую и обязываются употреблять со всѣмъ тщаніемъ и усердіемъ (1 Тим. 5, 17: Прав. св. Апост. 58). Впрочемъ, и послѣ сего, какъ показываютъ тѣ же слова св. Апостола (1 Тим. 5, 17) и 39-е правило апостольское, пресвитеры, какъ во всемъ, такъ и въ преподаваніи ученія, постоянно подлежатъ надзору и суду своего архипастыря.—И діаконы могутъ, по волѣ епископа, быть допускаемы къ проповѣданію, какъ и допускались въ первенствующей Церкви, по примѣру св. перво-діаконовъ Стефана (Дѣян. 6, 8), и Филиппа (Дѣян. 8, 5, 35), особенно для поученія оглашенныхъ. Впрочемъ, эта обязанность, какъ тогда не считалась существенною и постоянною обязанностію діаконовъ, такъ и нынѣ не считается.

2. Епископъ есть *первый священнодѣйствователь и совершитель* св. таинствъ въ своей частной церкви. Нѣкоторыя священнодѣйствія, какъ въ древности, такъ и нынѣ исключительно предоставлены ему. Такъ, онъ одинъ имѣетъ право—рукополагать во священника и въ прочіе чины церковные, на основаніи слова Божія (Тит. 1, 5; 1 Тим. 5, 22), правилъ св. Апостоловъ (Прав. 2) и св. Соборовъ (Автѳох. 9). Онъ одинъ только имѣетъ право освящать миро и жертвенникъ или антиминсѣ, что также видно изъ правилъ соборныхъ (Карѳ. прав. 6), и вообще ученія Православной Церкви (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105).—Священникъ имѣетъ власть совершать таинства и вообще священнодѣйствія, кромѣ исключительно

принадлежащихъ епископу (Пак. 5, 14; снес. апост. правил. 31, 47, 49; соб. никейск. 18); но получаетъ эту власть отъ своего архипастыря при своемъ рукоположеніи. Загѣмъ и въ прохожденіи этой своей обязанности подлежитъ непрестанному надзору, власти и суду своего архипастыря (апост. прав. 39 и др.). Въ частности, при самомъ совершеніи нѣкоторыхъ таинствъ, вполне зависитъ отъ него; не можетъ, напримѣръ, совершать таинства муропомазанія безъ св. мѣра, которое освящается только архіереемъ; не можетъ тайнодѣйствовать евхаристію безъ жертвенника или антиминса, который также освящается только епископомъ.—Діакону не дано права совершать св. таинства и вообще священнодѣйствія. Слѣд. и здѣсь служеніе его, по выраженію Діонисія Ареопагита, есть только вспомогательное, а не совершительное самымъ дѣломъ. Діаконы суть только способники и сослужители пресвитерамъ и епископамъ.

3. Епископъ есть *главный правитель* въ своей частной церкви (Дѣян. 20, 28; снес. посл. восточ. патріарх. о пр. вѣрѣ чл. 10). Прежде всего, онъ имѣетъ власть надъ подчиненною ему іерархіею и клиромъ. Всѣ священно-и церковно-служители обязаны повиноваться его постановленіямъ, и безъ его разрѣшенія ничего въ церкви не совершать; подлежатъ его надзору и суду (1 Тим. 5, 19). Кромѣ клира, духовной власти епископа подлежатъ и вся вѣренная ему паства. Онъ „особенно и преимущественно имѣетъ власть вязать и рѣшить“ (Посл. восточ. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 10), по правиламъ св. Апостоловъ (—31) и св. Соборовъ (Карѳ. 6).—Пресвитеры имѣютъ власть рѣшить и вязать, и вообще пасти порученное имъ стадо Божіе (1 Петр. 5, 1, 2); но эту власть они получаютъ уже отъ своего архипастыря чрезъ таинственное рукоположеніе. А нѣкоторые избранные допускаются, по волѣ епископа, и вообще нести съ нимъ бремя церковнаго управленія; даже образуютъ при немъ съ сею цѣлію постоянный соборъ.—Діаконы же не пріяли отъ Господа права вязать и рѣшить, и слѣд. сами по себѣ не имѣютъ никакой духовной власти надъ вѣрующими. Но діаконы могутъ быть *окомъ и*



уломъ епископовъ и пресвитеровъ, съ ихъ согласія, для совершенія дѣлъ церковныхъ.

§ 130. Средоточіе церковной власти.

Если средоточіе духовной власти надъ каждою частною церковію заключается въ епископѣ, отъ котораго проистекаетъ для нея и ученіе, и священнодѣйствія, и управленіе: то слѣдуетъ, что—

1. Нѣсколько частныхъ церквей могутъ подлежать распоряженіямъ только всѣхъ своихъ епископовъ въ совокупности или собору помѣстному. Съ сею-то цѣлію еще св. Апостолы узаконили: „дважды въ году да бываетъ соборъ епископовъ, и да разсуждаютъ они другъ съ другомъ о догматахъ благочестія, и разрѣшаютъ случающіяся церковныя прекословія“ (пр. апост. 37).

2. Церковь Христова вообще обнимающая собою всѣ частныя, какъ Церковь вселенская, вѣрена всѣмъ вообще епископамъ, какъ говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ въ четвертомъ письмѣ своемъ къ Африканцамъ (см. посл. восточ. патріарх. о пр. вѣрѣ чл. 10). И слѣдовательно средоточіе духовной власти для Церкви вселенской—во вселенскихъ Соборахъ (Простр. Хр. Катих. о чл. VIII). Эту истину ясно выразили сами св. Апостолы, когда, по случаю происшедшихъ между новыми христіанами недоумѣній касательно обрѣзанія и нѣкоторыхъ обрядовъ, желая постановить правила для всей, бывшей въ то время, Церкви Христовой, рѣшили дѣло соборнѣ (Дѣян. 15, 28). Съ тѣхъ поръ, какъ только открылась возможность созывать вселенскіе Соборы, на нихъ рѣшались окончательно всѣ дѣла, касавшіяся всей Церкви, какъ свидѣтельствуется исторія этихъ Соборовъ; выше власти Соборовъ вселенскихъ никакая другая власть не признавалась въ дѣлахъ вѣры, и безусловно покоряться рѣшеніямъ и узаконеніямъ вселенскихъ Соборовъ почиталось непремѣннымъ долгомъ и для всѣхъ вѣрующихъ, и для самихъ пастырей.

Примѣч. Вѣдствие такого устройства вселенской Церкви Христовой естественно происходитъ совершенное ея единство, когда всѣ частныя паствы, покоряясь своимъ пастырямъ, такъ сказать, сосредоточиваются каждая въ своемъ епископѣ; а епископы безусловно покоряются однимъ и тѣмъ же узаконеніямъ вселенскихъ Соборовъ, и въ своемъ ученіи, и въ своихъ священнодѣйствіяхъ, и въ своемъ управленіи.

§ 131. Глава Церкви—Господь Іисусъ.

Вѣривъ видимое управленіе Своею Церковію епископамъ, которые дарованною имъ властію связуютъ всѣхъ вѣрующихъ во единый союзъ виѣшній, Господь Іисусъ невидимо Самъ держитъ кормило правленія Церкви, какъ истинная ея Глава, и оживляя ее единою и тою же спасительною благодатію Св. Духа, соединяетъ всѣхъ членовъ Церкви союзомъ внутреннимъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 85; посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 10). Ибо—

1. Передавая предъ вознесеніемъ Своимъ Божественную Свою власть въ Церкви св. Апостоламъ, а въ лицѣ ихъ и всѣмъ будущимъ ихъ преемникамъ, Господь обѣщался пребывать съ ними *во вся дни до скончанія вѣка* (Матѣ. 28, 20),—пребывать, безъ сомнѣнія, для того, чтобы руководить ихъ на ихъ высокомъ поприщѣ, содѣйствовать имъ, управлять ими. И слѣд. избралъ ихъ только видимыми орудіями Своего благодатнаго дѣйствія на вѣрующихъ.

2. Св. Апостолъ со всею ясностію говоритъ о Спасителѣ: *и Того даде (Богъ) Главу выше всѣхъ Церкви, яже есть тѣло Его, исполненіе исполняющаго всяческая во всѣхъ* (Еф. 1, 22—23); и далѣе: *истинствующе въ любви, да возрастимъ въ Немъ всяческая, иже есть Глава Христосъ; изъ Негоже все тѣло составляемо и счищаемо прилично, всяцѣмъ осязаніемъ подлѣнія, по дѣйствию въ мѣрѣ единыя коеяждо части, возвращеніе тѣла творитъ въ созданіе самого себе любовію* (4, 15. 16).

3. Та же истина утверждается на обѣтованіи Спасителя ниспослать на землю Всесвятаго Духа, Который бы пребылъ въ Церкви во вѣкъ (Іоан. 14, 16. 17),—обѣтованіи, дѣйствительно исполнившимся въ свое время (Дѣян. 2, 2). Съ тѣхъ поръ этотъ Всесвятый Духъ, Духъ Христовъ, нисходитъ а) на всѣхъ христіанскихъ пастырей въ таинствѣ священства, и облагаетъ ихъ силою и властію, постоянно въ нихъ обитающею (2 Тим. 1, 14), учить, священнодѣйствовать и пасти духовное стадо. Нисходитъ б) на всѣхъ вѣрующихъ въ таинствѣ кре-



щенія, гдѣ возраждаетъ ихъ и содѣлываетъ живыми членами таинственнаго тѣла Христова;—въ таинствѣ муропомазанія, гдѣ сообщаетъ имъ силы для укрѣпленія и постепеннаго возростанія въ жизни духовной, а затѣмъ и во всѣхъ прочихъ таинствахъ. Нисходитъ в) на всѣхъ вѣрующихъ, пастырей и пасомыхъ, или справедливѣе—постоянно почіеть на нихъ (пока они остаются того достойными) Своими духовными дарами, какъ *Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благодѣтели, Духъ страха Божія* (Исаи 11, 2. 3); постоянно приносить въ нихъ (если они не противятся) Свои духовные плоды—*любовь, радость, миръ, долготерпѣніе, благодать, милосердіе, вѣра, кротость, воздержаніе* (Гал. 5, 22. 23) и всѣ прочія добродѣтели.

4. Всего же яснѣе и осязательнѣе мы усматриваемъ соединеніе Христа съ Церковію и со всѣми ея членами въ таинствѣ Евхаристіи: здѣсь каждый христіанинъ прискренивъ приобщается плоти и крови Христовой, а съ ними приѣмлетъ въ себя всего Христа и каждый послѣ того можетъ сказать, по примѣру Апостола: *живу не ктому азъ, но живу въ мнѣ Христосъ* (Гал. 2, 20). Отъ сего-то происходитъ совершенное единеніе вѣрующихъ какъ со Христомъ—Главою Церкви, изъ *Негоже все тѣло составы и союзы подаето и снемлемо, раститъ возращеніе Божіе* (Кол. 2, 19), такъ и между собою: ибо всѣ они *оживляются однимъ и тѣмъ же Духомъ* (1 Кор. 12, 10), живутъ однимъ и тѣмъ же Христомъ, и *мнози суще, подлинно, едино суть тѣло* (1 Кор. 12, 12).

§ 132. Существо и существенныя свойства Церкви.

I. На основаніи доселѣ изложеннаго ученія о Церкви понятіе о существѣ ея можно выразить такъ: Церковь есть общество православно-вѣрующихъ и крестившихся въ Иисуса Христа, Имъ Самимъ основанное непосредственно и посредствомъ св. Апостоловъ. Имъ же Самимъ оживляемое и ведомое къ животу вѣчному, видимо—посредствомъ духовныхъ пастырей: чрезъ ученіе, священнодѣйствія и управленіе, а вмѣстѣ

и невидимо—посредствомъ вседѣйствующей благодати Всевятаго Духа.

II. Существенныя свойства Церкви исчислены въ Никеоцариградскомъ Символѣ, гдѣ она называется: *единою, святою, соборною и апостольскою*.

1. Церковь едина:

а) По своему началу и основанію. Господь Іисусъ желалъ создать только одну церковь (Матѣ. 16, 18), и, изображая ее въ притчахъ, говорилъ только объ одномъ стадѣ, объ одномъ овчѣмъ дворѣ (Іоан. 10, 16), объ одномъ царствѣ небесномъ на землѣ (Матѣ. 13, 24. 47). И Самъ же, по ученію апостольскому, содѣлался единственнымъ *основаніемъ* Церкви (1 Кор. 3, 11) и *краеугольнымъ камнемъ* (Еф. 2, 20).

б) По своему устройству, внѣшнему и внутреннему. *Внѣшнему*, вслѣдствіе котораго вѣрующіе раздѣлены на пастырей и пасомыхъ. Первые обязаны преподавать одно и то же Божественное ученіе, совершать одни и тѣ же Божественныя таинства, держаться въ управленіи однихъ и тѣхъ же Божественныхъ законовъ; послѣдніе обязаны принимать ученіе отъ своихъ пастырей, пользоваться отъ нихъ освященіемъ, покоряться ихъ духовному управленію: отсюда неизбежно должно происходить и между пастырями, и между всѣми пасомыми единство упованія и любви (Еф. 4, 3. 4). *Внутреннему*, по которому Господь Іисусъ, проникая и животворя единаго и того же благодатію всѣхъ до единаго вѣрующихъ въ Него, соединяетъ ихъ въ Самомъ Себѣ, какъ истинной Главѣ Церкви (Еф. 5, 23),—такъ что вѣрующіе, при этой двойственной связи, дѣйствительно, суть *едино тѣло и единъ духъ* (Еф. 4, 4). Но если, по слабости и злоупотребленію нѣкоторыхъ членовъ Церкви мы не видимъ на опытѣ такого совершеннаго единства ея, которому бы надлежало происходить изъ самаго ея устройства: то все еще она остается единою—

в) По своей цѣли. Цѣль эту выразилъ Христосъ Спаситель въ молитвѣ ко Отцу небесному: *да вси едино будутъ, якоже Ты, Отче, во Мнѣ, и азъ въ Тебѣ, да и тѣи въ насъ едино будутъ. азъ въ нихъ, и Ты во Мнѣ, да будутъ совершени во*



едино (Иоан. 17, 21. 23). И соответственно тому даровалъ Церкви пастырей и учителей въ созиданіе тѣла Христова, *дотдеже достигнемъ вси въ соединеніе вѣры* (Еф. 4, 12. 13). Къ сей-то цѣли, къ сему-то всецѣлому единенію вѣрующихъ и между собою, и съ Господомъ Иисусомъ Церковь и ведетъ всѣхъ своихъ членовъ.

Примѣч. Несправедливо думаютъ раздѣлить Церковь Христову единую на двѣ половины, на Церковь видимую и невидимую, когда Церковь сія, по самому существу своему, и видима, и невидима, есть тѣло и духъ (Простр. Хр. Катих. о чл. IX).

1. Церковь *видима*: ибо—а) состоитъ изъ видимыхъ членовъ-людей, и заключаетъ въ себѣ не только праведниковъ, которые для насъ невѣдомы, но и грѣшниковъ; б) имѣетъ видимую іерархію съ ея видимымъ устройствомъ; в) осизаемо для вѣншихъ чувствъ проповѣдуетъ и исповѣдуетъ вѣру Христову, совершаетъ священнодѣйствія и руководствуетъ вѣрующихъ къ благочестію и спасенію.

2. Церковь *невидима*: ибо—а) имѣетъ невидимую Главу—Самого Господа Иисуса; б) невидимо оживаетъ и освящаетъ всѣхъ благодатію Святаго Духа; в) имѣетъ въ своихъ недрахъ св. Божіихъ членовъ, которыхъ видитъ и *знаетъ* одинъ Господь, яко *суція Своя* (2 Тим. 2, 19).

Церковь святая:

а) По своему началу и основанію: *ктому нѣсте странни и пришельцы, писалъ къ Ефесеямъ св. Апостолъ, но сожители святымъ и прискія Богу, низдани бывше на основаніи Апостолъ и Пророкъ, сущи краеугольну Самому Иисусу Христу: о Немже всяко созданіе составляемо растеть въ Церковь святую о Господь* (Еф. 2, 19—21).

б) По своему назначенію. Явившись на землѣ, чтобы основать Церковь, Иисусъ Христосъ *Себе предаде за ню: да освятитъ ю, очистивъ банею водною въ глаголь, да представитъ ю Себе славу церковь: не илущу скверны или порока, или нѣчто отъ таковыхъ, но да будетъ святая и непорочна* (Еф. 5, 25—27); или, какъ говорится въ другомъ мѣстѣ: *далъ есть Себе за ны, да избавитъ ны отъ всякаго беззаконія, и очиститъ Себя люди избранны, ревнители добрымъ дѣломъ* (Тит. 2, 14), да *представитъ насъ святымъ и непорочнымъ и неповиннымъ предъ Собою* (Кол. 1, 22).

в) По своему устройству. Глава ея есть Всесвятый Господь Иисусъ (Евр. 7, 26); въ ней выну пребываетъ Всесвятый Духъ

со всѣми, освящающими насъ, благодатными дарами (Рим. 8, 14—17); она имѣетъ освященную отъ Господа іерархію—пастырей и учителей, которые пріяли отъ Него силу къ совершенію святыхъ (Еф. 4, 12); преподаетъ святое и *святящее* людей слово Божіе (Иоан. 17, 17—19); совершаетъ святая и освящающія насъ таинства (Еф. 5, 26 и проч.); руководствуетъ насъ къ святости и благочестію своимъ управленіемъ (Гал. 1, 6—9; 1 Кор. 11, 20—22); состоитъ изъ членовъ, омытыхъ банею водною и освященныхъ (1 Кор. 6, 11; Евр. 10, 10; Дѣян. 20, 32), изъ которыхъ, притомъ, одни и по жизни святы и служатъ постояннымъ храмомъ Св. Духа (1 Кор. 6, 19), а другіе, хотя подвержены грѣхопаденіямъ и провождаютъ жизнь порочную, но кромѣ того, что призваны и обязаны быть святыми (Рим. 1, 7; 1 Петр. 1, 15. 16), непрерывно еще призываются къ тому пастырями, и дѣйствительно обрѣтаютъ для себя освященіе въ таинствѣ покаянія и затѣмъ въ таинствѣ Евхаристіи.

3. Церковь есть *соборная*, иначе католическая или вселенская.

а) По пространству. Она предназначена обнимать собою всѣхъ людей, гдѣ бы они ни обитали на землѣ. Христосъ Спаситель повелѣлъ св. Апостоламъ проповѣдывать *Свое евангеліе всей твари* (Марк. 16, 15), научить спасительной вѣрѣ *вся языки* (Матѣ. 28, 19), и распространить ее *даже до послѣднихъ земли* (Дѣян. 1, 8). Слѣд. для названія Церкви вселенскою въ этомъ отношеніи не требуется необходимо, чтобы она дѣйствительно обнимала весь міръ и всѣхъ людей до единого. Она могла распространиться только постепенно, и вотъ уже распространяется въ продолженіе XIX вѣковъ все болѣе и болѣе; могла также и можетъ иногда, по случаю ересей и притѣсненій отъ враговъ, сокращаться въ своихъ предѣлахъ: но, при всемъ томъ, всегда была и будетъ Церковію вселенскою, по своему назначенію. Посему-то *католическою* называли Церковь еще во времена Апостоловъ и вообще въ три первые вѣка, хотя тогда она не была столь обширною, какою явилась въ IV, V и въ послѣдующія столѣтія, когда св. отцы, именуя ее католическою, указывали уже на ея повсемѣстность. Такъ,



каеолическою называется она еще у св. *Инатія Богоносца*: „гдѣ Христось Исусъ, тамъ и каеолическая Церковь“.

б) По времени. Церковь предназначена приводить къ вѣрѣ во Христа всѣхъ людей и существовать до скончанія вѣка. Это слѣдуетъ изъ того, что Господь, посылая Апостоловъ и ихъ преемниковъ проповѣдывать евангеліе всей твари, общался пребыть съ ними для сего *до скончанія вѣка* (Матѣ. 28, 20), общался также ниспослать имъ Духа Святаго, который будетъ съ ними *въ вѣкъ* (Іоан. 14, 16); еще—изъ словъ св. Павла, что таинство Евхаристіи имѣеть совершаться въ Церкви, *дондеже Господь паки придетъ на землю* (1 Кор. 11, 26). Въ смыслѣ Церкви обыкновенно называется неоскудѣваемою, на основаніи словъ Спасителя: *созижду Церковь Мою, и врата адава не одолють ей* (Матѣ. 16, 18).

в) По своему устройству. Ученіе Церкви можетъ быть принято всѣми людьми, образованными и необразованными, гдѣ бы и когда бы они ни обитали,—не будучи связано, подобно вѣрамъ языческимъ и даже самой іудейской, ни съ какимъ гражданскимъ устройствомъ (Іоан. 18, 36), и слѣд. ни съ какимъ опредѣленнымъ мѣстомъ и временемъ. Богослуженіе Церкви также можетъ быть совершаемо, по предсказанію Господа, не въ Іерусалимѣ только, но повсюду (Іоан. 4, 21), и быть внятнѣмъ и назидательнѣмъ для всѣхъ. Іерархическая въ ней власть отнюдь не усвоена, какъ было въ Церкви іудейской, одному опредѣленному колѣну опредѣленнаго народа, а можетъ сообщаться отъ одной частной церкви другой, отъ однихъ іерарховъ другимъ, изъ рода въ родъ до скончанія вѣка. Спасительная благодать Святаго Духа, сообщаемая Церковію людямъ, сильна освящать и спасать всѣхъ самыхъ закоренѣлыхъ грѣшниковъ.

Примѣч. Важнѣйшее преимущество соборной или каеолической Церкви есть ея непогрѣшимость въ дѣлахъ вѣры. Но объ этой непогрѣшимости обстоятельно сказано въ Богословіи Основномъ, въ трактатѣ о Церкви, какъ хранительницѣ и истолковательницѣ Божественнаго Откровенія.

4. Церковь есть апостольская:

а) По своему началу. Апостолы первые пріяли власть распространять христіанскую вѣру, и, проповѣдуя ее повсюду

(Марк. 16, 20), основали много частныхъ церквей: ерусалимскую (Дѣян. 2, 22; 4, 4), антиохійскую (Дѣян. 28, 16), коринѣскую (—18, 1) и другія, которыя содѣлались потомъ матерями для всѣхъ послѣдующихъ частныхъ церквей и донынѣ существующихъ. Посему-то, по выраженію слова Божія, хотя *краеугольный камень* Церкви есть Самъ Господь; но она названа и *на основаніи Апостолъ* (Еф. 2, 20), и стѣна сего таинственнаго града Божія *имѣеть основаній дванадцать*, на коихъ начертаны *имена дванадцати Апостоловъ Апчихъ* (Апок. 21, 14).

б) По своему устройству. Іерархія Церкви ведетъ свое начало отъ самихъ Апостоловъ чрезъ непрерывное преемство епископовъ, истинныхъ преемниковъ апостольскихъ; ученіе свое она заимствуетъ изъ писаній и преданій апостольскихъ, сохраняемыхъ ею во всей цѣлости и неприкосновенности; совершаетъ Богослуженіе, послѣдуя во всемъ этимъ же самымъ писаніямъ и преданіямъ апостольскимъ; править вѣрующими, по правиламъ св. Апостоловъ и другимъ ихъ преданіямъ, въ ней сохраняющимся.

§ 133. Внѣ Церкви Христовой спасенія нѣтъ.

Необходимое слѣдствіе, вытекающее изъ всего ученія о Церкви Христовой, состоитъ въ томъ, что внѣ этой Церкви для человека спасенія нѣтъ. Ибо для освященія и спасенія человека, съ его стороны, требуется:

1. Вѣра во Іисуса Христа, примирившаго насъ съ Богомъ: *нѣтъ бо иная имене подѣ небесемъ даннаго въ челоуцѣхъ, о немже подобаетъ спастися намъ* (Дѣян. 4, 12).

Но истинное ученіе Христово и о Христѣ, безъ всякаго поврежденія, сохраняется и проповѣдуется только въ Его истинной, православно-каеолической Церкви, а безъ такого ученія не можетъ быть истинною или православною и наша вѣра (Рим. 10, 17).

2. Участіе въ св. таинствахъ, чрезъ которыя подаются намъ *Божественныя силы, яже къ животу и благодѣлю*



(2 Петр. 1, 3). Ибо сказано: *аще кто не родится свыше, не может видѣти Царствія Божія* (Іоан. 3, 3); *аще не съѣсте плоти Сына Человѣческаго, ни пїете крове Его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. 6, 53) и проч. Но и Богоучрежденныя таинства и надлежащее совершеніе ихъ пастырями Церкви существуютъ только въ истинной Христовой Церкви.

3. Наконецъ, добрая, благочестивая жизнь, какъ видно изъ словъ Спасителя: *не всякъ глаголай Ми, Господи, Господи, увидѣтъ въ Царствіе небесное: но творай волю Отца Моего. Иже есть на небесахъ* (Матѣ. 7, 21); *аще хочещи внити въ животъ, соблюди заповѣди* (Матѣ. 19, 17). Но для успѣха въ благочестивой жизни слабый человѣкъ имѣетъ нужду въ надежномъ духовномъ руководствѣ, а еще чаще нуждается въ очищеніи себя отъ грѣховъ, имъ совершаемыхъ и примиреніи себя съ Богомъ. А такое надежное руководство, вмѣстѣ съ Божественнымъ правомъ отпущать людямъ грѣхи, существуетъ также только въ Церкви Христовой.

Посему-то Спаситель сказалъ: *аще кто Церковь преслушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (Матѣ. 18, 17). И св. Апостолы называютъ еретиковъ *учителями лживыми, иже вносятъ ереси пошбелы...., приводяще себѣ скору пошбель* (2 Петр. 2, 1), *прельстителами, имъ же мракъ тьмы во вѣки блюдется* (Іуд. 13), *людьми самоосужденными* (Тит. 3, 11). Такъ же учили и св. отцы, напримѣръ—а) св. *Ириней*: „въ ней (въ Церкви) для цѣлаго міра показанъ одинъ путь ко спасенію; ибо ей ввѣренъ свѣтъ Божій и Божія премудрость, чрезъ которую она спасаетъ всѣхъ людей“; б) св. *Кирианъ*: „не имѣющій матерію Церкви, не можетъ имѣть Отцемъ своимъ Бога. Если бы кто-нибудь спасся изъ находившихся внѣ ковчега Ноева; то и находящійся внѣ Церкви могъ бы также спастись. Господь въ наученіе наше говоритъ: *иже нѣсть со Мною, на Мя есть, и иже не собираетъ со Мною, расточаетъ* (Матѣ. 12, 30)“.

ЧЛЕНЪ III.

О ТАИНСТВАХЪ ЦЕРКВИ.

§ 134. Понятіе о таинствахъ и ихъ число, по ученію православной Церкви.

1. „Таинство есть священное дѣйствіе, которое подъ видимымъ образомъ сообщаетъ душѣ вѣрующаго невидимую благодать Божию, будучи установлено Господомъ нашимъ, чрезъ Котораго всякій изъ вѣрующихъ получаетъ Божественную благодать“ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 99). Слѣд. *существо* таинствъ Церковь полагаетъ въ томъ, что это суть священнодѣйствія, дѣйствительно сообщающія вѣрующему благодать Божию, что они „не суть только знаки обѣтованій Божіихъ, а суть орудія, которыя необходимо дѣйствуютъ благодатію на приступающихъ къ онимъ“ (Посл. вост. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 15). А *существенными принадлежностями* каждаго изъ таинствъ—считаетъ: а) Божественное установленіе таинства; б) какой-либо видимый или чувствамъ подлежащій образъ, и в) сообщеніе таинствомъ невидимой благодати душѣ вѣрующаго.

2. „Таинствъ семь: крещеніе, муропомазаніе, причащеніе, покаяніе, священство, бракъ, елеосвященіе. Въ крещеніи человѣкъ таинственно раждается въ жизнь духовную; въ муропомазаніи получаетъ благодать возвращающую и укрѣпляющую; въ причащеніи питается духовно; въ покаяніи врачуется отъ болѣзней духовныхъ, то есть, отъ грѣховъ; въ священствѣ получаетъ благодать духовно возраждать и воспитывать другихъ посредствомъ ученія и таинствъ; въ бракъ получаетъ благодать, освящающую супружество и естественное рожденіе и воспитаніе дѣтей; въ елеосвященіи врачуется и отъ болѣзней тѣлесныхъ, посредствомъ исцѣленія отъ духовныхъ (Простр. Хр. Катих. о чл. 10). „Ни менѣе, ни болѣе сего числа таинствъ въ Церкви не имѣемъ“ (Посл. восточ. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 15).



I.

О ТАИНСТВѢ КРЕЩЕНІЯ.

§ 135. Мѣсто таинства крещенія въ ряду прочихъ таинствъ и понятие о немъ.

1. Крещеніе занимаетъ первое мѣсто въ ряду семи таинствъ православной Церкви, потому что оно служитъ для людей какъ-бы дверію въ самую Церковь, по слову Спасителя: *аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ внити во Царство Божіе*, т. е. въ царство благодати, а за тѣмъ въ царство славы (Іоан. 3, 5),—и слѣд. служитъ вмѣстѣ дверію ко всемъ другимъ таинствамъ, которыя сохраняются и законно совершаются только въ Церкви.

2. Подъ именемъ крещенія разумѣется такое таинство, въ которомъ человекъ грѣшникъ, родившійся съ наследственною отъ прародителей порчею, вновь рождается водою и духомъ (Іоан. 3, 5): или раздѣльнѣе—такое таинство, въ которомъ грѣшникъ, оглашенный вѣрою Христовою, при троекратномъ погруженіи его въ воду, во имя Отца и Сына и Св. Духа, очищается благодатію Божіею отъ всякаго грѣха и содѣлывается новымъ человекомъ оправданнымъ и освященнымъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 102).

§ 136. Божественное установленіе таинства крещенія.

Божественное установленіе таинства крещенія несомнѣнно. Господь установилъ это таинство по воскресеніи Своемъ, когда, искупивъ насъ Своею безцѣнною кровію и стяжавъ ея право раздавать вѣрующимъ дары Св. Духа (Іоан. 7, 39; 2 Петр. 1, 3; 1 Кор. 1, 4), торжественно сказалъ ученикамъ Своимъ: *дадеся Ми всяки власти на небеси и на земли. Шедше иже научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ и се азъ съ вами есмь во вся дни, до скончанія вѣка* (Матѣ. 28, 18—20); *иже вѣру имать и крестится, спасенъ будетъ: а иже не имать*

вѣры, осужденъ будетъ (Марк. 16, 16; снес. Посл. вост. патр. о вѣр. вѣрѣ чл. 15). Съ этихъ поръ св. Апостолы, какъ только сами облечлись *силою свыше* (Дук. 24, 49), начали постоянно совершать таинство крещенія и очищать, возраждать въ немъ вѣрующихъ благодатію Св. Духа: *покайтесь*, сказалъ св. Апостолъ Петръ въ тотъ же день Іудеямъ, внимавшимъ его проповѣди, *и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа во оставленіе грѣховъ: и приимете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38). И дѣйствительно, тогда же крестилось и приложилось къ Церкви Христовой около трехъ тысячъ (2, 41). Вскорѣ св. Филиппъ крестилъ евнуха (Дѣян. 8, 38), св. Петръ—Корнилія сотника съ его семействомъ и другими (10, 47. 48), св. Павелъ—Лидію (16, 15), стража темничнаго съ его домашними (16, 33), Криспа со всемъ его домомъ и многихъ изъ Коринтянъ (18, 8), нѣкихъ учениковъ въ Ефесѣ, крестившихся прежде крещеніемъ Іоанновымъ (19, 1—5) и т. д. Отъ св. Апостоловъ пріяла таинство крещенія св. Церковь, которая съ того времени неизмѣнно совершала и совершаетъ это таинство для всякаго, кто только желаетъ содѣлаться ея чадомъ и въ ней достигнуть вѣчнаго спасенія.

§ 137. Видимая сторона таинства крещенія.

Видимую сторону собственно таинства крещенія (которая со всеми обстоятельствами изображена въ чинопослѣдованіи этого таинства) составляетъ троекратное погруженіе крещаемого въ воду, съ произнесеніемъ словъ: „крещается рабъ Божій во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (Простр. Хр. Катих. о крещеніи). Здѣсь, въ частности, различаются: а) вещество таинства—вода, б) дѣйствіе при самомъ совершеніи таинства—троекратное погруженіе крещаемого въ воду, и в) слова, произносимыя во время этого дѣйствія.

1. Веществомъ для таинства крещенія должна быть вода, чистая, естественная (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 103). Ибо на это вещество для крещенія указалъ Самъ Спаситель словами: *аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ*



вити во царствіе Божіе (Іоан. 3, 5). Въ водѣ совершали крещеніе св. Апостолы: якоже идяху путемъ, свидѣтельствуеть книга Дѣяній апостольскихъ о св. Филиппѣ и каженикѣ, *придоша на плъкую воду; и рече каженикъ: се вода; что возбраняеть ми креститися?.. И повелъ стати колесницъ, и сидоста оба на воду, Филиппъ же и каженикъ: и крести его* (8, 36. 38).

2. Крещеніе должно быть совершаемо чрезъ троекратное погруженіе крещаемого въ воду. Чрезъ троекратное: во имя трехъ Лиць Пресв. Троицы (Матѣ. 28, 19); по правилу св. Апостоловъ (прав. 50) и св. вселенскихъ Соборовъ (II всел. прав. 7).— Чрезъ погруженіе: потому что—а) чрезъ погруженіе крестился Самъ Христосъ отъ Іоанна (Матѣ. 3, 16; снес. Марк. 1, 5; Іоан. 3, 23); б) чрезъ погруженіе крестили св. Апостолы (Дѣян. 8, 37. 38); в) крещеніе представляется въ Писаніи точнымъ подобіемъ всемірнаго потопа, *егоже воображеніе (ἀντίτυπον)*, по словамъ св. Петра, *нынѣ и насъ спасаетъ крещеніе* (1 Петр. 3, 19—21); *банею водною*, въ которой Господь *очищаетъ насъ* (Еф. 5, 26; Тит. 3, 5). и какъ бы гробомъ, въ которомъ мы *споребаемъ Христу въ смерть* (Римл. 6, 4; снес. Кол. 2, 12),— все такія названія, которымъ только тогда будетъ соответствовать это таинство, когда будетъ совершаемо чрезъ погруженіе. Что же касается до *окропленія* и *обливанія*, какъ обыкновенно совершается нынѣ крещеніе въ церкви западной: то въ древности этотъ образъ совершенія таинства допускался только въ видѣ исключенія изъ правила, въ случаяхъ крайности, преимущественно для тяжкихъ больныхъ, возлежавшихъ на одрѣ (для такъ называвшихся клиниковъ, отъ κλῖνυ—одрѣ), которыхъ нельзя было крестить чрезъ погруженіе. А потому и православная Церковь доннынѣ, хотя также допускаеть обливаніе или окропленіе при совершеніи крещенія, какъ не уничтожающія силы таинства, но допускаеть только въ крайнихъ случаяхъ—въ видѣ исключенія изъ общаго правила.

3. Крещеніе должно быть совершаемо во имя Пресв. Троицы, съ произнесеніемъ словъ: „крещается рабъ Божій... во имя Отца и Сына и Св. Духа“. Ибо *во имя Отца и Сына и Свя-*

твое Духа заповѣдалъ крестить вся языки Самъ Господь Спаситель (Матѣ. 28, 19). И вслѣдствіе столь ясной и опредѣленной заповѣди такъ, а не иначе, св. Церковь совершала крещеніе съ самаго своего начала. Объ этомъ свидѣлствуютъ *правила апостольскія*: „аще кто, епископъ или пресвитеръ, крестить не по Господню учрежденію, во имя Отца и Сына и Св. Духа, да будетъ извержень“ (прав. 49).

§ 138. Невидимыя дѣйствія таинства крещенія и его неповторяемость.

1. Но въ то самое время, когда оглашенный св. вѣрою видимо погружаемъ бываетъ въ водахъ крещенія, съ произнесеніемъ словъ: „крещается рабъ Божій... во имя Отца и Сына и Св. Духа“, благодать Божія невидимо дѣйствуетъ на все существо крещаемого, и—

1. Возраждаетъ его, или возсозидаетъ, какъ засвидѣлствовалъ Самъ Христосъ Спаситель въ бесѣдѣ съ Никодимомъ: *Отвѣща Іисусъ, и рече ему: аминь аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится свыше, не можетъ видѣти Царствія Божія. Глагола къ Нему Никодимъ: како можетъ человекъ родитися старъ сый? еда можетъ второе внити во утробу матере своея, и родитися? Отвѣща Іисусъ: аминь аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится водою и духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе. Рожденное отъ плоти, плоть есть: и рожденное отъ духа, духъ есть* (Іоан. 3, 3—6). Почему и св. Павелъ называетъ крещеніе *банею накибитія*—παλιγγενεσίας (Тит. 3, 5).

2. Очищаетъ отъ всякаго грѣха, оправдываетъ и освящаетъ. Это видно—а) изъ той же бесѣды Спасителя съ Никодимомъ, гдѣ ясно выражается, что какъ до крещенія мы бываемъ плотию, будучи рождены отъ плоти, т. е. имѣемъ отъ самихъ своихъ родителей наследственную грѣховную нечистоту, препятствующую намъ войти въ Царствіе Божіе: такъ точно въ таинствѣ крещенія, родившись отъ Духа, мы становимся духомъ, и, значить, чистыми отъ прародительскаго грѣха, вслѣдствіе чего и входимъ въ Царствіе Божіе. Видно—б) изъ словъ св.



Апостола Петра: *покайтесь, и да крестится кйждо васъ во имя Исуса Христа во оставленіе грѣховъ* (Дѣян. 2, 38); в) наконецъ, изъ свидетельства св. Апостола Павла: *и сими (грѣшниками) ныцыи бьете: но омыстесь, но освятитесь, но оправдистесь именемъ Господа нашего Исуса Христа, и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11). Такимъ образомъ крещение уничтожаетъ всѣ грѣхи: въ младенцахъ первородный, а въ возрастахъ и первородный и произвольные, и возвращаетъ человѣку ту праведность, которую онъ имѣлъ въ состояніи невинности и безгрѣшности (Прав. Иснов. ч. 1, отв. на вопр. 103; снес. Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 16).

3. Содѣлываетъ чадомъ Божиимъ и членомъ тѣла Христова— Церкви. *Все бо вы*, говоритъ св. Апостоль христіанамъ, *сынове Божіи есте втрою о Христѣ Исусѣ: Елицы бо во Христа креститесь, во Христа облекостесь... все бо вы едино есте о Христѣ Исусѣ* (Гал. 3, 26, 27, 28). И въ другомъ мѣстѣ: *ибо единьмъ Духомъ мы все во едино тѣло крестихомся, аще Иудеи, аще Еллини, или раби, или свободни: и все единьмъ Духомъ напощомся* (1 Кор. 12, 13).

4. Спасаетъ отъ вѣчныхъ наказаній за грѣхи и содѣлываетъ наследниками вѣчной жизни. *Иже втрою иметъ*, сказалъ Спаситель, *и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ втры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16).

Всѣ эти дѣйствія благодати въ таинствѣ крещенія нераздѣльны между собою. Возражая человѣка, она тѣмъ самымъ очищаетъ его отъ всякаго грѣха, оправдываетъ и освящаетъ. Очищая отъ грѣховъ, тѣмъ самымъ спасаетъ отъ вѣчныхъ наказаній за грѣхи. А оправдывая предъ Богомъ и освящая, тѣмъ самымъ содѣлываетъ чадомъ Божиимъ, членомъ тѣла Христова и наследникомъ жизни вѣчной.

II. Вслѣдствіе такихъ дѣйствій, производимыхъ таинствомъ крещенія въ душахъ вѣрующихъ, православная Церковь, послѣдую Слово Божію (Еф. 4, 6), научаетъ насъ исповѣдывать „едино крещеніе“, едино въ томъ смыслѣ, что крещеніе преподается каждому человѣку только однажды, и если совершенно правильно, ни для кого повторяться не можетъ (Простр. Хр.

Батих. о крещ.). Ибо таинство это въ собственномъ смыслѣ *раздѣляетъ* насъ въ жизнь духовную (Іоан. 3, 5). Но какъ для жизни естественной каждый человѣкъ можетъ родиться только однажды, такъ точно—и для жизни духовной; какъ при естественномъ рожденіи каждый изъ насъ получаетъ отъ природы опредѣленный видъ, образъ, остающійся съ нами навсегда, такъ точно и при духовномъ нашемъ рожденіи, таинство крещенія полагаетъ на каждого неизгладимую печать, которая остается на крестившемся всегда, хотя бы онъ послѣ крещенія набралъ тысячу грѣховъ или даже отвергся самой вѣры (Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 16). Посему-то всѣ, даже крещенные еретиками, если только были крещены правильно во имя Пресв. Троицы, по древнимъ правиламъ церковнымъ (I всел. Соб. прав. 8; II всел. 7; VI всел. 95), не были перекрещиваемы вновь, когда они приходили къ православной Церкви, и не перекрещиваются нынѣ,—а были присоединяемы и присоединяются къ ней черезъ возложеніе рукъ, или чрезъ таинство миропомазанія (Кароаг. прав. 68; Лаод. 7). Вновь же было преподаваемо крещеніе и преподается только тѣмъ, которые крещены прежде неправильно, не во имя Пресв. Троицы, не по Господню установленію, и которые слѣд. вовсе не сподобились благодати этого таинства (Лаод. 8; II всел. прав. 7; IV всел. пр. 95).

§ 139. Необходимость крещенія для всѣхъ; крещеніе младенцевъ; крещеніе кровію.

I. Необходимость таинства крещенія для всѣхъ—

1. Засвидѣтельствовалъ Самъ Христосъ Спаситель, когда сказалъ: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5). *Иже втрою иметъ и крестится, спасенъ будетъ: а иже не иметъ втры, осужденъ будетъ* (Марк. 16, 16).

2. Засвидѣтельствовали св. Апостолы. Св. Петръ, послѣ того, какъ многіе изъ слышавшихъ его первую проповѣдь умалились сердцемъ и вопрошали его и прочихъ Апостоловъ: *что сотворимъ, мужіе братіе?* отвѣчалъ: *покайтесь, и да кре-*



стится кійждо васъ во имя *Иисуса Христа* во оставленіе грѣховъ: и примете даръ Святаго Духа (Дѣян. 2, 37. 38). И вообще считалъ крещеніе столько необходимымъ для всякаго, что преподавалъ его даже тѣмъ, которые до крещенія удостоились получить дары Св. Духа (Дѣян. 10, 45—48).

II. Если же, такимъ образомъ, крещеніе необходимо для всѣхъ людей, какъ единственная дверь во Царствіе Божіе: то это таинство должно быть преподаваемо не только взрослымъ людямъ, но и младенцамъ, вопреки лжеученію нѣкоторыхъ сектантовъ (анабаптистовъ и друг.) Ибо—

1. И младенцы способны къ Царствію Божію, къ освященію отъ Духа Святаго. *Оставьте дѣтей*, говорилъ Спаситель ученикамъ Своимъ, *и не возбраняйте имъ прійти ко Мнѣ: тако-выхъ бо есть Царство небесное* (Матѣ. 19, 14). Бывали случаи, когда Богъ освящалъ и исполнялъ младенцевъ Духомъ Святымъ еще отъ чрева матерняго, напримѣръ Іеремію (Іер. 1, 5), Иоанна Предтечу (Лук. 1, 15. 41).

2. И младенцы не чужды прародительскаго грѣха, и не иначе могутъ очиститься отъ него и войти въ Царствіе Божіе, какъ только чрезъ крещеніе. Извѣстно изреченіе Спасителя: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе. Рожденное отъ плоти плоть есть* (Іоан. 3, 5; снес. Римл. 5, 12. 18).

3. Въ Ветхомъ Завѣтѣ обрѣзаніе, чрезъ которое Израиль-тяне вступали въ завѣтъ съ Богомъ, совершаемо было, по повелѣнію Его, и надъ младенцами (Быт. 17, 12). Но обрѣзаніе ветхозавѣтное было прообразомъ таинства крещенія, чрезъ которое мы вступаемъ въ завѣтъ съ Богомъ въ Новомъ Завѣтѣ (Кол. 2, 11. 12; Гал. 3, 26—29). Слѣд. если въ Ветхомъ За-вѣтѣ Самъ Богъ признавалъ и младенцевъ способными ко вступленію въ завѣтъ съ Нимъ: то почему же лишать ихъ этого блага въ Новомъ Завѣтѣ?

4. Св. Апостолы иногда крестили цѣлыя семейства, на-примѣръ, домъ Лидіи (Дѣян. 16, 14. 15), домъ Стефаниновъ (1 Кор. 1, 16), и весь домъ нѣкоего стража (Дѣян. 16, 30—39). Но никто не можетъ доказать, чтобы въ этихъ семействахъ

были одни только взрослые, и вовсе не было дѣтей младенцевъ, ни того, чтобы дѣти, ежели были, оставлены были безъ крещенія.

III. Впрочемъ какъ ни необходимо таинство крещенія для всѣхъ людей, младенцевъ и взрослыхъ, но бываютъ случаи особенные, когда оно, по вѣрованію православной Церкви, можетъ быть замѣняемо другимъ, чрезвычайнымъ крещеніемъ,— *крещеніемъ кровію* или мученичествомъ ¹⁾. Это тогда, когда кто либо, еще не успѣвъ креститься водою и Духомъ, подвергается гоненіямъ за вѣру Христову, проливаетъ за нее кровь свою и вкушаетъ самую смерть (Матѣ. 20, 22. 23). Чтобы понять силу и дѣйственность этого чрезвычайнаго способа крещенія, припомнимъ—а) слова Спасителя: *всякъ иже исповѣсться Мнѣ предъ челоуѣки, исповѣмся его и Азъ предъ Отцемъ Моимъ, Иже на небесѣхъ* (Матѣ. 10, 32); б) другія слова: *иже аще хоуѣтъ душу свою спасти, поубитъ ю: а иже поубитъ душу свою Мене ради и евангелія, той спасетъ ю* (Марк. 8, 35); *блаженни иже иже истины ради: яко тѣхъ есть Царствіе небесное* (Матѣ. 5, 10); в) наконецъ, третьи слова: *отпущаются грѣси ея (жены грѣшницы) мнози, яко возлюби мною* (Лук. 7, 47); *любилъ Мя, возлюбленъ будетъ Отцемъ Моимъ* (Іоан. 14, 21); *болше сея любве никтоже имать, да кто душу свою положитъ за други своя. Вы други Мои есте, аще творите, елика Азъ заповѣдаю вамъ* (15, 13. 14). А, во время крещенія кровію, мученики дѣйствительно исповѣдуютъ Христа предъ челоуѣки, погубляютъ душу или жизнь свою ради Его и евангелія, терпятъ гоненіе правды ради, и свидѣлствуютъ самую полную и величайшую любовь къ Нему,—любовь до смерти.

§ 140. Кто можетъ совершать крещеніе, и что требуется отъ крещаемыхъ?

I. Власть совершать таинство крещенія, преподанная въ началѣ Спасителемъ св. Апостоламъ (Матѣ. 28, 19), издревле была

¹⁾ Это вѣрованіе Церкви можно видеть изъ того, что она чествуетъ Декабря 29 дня, въ ликѣ святыхъ, четырнадцать тысячъ младенцевъ, за Христа избіенныхъ отъ Ирода въ Виллеемѣ.



усвояема и усвояется въ Церкви только преемникамъ Апостоловъ—епископамъ, а чрезъ нихъ и пресвитерамъ. Это видно изъ правилъ апостольскихъ, въ которыхъ, гдѣ ни упоминается о совершителяхъ таинства крещенія, вездѣ именуется только епископъ и пресвитеръ, наприкладъ: „аще кто, епископъ, или пресвитеръ, креститъ не по Господню учрежденію... да будетъ извержень“ (прав. 49), или: „аще кто, епископъ, или пресвитеръ, совершитъ не три погруженія... да будетъ извержень“ (прав. 50). Діаконамъ дозволялось иногда крестить, по примѣру св. Филиппа—діакона (Дѣян. 6, 5; 8, 12, 13, 38): но дозволялось только въ случаяхъ крайней нужды, за отсутствіемъ епископа и пресвитера. А самимъ діаконамъ право крестить никогда не принадлежало: „Діаконъ.... не совершаетъ крещенія“,—говорится въ Постановленіяхъ Апостольскихъ (кн. 8, гл. 28). Равнымъ образомъ, въ случаяхъ крайней нужды, дозволялось крестить и мірянамъ, какъ и нынѣ дозволяется (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 102; Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ чл. 16), не только мужчинамъ, но и женщинамъ. Впрочемъ, если младенецъ, крещенный по нуждѣ, міряниномъ, чрезъ погруженіе во имя Пресв. Троицы, останется живъ, правила Церкви требуютъ, чтобы надъ этимъ младенцемъ исполненъ былъ Священникомъ весь остальной чинъ крещенія, кромѣ того, что уже было совершено (см. Евхолог. или Требникъ, изд. Кіев. 1651, стр. 40).

II. Отъ тѣхъ, которые приступаютъ къ таинству крещенія, если они взрослые, требуются:

1. Вѣра. Это можно видѣть изъ самой заповѣди Спасителя Апостола: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ....* (Матѳ. 28, 19); *шедше въ мѣръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари. Иже вѣру имѣтъ и крестится, спасенъ будетъ* (Марк. 16, 16). Посему Апостолы прежде всего старались вездѣ научить людей вѣрѣ, и потомъ однимъ только увѣровавшимъ преподавали крещеніе. Такъ, по сошествіи Св. Духа на Апостоловъ, св. Петръ сперва предложилъ поученіе собравшимся людямъ, и тѣ, *иже любезно пріяша слово его, крестившася* (Дѣян. 2, 41). Такъ и при обращеніи каженника, св. Филиппъ

сперва *отверзъ уста своя и благовѣсти ему Исуса*, а потомъ *сказавъ: аще вѣруеши отъ всего сердца твоего, мощно ти есть креститися*, и, по исповѣданіи каженникомъ вѣры, дѣйствительно крестилъ его (8, 35—38).

2. Покаяніе. *Покайтесь*, говорилъ св. Апостолъ Петръ слышавшимъ его проповѣдь, *и да крестится кійждо васъ во имя Исуса Христа во оставленіе грѣховъ: и примете даръ Святаго Духа* (Дѣян. 2, 38).

Что же касается до младенцевъ, которые сами не способны еще ни имѣть, ни свидѣтельствовать своей вѣры и покаянія предъ крещеніемъ: то они крещаются по вѣрѣ родителей и воспріемниковъ, которые отъ лица ихъ произносятъ и исповѣданіе вѣры, и отреченіе отъ діавола и всѣхъ дѣлъ его, обязываясь вмѣстѣ предъ Церковію воспитать крещаемыхъ дѣтей въ вѣрѣ и благочестіи, когда они будутъ приходить въ возрастъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 103; Простр. Хр. Катих. о крещеніи). Этотъ обычай Церкви св. Діонисій Ареопагитъ производитъ прямо отъ Апостоловъ: „Божественнымъ нашимъ наставникамъ, говоритъ онъ, *изволися (ἐδοξεν)* допускать къ крещенію и младенцевъ подъ тѣмъ священнымъ условіемъ, чтобы естественные родители дитяти поручали его кому-либо изъ вѣрующихъ, который бы хорошо наставилъ его въ предметахъ Божественныхъ, и потомъ заботился о дитяти, какъ отецъ, указанный свыше (θεός), и какъ стражъ его вѣчнаго спасенія. Этого-то человѣка, когда онъ дастъ обѣщаніе руководить отрока въ благочестивой жизни, заставляетъ іерархъ произносить отреченія и свящ. исповѣданіе“ (о Церк. іерарх. VII, 3, § 11).

II.

О ТАИНСТВѢ МУРОПОМАЗАНІЯ.

§ 141. Связь съ предыдущимъ, мѣсто таинства муропомазанія въ ряду прочихъ и понятіе о семъ таинствѣ.

1. Чрезъ крещеніе мы рождаемся въ жизнь духовную, и чистыми отъ всякаго грѣха, оправданными и освященными всту-



паемъ въ благодатное Царство Христово. Но какъ въ жизни естественной человѣкъ, едва только родится въ міръ, уже имѣетъ нужду въ воздухѣ, свѣтѣ и другихъ внѣшнихъ пособіяхъ и силахъ, для поддержанія своего бытія, для постепеннаго укрѣпленія себя и возрастанія: такъ точно и въ духовной жизни, вдругъ по рожденіи человѣка свыше, ему необходимы благодатныя силы Духа Святаго, которыя бы служили для него и духовнымъ воздухомъ, и свѣтомъ, и при пособіи которыхъ онъ могъ бы не только поддерживать свою новую жизнь, но и постепенно укрѣпляться въ ней и возрастать. Эти-то *Божественныя силы, яже къ животу и благодѣтели* (2 Петр. 1, 3) и подаются каждому, возродившемуся въ крещеніи, чрезъ другое таинство Церкви, чрезъ таинство муропомазанія. Почему Церковь православная издревле соблюдаетъ обычай преподавать это таинство непосредственно послѣ крещенія и даже въ связи съ нимъ, такъ что муропомазаніе въ ряду другихъ таинствъ Церковныхъ, по порядку совершенія ихъ, занимаетъ второе мѣсто.

2. Муропомазаніе есть такое таинство, чрезъ которое преподается крестившемуся Духъ Святой, или полнѣе и раздѣльнѣе, сообщаются христіанину, при помазаніи частей тѣла его освященнымъ муромъ, съ произнесеніемъ словъ: „Печать дара Духа Святаго“, благодатныя силы, необходимыя для укрѣпленія и возрастанія его въ жизни духовной.

§ 142. Божественное установленіе таинства муропомазанія, его отдѣльность отъ крещенія и самостоятельность.

Хотя муропомазаніе издревле совершается въ православной Церкви въ связи съ крещеніемъ, непосредственно послѣ него, тѣмъ не менѣе муропомазаніе есть особое Богоустановленное таинство, отдѣльное отъ крещенія. Въ этомъ убѣждаемся и изъ Св. Писанія и изъ св. Преданія.

1. Евангельская Исторія свидѣтельствуетъ, что Христосъ-Спаситель имѣлъ намѣреніе и обѣтовалъ даровать вѣрующимъ въ Него Духа Святаго. Въ послѣдній день великій праздника,

говорить св. Іоаннъ Богословъ, *стояше Іисусъ, и зваше, младя: аще кто жаждаетъ, да придетъ ко Мнѣ и пьетъ. Вѣруй въ Мѣ, якоже рече Писаніе, рѣки отъ чрева его истекуть воды живы. Сіе же рече о Дусѣ, Еюже хотяху пріимати вѣрующе во имя Его: не у бо бѣ Духъ Святой, яко Іисусъ не у бѣ прославленъ* (Іоан. 7, 37—39). Здѣсь, очевидно, рѣчь о такихъ дарахъ Духа Святаго, которые предлагаются, и слѣд. необходимы вообще вѣрующимъ въ Господа Іисуса, а не о дарованіяхъ чрезвычайныхъ, которыя сообщаются только нѣкоторымъ изъ вѣрующихъ для особыхъ цѣлей (1 Кор. 12, 29 и дал.), хотя и не упоминается, чрезъ какое видимое посредство будутъ преподаваемы всѣмъ вѣрующимъ необходимыя дары Св. Духа.

2. Книга Дѣяній Апостольскихъ повѣствуетъ, что Апостолы, послѣ того, какъ Іисусъ Христосъ былъ уже прославленъ, дѣйствительно, преподавали вѣрующимъ въ Него Духа Святаго, и преподавали именно чрезъ возложеніе рукъ. Таковъ, напри- мѣръ, былъ случай слѣдующій: *слышавше, иже во Іерусалимѣ, Апостоли, яко пріятъ Самарія слово Божіе, послаша къ нимъ Петра и Іоанна. Иже сошедше помолшася о нихъ, яко да пріянутъ Духа Святаго. Еще бо ни на единаго ихъ бѣ пришелъ, точію крещени бяху во имя Господа Іисуса. Тогда возложима руцѣ на ня, и пріяша Духа Святаго* (Дѣян. 8, 14—17). Отвѣтъ совершенно ясно: а) что Духа Святаго Апостолы преподавали вѣрующимъ не чрезъ крещеніе (въ которомъ вѣрующе только возраждаются или возсоздаются отъ Духа), а чрезъ возложеніе рукъ на крестившихся; б) что чрезъ это возложеніе Апостолы преподавали вѣрующимъ дары Духа Святаго, необходимыя всѣмъ, пріявшимъ крещеніе, а не дарованія чрезвычайныя, сообщаемыя только нѣкоторымъ; в) что это возложеніе рукъ, соединенное съ молитвою къ Богу о ниспосланіи на крестившихся Св. Духа, составляло особенное тайнодѣйствіе, отдѣльное отъ крещенія; г) наконецъ, что это таинство, отдѣльное отъ крещенія, имѣетъ Божественное установленіе: потому что Апостолы во всѣхъ своихъ словахъ и дѣйствіяхъ при распространеніи Евангельскаго ученія были вдохновляемы Духомъ Святымъ, Который наставлялъ ихъ на всякую истину и воспо-



миналь имъ все, что заповѣдалъ имъ Господь Иисусъ (Іоан. 14, 26; 16, 13).

3. Наконецъ, сами св. Апостолы въ посланіяхъ своихъ, которыя явились послѣ книги ихъ Дѣяній, напоминая вѣрующимъ о пріятіи ими даровъ Св. Духа, наставляющаго ихъ въ истинахъ вѣры и утверждающаго въ благочестіи, выражаются, что они пріяли эти дары именно чрезъ помазаніе. *И вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся*, писалъ св. Апостолъ Іоаннъ,—*и вы еже помазаніе пріяете отъ Него, въ васъ пребываетъ, и не требуетъ, да кто учитъ вы: но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ, и истинно есть, и нѣсть ложно: и якоже научи васъ, пребывайте въ немъ* (1 Іоан. 2, 20, 27). Равнымъ образомъ и св. Павелъ говоритъ: *извѣствуяй (ἔξῆλιθου, утверждающій) насъ съ вами во Христа, и помазавый (χρίσας) насъ, Богъ, Иже и запечатль (σφραγισάμενος) насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 21, 22). Нельзя отвергать, что Апостолы говорятъ здѣсь преимущественно о внутреннемъ дѣйствіи таинства, чрезъ которое преподается Духъ Святой; но съ другой стороны естественно думать, что для выраженія этого внутренняго дѣйствія они, желая быть понятными христіанамъ, употребили слова, заимствованныя отъ общеизвѣстнаго внѣшняго дѣйствія, служившаго видимымъ знакомъ перваго; и нельзя не примѣтить, что Апостолы даже прямо указываютъ на это внѣшнее дѣйствіе: *а вы еже помазаніе пріяете... помазавый насъ Богъ... Иже и запечатль...* Если же такъ; то слѣдуетъ заключить одно изъ двухъ: или св. Апостолы, преподавая вѣрующимъ Духа Святаго чрезъ возложеніе рукъ, вмѣстѣ съ тѣмъ и нераздѣльно употребляли и другой видимый знакъ—помазаніе, о которомъ только умолчано въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ; или, что гораздо вѣроятнѣе, совершая первоначально таинство чрезъ возложеніе рукъ, сами же св. Апостолы вскорѣ замѣнили этотъ видимый знакъ, по наставленію отъ Духа истины, другимъ видимымъ священнодѣйствіемъ—муропомазаніемъ крестившихся. Но въ томъ и другомъ случаѣ слѣдуетъ, что употребленіе муръ въ этомъ таинствѣ имѣетъ происхожденіе Божественное.

4. Св. отцы и учителя Церкви не оставляютъ ни малѣйшаго сомнѣнія въ дѣйствительности и Божественномъ происхожденіи рассматриваемаго таинства. Таковы—

Св. Дионисій Ареопацитъ: Изложивъ священнодѣйствіе таинства Евхаристіи, онъ ясно говоритъ: „есть и другое, равносильное сему (т. е. Евхаристіи) священнодѣйствіе, которое наставники наши (т. е. Апостолы) именуяютъ таинствомъ муръ“; затѣмъ подробно раскрываетъ, какъ совершается самое освященіе муръ, какъ преподается муропомазаніе крестившимся, какія имѣетъ дѣйствія въ нихъ, и замѣчаетъ: „это совершаемое помазаніе муромъ преподаетъ удостоившемуся святѣйшаго таинства возрожденія—изліяніе Богочальнаго Духа“ (о Держ. Іерарх. гл. IV, 1, 11).

Св. Кирианъ: Въ одномъ изъ писемъ своихъ онъ говоритъ: „крестившемуся необходимо еще быть помазаннымъ, чтобы принявъ христу, т. е. помазаніе, онъ могъ быть помазанныкомъ Божиимъ и имѣть въ себѣ благодать Христову“. Въ другомъ письмѣ, доказывая, что недостаточно возлагать только руки на еретиковъ, обращающихся въ нѣдра Церкви, но надобно ихъ крестить, пишетъ: „ибо тогда только они могутъ вполне освѣтиться и содѣлаться сынами Божиими, если возродятся тѣмъ и другимъ таинствомъ (si utroque sacramento nascantur)—т. е. не только отдѣляетъ руковоложеніе или муропомазаніе отъ крещенія, но равно называетъ то и другое таинствомъ.“

§ 143. Видимая сторона таинства муропомазанія.

Видимая сторона таинства муропомазанія состоитъ въ томъ, что крестившимся, по молитвѣ къ Богу о ниспосланіи на нихъ Св. Духа, крестообразно помазываются разныя части тѣла освященнымъ муромъ, съ произнесеніемъ словъ: *печатъ дари Духа Святаго*. Итакъ здѣсь, въ частности, различаются:

1. Молитва къ Богу о ниспосланіи на крестившихся Св. Духа, предвзвѣщая самое муропомазаніе. Эта молитва донинѣ произносится въ Церкви, по примѣру св. Апостоловъ, Петра и



Іоанна, которые, будучи отправлены въ Самарію для низведенія на крестившихся Св. Духа, предъ самымъ совершеніемъ тайнодѣйствія, помолвшись о нихъ, яко да примуть Духа Святаго (Дѣян. 8, 15).

II. Вещество употребляемое для совершенія этого таинства— освященное миро. Употребленіе мѣра при совершеніи таинства мѣропомазанія, несомнѣнно, ведетъ свое начало отъ самихъ Апостоловъ. Ибо—а) на это есть ясныя намеки въ Св. Писаніи, нами уже разсмотрѣнные (1 Іоан. 2, 20; 2 Кор. 1, 21, 22); б) преемники Апостоловъ, пріявшіе отъ нихъ такія строгія завѣщанія хранить и устные и письменныя ихъ преданія (1 Тим. 6, 20; 2 Сол. 2, 15), никакъ не осмѣлились бы допустить самовольно перемѣну въ такомъ важномъ дѣлѣ, каково совершеніе таинства, и вмѣсто возложенія рукъ избрать новый видимый знакъ для низведенія на вѣрующихъ даровъ Св. Духа. Наконецъ в) св. Діонисій Ареопагитъ, какъ мы видѣли, говоритъ, что сами св. Апостолы называли это таинство *таинствомъ мѣра*, и слѣд. сами ввели употребленіе мѣра.

Примѣч. Почему же угодно было Апостоламъ, или точнѣе, Духу Святому, замѣнить возложеніе рукъ, которое употребляли они первоначально, дѣйствіемъ мѣропомазанія, объ этомъ—такъ какъ намъ ничего не открыто, можемъ составлять только гаданія. Изъ книги Дѣяній Апостольскихъ видно, что низводитъ на крестившихся Св. Духа, могли одни Апостолы (Дѣян. 8, 12—18): это и было для нихъ удобно при самомъ началѣ христіанства, когда крестившихся было еще не такъ много. Но вскорѣ, съ чрезвычайнымъ распространеніемъ св. вѣры, когда стали обращаться къ ней во всѣхъ странахъ мѣра, ни сами Апостолы, ни ихъ непосредственные преемники—епископы не могли являться повсюду, чтобы вдругъ по крещеніи, низводить на всѣхъ крестившихся, чрезъ возложеніе рукъ, Св. Духа. А потому, можетъ быть, и *воздвигся Святому Духу*, обитавшему въ Апостолахъ, замѣнить возложеніе рукъ *апостольскихъ* на крестившихся другимъ, болѣе удобнымъ, дѣйствіемъ мѣропомазанія,—такъ, чтобы освященіе мѣра было совершаемо *самими Апостолами* и послѣ нихъ преемниками ихъ—епископами, а помазаніе освященнымъ мѣромъ крестившихся предоставлено было и всѣмъ пресвитерамъ. Именно же миро, а не другое вещество, могло быть избрано въ этомъ случаѣ потому, что и въ Ветхомъ Заветѣ помазаніе мѣромъ употребляемо было, какъ видимое средство для низведенія на людей даровъ Св. Духа (Исх. 28, 41; 1 Цар. 16, 13; 3 Цар. 1, 39; 19, 16).

III. Самое дѣйствіе таинства—крестообразное помазаніе извѣстныхъ частей тѣла освященнымъ мѣромъ. Такъ совершалось это дѣйствіе издревле. Объ обычаѣ помазывать св. мѣромъ кресто-

образно ясно упоминаютъ св. Амвросій и блаж. Августинъ. О помазаніи св. мѣромъ чела, ушей, ноздрей и персей подробно говоритъ св. Кириллъ Іерусалимскій. О помазаніи чела, глазъ, ушей, ноздрей и устъ свидѣтельствуютъ второй и шестой вселенскіе Соборы. О помазаніи вообще чувствъ и членовъ тѣла говоритъ св. Евремъ Сиринъ. Такимъ образомъ запечатлѣваются св. мѣромъ всѣ главнѣйшія части тѣла человѣка, какъ органы всѣхъ силъ и способностей его души, и совокупно укрѣпляются благодатными силами объ части его состава. Замѣчательно, что и въ древнихъ обществахъ неправославныхъ, существующихъ на востокъ, какъ то: у Яковитовъ, Коптовъ и Армянъ, совершается мѣропомазаніе не на одномъ только челѣ, какъ поступаютъ нынѣ церковь римская, но и на другихъ частяхъ человеческого тѣла.

IV. Слова, произносимыя при помазаніи св. мѣромъ извѣстныхъ частей тѣла: *печать дара Духа Святаго*. Эти слова видимо заимствованы изъ извѣстнаго изреченія св. Апостола (2 Кор. 1, 21, 22) и употребляются въ Церкви при совершеніи таинства мѣропомазанія издревле. Въ седьмомъ правилѣ втораго вселенскаго Собора читаемъ: „присоединяющихся къ православію и къ части спасаемыхъ изъ еретиковъ пріемлемъ по слѣдующему чиноположенію и обычаю... Пріемлемъ, запечатлѣвая, то есть, помазуя св. мѣромъ, во-первыхъ чело, потомъ очи, и ноздри, и уста, и уши, и запечатлѣвая ихъ, глаголемъ *печать дара Духа Святаго*“. Отцы не говорятъ: мы опредѣляемъ или повелѣваемъ произносить при мѣропомазаніи слова: *печать дара Духа Святаго*, а только приводятъ ихъ, какъ общеизвѣстныя и давно уже употреблявшіяся при совершеніи этого таинства, по чиноположенію и обычаю.

§ 144. Невидимыя дѣйствія таинства мѣропомазанія и его неповторяемость.

I. Главное невидимое дѣйствіе таинства мѣропомазанія состоитъ въ томъ, что оно сообщаетъ вѣрующимъ Св. Духа. Въ крещеніи мы только очищаемся отъ грѣховъ и возраждаемся силою Св. Духа: чрезъ мѣропомазаніе преподается намъ Духъ Святый



со всеми Его благодатными дарами, необходимыми для жизни духовной (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). Это совершенно ясно из повествования св. Луки: слышавше, иже во Иерусалимъ Апостоли, яко приять Самарія слово Божіе, послаша къ нимъ Петра и Іоанна. Иже сошедше помолшася о нихъ, яко да примуть Духа Святаго. Еще бо ни на единого ихъ бѣ пришелъ точію крещени бѣху во имя Господа Іисуса. Тогда возложиша руцѣ на ня, и прияша Духа Святаго (Дѣян. 8, 14—17; снес. 19, 6). Но такъ какъ даровъ Св. Духа, въ какихъ Онъ сообщается вѣрующимъ чрезъ таинство муропомазанія, по численію пророка Ісаіи, семь: *Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благодѣянія*, наконецъ, *Духъ страха Божія* (Ісаіи 11, 2, 3), изъ которыхъ три преимущественно относятся къ просвѣщенію разума, а четыре—къ наставленію и утверженію воли въ добръ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 73—80); то, въ частности, говорится, что таинство муропомазанія—

1. Сообщаетъ намъ благодать Духа, просвѣщающую и вразумляющую насъ въ истинахъ вѣры. *И вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся*, писалъ христіанамъ св. Апостолъ Іоаннъ. *И вы еже помазаніе приясте отъ Него, въ васъ пребываетъ, и не требуете, да кто учитъ вы: но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ, и истинно есть, и нѣсть ложно: и якоже научи васъ, пребывайте въ немъ* (1 Іоан. 2, 22, 27).

2. Сообщаетъ намъ благодать Духа, утверждающую и возращающую насъ въ благочестіи. На это указываетъ св. Апостолъ Павелъ, говоря: *извѣстную* (βεβαιω), утверждающій насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ Богъ. *Иже и запечатлѣ насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 21, 22; Еф. 4, 30).

III. Такъ какъ таинство муропомазанія знаменуетъ или запечатлѣваетъ насъ „печатію дара Духа Святаго“ (Еф. 1, 13; 4, 30; 2 Кор. 1, 22), и такъ какъ *извѣстную* (утверждающій) и помазывающій насъ Богъ, *Иже и запечатлѣваетъ насъ, и даетъ* чрезъ это таинство обрученіе Духа въ сердца наша (2 Кор. 1, 22), *вѣрнѣ пребываетъ: отрещися бо Себе не можетъ* (2 Тим. 2, 13); то таинство муропомазанія, подобно таинству крещенія,

всегда считалось и нынѣ считается неповторяемымъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). Разность только въ томъ, что крещеніе, если оно совершено правильно, не повторяется ни для кого, хотя бы кто даже отрекся имени Христова, и потомъ обратился вновь къ православной Церкви; а муропомазаніе для отрекшихся имени Христова повторяется въ случаѣ обращенія ихъ къ православію (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105).

Далѣе. Что же касается до священнодѣянія, когда православная Церковь помазываетъ св. муромъ благочестивѣйшихъ Государей при вѣнчаніи ихъ на царство, соответственно тому, какъ помазываемы были цари *елеемъ святымъ* въ Церкви ветхозавѣтной, по повелѣнію Самого Бога (Пс. 88, 21; 1 Цар. 10, 1; 15, 1; 16, 13),— отъ него и назывались *христами* Его или помазанныками (1 Цар. 12, 3, 5; 24, 7 и др.) то это не есть повтореніе муропомазанія въ смыслѣ таинства, чрезъ которое сообщаются всемъ вѣрующимъ благодатныя силы, необходимыя собственно въ жизни душевной. Но есть только особое священнодѣяніе сего таинства для сообщенія особеннаго даровъ Св. Духа, потребныхъ для особеннаго чрезвычайно важнаго, указываемаго Самимъ Богомъ (Дан. 4, 22, 29), служенія царственнаго (Пс. 88, 22—26). *И рече Самуилъ рече со елеемъ*, повѣствуется о муропомазаніи на царство царя Давида: *и помаза его посредь братіи его, и помазаша Духъ Господень надъ Давидомъ отъ тогда же, и потомъ* (1 Цар. 16, 13). Извѣстно, что не повторяется и таинство священства, однако оно имѣетъ свои степени, и рукоположеніе, вновь и вновь совершаетъ священнослужителей для высшихъ служеній: такъ и муропомазаніе царей на царство есть только особая степень или особое священнодѣяніе таинства, низводящее *судбу Духъ* на помазанныковъ Божіихъ для ихъ высшаго служенія. Самыя молитвы, читаемыя при этомъ великомъ священнодѣяніи, указываютъ на особенныя дары, какъ бы испрашиваетъ православная Церковь Богоизбранному Монарху. «О еже пожеланиемъ всесвятаго мѣра пріати съ небесе, возлашаша, между прочіихъ, протодѣжкоу, къ правленію и правосудію силу и премудрость, Господу помолимся». И первосвященникъ, совершающій таинство, взываетъ потомъ: «Господи, Боже нашъ, Царь издѣствующихъ и Господь господствующихъ, иже чрезъ Самуила пророка избравый раба Своего Давида и помазавый его въ царя надъ людемъ Твоимъ Израилевымъ! Слышь и нынѣ услыши моленіе насъ недостойныхъ..., и вѣрнаго раба Твоего великаго Государя... помазати удостой елеемъ радованія, одѣй его силою съ высоты..., возведи его на престолъ правды, огради его всеоружіемъ Святаго Твоего Духа, укрѣпи его мышцею..., покажи его извѣстнаго хранителя святыхъ Твоея каеоліческія Церкви дѣлатель...» (см. Чинъ свящ. коронов. Государ.)

§ 145. Кому принадлежитъ право совершать таинство муропомазанія, надъ кѣмъ и когда оно должно быть совершаемо.

I. По ученію православной Церкви, власть совершать таинство муропомазанія принадлежитъ не только епископамъ, но



и пресвитерамъ, съ тѣмъ только различіемъ, что первые имѣютъ право освящать самое муро для таинства, а послѣдніе могутъ муропомазывать только муромъ, освященнымъ отъ епископа (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). Такъ было издревле.

1. Издревле право освящать муро для таинства принадлежало однимъ епископамъ. Это видно изъ правилъ собора Кароагенскаго (318 г.), гдѣ читаемъ: „совершенія мюра да не творить пресвитеръ“ (Пр. 6).

2. Равнымъ образомъ издревле власть совершать самое таинство муропомазанія была усвоена и епископамъ, какъ преемникамъ Апостоловъ, которые непосредственно совершали это таинство (Дѣян. 8, 14—17; 19, 6), и пресвитерамъ, какъ приемиющимъ ее, чрезъ рукоположеніе отъ епископа, вмѣстѣ съ властію вообще совершать всѣ таинства, кромѣ одного священства. Напримѣръ: въ Постановленіяхъ Апостольскихъ говорится: „о крещеніи, епископъ или пресвитеръ, мы уже прежде сказали и теперь скажемъ.....—сперва ты помажешь святымъ елеемъ, потомъ крестишь водою, наконецъ запечатаешь муромъ“ (кн. VII. гл. 22)... Кромѣ того извѣстно, что во всѣхъ обществахъ христіанскихъ—неправославныхъ, издревле существующихъ на востокѣ, муропомазаніе преподается и епископамъ и пресвитерами.

II. Православная Церковь совершаетъ таинство муропомазанія надъ всѣми вообще крестившимися во имя Пресв. Троицы, и притомъ непосредственно послѣ ихъ крещенія (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 105). И это совершенно согласно съ примѣромъ св. Апостоловъ. Такъ, св. Павелъ, крестивъ нѣкоторыхъ въ Ефесѣ, тотчасъ же преподавъ имъ Св. Духа чрезъ таинственное возложеніе на нихъ рукъ (Дѣян. 19, 5, 6), и въ посланіи къ Ефесеямъ заповѣдуетъ имъ не оскорблять Св. Духа, Которымъ они знаменались *въ день избавленія*, т. е. въ самый день крещенія (Еф. 4, 30). Равно и другіе Апостолы, какъ только слышали, что св. діаконъ Филиппъ крестилъ Самарянъ, которымъ по сану своему не могъ преподавъ Св. Духа чрезъ возложеніе рукъ, немедленно послали въ Самарію Петра и Іоанна для совершенія надъ крестившимся этого таинства (Дѣян. 8, 14—17).

III.

О ТАИНСТВѢ ЕВХАРИСТІИ ИЛИ ПРИЧАЩЕНІЯ.

§ 146. Связь съ предыдущимъ, понятіе о таинствѣ Евхаристіи и его превосходство.

I. Чрезъ таинство крещенія мы вступаемъ въ благодатное царство Христово чистыми, оправданными, возрожденными для жизни духовной. Въ таинствѣ муропомазанія приемиемъ въ себя благодатныя силы, необходимыя для нашего укрѣпленія и возрастанія въ жизни духовной. Наконецъ, въ таинствѣ Евхаристіи мы удостоиваемся для той же высокой цѣли вкушать спасительную пищу и питіе—пречистую плоть и кровь нашего Господа Иисуса, и прискренивъ соединяемся съ Самимъ *Источникомъ живота* (Пс. 35, 10). Церковь православная издревле имѣла обычай, вслѣдъ за крещеніемъ и муропомазаніемъ, преподавать новымъ чадамъ своимъ и таинство Евхаристіи, чтобы, такимъ образомъ, при самомъ вступленіи ихъ въ благодатное царство, сообщить имъ всю полноту благодатныхъ даровъ, необходимыхъ для новой жизни, не переставая, впрочемъ, и во все послѣдующее время призывать вѣрующихъ къ сему спасительному таинству.

II. Евхаристія есть такое таинство, въ которомъ христіанинъ, подъ видомъ хлѣба и вина, причащается истиннаго тѣла и истинной крови своего Спасителя. Это таинство превосходить всѣ другія, какъ говорится въ православномъ Исповѣданіи (ч. 1, отв. на вопр. 106).

Превосходить:

1. Преизбыткомъ таинственности и непостижимости. Въ прочихъ таинствахъ непостижимо собственно то, что подъ извѣстнымъ видимымъ образомъ невидимо дѣйствуетъ на человѣка благодать Божія, а самое вещество таинствъ, напримѣръ, въ крещеніи вода, въ муропомазаніи—св. муро, остается неизмѣннымъ. Здѣсь, напротивъ, измѣняется самое вещество таинства: хлѣбъ и вино, сохраняя одинъ видъ свой, чудесно претворяютъ



ся въ истинное тѣло и кровь нашего Господа, и потому уже, будучи приняты вѣрующими, невидимо производятъ въ нихъ свои благодатныя дѣйствія.

2. Преизбыткомъ любви къ намъ Господа и чрезвычайнымъ величїемъ дара, преподаваемого въ этомъ таинствѣ. Въ другихъ таинствахъ Господь Иисусъ сообщаетъ вѣрующимъ въ Него тѣ или другіе частныя дары спасительной благодати, сообразно съ существомъ каждаго таинства,—дары, которые Онъ приобрѣлъ для людей Своею крестною смертію. Здѣсь же Онъ предлагаетъ въ снѣдь вѣрнымъ Самого Себя—собственное тѣло и собственную кровь, и вѣрующіе, соединяясь здѣсь непосредственно съ своимъ Господомъ и Спасителемъ, соединяются, такимъ образомъ, съ Самимъ Источникомъ спасительной благодати.

3. Наконецъ—тѣмъ, что всѣ другія таинства суть только таинства спасительно дѣйствующія на человѣка; а Евхаристія есть не только непостижимѣйшее и спасительнѣйшее изъ таинствъ, но вмѣстѣ и жертва Богу,—жертва, которая приносится Ему за всѣхъ живущихъ и умершихъ, и умилостивляетъ Его (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107; Посл. восточн. патр. о правосл. вѣрѣ чл. 17).

§ 147. Божественное обѣтованіе о таинствѣ Евхаристіи и самое его установленіе.

Желая приготовить людей къ принятію столь великаго и страшнаго таинства, какова Евхаристія, Христосъ Спаситель еще задолго до установленія ея благоволилъ изречь торжественно обѣтованіе о ней, показать ея сущность, силу, необходимость; а потомъ уже, когда пришло время, дѣйствительно установилъ это спасительное таинство.

1. Обѣтованіе о таинствѣ Евхаристіи Господь благоволилъ изречь въ слѣдующихъ словахъ къ Иудеямъ: *Азъ есмь хлѣбъ животный. Отцы ваши ядоша манну въ пустыни и умроста. Сей есть хлѣбъ сходяй съ небесе, да, аще кто отъ него ясть, не умретъ. Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедый съ небесе;*

аще кто съестъ отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки; и хлѣбъ, есмь Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра (Іоан. 6, 47—51). И когда Иудеи стали спорить между собою и говорили: како можетъ сей намъ дати плоть свою ясти(—52)?—Иисусъ снова повторилъ имъ съ совершенною ясностію: аминь, аще кто пожелаетъ вамъ, аще не съесте плоти Сына Человѣческаго, не имаете крове Его, живота не имаете въ себѣ. Ядый Мою плоть, и пїй Мойю кровь, имать животъ вѣчный: и Азъ воскрешу его въ послѣдній день. Плоть бо Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво. Ядый Мою плоть, и пїй Мойю кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ (—53—56).

2. Установить таинство Евхаристіи Господу угодно было переди самыхъ важныхъ обстоятельствъ. Приближалась Иудейская Пасха—величайшій изъ ветхозавѣтныхъ праздниковъ, прообразовавшій собою искупительнаго Агнца заколенима въ предопредѣленіи Божіемъ *отъ сложенія міра* (Апок. 13, 8). Вмѣстѣ съ тѣмъ приближался, наконецъ и часъ, когда Ему, *Анцу Божію, вземлющему грѣхи міра* (Іоан. 1, 29), надлежало дѣйствительно быть заклану на жертвенникѣ крестномъ. Въ это-то время, днемъ ранѣе того, какъ собирались праздновать Пасху Иудеи, Господь посылаетъ двухъ учениковъ Своихъ въ Іерусалимъ приготовить мѣсто и все нужное для празднованія Пасхи. А въ самую ночь, *во юже преданъ бываше* (1 Кор. 11, 23), со всѣми обанадесятью приходитъ въ іерусалимскую церковь, приготовленную сообразно съ Его волею. Здѣсь, возлещи съ учениками Своими, Онъ прежде всего совершаетъ ветхозавѣтную пасху (Лук. 22, 15); затѣмъ умываетъ ноги ученикамъ, научая ихъ смиренію и взаимной любви (Іоан. 13, 8—15), снова предсказываетъ имъ о Своихъ приближающихся страданіяхъ, указываетъ самаго предателя (Матѣ. 26, 21—25; Лук. 22, 16—27) и наконецъ устанавливаетъ таинство Евхаристіи. *Идущимъ же имъ, повѣстуетъ св. Евангелистъ Матеемъ, прїемъ Иисусъ хлѣбъ, и благословивъ преломи, и дающе ученикомъ, и рече: примите, ядите: сіе есть тѣло Мое. И прїемъ чашу, и хвалу воздавъ, даде имъ, глаголя: пїйте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя, новаго завѣта, яже за мноя изливаема во оставленіе грѣ-*



хоть (26, 26—28; смес. Марк. 14, 22—24). Или, какъ пишетъ св. Апостоль Коринѣянамъ: *азъ бо пріяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Иисусъ въ ночь, въ нюже предакъ бываше, пріемъ хлѣбъ и благодаривъ, преломи, и рече: пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспоминаніе. Такожде и чащу, по вечери, глаголя: сія чаша новѣй завѣтъ есть въ Моей крови: сіе творите, елижды аще піете, въ Мое воспоминаніе* (1 Кор. 11, 23—25; смес. Лук. 22, 19, 20).

§ 148. Видимая сторона таинства Евхаристіи.

Обращая вниманіе на видимую или чувствамъ подлежащую сторону таинства Евхаристіи, различаемъ: 1) вещество, употребляемое для таинства: хлѣбъ и вино; 2) священнодѣйствіе, во время котораго совершается таинство, и 3) въ особенности ту важнѣйшую часть священнодѣйствія, тѣ слова, при которыхъ бываетъ самое предложене хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову.

1. Веществомъ для таинства Евхаристіи служитъ хлѣбъ и вино. Хлѣбъ долженъ быть *пшеничный*, чистый, квасный, а вино—виноградное, чистое, во время приношенія растворяемое водою (Прав. Испов. ч. 1. отв. на вопр. 107).

1. Хлѣбъ долженъ быть *пшеничный*, какой обыкновенно употреблялся Іудеями во дни Иисуса Христа, установившаго таинство Евхаристіи, и какой Церковь употребляла всегда для этого таинства. Долженъ быть *чистый*, какъ по веществу, изъ котораго приготавливается, такъ и по способу приготовления: того требуетъ самое величіе и святость таинства. Долженъ, наконецъ, быть *квасный*, а не опрѣсочный, какой обыкновенно употребляютъ Латиняне для таинства Евхаристіи. Ибо—

а) На квасномъ хлѣбѣ а не на опрѣсочномъ совершилъ первоначально таинство причащенія самъ Христосъ Спаситель. Неоспоримо, что Онъ установилъ это таинство *прежде праздника Іудейской пасхи* (Іоан. 13, 1); потому что на другой день былъ судимъ (Іоан. 18, 28), преданъ на смерть (—19, 14) и даже снятъ

со креста (Іоан. 19, 31), когда Іудеи только что готовились къ празднованію пасхи. Слѣд. установилъ въ такое время, когда въ домахъ Іудейскихъ употреблялся еще хлѣбъ квасный, а не опрѣсочный. Именно, Христосъ установилъ таинство Причащенія въ 13-й день мѣсяца Нисана къ вечеру: а Іудеямъ законъ предписывалъ начинать празднованіе Пасхи и затѣмъ употребленіе опрѣсочковъ только съ вечера 14-го Нисана (Исх. 12, 6—8. Числ. 9, 11); такъ что *первый* изъ семи дней опрѣсочный, начинавшійся по пасхѣ, съ котораго Іудеи должны были начать всякій квасъ изъ домовъ своихъ и употреблять одни опрѣсочки, былъ уже 15-тый день Нисана. Что Господь установилъ таинство *новаго завѣта* (Марк. 14, 24) на новомъ веществѣ, на хлѣбѣ квасномъ,—въ этомъ убѣждаютъ насъ и Евангелисты, когда свидѣтельствуютъ, что Онъ *пріемъ именно хлѣбъ—ἀρτος, и благословивъ, преломи и дающе ученикомъ, и рече: пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое* (Матѣ. 26, 26), т. е. хлѣбъ поднявшійся, вскипшій (ἀρτος отъ ἀίρω, поднимаю), какъ понимали это слово, согласно съ общимъ употребленіемъ, сами Апостолы и Спаситель (Матѣ. 16, 6—11), а не хлѣбъ безквасный, который, въ отличіе отъ кваснаго, обыкновенно назывался только *опрѣснокомъ*, ἀζυμος, или если иногда и *хлѣбомъ ἀρτος*, то непременно опрѣсочнымъ—ἀζυμος (Числ. 6, 19; Суд. 6, 20).

б) На квасномъ хлѣбѣ совершаема была Евхаристія во дни Апостоловъ. Ибо—аа) хлѣбъ этотъ постоянно называется *ἀρτος*, а не опрѣснокомъ (Дѣян. 2, 42, 46; 20, 7; 1 Кор. 10, 16; 11, 26); бб) въ Евхаристіи участвовали тогда и всѣ новообратившіеся въ Христу Іудеи (Дѣян. 2, 22, 41, 42, 46); а Іудеи, которымъ законъ предписывалъ употреблять опрѣсочки только семь дней въ году и больше никогда, не согласились бы принимать таинство на опрѣсочкахъ *по вся дни* (Дѣян. 2, 42, 46), пока Апостолами не было рѣшено, какъ смотрѣтъ христіанамъ на обрядовый законъ Моисеевъ (Дѣян. гл. 15.); вв) употребленіе опрѣсочковъ предписано было Богомъ въ законѣ Моисеевомъ, но Апостолы, опредѣливши на іерусалимскомъ Соборѣ, что именно изъ того закона должно остаться обязательнымъ для христіанъ, и что потерять силу, не заповѣдали христіанамъ



употребления опрѣсноковъ (Дьян. 15, 23—30); слѣд. употребленіе ихъ не было принято для Церкви Христовой, и должно прейти, какъ тѣнь законная.

в) На квасномъ хлѣбѣ постоянно совершаема была въ Церкви Христовой Евхаристія и во все послѣдующее время. Ибо вещество для таинства, какъ извѣстно, обыкновенно заимствовалося изъ приношеній народа, который, безъ сомнѣнія, приносилъ въ храмы изъ домовъ своихъ хлѣбъ обыкновенный, квасный; такъ какъ онъ предназначался вмѣстѣ и для вечера любви и для вспоможденія бѣднымъ (1 Кор. 11, 21, 22).

2. Другимъ веществомъ для таинства Евхаристіи, вмѣстѣ съ хлѣбомъ пшеничнымъ и кваснымъ, должно быть вино, и вино виноградное. Ибо на виноградномъ винѣ совершилъ таинство Евхаристіи Самъ Христосъ Спаситель. Преподавъ ученикамъ Своимъ чашу и сказавъ имъ: *пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя новаго завета*, Онъ непосредственно присовокупилъ: *памяю же вамъ, яко не имамъ тити отнынѣ отъ сею плода дозимо, до дне того, егда е тѣю съ вами ново во царствіи Отца Моего* (Матѣ. 26, 27—29). И такъ какъ въ Палестинѣ употреблялось обыкновенное красное виноградное вино (Быт. 49, 11; Втор. 32, 14), и на такомъ, конечно, винѣ совершилъ таинство Господь Иисусъ: то и Церковь издревле употребляетъ для Евхаристіи красное виноградное вино, тѣмъ болѣе, что оно самимъ видомъ своимъ изображаетъ для чувственныхъ очей кровь Христову. Это вино предназначаемое для Евхаристіи, какъ и хлѣбъ, должно быть чистымъ, сколько возможно: того требуетъ величіе и святость таинства. Должно быть *растворяемо водою*: потому что—а) и Христосъ, какъ свидѣтельствуеетъ преданіе (Пост. Апост. VIII, 12), при учрежденіи Евхаристіи употребилъ вино, растворенное водою, какое собственно и употреблялось въ Иудей; б) и св. Церковь, послѣдуя примѣру Спасителя, всегда употребляла такое же вино, воспоминавая вмѣстѣ, что, во время крестныхъ страданій Господа, изъ прободеннаго ребра Его *изыде кровь и вода* (Іоан. 19, 34; Соб. Кареог. прав. 46; Трулл. прав. 32).

II. Священнодѣйствіе, во время котораго совершается таинство Евхаристіи и безъ котораго не можетъ быть совершено, есть Литургія. Въ ней три части: первая—*проскомидія* или *приношеніе*, когда приготавливается вещество для таинства, такъ названная отъ обычая древнихъ христіанъ *приносить* въ храмъ хлѣбъ и вино для Евхаристіи; вторая—*Литургія олащенныхъ*, въ время которой приготавливаются къ таинству христіане и позволялось присутствовать *олащеннымъ*; третья—*Литургія верныхъ*, во время которой происходитъ совершеніе таинства и могутъ присутствовать одни только *верные*. Мѣсто и образъ совершенія Литургіи во всѣхъ ея частяхъ, подробно опредѣлены въ правилахъ и чинослѣдованіяхъ Церкви.

III. Самое важное дѣйствіе въ послѣдней части Литургіи составляютъ—а) произнесеніе словъ, сказанныхъ Спасителемъ при установленіи таинства: *пріимите, ядите: сія есть тѣло Мое...*; *пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя новаго завета...* (Матѣ. 26, 26—28), и потомъ б) призываніе Св. Духа, или молитва къ Богу Отцу о ниспосланіи Св. Духа на св. Дары, и благословеніе ихъ (Простр. Христ. Катих. объ Евхар.). Въ чинослѣдованіи Литургіи св. Іоанна Златоустаго видно—а) что слова Спасителя: *пріимите, ядите...*, *пійте отъ нея вси...*, произносимыя священнодѣйствующимъ, съ указаніемъ на св. Дары, потомъ призываніе на св. Дары Духа Святаго и самое благословеніе ихъ составляютъ одно непрерывное и нераздѣльное дѣйствіе; б) что означенныя слова Христовы *воспоминаются* собственно въ молитвѣ, обращенной къ Богу, и воспоминаются, какъ *заповѣдь* Спасителя послѣдователямъ Его (1 Кор. 11, 23—25), и—в) на основаніи сей-то заповѣди (*воспоминающе убо сѣо спасительную заповѣдь*) священнослужитель держаетъ, отъ лица всѣхъ вѣрующихъ, обращаться съ молитвою къ Богу Отцу о ниспосланіи на св. Дары Духа Святаго и о преложеніи Имъ хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову. Такимъ образомъ, приписывая словамъ Господа, произнесеннымъ Имъ при установленіи таинства Евхаристіи, всю важность, какъ *спасительной заповѣди*, по которой служители алтаря держатъ и безъ которой никогда не осмѣлились бы приступать къ священнодѣйствію столь



великаго и страшнаго таинства, православно-каатолическая Церковь вмѣстѣ съ тѣмъ „вѣруеть и мудртвуетъ“ совершались въ Божественнѣй Литургіи пресуществленію тѣла и крове Христовы наипіемъ и дѣйствиємъ св. Духа чрезъ призваніе архіерейское или іерейское въ словесѣхъ Богу Отцу молительныхъ: *сотвори убо хлѣбъ сей честное тѣло Христа Твоего, а еже въ чаши сей честную кровь Христа Твоего, преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ* (Чинъ Присяги Архіер.; Прав. Испов. ч. 1, отв. навопр. 107). Такъ и всегда вѣровала Церковь Христова, по преданію самихъ св. Апостоловъ. Объ этомъ свидѣлствуютъ ея древнія Литургіи, наковы: Литургія св. Апостола Іакова, брата Господня, Литургія, изложенная въ Постановленіяхъ Апостольскихъ, и Литургія св. Василия Великаго. Во всѣхъ ихъ, какъ и въ Литургіи Златоустовой, слова Спасителя, сказанныя при установленіи Евхаристіи, воспоминаются въ молитвѣ, обращенной къ Богу, и притомъ съ явнымъ прибавленіемъ заповѣди Христовой: *сіе творите въ Мое воспоминаніе* (Лук. 22, 19), а непосредственно за тѣмъ слѣдуетъ призваніе Духа Святаго на предлагащія Дары для освященія ихъ и преложенія.

§ 149. Невидимое существо таинства Евхаристіи; а) дѣйствительность присутствія Іисуса Христа въ семъ таинствѣ.

Мы вѣруемъ, что въ то самое время, когда священнослужитель, совершающій, по заповѣди Спасителя, таинство Евхаристіи, призывая Духа Святаго на предложенные Дары, благословляетъ ихъ съ молитвою къ Богу Отцу: *сотвори убо хлѣбъ сей честное тѣло Христа Твоего, а еже въ чаши сей честную кровь Христа Твоего, преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ*, хлѣбъ и вино дѣйствительно предлагаются въ тѣло и кровь Христовы наипіемъ Духа Святаго.—такъ что хотя и послѣ сего мы видимъ хлѣбъ и вино на св. трапезѣ, но въ самомъ существѣ, невидимо для чувственныхъ очей, это суть истинное тѣло и истинная кровь Господа Іисуса, только подъ *видами* хлѣба и вина (Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17). Ученіе православной Церкви о дѣйствительности присутствія Іисуса Христа въ таинствѣ Евха-

ристіи имѣть непоколебимыя основанія какъ въ Св. Писаніи, такъ и въ Св. Преданіи.—Сюда относятся:

1. Слова обѣтованія Христова о таинствѣ Евхаристіи (Іоан. 6, 27—68), которыя необходимо должно понимать въ буквальный, а не въ какомъ-либо переносномъ смыслѣ. Ибо—

1. Въ буквальный смыслъ поняли ихъ сами Іудеи, къ которымъ обращена была бесѣда Спасителя. Когда они услышали отъ Него: *Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедый съ небесе: аще кто съестъ отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки, и хлѣбъ, еяже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра* (—51), то начали спорить между собою, недоумѣвая о возможности такого чуда: *пряхуся же между собою Жидове, глаголюще: како можетъ сей намъ дати плоть свою ясти* (—52)? Чрезъ бы значила эта прѣя Іудеевъ, еслибы они поняли слова Спасителя не буквально?

2. Христосъ Спаситель не только ничѣмъ не показалъ Іудеямъ, что они понимаютъ Его изреченіе неправильно, какъ поспорилъ Онъ въ другихъ случаяхъ (Іоан. 3, 3—5; 4, 32; 8, 21, 33, 39—40; 11, 11; 16, 19, 22; Матѣ. 16, 6; 19, 24); напротивъ, еще съ большею силою и раздѣльностію продолжалъ Свою рѣчь въ томъ же самомъ смыслѣ: *аминь аминь глаголю вамъ, аще не съесте плоти Сына Человѣческаго, ни пиете крове Его, живота не имате въ себѣ. Ядый Мою плоть, и пійи Мою кровь, имать животъ вѣчный: и Азъ воскрешу его въ послѣдній день. Плоть же Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво* (Іоан. 6, 53—55).

3. Точно такъ поняли эти слова и находившіеся между Іудеями ученики. Іисуса, вслѣдствіе чего многіе изъ нихъ, пораженъ мыслию—вкусать плоть и кровь своего Учителя, съ ропотомъ говорили: *жестокое есть слово сіе: кто можетъ его пощитати* (—60)? И Господь, чтобы убѣдить ихъ въ возможности такого чудеснаго вкушенія, указавъ, на другое чудо, на Свое будущее вознесеніе, на которое Онъ указывалъ только въ рѣдкихъ случаяхъ, какъ на самое сильное доказательство Своей Божественной власти въ дѣлѣ ученія и истинности Своей проповѣди (Іоан. 1, 50, 51; Матѣ. 26, 13, 64). *Видый же Іисусъ въ*



Себя, яко ропицуть о семь ученицы Его, рече имъ: *сіе ли вы блазнитъ? Аще убо узрите Сына Человѣческаго восходяща, идитеже бы прежде* (Іоан. 6, 61. 62)?

4. Выраженіе „вѣсть плоть“, когда оно употребляется въ переносномъ смыслѣ, на языкѣ Св. Писанія всегда и вездѣ означаетъ: „причинять другому большое зло, наносить жестокую обиду, особенно же злословить и клеветать“ (Пс. 26, 2; Іов. 19, 22; Мих. 3, 3; Гал. 5, 15), и другаго значенія не имѣеть. Слѣд. если слова обѣтованія Христова о таинствѣ Евхаристіи принимать въ переносномъ смыслѣ,—то они будутъ означать слѣдующее: *ядый Мою, плоть*, т. е. причиняющій Мнѣ величайшее зло, *имать животъ свѣчнй*. И наоборотъ: *аще не съѣсте плоти Сына Человѣческаго*, т. е. если не будете наносить Ему жестокихъ обидъ, злословить и поносить Его, *живота не имате въ себя!*... Кто не отворотится отъ подобнаго сочетанія мыслей?

II. Повѣствованіе трехъ Евангелистовъ, Матѳея, Марка и Луки объ установленіи таинства Евхаристіи. Всѣ они свидѣтельствуютъ, что Господь Іисусъ на послѣдней вечери, взявъ хлѣбъ, благословилъ, преломилъ и, раздавая его ученикамъ, сказалъ: *примите, ядите: сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспоминаніе*,—и взявъ чашу съ виномъ, и воздавъ предъ нею хвалу Богу, подалъ ее ученикамъ, говоря: *пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя новаго завета, яже за мноія изливаема во оставленіе грѣховъ* (Матѳ. 26, 26; Марк. 14, 22; Лук. 22, 19). Отступать и здѣсь отъ буквального смысла словъ Спасителя, въ которыхъ Онъ съ такою ясностію свидѣтельствуетъ, что подъ видами хлѣба и вина въ таинствѣ Евхаристіи преподаются Его истинное тѣло и Его истинная кровь, нѣтъ ни малѣйшаго основанія; напротивъ, все заставляетъ принимать ихъ въ смыслѣ буквального. И—

1. Достоинство Самого Спасителя. Допустить, что Господь, говоря ученикамъ Своимъ: *сіе есть тѣло Мое... и сія есть кровь Моя...*, хотѣлъ собственно выразить мысль: „это есть символъ или знакъ Моего тѣла, и это есть символъ Моей крови“, значитъ допустить вмѣстѣ, что Онъ неточностію Своего выраженія ввелъ въ заблужденіе и Апостоловъ, и чрезъ нихъ всю Церковь.

2. Обстоятельства, посреди которыхъ Христосъ произнесъ эти слова. Онъ произнесъ ихъ предъ одними избранными учениками Своими, которые удостоились отъ Него слышать: *вы друзи Мои есте* (Іоан. 15, 14, 15); произнесъ въ то время, когда по совѣтнію самихъ учениковъ, Онъ, уже ни о чемъ не бесѣдовалъ въ притчахъ, а *глаголаше* прямо, *не обинуяся* (Іоан. 16, 29); произнесъ въ послѣдніе часы предъ Своими страданіями и смертію.

3. Отношеніе этихъ словъ Спасителя къ тѣмъ, какія произнесъ Моисей при утвержденіи Вѣтхаго Завета. Устанавливая вѣдическое таинство въ знаменіе и утверженіе Новаго Завета между Богомъ и новымъ Израилемъ, Господь Іисусъ, преподавая ученикамъ Своимъ чашу, сказалъ: *сія есть кровь Моя новаго завета*, подобно тому, какъ и Моисей въ утвержденіе Вѣтхаго Завета между Богомъ и народомъ израильскимъ, взявъ кровь и окропивъ ею народъ, говорилъ: *сія есть кровь завета, еже заведемъ къ вамъ Богъ* (Евр. 9, 20; Исх. 24, 8). Но Моисей несомнѣнно проливалъ тогда дѣйствительную кровь тельчюю (Исх. 24, 5), которая преобразовала искушительную кровь Агнца, закланнаго за грѣхи міра на жертвенникѣ крестномъ. Слѣд. и Іисусъ Христосъ преподавалъ ученикамъ въ чашѣ завета истинную, дѣйствительную кровь Свою.

III. Ученіе о таинствѣ Евхаристіи всѣхъ вселенскихъ Соборовъ. Такъ на первомъ вселенскомъ Соборѣ присутствовавшіе отцы исповѣдали: „на Божественной трапезѣ мы не должны пріето видѣть предложенный хлѣбъ и чашу, но возвышаясь умомъ, должны вѣрою разумѣть, что на свѣщ. трапезѣ лежитъ *лице Божій, вземлай грѣхи міра* (Іоан. 1, 29), приносимый въ жертву священниками, и, истинно пріемля честное тѣло и кровь Его, должны вѣровать, что это знаменія нашего воскресенія.“ Отцы седьмаго вселенскаго Собора, въ обличеніе еретиковъ, свидѣтельствовали: „никто изъ трубъ Духа, т. е. св. Апостоловъ и достославныхъ отцевъ нашихъ, безкровную жертву чашу, совершающуюся въ воспоминаніе страданія Бога нашего и всего домостроительства Его, не называлъ образомъ (символа) тѣла Его. Ибо они не принимали отъ Господа такъ говорить и возвыщать, а слышали Его благоговѣющаго: *аще не съѣсте*



плоти Сына Человѣческаго, ни пи́те крови Его, живота не имате въ себѣ; также ядый Мою плоть, и пїяй Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ и Азъ въ немъ; и еще: примите, ядите, сіе есть тѣло Мое..., а не сказалъ Христось: примите, ядите образъ тѣла Моего... Итакъ ясно, что ни Господь, ни Апостолы, ни отцы безкровную жертву, приносимую священниками, никогда не называли образомъ, но самимъ тѣломъ и самою кровію (*ἀλλὰ εὐτὸ σῶμα καὶ αὐτὸ αἷμα*). И хотя прежде нежелали совершится освященіе, нѣкоторымъ изъ св. отцевъ казалось благочестивымъ называть сіи вѣстообразными (*τύπιτοι*), но по освященіи они суть тѣло и кровь Христовы, и такъ вѣруются:

§ 150. б) Образъ и слѣдствія присутствія Іисуса Христа въ таинствѣ Евхаристіи.

На основаніи доселѣ изложеннаго ученія о дѣйствительности присутствія Іисуса Христа въ таинствѣ Евхаристіи опредѣляются самый образъ и слѣдствія Его присутствія. И—

1. Если это присутствіе, какъ мы видѣли, состоитъ въ томъ, что по освященіи св. Даровъ, въ Евхаристіи находятся и преподаются вѣрующимъ уже не хлѣбъ и вино, а истинное тѣло и истинная кровь Господа, то значить: Онъ присутствуетъ въ семъ таинствѣ не такъ, будто только проникаетъ (по лжеученію Лютеранъ) хлѣбъ и вино, остающіеся въ цѣлости, и только сопрѣбываетъ съ нимъ, *въ* нихъ, *подъ* ними (*in, cum, sub pane*) Своимъ тѣломъ и кровію, но такъ, что хлѣбъ и вино предлагаются, пресуществляются, претворяются въ самое тѣло и самую кровь Его (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 56; Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17). Ибо иначе хлѣбъ и вино не могутъ содѣлаться истиннымъ тѣломъ и истинною кровію Христовыми, какъ чрезъ преложеніе и претвореніе самаго существа хлѣба и вина въ существо тѣла и крови Христовой, т. е. чрезъ пресуществленіе.

1. Къ подтвержденію этой истины служатъ тѣ же самыя мѣста Св. Писанія, которыя мы только что разсмотрѣли. Изрекая обѣтованіе объ Евхаристіи, Господь, между прочимъ, сказалъ: *Азъ есмь хлѣбъ животный, Иже съедый съ небесе: аще*

кто съестъ отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки, и хлѣбъ, екоже Азъ дамъ плоть Моя есть. юже Азъ дамъ за животъ міра (Іоан. 6, 51). При установленіи Евхаристіи, прїявъ хлѣбъ, сказалъ: *сіе есть тѣло Мое*, и, прїявъ чашу съ виномъ, сказалъ: *сія есть кровь Моя*. Св. Павелъ писалъ къ коринѣскимъ христїанамъ: *чаша блаословенія, юже блаословляемъ, не общеніе ли крови Христовы есть? хлѣбъ, екоже ломимъ, не общеніе ли тѣла Христовы есть* (1 Кор. 10, 16)? *Тѣмъже, иже аще ясть хлѣбъ сей, или пїетъ чашу Господню недостойнѣ, повиненъ будетъ тѣлу и крови Господни* (—11, 27). Во всѣхъ этихъ мѣстахъ ясъ и прямо называются самый хлѣбъ—тѣломъ Христовымъ, и самое вино—кровію Христовою, а нимало не выражается, будто вѣстѣ съ хлѣбомъ, или въ хлѣбѣ, или подъ хлѣбомъ сопрѣбываетъ тѣло Господне. Не сказалъ Христось: въ хлѣбѣ, екоже Азъ дамъ, плоть Моя есть, а сказалъ: *хлѣбъ, екоже Азъ дамъ, плоть Моя есть*; не сказалъ: въ семъ, или вѣстѣ съ нимъ или подъ симъ, есть тѣло Мое; въ семъ есть кровь Моя;—а сказалъ: *сіе есть тѣло Мое, сія есть кровь Моя*. Но хлѣбъ и вино, повтораемъ, не иначе могутъ содѣлаться тѣломъ и кровію Господа, какъ только чрезъ преложеніе, претвореніе, пресуществленіе.

2. Во всѣхъ древнихъ Литургіяхъ, начиная съ Литургіи св. Апостола Іакова, и употребляющихся не только въ Церкви православной, но и въ обществахъ не православныхъ, какъ то у Несторіанъ, Евтихіанъ, Армянъ, Сирійцевъ—Яковитовъ и въ церкви римской, находится молитва къ Богу Отцу предъ освященіемъ св. Даровъ, чтобы Онъ *преложилъ, премѣнилъ, претворилъ* Духомъ Святымъ хлѣбъ въ честное тѣло Іисуса Христа, а вино въ честную кровь Его.

3. Святые отцы и учителя Церкви также выражались, что въ таинствѣ Евхаристіи хлѣбъ и вино *предлагаются, измѣняются, преобразуются, претворяются* въ тѣло и кровь Христовы, или содѣлываются, становятся, бываютъ тѣломъ и кровію Христовою.

Примѣч. Впрочемъ надобно помнить, что «словомъ пресуществленіе не объясняется образъ, которымъ хлѣбъ и вино претворяются въ тѣло и кровь Господню: ибо сего нельзя постигъ никому, кромѣ Самого Бога, и усилія желающихъ постигъ



сие могутъ быть слѣдствіемъ только безумія и нечестія; но показывается только то, что хлѣбъ и вино, по освященіи, предлагаются въ тѣло и кровь Господню не образно, не символически, не пренабыгкомъ благодати, не сообщеніемъ, или наитіемъ, единой Божественности Единороднаго, и не случайная какая либо принадлежность, хлѣба и вина, предлагается въ случайную принадлежность тѣла и крови Христовой, какимъ либо измѣненіемъ или смѣшеніемъ, но, какъ выше сказано, истинно, дѣйствительно и существенно, хлѣбъ бываетъ самымъ истиннымъ тѣломъ Господнимъ, а вино самое кровію Господнею» (Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ, чл. 17).

II. Хотя хлѣбъ и вино въ таинствѣ Евхаристіи претворяются собственно въ тѣло и кровь Господа; но Онъ присутствуетъ въ семь таинствъ не однимъ тѣломъ Своимъ и кровію, но всѣмъ существомъ, т. е. и душою Своею, которая нераздѣльно соединена съ Его тѣломъ, и самымъ Божествомъ своимъ, Которое Ипостасно и нераздѣльно соединено съ Его человѣчествомъ. Посему-то и выразился Спаситель: *ядый Мою плоть и пійя Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ. Якоже посла Мя живій Отець, и Азъ живу Отца ради. и ядый Мя, и той живъ будетъ Мене ради* (Іоан. 6, 56, 57).

III. Хотя тѣло и кровь Господа раздробляются въ таинствѣ Причащенія и раздѣляются; но собственно это бываетъ только съ видами хлѣба и вина, въ которыхъ тѣло и кровь Христовы и видимы, и осязаемы быть могутъ, а сами въ себѣ они совершенно суть цѣлы и нераздѣльны. Ибо Христосъ всегда одинъ и нераздѣлимъ: нераздѣльно соединено въ немъ Божество съ человѣчествомъ; нераздѣльно соединены въ Немъ человѣческая душа съ тѣломъ; нераздѣльнымъ и всегда цѣлымъ остается и Его тѣло вмѣстѣ съ кровію, какъ тѣло живое, которое *оставъ отъ мертвыхъ, ктому уже не умираетъ* (Рим. 6, 9), тѣло прославленное (1 Кор. 15, 43), духовное (—44), бессмертное. А потому мы вѣруемъ, что въ каждой части—до малѣйшей частицы—предложеннаго хлѣба и вина находится не какая либо отдѣльная часть тѣла и крови Господней, но тѣло Христово всегда цѣлое и во всѣхъ частяхъ единое, и въ каждой части—до малѣйшей частицы—присутствуетъ весь Христосъ по существу Своему, т. е. съ душою и Божествомъ, или совершенный Богъ и совершенный человѣкъ (Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17). Эту вѣру свою Церковь вселен-

ная издревле выражала и выражаетъ въ таинствѣ Евхаристіи, когда говоритъ: „раздробляется и раздѣляется Агнецъ Божій, раздробляемый и не раздѣляемый, всегда ядомый и неизменно иждиваемый, но причащающіяся освящающій“.

IV. Равнымъ образомъ, хотя таинство Евхаристіи совершается и совершается въ безчисленныхъ мѣстахъ вселенной; но тѣло Христово всегда и вездѣ одно, и кровь Христова всегда и вездѣ одна, и повсюду въ семь таинствъ всецѣло присутствуетъ одинъ и тотъ же Христосъ, совершенный Богъ и совершенный человѣкъ. Ясно исповѣдуютъ эту истину первосвятители православнаго Востока въ слѣдующихъ словахъ: „хотя въ одно и то же время бываетъ много священнодѣйствій по вселенной, но не много тѣлъ Христовыхъ, а одинъ и тотъ же Христосъ присутствуетъ истинно и дѣйствительно, одно тѣло Его и одна кровь во всѣхъ отдѣльныхъ церквахъ вѣрныхъ. И это не потому, что тѣло Господа, находящееся на небесахъ, нисходитъ на жертвенники, но потому, что хлѣбъ предложенія, претворяемый порознь во всѣхъ церквахъ, и по освященіи претворяемый и пресуществляемый, дѣлается одно и то же съ тѣломъ сущимъ на небесахъ. Ибо всегда у Господа одно тѣло, а не многія во многихъ мѣстахъ: посему-то таинство сие, по общему мнѣнію, есть самое чудесное, постигаемое одною вѣрою, а не умствованіями человѣческой мудрости“ (Посл. о прав. вѣрѣ чл. 17).

V. Если хлѣбъ и вино чрезъ таинственное освященіе пресуществляются въ истинное тѣло и кровь Христа Спасителя: то значить, со времени освященія св. Даровъ Онъ присутствуетъ въ этомъ таинствѣ постоянно, т. е. присутствуетъ не только при самомъ употребленіи и принятіи таинства вѣрующими, какъ утверждаютъ Лютеране, но и до употребленія, и послѣ употребленія: ибо хлѣбъ и вино, пресуществившись въ тѣло и кровь Христову, уже не предлагаются въ прежнее свое состояние, и остаются тѣломъ и кровію Господа навсегда, независимо отъ того, будутъ ли, или не будутъ они употреблены вѣрующими (Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ, чл. 17). Посему-то Самъ Спаситель, при установленіи таинства Евхаристіи,



подавая ученикамъ таинственный хлѣбъ, сказала: *сие есть тѣло Мое*—прежде нежели ученики отъ него вкусили, и подавая таинственную чашу, изрекъ: *сія есть кровь Моя*—прежде нежели ученики отъ нея пили. Посему-же, съ другой стороны, православная Церковь—а) издревле имѣетъ обычай совершать въ извѣстные дни Литургіи на *преждеосвященныхъ* Дарахъ въ той непоколебимой увѣренности, что Дары сии, и по употребленіи тѣхъ, какіе освящены были вмѣстѣ съ ними на прежней Литургіи, остаются истиннымъ тѣломъ и кровію Христовою; б) издревле также имѣетъ обычай хранить освященные Дары въ освященныхъ сосудахъ для напутствованія этими Дарами умирающихъ, какъ истиннымъ тѣломъ и кровію Христовою.

VI. Если хлѣбъ и вино въ св. и животворящихъ Тайнахъ суть истинное тѣло и истинная кровь Господа Іисуса: то симъ Тайнамъ надлежитъ воздавать ту же честь и Боголѣпное поклоненіе, какими мы обязаны Самому Господу Іисусу (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 56. 107). Ибо человѣческое естество всецѣло воспринято Имъ въ единство Его Божеской Ипостаси, нераздѣльно соединено съ Его Божескимъ естествомъ, и есть собственное челоуѣчество Бога Слова,—такъ что въ лицѣ Богочеловѣка обоими естествами Его и челоуѣчеству, и Божеству, подобаетъ единое, нераздѣльное Божеское поклоненіе (см. § 86).

§ 151. Кто можетъ совершать таинство Евхаристіи; кто—причащаться сему таинству и въ чемъ должно состоять приготовленіе къ нему?

1. Власть совершать таинство Евхаристіи, по ученію православной Церкви, принадлежитъ только епископамъ, какъ преемникамъ Апостоловъ, а чрезъ епископовъ сообщается и пресвитерамъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107; Посл. вост. патр. о правосл. вѣрѣ чл. 16). Ибо—а) только Апостоламъ и, слѣдовательно въ лицѣ ихъ только преемникамъ ихъ Христосъ преподавалъ эту власть, когда, установивъ святѣй-

шее таинство, заповѣдалъ имъ: *сие творите въ Мое воспоминаніе* (Лук. 22, 19; 1 Кор. 11, 24, 25); и б) только епископы и пресвитеры отъ дней самихъ Апостоловъ постоянно пользовались этою властію въ Церкви. Свидѣтели тому не только частные учителя, но и цѣлые Соборы: никейскій 1 (Прав. 18), анкирскій (прав. 1), неокесарійскій (прав. 9), гангрскій (прав. 4) и лаодикійскій (прав. 58).

2. Приступать къ трапезѣ Господней и причащаться тѣлу и крови Христовой могутъ все православные христіане, и только они одни, какъ лица, которыя вступили уже чрезъ дверь крещенія въ Церковь, содѣлались и остаются ея чадами, и слѣд. наслѣдниками всехъ благъ, предлагаемыхъ Господомъ въ Церкви. *Единъ хлѣбъ, едино тѣло, есмы мнози*, писалъ св. Апостолъ Павелъ коринѣскимъ христіанамъ, *все бо отъ единого хлѣба причащаемся* (1 Кор. 10, 17; смес. 11, 20, 33).

А потому никогда не допускались и не допускаются къ таинству Евхаристіи—а) все тѣ лица, которыя еще не вступили чрезъ дверь крещенія въ Церковь, не содѣлались ея чадами, именно: язычники, іудеи магометане и оглашенные; б) лица, которыя хотя вступили въ Церковь чрезъ крещеніе, но отпали отъ нея чрезъ отреченіе отъ вѣры, чрезъ ересь и расколъ, или за какіе-либо другіе тяжкіе грѣхи подверглись церковному запрещенію. Кромѣ многочисленныхъ правилъ соборныхъ и отеческихъ, доказательствомъ этой мысли служатъ самый составъ Литургій, во время которыхъ совершается таинство Евхаристіи. Извѣстно, что все древнія литургіи, послѣ проскомидіи, состоятъ изъ двухъ частей: изъ литургіи *оглашенныхъ*, на которой позволялось присутствовать для слушанія церковныхъ чтеній и поученій не только оглашеннымъ и кающимся, находившимся подъ запрещеніемъ или епитиміею, но и раскольникамъ, и еретикамъ, и даже невѣрнымъ; и изъ литургіи *вѣрныхъ*, на которой могли присутствовать только одни православные христіане, и на которой собственно и совершается, и преподается таинство Евхаристіи. Что же касается до самихъ вѣрныхъ: то по правилу Церкви только однихъ взрослыхъ, но и „малыхъ младенцевъ вѣры



ради тьхъ, вои приносять ихъ, подобаєть сподобляти святыхъ таинъ, въ освященіе душъ и тѣлесъ ихъ, и въ воспріятіе благодати Господни“ (Изв. учител. о под. и пріят. Бож. таинъ, въ концѣ Служебника). И это правило, донынѣ соблюдаемое православною Церковію, издревле было соблюдаемо во всей Церкви каѳолической, по свидѣтельству книги Апостольскихъ Постановленій (кн. 8, гл. 13) и учителей Церкви: Діонисія Ареопагита, Кипріяна, Августина, Папы Иннокентія 1.

3. Впрочемъ, призывая всехъ вѣрныхъ чадь своихъ къ трапезѣ Христовой, св. Церковь не иначе допускаєть ихъ къ святѣйшему таинству, какъ послѣ предварительнаго ихъ приготовления, послѣдую заповѣди Апостола: *да искушаетъ человекъ себе, и тако отъ хлѣба да ясть, и отъ чаши да пїеть. Ядый бо и пїяй недостойнъ, судъ себѣ ясть и пїеть, не разсуждая тѣла Господня* (1 Кор. 11, 28, 29). Приготовление это состоитъ въ искреннемъ испытаніи вѣрующими и очищеніи своей совѣсти отъ грѣховъ посредствомъ таинства покаянія, и вмѣстѣ— въ постѣ и молитвахъ, сообразно чинослѣдованіямъ Церкви.

§ 152. Необходимость причащенія Евхаристіи, и именно подъ обоими видами, и плоды таинства.

1. Причащаться тѣлу и крови Господней есть существенная и необходимая обязанность каждаго христіанина. Это видно:

1. Изъ словъ Спасителя, которыя изрекъ Онъ еще при обѣтованіи о таинствѣ Евхаристіи: *аминь аминь мною вамъ: аще не съесте плоти Сына Человѣческаго, ни пїете крове Его, животъ не имате въ себѣ. Ядый Мою плоть, и пїяй Мою кровь, имать животъ вѣчный* (Іоан. 6, 53, 54). И хотя каждый, возродившійся водою и Духомъ, но не успѣвшій, за скорою и внезапною кончиною, причаститься тѣлу и крови Господней, можетъ, по чистотѣ своей и невинности, удостоиться царства небснаго (Марк. 10, 14)—однакожь тотъ, кто, послѣ крещенія своего, остается въ живыхъ между членами земной Церкви Христовой, и по нерадѣнію ли, или удорству, пренебрегаєть питаться сею спасительною пищею, безъ сомнѣнія, не наслаждается живота вѣчнаго (Іоан. 6, 53).

2. Изъ ясной заповѣди Спасителя при установленіи Евхаристіи. Св. Апостоль Павелъ повѣствуетъ объ этомъ такъ: *Господь Исусъ въ ночь, въ нюже преданъ бываше, прїемъ хлѣбъ, и благодаривъ преломи, и рече: прїимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, еже за вы ломимое: сіе творите въ Мое воспоминаніе. Также и чашу, по вечери, гмоля: сіа чаша новыи завѣтъ есть въ Моей крови: сіе творите, елижды аще пїете, въ Мое воспоминаніе* (1 Кор. 11, 23—25). И затѣмъ непосредственно призываетъ: *елижды бо аще ясте хлѣбъ сей, и чашу сію пїете, смерть Господню възвѣщаете, дондеже прїидеть* (—26). А такимъ образомъ свидѣтельствуєтъ, что повелѣніе Господа причащаться тѣлу и крови Его относится не къ однимъ Апостоламъ, но и ко всемъ вѣрующимъ.

3. Изъ примѣра св. Апостоловъ и первенствующихъ христіанъ, которые, свято соблюдая эту заповѣдь Спасителя, *по вся дни терпяху единомышленно въ Церкви..., во общеніи и преломленіи хлѣба* (Дѣян. 2, 42, 46; снес. 1 Кор. 10, 17; 11, 20).

4. Изъ ученія и дѣйствій православной Церкви, которая внушаєтъ чадамъ своимъ приступать къ трапезѣ Господней, какъ можно чаще, и повелѣваєтъ всемъ четыре раза, въ извѣстные четыре поста года, или, по крайней мѣрѣ, однажды въ годъ непременно очистить неповѣдію свою совѣсть и приобщиться св. Тайнамъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 90).

Въ „Причащаются же сему Таинству, какъ духовные, такъ и мірскія люди должны подъ обоими видами хлѣба и вина“ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107), вопреки лжеученію римской церкви, возбранившей мірянамъ вкушать отъ чаши Господней. Ибо—

1. Христосъ Спаситель установилъ таинство Евхаристіи подъ обоими видами нераздѣльно—подъ видомъ хлѣба и подъ видомъ вина, и какъ преподавая ученикамъ Своимъ хлѣбъ, повелѣлъ: *прїимите, ядите: сіе есть тѣло Мое*; такъ же точно, преподавая чашу, заповѣдалъ: *пїйте отъ нея вси: сіа бо есть кровь Моя* (Матѣ. 26, 27, 28). Слѣд. если всѣ христіане, духовные и мірскіе должны причащаться таинству Евхаристіи (чему учитъ и Церковь римская), а къ существу Евхаристіи, по установленію



Господа, равно относятся оба евхаристическіе вида, и есмь Самъ Христосъ повелѣть приобщаться сему Таинству подѣ обоими видами вмѣстѣ: то лишать мірянъ чаши Господней значить удостоивать ихъ не вполне величайшаго таинства и нарушать заповѣдь Божию.

2. Апостолы, руководимые Духомъ Святымъ, преподавали таинство Евхаристіи всѣмъ христіанамъ подѣ обоими видами, и повелѣвали приобщаться всѣмъ подѣ обоими видами. *Да искушаетъ человекъ себе.*—говорить св. Апостоль Павелъ, который предать намъ объ Евхаристіи именно то, что пріялъ отъ Господа, — *да искушаетъ человекъ себе, и тако отъ хлѣба да ясть, и отъ чаши да пьетъ. Ядый бо и пійи недостойнъ судъ себѣ ясть и пьетъ, не разсуждая тѣла Господня (1 Кор. 11, 28. 29. 24—27).* И еще прежде, убѣждая тѣхъ же христіанъ удаляться отъ вкушенія идоложертвенныхъ, писалъ: *яко мудрымъ глаголю: судите вы, еже глаголю. Чаша благословенія, юже благословляемъ, не общеніе ли крове Христовы есть? хлѣбъ, еяже ломимъ, не общеніе ли тѣла Христова есть?... Не можете чашу Господню пити и чашу бѣсовскую; не можете трапезъ Господней причащатися, и трапезъ бѣсовской (1 Кор. 10, 15. 16. 21).*

III. Спасительные плоды или дѣйствія таинства Евхаристіи, если только мы приобщаемся ему достойно, суть слѣдующіе:

1. Оно прискреннѣ соединяетъ насъ съ Господомъ: *ядый Мою плоть, засвидѣтельствовалъ Онъ Самъ, и пійи Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ (Іоан. 6, 56).*

2. Оно питаетъ наше тѣло и душу, и способствуетъ укрѣпленію, возвышенію, преспѣванію нашему въ жизни духовной: *плоть бо Моя, сказалъ Спаситель, истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво; далѣе: якоже посла Мя живый Отець, и Азъ живу Отца ради: и ядый Мя, и той живъ будетъ Мене ради (Іоан. 6, 55. 57).*

3. Наконецъ, это таинство, принимаемое нами достойно, служить въ насъ залогомъ нашего будущаго воскресенія и вѣчно—блаженной жизни. *Ядый Мою плоть, сказалъ Спаситель, и пійи Мою кровь, имать животъ вѣчный: и Азъ воскрешу его въ*

последній день....; ядый хлѣбъ сей живъ будетъ во вѣки (Іоан. 6, 54. 58).

Должно однакожь помнить, что всѣ означенные спасительные плоды святѣйшая Евхаристія приноситъ только для тѣхъ христіанъ, которые приступаютъ къ ней съ надлежащимъ приготовленіемъ и приобщаются ей достойно. А дерзающимъ приступать безъ надлежащаго приготовленія и приобщаться недостойно, это недостойное вкушеніе тѣла и крови Господней послужитъ только къ большому осужденію. Такъ учитъ св. Апостоль, свидѣтельствуя: *уже иже ясть хлѣбъ сей, или пьетъ чашу Господню недостойнъ, повиненъ будетъ тѣлу и крови Господней.... Ядый бо и пійи недостойнъ, судъ себѣ ясть и пьетъ, не разсуждая тѣла Господня (1 Кор. 11, 27. 29).* Такъ же учитъ и св. православная Церковь, и потому всегда заботится предварительно приготовить чадъ своихъ къ достойному причащенію тѣла и крови Христовой, а недостойныхъ, извѣстныхъ ей, не допускаетъ къ сему таинству (Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17).

§ 168. Евхаристія, какъ жертва: а) истинность или дѣйствительность сей жертвы.

Вѣруя и исповѣдуя, что святѣйшая Евхаристія есть истинное таинство, православная Церковь вѣруетъ также и исповѣдуетъ вопреки заблужденіямъ протестантовъ, что Евхаристія есть вмѣстѣ истинная, дѣйствительная жертва, т. е. что въ Евхаристіи тѣло и кровь нашего Спасителя какъ, съ одной стороны, предлагаются въ свѣдѣ людямъ, такъ, съ другой, приносятся за людей въ жертву Богу (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 107).

1. Эту истину преподалъ Самъ Христосъ Спаситель. Еще въ пророчесвенной бесѣдѣ Своей объ установленіи Евхаристіи, сказавъ о ней, какъ о таинствѣ и спасительной для людей пищѣ: *иже кто съестъ отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки, Господь непосредственно присовокупилъ: и хлѣбъ, еяже Азъ дамъ, плоть Моя есть, юже Азъ дамъ за животъ міра (Іоан.*



6, 51), и тамъ ясно выразилъ, что таинство это будетъ вмѣстѣ имѣть значеніе умилостивительной жертвы Богу. Точно такъ же, при дѣйствительномъ установленіи Евхаристіи, сказавъ ученикамъ Своимъ, когда предлагалъ имъ благословенный хлѣбъ: *примите, ядите: сіе есть тѣло Моє, присовокупилъ: еже за вы ломимое*, и сказавъ, когда предлагалъ благословенную чашу: *пійте отъ нея вси: сія бо есть кровь Моя новаго завета*, присовокупилъ: *яже за вы и за мноія изливаемая во оставленіе грѣховъ*. Кромѣ того, самымъ отдѣленіемъ крови отъ плоти Своей въ таинствѣ Евхаристіи, указывая на Свои крестныя страданія по плоти и проліяніе крови, истекшей изъ ребръ Его, далъ ясно разумѣть, что это таинство, совершающееся въ воспоминаніе искупительнаго жертвоприношенія на Голгоѣѣ само есть жертвоприношеніе.

2. Эта истина видна и изъ ученія св. Апостоловъ. Св. Павель, въ предостереженіе коринѣскихъ христіанъ отъ участія въ языческихъ идоложертвенныхъ, писалъ: *видите Израиля по плоти: не ядуци ли жертвы общицы олтаревы суть? Что убо малолю? яко идолю что есть? или идоложертвенное что есть? Но зане, яже жрутъ языцы, бжсомъ жрутъ, а не Богови: не хощу же васъ общицѣ быти бжсомъ. Не можете чашу Господню пити и чашу бжсовскую: не можете трапезъ Господней причащатися и трапезъ бжсовстѣй (1 Кор. 10, 18—21)*. Противопологая здѣсь трапезу или олтарь христіанскій трапезѣ или олтарю языческому, на которомъ дѣйствительно приносились язычниками жертвы, хотя нечистыя и богопротивныя, учитель языковъ, очевидно, предполагаетъ, что и на христіанской трапезѣ въ таинствѣ тѣла и крови Господней совершается истинное, дѣйствительное жертвоприношеніе Богу. Въ другомъ посланіи своемъ, отклоняя вѣрующихъ во Христа отъ жертвоприношеній іудейскихъ, потерявшихъ свое значеніе и силу съ пришествіемъ Мессіи, тотъ же Апостоль писалъ: *имамы олтарь (θυσιαστήριον—жертвенникъ), отъ неюже не имуть власти ясти служащии спни (Евр. 13, 10; снес. 1 Кор. 10, 18)*, и такимъ названіемъ и противоположеніемъ олтаря или жертвенника новозавѣтнаго ветхозавѣтному, на которомъ дѣйствительно

іудей приносили свои жертвы и отъ котораго потомъ вкушали, снова засвидѣтельствоваль, что и на христіанскомъ жертвенникѣ приносится Богу истинная жертва, преподаваемая въ свѣдѣ однимъ только вѣрнымъ.

3. Такъ всегда смотрѣла на таинство тѣла и крови Господней св. католическая Церковь, по преданію отъ самовидцевъ и служителей Слова. Это видно, во-первыхъ, изъ всѣхъ ея литургій, гдѣ она, совершая Евхаристію, торжественно исповѣдуть предъ Богомъ, что приносить Ему на св. жертвенникѣ словесную и безкровную жертву *о всѣхъ и за вся*. Во-вторыхъ, изъ свидѣтельствъ вселенскихъ Соборовъ, какъ-то: а) *никейскаго I*: „на свящ. трапезѣ лежитъ Агнецъ Божій, *вземлай грѣхи мѣра (Іоан. 1, 29)*, приносимый священниками въ жертву безкровную“; б) *трулльскаго* „понеже увѣдали мы, что въ различныхъ церквахъ, по нѣкому усилившемуся обычаю, виноградъ къ олтарю приносится, и священнослужители, соединяя оный съ безкровною жертвою приношенія, симъ образомъ обонкутно раздѣляютъ народу: того ради необходимымъ признаемъ, да никто изъ священнослужителей впредь сего не творить, но да преподають народу едино приношеніе во оживотвореніе и грѣховнаго отпушеніе“.

§ 154 б) Отношеніе сей жертвы къ жертвѣ крестной и свойства ея.

1. Жертва, приносимая Богу въ таинствѣ Евхаристіи, по существу своему, совершенно одна и та же съ жертвою крестною. Ибо и нынѣ на жертвенникахъ Церкви приносится тотъ же самый Агнецъ Божій, Который принесенъ былъ за грѣхи мѣра на крестъ,—та же самая пречистая плоть, которая страдала на крестѣ, та же самая пречистая кровь, которая изліялась тогда. И нынѣ невидимо совершаетъ это таинственное жертвоприношеніе тотъ же самый вѣчный Первосвященникъ, Который совершилъ и жертвоприношеніе крестное. Какъ тогда, такъ и теперь, одинъ и тотъ же и *приносая*, и *приносимый*, и *жертва* и *Архіерей*, одинъ и тотъ же Искупитель мѣра—Христось. (Соборъ трулл. прав. 3)



II. Но, по образу и обстоятельствамъ жертвоприношенія евхаристическая жертва отличается отъ жертвы крестной. На крестѣ Господь Иисусъ видимо принесъ Свое пречистое тѣло и Свою пречистую кровь въ жертву Богу: въ Евхаристіи Онъ принести ихъ подъ видомъ хлѣба и вина. Тамъ Онъ непосредственно—Самъ, какъ Первосвященникъ, совершилъ искупительное жертвоприношеніе: здѣсь, хотя невидимо совершаетъ его также Самъ, но видимо посредствомъ пастырей Церкви. Тамъ жертва принесена чрезъ дѣйствительное заколеніе Агнца, жертва кровавая, — ибо Господь Иисусъ дѣйствительно пострадалъ, проліялъ кровь Свою и вкусилъ смерть по плоти: теперь, когда Онъ, *вставъ отъ мертвыхъ, ктому уже не умираетъ: смерть Имъ ктому не обладаетъ* (Рим. 6, 9), теперь жертва приносится въ Евхаристіи чрезъ таинственное предложеніе или пресуществленіе Духомъ Святымъ хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову (Лук. 22, 19. 20), — безъ страданій, безъ проліянія крови, безъ смерти, и потому называется *безкровною и безстрастною*, хотя и приносится въ воспоминаніе страданій и смерти Божественнаго Агнца. Крестною жертвою совершенно искупленіе всего человѣчества, и удовлетворена правда Божія за грѣхи всего міра: а жертва безкровная умиляетъ Бога только за грѣхи тѣхъ людей, за которыхъ приносится, и собственно усваиваетъ плоды жертвы голгоуской людямъ, которые способны принять ихъ и усвоить. Наконецъ, жертва крестная принесена за родъ человѣчскій только однажды на Голгоуѣ: а безкровное жертвоприношеніе, со времени установленія его, совершалось, совершается и будетъ совершаться во спасеніе людей до втораго пришествія Господа (1 Кор. 11, 25. 26), по всемъ странамъ міра, на безчисленныхъ жертвенникахъ. Вообще, сравнивая крестную жертву съ жертвою безкровною, можемъ выразиться, что первая служить какъ бы сѣменемъ или коренемъ, а послѣдняя древомъ, которое произросло отъ этого сѣмени, всецѣло утверждается на этомъ корени, питается изъ него живительными соками, и такимъ образомъ произрастаетъ спасительные плоды жизни, — такъ что обѣ жертвы нераздѣльны между собою, составляютъ собственно одну жертву и вмѣстѣ

различаются между собою. Это одно и то же благодатное древо жизни, насажденное Богомъ на Голгоуѣ, но наполняющее таинственными вѣтвями своими всю Церковь Божію и питающее своими спасительными плодами всѣхъ, ищущихъ жизни вѣчной.

III. Будучи, по существу своему, истинною жертвою Богу, свѣдѣвая Евхаристія, по своимъ свойствамъ, есть жертва не только хвалебная и благодарственная, но и умиловительная, приносимая за всѣхъ, живущихъ и умершихъ (Посл. восточн. патр. о прав. вѣрѣ чл. 17).

1. Она есть жертва хвалебная и благодарственная. Эти свойства безкровной жертвы ясно указалъ Самъ Спаситель при установленіи ея, когда, принявъ хлѣбъ, прежде всего *хвалу воздалъ и благодаривъ, преломи*, и затѣмъ преподавалъ ученикамъ Свѣдѣя говоря: *сіе есть тѣло Моє...* (Лук. 22, 19. 20. 1 Кор. 11, 23, 24). Такъ точно и донныѣ въ православной Церкви священнодѣйствующій безкровную жертву, по чину Литургіи св. Василия Великаго и св. Іоанна Златоустаго, прежде освященія Даровъ на жертвенникѣ воспоминая въ тайной молитвѣ своей великія дѣла Божія — созданіе человѣка изъ небытія, многоразличное попеченіе о немъ послѣ паденія и домостроительство спасенія его чрезъ Іисуса Христа, прославляетъ и благодаритъ Бога Отца, едиnorodнаго Сына Его, Спасителя міра, и Всевятаго Духа. Равнымъ образомъ и всѣ христіане, присутствующіе во храмѣ, когда на св. трапезѣ возносятся Богу безкровная жертва, взываютъ къ Нему: *Тебе поемъ, Тебе благодаримъ, Тебе благодаримъ, Господи....*

2. Евхаристія есть вмѣстѣ жертва умиловительная за живыхъ и умершихъ. Ибо она, какъ мы видѣли, по существу своему, совершенно тождественна и нераздѣльна съ жертвою крестною; а крестная жертва, безъ всякаго сомнѣнія, принесена въ умиловленіе Бога за грѣхи всѣхъ людей. Кромѣ того и это свойство безкровной жертвы ясно указалъ Самъ Спаситель при установленіи ея. Преподавая ученикамъ тѣло Свое, Онъ именно сказалъ: *еже за вы ломимое*, и преподавая Свою кровь, приговоришь: *яже за вы и за мноія изливаемая во оставленіе грѣховъ*. Посему-то отъ начала христіанства безкровная жертва



была приносима Церкові за спасеніе всѣхъ, живущихъ и умершихъ. Это видно изъ чинослѣдованія всѣхъ литургій, начиная съ литургіи св. Апостола Іакова, въ которыхъ нерѣдко жертва сія и прямо называется жертвою умилостивленія, или умилостивительнымъ жертвоприношеніемъ.

IV.

О ТАИНСТВѢ ПОКАЯНІЯ.

§ 155. Связь съ предыдущимъ и понятіе о таинствѣ покаянія.

1. Въ трехъ спасительныхъ таинствахъ Церкви, доселѣ нами разсмотрѣнныхъ, преподается человѣку все обиліе духовныхъ дарованій, необходимыхъ для того, чтобы онъ могъ содѣлаться христіаниномъ и, содѣлавшись, преуспѣвать въ христіанскомъ благочестіи и достигнуть вѣчнаго блаженства. Крещеніе очищаетъ грѣшника отъ всѣхъ его грѣховъ, первоначально и произвольныхъ, и вводитъ въ царство благодати Христовой. Муромазаніе сообщаетъ ему Божественныя силы для укрѣпленія и возрастанія его въ благодатной жизни. Евхаристія питаетъ его Божественною пищею и соединяетъ съ самимъ источникомъ жизни и благодати. Но такъ какъ, совершенно очистившись отъ всѣхъ грѣховъ въ купели крещенія, человѣкъ не освобождается отъ слѣдствій прародительскаго грѣха и наслѣдственной порчи, каковы—въ душѣ удобопреклонность ко злу, а въ тѣлѣ болѣзни и смерть (§ 65); такъ какъ и послѣ крещенія, будучи уже христіаниномъ, онъ снова можетъ грѣшнить, даже очень часто (1 Іоан. 1, 8. 10), можетъ подвергаться болѣзнямъ, иногда очень тяжкимъ, приближающимъ къ могилѣ: то всеблаговому Господу угодно было установить въ Церкви Своей еще два таинства, какъ два спасительныя врачевства для немощныхъ ея членовъ,—таинство покаянія, врачующее наши немощи духовныя, и таинство елеосвященія, простирающее свои спасительныя дѣйствія и на немощи наши тѣлесныя. Скажемъ сперва о первомъ изъ этихъ таинствъ, а потомъ о послѣднемъ.

2. Покаяніе, понимаемое въ смыслѣ таинства, есть такое священнодѣйствіе, въ которомъ Пастырь Церкви, силою Духа Святаго, разрѣшаетъ кающагося и исповѣдующагося христіанина отъ всѣхъ грѣховъ, совершенныхъ имъ послѣ крещенія, такъ что христіанинъ снова дѣлается невиннымъ и освященнымъ, какъ онъ вышелъ изъ водъ крещенія.

§ 156. Божественное установленіе и дѣйствительность таинства покаянія.

1. Таинство покаянія Господь установилъ по воскресеніи Своемъ, когда явившись ученикамъ Своимъ, собраннымъ вмѣстѣ, кромѣ одного Ѳомы, торжественно сказалъ имъ: *миръ вамъ; и сіе рекъ, дуну, и глагола имъ: примите Духъ Святъ. Имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ: и имже держите, держатся* (Іоан. 20, 21—23). Изъ этихъ словъ видно, что а) Самъ Господь преподалъ Апостоламъ, а слѣд. и ихъ преемникамъ, Божественную власть Свою отпущать или не отпущать грѣхи людямъ; б) отпущать или не отпущать именно Духомъ Святымъ, т. е. Его невидимою силою и дѣйствіемъ, и в) безъ сомнѣнія, выражать эту власть видимымъ образомъ въ какомъ-либо дѣйствіи. Значитъ, покаяніе является дѣйствительнымъ таинствомъ со всѣми свойствами истинныхъ таинствъ (§ 134).

2. Со временъ св. Апостоловъ таинство покаянія постоянно существовало въ Церкви, и ея пастыри всегда пользовались Богодарованнымъ правомъ вязать и рѣшить. Такъ, въ правилахъ Апостольскихъ говорится: „аще кто, епископъ или пресвитерь, обращающагося отъ грѣха не приемлетъ, но отвергаетъ: да будетъ изверженъ изъ священнаго сана. Опечаливаетъ бо Христа, рекшаго: *радость бываетъ на небеси о единомъ грѣшникѣ кающемся*“ (пр. 52). Въ Апостольскихъ Постановленіяхъ, съ одной стороны, предстоятелямъ Церкви весьма ясно напоминается, что имъ-то предоставлена власть отъ Бога вязать и рѣшить, и предлагаются многочисленныя наставленія, какъ судить различные виды грѣховъ, какъ поступать съ кающимися; а, съ другой стороны, заповѣдуется вѣрующимъ чтить



своихъ духовныхъ отцовъ: „потому что они пріяли отъ Бога власть жизни и смерти, власть судить грѣшниковъ и осуждать на смерть вѣчнаго огня, кающихся же разрѣшать отъ грѣховъ и возвращать къ жизни“ (вн. 11, гл. 33).

§ 157. Кто можетъ совершать таинство покаянія, и кто приступать къ нему.

1. Изъ представленныхъ свидѣтельствъ Св. Писанія уже видно, что власть совершать таинство покаянія сообщена была вначалѣ Господомъ однимъ Апостоламъ (Матѣ. 18, 18; Иоан. 20, 21; снес. 1 Кор. 12, 28; 2 Кор. 5, 18, 20), а отъ Апостоловъ перешла къ ихъ преемникамъ въ Церкви, епископамъ и пресвитерамъ (Тит. 1, 7; Прав. Апост. 52), такъ что священнослужители бываютъ только видимыми орудіями при совершеніи таинства, которое невидимо совершаетъ чрезъ нихъ Самъ Богъ. Ибо сказано: *елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси; и елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшены на небесахъ* (Матѣ. 18, 18).

2. Приступать къ таинству покаянія могутъ одни только христіане, которые послѣ того, какъ очистились отъ всѣхъ грѣховъ въ таинствѣ крещенія, снова согрѣшаютъ и имѣютъ нужду въ новомъ средствѣ къ очищенію своей совѣсти. Но не могутъ приступать къ этому таинству не-христіане: они должны прежде воспользоваться первымъ христіанскимъ таинствомъ, въ которомъ разрѣшаются всѣ грѣхи человѣческіе, и чрезъ него, какъ чрезъ дверь, вступить въ Церковь Христову, чтобы имѣть право пользоваться прочими таинствами.

§ 158. Что требуется отъ приступающихъ къ таинству покаянія.

Но для того, чтобы приступающій къ таинству покаянія могъ дѣйствительно получить отпущеніе грѣховъ, отъ него требуются, по ученію православной Церкви (Прав. Испов. ч. 1. отв. на вопр. 112 и 113; Простр. Катих. о покаяніи), слѣдующія условія:

1. *Сокрушеніе о грѣсахъ.* Это необходимо по самому существу покаянія; гдѣ нѣтъ истиннаго сокрушенія о грѣсахъ, тамъ нѣтъ и истиннаго покаянія, а одно только наружное. Посему-то еще въ Ветхомъ Завѣтѣ Самъ Богъ, призывая людей къ покаянію, требовалъ отъ нихъ, какъ существеннаго условія при этомъ, сокрушенія о грѣсахъ: *обратитесь ко Мнѣ всѣмъ сердцемъ вашимъ, въ постъ и въ плачи и въ рыданіи, и расторгните сердца ваша, а не разы ваша, и обратитесь ко Господу Богу вашему* (Иоил. 2, 12, 13). Равнымъ образомъ и въ Новомъ Завѣтѣ Христосъ Спаситель, желая показать примѣръ истиннаго покаянія въ притчахъ о блудномъ сынѣ и мытарѣ, изображаетъ, съ какимъ глубокимъ самоосужденіемъ и сокрушеніемъ о грѣсахъ своихъ первый возвращался къ отцу своему и взывалъ: *отче, согрѣшихъ на небо и предъ тобою, и уже нѣсмь достоинъ нарецися сынъ твой: сотвори мя яко единаго отъ наемникъ твоихъ* (Лук. 15, 18, 19).— и съ какимъ смиреннымъ и сокрушеннымъ сердцемъ присутствовалъ во храмѣ Божіемъ послѣдній (т. е. мытарь), *издалеча стоя, не хотяше ни очію возвести на небо, но біяше перси своя, глаголя: Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшному* (Лук. 18, 13).

2. *Твердое намѣреніе впредь исправить свою жизнь.* Въ словѣ Божіемъ отъ кающагося непременно требуется это желаніе и рѣшимость. Проповѣдникъ покаянія Іоаннъ Предтеча, видѣвъ многи Фарисеи и Саддукеи, явдушія на крещеніе его, рече имъ: *рожденія есиднова, кто сказа вамъ бѣжати отъ будущаго гнѣва? Сотворите убо плодъ достоинъ покаянія* (Матѣ. 3, 7, 8). Св. Апостоль Петръ въ рѣчи своей къ Іудеямъ сказалъ: *покайтесь и обратитесь, да очиститесь отъ грѣхъ вашихъ* (Дѣян. 3, 19). Въ Апокалипсисѣ Ангелу Ефесскія Церкви было заповѣдано: *помяни, откуда спалъ еси, и покайся, и первая дѣла сотвори; аще же ни, явду тебѣ скоро, и двину свѣтильникъ твой отъ мѣста своего, аще не покаешься* (—2, 5).

3. *Вѣра въ Іисуса Христа и надежда на Его милосердіе.* Ибо о Себѣ вси пророцы свидѣтельствуютъ, *оставленіе грѣховъ*

10*



пріяти именем Его всякому впрывающему вонь (Дьян. 10, 43), и нсть иною имени подь небесемь даннаго въ челоуцьхъ, о немже подобаетъ спастися намъ (—4, 12). Опъ одинъ примирить насъ съ Богомъ Своею крестною смертію (Римл. 5, 1. 2; 8, 24. 25), одинъ есть вѣчный нашъ Первосвященникъ, тьмже и спасти до конца можетъ приходящихъ чрезъ Него къ Богу, всегда живъ сый, во еже ходатайствовати о нихъ (Евр. 7, 25).

4. Устное исповѣаніе грѣховъ предъ священникомъ. Необходимость этого исповѣданія сама собою очевидна изъ того, что разрѣшить грѣхи въ таинствѣ покаянія долженъ священникъ, а чтобы разрѣшить или не разрѣшить какіе либо грѣхи, надобно напередъ знать ихъ. И такъ какъ Самъ Господь даровалъ пастырямъ Церкви Божественную власть вязать и рѣшить (Іоан. 20, 22. 23), и, безъ сомнѣнія, не съ тою цѣлію, чтобы они вязали и рѣшили по безотчетному произволу, но чтобы, напротивъ, отпускали грѣхи именно тѣмъ, кому можно отпустить, судя по свойству ихъ раскаянія и по степени ихъ грѣховъ, а не отпускали тѣмъ, которые окажутся недостойными прощенія по своей ли нераскаянности или по тяжести своихъ преступленій: то исповѣданіе грѣховъ предъ пастырями Церкви въ таинствѣ покаянія, необходимо предполагаемое Богодарованною имъ властію вязать и рѣшить, справедливо должно считать учрежденіемъ Божественнымъ. Въ Церкви постоянно существовало и соблюдается это учрежденіе. Такъ, второе правило лаодикійскаго Собора гласитъ: „впадающихъ въ различныя согрѣшенія, и пребывающихъ въ молитвѣ, исповѣданіи и покаяніи, и отъ злыхъ дѣлъ совершенно обращающихся, послѣ того какъ по мѣрѣ согрѣшенія дано имъ время покаянія, ради милосердія и благодати Божіей, вводити въ общеніе“. Въ 102 правилъ Собора трулльскаго читаемъ: „пріявшіе отъ Бога власть рѣшити и вязати, должны разсматривати качество грѣха и готовность согрѣшившаго къ обращенію, и тако употреблять приличное недугу врачеваніе, дабы, не соблюдая мѣры въ томъ и въ другомъ, не утратить спасенія недугующаго“.

§ 159. Видимая сторона таинства покаянія, невидимыя его дѣйствія и ихъ обширность.

Когда, такимъ образомъ, кающійся христіанинъ, съ искреннимъ сокрушеніемъ о своихъ грѣхахъ, съ твердымъ намѣреніемъ впредь исправить свою жизнь, съ живою вѣрою во Христа Спасителя и надеждою на Него, приходитъ къ пастырю Церкви и исповѣдуетъ предъ нимъ свои беззаконія: служитель Божій внимаемъ исповѣданію, и именемъ Господа Иисуса разрѣшаетъ, отпускаетъ, прощаетъ все грѣхи истинно кающагося. Слѣдовательно:

1. Къ видимой сторонѣ таинства покаянія относятся существенныя дѣйствія: а) исповѣданіе грѣховъ, которое произноситъ кающійся христіанинъ предъ священнослужителемъ, и б) разрѣшеніе отъ грѣховъ, произносимое священнослужителемъ, по выслушаніи исповѣди. Это разрѣшеніе, по чину православной Церкви, выражаетъ священнослужитель въ слѣдующихъ словахъ: „Господь и Богъ нашъ Иисусъ Христосъ, благодатию и щедротами Своего челоуколюбія, да проститъ ти, чадо, вся согрѣшенія твоя, и азъ недостойный іерей, властію Его, данною мнѣ, прощаю и разрѣшаю тя отъ всехъ грѣховъ твоихъ, во имя Отца и Сына и Св. Духа. Аминь“.

2. Невидимыя, благодатныя дѣйствія таинства покаянія суть а) непосредственное—отпущеніе грѣховъ и оправданіе (Іоан. 20, 23; снес. Лук. 18, 13. 14), и вслѣдъ за тѣмъ б) примиреніе съ Богомъ (Лук. 15, 17—24), в) освобожденіе отъ вѣчныхъ наказаній за грѣхи и надежда на вѣчное спасеніе (Лук. 19, 7—9; 23, 42. 43).

3. Должно знать, что невидимыя дѣйствія благодати въ таинствѣ покаянія, по своей обширности и могуществу, простираются на все беззаконія челоуческаго, и нтъ грѣха, который бы не могъ быть прощенъ людямъ, если только они искренно въ немъ покаются и исповѣдаютъ его съ живою вѣрою въ Господа Иисуса и надеждою на Его заслуги. *Не приходоухъ бо призвати праведники, но грѣшники на покаяніе* (Матѣ. 9, 13; 18, 11); *нсть воля предъ Отцемъ вашимъ небеснымъ, да*



погибнетъ одинъ отъ малыхъ... (—18, 14), говорилъ Спаситель,— и, какъ ни велико было грѣхопаденіе Ап. Петра, простилъ и его, когда онъ истинно покался. *Долготерпитъ Господь на насъ, учили также св. Апостолы, не хотя, да кто погибнетъ, но да вси въ покаяніе придутъ* (2 Петр. 3, 9). И извѣстно, что св. Петръ призывалъ къ покаянію даже тѣхъ Иудеевъ, которые распяли истиннаго Мессію (Дѣян. 2, 23, 37, 38), и потомъ призывалъ Симона волхва, родоначальника всѣхъ еретиковъ (Дѣян. 8, 22): а св. Павелъ разрѣшилъ и покаявшагося кровосмѣшителя, подвергнувъ его предварительно только временному отлученію (2 Кор. 2, 7). Если же въ словѣ Божіемъ упоминается о хуль на Духа Святаго, которая *не отпустится чело-вѣкомъ* (Матѳ. 12, 31), и о грѣхѣ смертномъ, о прощениі котораго не заповѣдано даже молиться (1 Иоан. 5, 16): то надобно помнить, что подъ именемъ первой разумѣется упорное противленіе очевидной истинѣ Божіей, совершенное невѣріе и нераскаянность, а подъ именемъ послѣдняго также жестоко-войное возстаніе на благочестіе и истину, и упорное пребы-ваніе въ неисправленіи (V всел. Собор. прав. 5), слѣд. въ томъ и другомъ случаѣ предполагается только нравственная не-возможность отпущенія грѣховъ, со стороны самихъ грѣшниковъ, а не со стороны благодати. Но коль скоро и въ этихъ грѣхахъ грѣшники искренно раскаяются: они получаютъ прощеніе отъ Бога.

§ 160. Епитиміи, ихъ происхожденіе въ Церкви и значеніе.

I. Подъ именемъ епитиміи (ἐπιτιμία) разумѣются запрещенія или наказанія (2 Кор. 2, 6), которыя, по правиламъ церковнымъ, священнослужитель, какъ духовный врачъ, опредѣляетъ нѣкоторымъ изъ кающихся христіанъ для уврачеванія ихъ нравственныхъ болѣзней (Всел. Соб. VI прав. 102). Таковы, напримѣръ, извѣстнѣйшіе роды епитимій: постъ особенный сверхъ положеннаго для всѣхъ, ежедневное хожденіе во храмъ на всѣ службы церковныя, молитва домашняя, соединенная съ извѣстнымъ числомъ поклоновъ, раздаваніе милостыни, путе-

шествія ко св. мѣстамъ, отлученіе отъ причастія св. Таинъ на большее или меньшее время (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 113).

II. Власть налагать епитиміи на нѣкоторыхъ кающихся и какъ бы связывать ихъ на время своими запрещеніями Церковь получила отъ Самого Господа вмѣстѣ съ тѣмъ, какъ получила отъ Него власть и отпущать грѣхи. Ибо Господь сказалъ св. Апостоламъ, а слѣд. и ихъ преемникамъ, не только: *елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесахъ*, но и: *елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси* (Матѳ. 18, 18), не только: *имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ*, но вмѣстѣ: *и имже держите, держатся* (Іоан. 20, 23). Св. Апостолы, дѣйствительно, и пользовались этою властію. Такъ, св. Павелъ, услышавъ о появившемся между коринѣскими христіанами кровосмѣшникѣ, и желая его уврачевать, подвергнувъ беззаконника самой строгой епитиміи, повелѣлъ отлучить его отъ Церкви, *передати таковою сатанѣ во измѣжденіе плоти, да духъ спасется* (1 Кор. 5, 1—5),—и потомъ, когда епитимія произвела спасительное дѣйствіе и виновный покался, простилъ его и заповѣдалъ Коринѣянамъ снова принять покаявшагося въ церковное общеніе (2 Кор. 2, 6—8).

III. Епитиміи, хотя, по существу своему, суть наказанія, но, по значенію, наказанія только исправительныя, врачевныя, отеческія (παιδεία), точно такія, о какихъ говоритъ Апостоль: *егоже любитъ Господь наказуетъ* (παιδεύει) (Евр. 12, 6), и въ другомъ мѣстѣ: *отъ Господа наказуемъ* (παιδεύομεθα), *да не съ міромъ осудимся* (1 Кор. 11, 32). А отнюдь не наказанія въ собственномъ смыслѣ (τιμωρία), какъ учить Римская церковь, которыя будто бы должны временно понести кающійся грѣшникъ, чтобы удовлетворить за грѣхи свои оскорбленной правдѣ Божіей. Иначе: епитиміи суть врачевства отъ грѣховъ, а не вознагражденія, не удовлетворенія за грѣхи вѣчной правдѣ. Это подтверждаютъ:

1. Св. Апостоль Павелъ. Онъ, какъ мы видѣли, наложилъ тяжкое наказаніе на коринѣскаго кровосмѣшника, которое самъ



же называлъ епитимією.—повелѣлъ отлучить *таковою* отъ Церкви, *предати сатанѣ во изможденіе плоти...* съ какою же цѣлію? *Да будь спасенъ* (1 Кор. 5, 1—5). И потомъ: какъ только замѣтилъ, что епитимія произвела въ грѣшникѣ скорбь, раскаяніе, тотчасъ снялъ ее (2 Кор. 2, 7). Слѣд. Апостольскія наказанія не для того, чтобы собственно наказати, и чрезъ наказаніе удовлетворить правдѣ Божіей, а чтобы исправить, и, когда врачевство благотворно подѣйствовало, отнять его, именно потому, чтобы дальнѣйшее употребленіе его, какъ уже излишняго, вмѣсто пользы, не причинило только вреда большому, *да не како мною (чрезмѣрною) скорбію пожертвуетъ будеть таковой* (2 Кор. 2, 7).

2. Правила св. Соборовъ, вселенскихъ и помѣстныхъ, и св. отцевъ. Изъ этихъ правилъ съ непререкаемою ясностію видно: а) что древніе учителя Церкви, если считали епитимію за наказаніе, то за наказаніе только исправительныя, и прямо называли ихъ духовными врачевствами; б) что, налагая епитимію на грѣшниковъ, не о томъ заботились, лишь бы только справедливо наказати, одного больше, другаго меньше, по мѣрѣ преступленій каждаго для надлежащаго удовлетворенія правдѣ Божіей за грѣхи, а чтобы именно приспособити епитимію, какъ врачевства къ свойству и степени духовныхъ болѣзней; в) что единственною цѣлію епитимій предъ Богомъ и предъ Церковію признавали не какое либо удовлетвореніе правдѣ Божіей за грѣхи, а только уврачеваніе грѣшниковъ, предохраненіе ихъ отъ грѣховъ на будущее время; г) что потому не дожидались непременно, пока грѣшникъ понесетъ сполна опредѣленное ему наказаніе, и такимъ образомъ удовлетворитъ правдѣ Божіей, а, напротивъ, если замѣчали благотворное вліяніе этихъ наказаній на грѣшника, уменьшали ихъ, сокращали время епитимій или даже совсѣмъ снимали ихъ; д) что, наконецъ, епитимію налагали не за всѣ грѣхи, а только за нѣкоторые важнѣйшіе, и слѣд. вовсе не считали епитимій за удовлетворенія правдѣ Божіей: иначе такого удовлетворенія, хотя въ различной степени, надлежало бы требовать за каждый грѣхъ, большой или малый (VI всел. Соб. прав. 102; Анкир. прав. 5;

Барсаг. прав. 52; Василия Великаго прав. 3; Григорія Нисскаго прав. 1. 4. 5. 8).

Примѣч. Чтобы понять, какимъ образомъ епитиміи могутъ служить врачевствами противъ духовныхъ болѣзней и производить спасительныя дѣйствія, для этого надлежитъ взять во вниманіе слѣдующее:

1. Епитиміи, какъ наказанія церковныя, естественно смиряютъ гордость грѣшника, научаютъ его глубже сознати свою виновность предъ Богомъ и предъ Церковію, возбуждаютъ въ немъ ненависть ко грѣхамъ и желаніе исправити. И слѣд. епитиміи указываютъ кающимся христіанамъ опредѣленное поприще для дальнѣйшаго упражненія и большаго укрѣпленія всѣхъ тѣхъ благихъ чувствованій и намѣреній, которыя имѣютъ кающіеся во время самаго покаянія и которыя должны послужити началомъ въ дѣлѣ ихъ исправленія.

2. Епитиміи, большею частію, состоятъ изъ какихъ-либо благочестивыхъ упражненій, которые прямо бывають направлены противъ извѣстныхъ страстей и пороковъ грѣшника, и потому непосредственно способствуютъ къ искорененію ихъ. Такъ, человеку невоздержному и сластолюбиву назначается епитимією воздержаніе, постъ; скупому или хищнику—раздаваніе милостыни; разсыянному и гонящемуся за мірскими удовольствіями—частое ходженіе въ Церковь, чтеніе Св. Писанія, доудная молитва и под. Очевидно, что чѣмъ болѣе каждый изъ этихъ грѣшниковъ будетъ съ благимъ расположеніемъ выполнять назначенную ему епитимію, тѣмъ болѣе онъ будетъ отвыкать отъ прежнихъ своихъ слабостей и наклонностей, и приобретать противоположный навѣкъ.

3. Епитиміи, какъ наказанія церковныя, поражая однихъ грѣшниковъ, вразумляютъ и устрашаютъ другихъ, и тѣмъ предохраняютъ ихъ отъ подобныхъ грѣховъ, способствуютъ къ исправленію нравовъ между членами Церкви, и вѣдутъ къ огражденію ея канонныхъ и постановленій противъ своеволія и непослушанія заблуждающейся чать.

V.

О ТАИНСТВѢ ЕЛЕОСВЯЩЕНІЯ.

§ 161. Связь съ предыдущимъ, понятіе объ елеосвященіи и его названіи.

I. Таинство покаянія, какъ благодатное врачевство, предназначено для всѣхъ христіанъ, но только для исцѣленія однихъ болѣзней ихъ духовныхъ. Таинство елеосвященія есть другое спасительное врачевство, предназначенное для христіанъ, больныхъ по самому тѣлу, и имѣющее цѣлію врачевати не одни болѣзни ихъ духовныя, но и тѣлесныя.

II. Такое понятіе объ елеосвященіи даетъ намъ православная Церковь, когда говорить: „елеосвященіе есть таинство, въ кото-



ромъ, при помазаніи тѣла елеемъ, призывается на больного благодать Божія, исцѣляющая немощи душевныя и тѣлесныя“ (Простр. Хр. Катих. ч. 1, чл. 10).

§ 162. Божественное установление таинства елеосвященія, его дѣйствительность и употребленіе въ Церкви.

О таинствѣ елеосвященія со всею ясностію говорить въ Св. Писаніи св. Апостоль Іаковъ, когда, наставляя христіанъ: *злостраждетъ ли кто въ васъ? да молитву дѣлетъ; бладушествуетъ ли кто? да поетъ*, непосредственно продолжаетъ: *болитъ ли кто въ васъ? да призоветъ пресвитеры церковныя, и да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ, во имя Господне. И молитва вѣры спасетъ болящаго, и воздвинетъ его Господь; и аще грѣхъ сотворилъ есть, отпустятся ему* (Іак. 5, 13—15). Изъ этихъ словъ равно открывается и Божественное установленіе елеосвященія и дѣйствительность его, какъ таинства.

1. *Божественное установленіе.* Ибо, съ одной стороны, очевидно изъ связи рѣчи, что Апостоль говоритъ о елеопомазаніи не какъ о чемъ-то новомъ, чего прежде не знали христіане; а только указываетъ имъ на это врачебное средство, какъ уже на существовавшее и общеизвѣстное между ними, которымъ и заповѣдуетъ пользоваться въ случаѣ болѣзней. Съ другой же стороны, несомнѣнно, что св. Апостолы ничего не проповѣдывали сами отъ себя (Гал. 1, 11, 12), но учили только тому, что заповѣдалъ имъ Господь Іисусъ (Матѣ. 28, 20), и что внушалъ Духъ Божій (Іоан. 16, 13): извѣстно, что они называли себя *слугами Христовыми* и только *строителями*, а не установителями таинъ Божіихъ (1 Кор. 4, 1). Стѣд. и елеосвященіе, заповѣдуемое здѣсь св. Апостоломъ Іаковомъ христіанамъ, какъ таинственное врачество отъ болѣзней тѣлесныхъ и душевныхъ, заповѣдано Самимъ Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ и Духомъ Божіимъ. Когда именно установилъ Господь это таинство, въ Писаніи не находимъ: такъ какъ многое, чему училъ и что совершилъ Онъ на землѣ, не предано письмени (Іоан. 21, 25). Но всего естественнѣе ду-

мать, что это таинство, какъ и два другія (крещеніе и помазаніе), чрезъ которыя даруется отпущеніе грѣховъ, Господь установилъ уже по воскресеніи Своемъ, когда *дадеся Ему всяка власть на небеси и на земли* (Матѣ. 28, 18), и когда Онъ *деньми сорокадесятьми* являлся Апостоламъ и глаголаше имъ, *яже о царствіи Божіи* (Дѣян. 1, 3), т. е. объ устройствѣ Своей святой Церкви, существеннѣйшую часть которой и составляютъ таинства.

2. *Дѣйствительность, какъ таинства.* Ибо, кромѣ Божественнаго установленія—первой необходимой черты всякаго христіанскаго таинства, елеосвященію усвояются въ представленныхъ словахъ Апостола и двѣ остальные черты: чувственный знакъ—помазаніе больныхъ елеемъ съ молитвою, и соединенное съ этимъ чувственнымъ знакомъ сверхчувственное дѣйствіе благодати—отпущеніе грѣховъ и исцѣленіе болѣзней.

3. Не должно быть ни малѣйшаго сомнѣнія въ томъ, что съ дней апостольскихъ таинство елеопомазанія совершалось въ Церкви; ибо Церковь не могла забыть, а тѣмъ болѣе нарушить заповѣдь, такъ ясно преподанную Апостоломъ и столько спасительную для вѣрующихъ. Но сохранились о томъ и нѣкоторыя свидѣтельства древнихъ учителей, напримѣръ—*Цезарій*, писатель V вѣка, въ одномъ словѣ своемъ такъ наставляетъ христіанъ: „всякій разъ когда постигнетъ какая-либо болѣзнь, пусть больной приметъ тѣло и кровь Христову и помажетъ тѣло свое, чтобы исполнились на немъ слова Писанія: *болитъ ли кто...* Видите, братіе, кто въ болѣзни прибѣгаетъ къ Церкви, тотъ удостоивается получить и здравіе тѣла, и отпущеніе грѣховъ“. Равнымъ образомъ *Иннокентій I, папа Римскій* (V в.), отвѣчая на вопросъ: какъ понимать слова Апостола Іакова: *болитъ ли кто въ васъ...* и проч., говоритъ: „ихъ, безъ сомнѣнія, должно разумѣть о вѣрующихъ больныхъ, которые могутъ быть помазываемы св. елеемъ хрисмы или помазанія“. И велѣвъ за тѣмъ, рѣшая другой вопросъ, можетъ ли епископъ совершать это помазаніе, продолжаетъ: „нѣтъ причины сомнѣваться въ возможности для епископа того, что несомнѣнно можетъ совершать пресвитерь. О пресвитерахъ у Апостола



сказано потому, что епископы, будучи удерживаемы занятіями, не ко все́мъ больнымъ могутъ ходить... Проходящимъ (церковное) покаяніе нельзя сообщать этого помазанія: потому что оно есть *тайнство*. Ибо кому воспрещаются прочія тайнства: какъ можно дозволить только одно? Должно при-совокупить, что тайнство елеосвященія содержатъ въ числѣ прочихъ тайнствъ не только Латиняне, отдѣлившіеся отъ православной Церкви съ девятаго вѣка, но и Несторіане и Монофизиты, отлученные отъ нея еще третьимъ и четвертымъ вселенскими Соборами въ пятомъ столѣтіи.

§ 163. Кому и кѣмъ можетъ быть преподаваемо тайнство елеосвященія?

Въ тѣхъ же самыхъ словахъ, которыми св. Апостоль Іаковъ засвидѣтельствовалъ Божественное установленіе тайнства елеосвященія, вмѣстѣ съ его дѣйствительностію, онъ ясно указалъ и лица, которымъ можетъ быть преподаваемо это тайнство, и самыхъ совершителей тайнства.

1. О лицахъ перваго рода св. Іаковъ выразился: *болитъ ли (ἀσθενεί) кто въ васъ...* и далѣе: *молитва въры спасетъ болящаго (χάρυκτη)*. Слѣд. тайнство елеосвященія предназначено для христіанъ только больныхъ, и больныхъ тяжело, страдающихъ, изнемогающихъ, какъ показываютъ употребленныя Апостоломъ слова. Но съ другой стороны было бы крайностію разумѣть здѣсь однихъ умирающихъ или такихъ больныхъ, которые находятся уже при самой кончинѣ: ибо представленныя слова Апостола, и по общему употребленію ихъ на греческомъ языкѣ, и по употребленію въ Св. Писаніи (Мате. 10, 8; 25, 36—39; Лук. 4, 40; 7, 10; 9, 2; Іоан. 4, 46; 5, 3; 11, 1 и др.), означаютъ не однихъ умирающихъ, но вообще тяжко больныхъ, слѣд. и такихъ, которые имѣютъ надежду на выздоровленіе.

2. Совершителями тайнства елеосвященія Апостоль прямо называетъ пресвитеровъ: *да призоветъ пресвитеры церковныя...* Это, безъ сомнѣнія, не значить, чтобы совершать елеосвяще-

ніе не имѣли власти епископы, непосредственные преемники Апостоловъ, и по преимуществу раздаятели даровъ благодати; но св. Іаковъ упоминаетъ объ однихъ пресвитерахъ потому, какъ замѣтилъ папа Иннокентій I, что „епископы, будучи удерживаемы другими занятіями, не ко все́мъ немощнымъ могутъ ходить. Число пресвитеровъ для совершенія елеопомазанія, по древнему чину православной Церкви, обыкновенно назначается седмиричное. Но такъ какъ это число у Апостола не опредѣлено и не относится къ существу тайнства: то иногда, по обстоятельствамъ, тайнство совершалось и большимъ числомъ священниковъ и меньшимъ—до трехъ и до одного.

§ 164. Видимая сторона тайнства елеосвященія и его невидимыя благодатныя дѣйствія.

I. Видимую сторону тайнства елеосвященія св. Апостоль обозначаетъ словами: *да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ во имя Господне*. Т. е. сюда относятся—

1. *Помазаніе больнаго елеемъ или древянымъ масломъ*. Елей этотъ предварительно освящается священнослужителями предъ самымъ совершеніемъ тайнства. И затѣмъ они седмикратно одинъ за другимъ, помазуютъ болящаго въ видѣ креста на челѣ, ноздряхъ, ланитахъ, устахъ, персяхъ, и рукахъ съ обѣихъ сторонъ.

2. *Молитва въры*, произносимая священнослужителями, при самомъ помазаніи больнаго. Она, по чину православной Церкви, читается такъ: „Отче святыи, врачу душъ и тѣлесъ, по-славый Единороднаго Твоего Сына, Господа нашего Іисуса Христа, всякій недугъ исцѣляющаго и отъ смерти избавляющаго, исцѣли и раба Твоего (имярекъ) отъ обдержанія его тѣлесныя немощи и оживотвори благодатию Христа Твоего“ и проч.

II. Невидимыя, благодатныя дѣйствія елеосвященія суть—

1. *Исцѣленіе немощей тѣлесныхъ*. Для больныхъ тѣломъ собственно предназначено тайнство елеосвященія; потому увраче-



ваніе тѣлесныхъ болѣзней и составляетъ самый первый благодатный плодъ этого таинства, какъ и говоритъ Апостоль: *болитъ ли кто въ васъ? да призоветъ...*, и потомъ: *и молитва вѣры спасетъ* (ἡ πίστις) *болящаго и воздвигнетъ* (ἐγείραϊ) *его Господь* (Іак. 5, 14. 15). Правда, не всегда бываетъ это дѣйствіе отъ елеосвященія. Но—а) иногда дѣйствительно бываетъ, и больной мало по малу выздоравливаетъ совершенно и встаетъ съ одра болѣзни. Еще чаще—б) опасно-больной получаетъ, по крайней мѣрѣ, временное облегченіе отъ болѣзни или подкрѣпленіе и возбужденіе къ перенесенію ея,—а это есть также цѣль таинства елеосвященія; потому что глаголь—(ἐγείρω) означаетъ не только—воздвигаю, но и возбуждаю, одушевляю, подкрѣпляю. Иногда же—в) пріемлющіе таинство елеосвященія не получаютъ отъ него уврачеванія болѣзней, можетъ быть, потому же, почему и пріемлющіе таинство Евхаристіи, вмѣсто спасительныхъ отъ него плодовъ, только *судъ себѣ ядятъ и пють* (1 Кор. 11, 29),—т. е. по своему недостойнству, по отсутствію живой вѣры въ Господа Иисуса, по жестокосердію. Наконецъ—г) желать или требовать, чтобы всякій разъ, какъ только человѣкъ удостоивается елеосвященія, онъ исцѣлялся отъ своихъ болѣзней, значило бы требовать, чтобы онъ вовсе не умиралъ: а это противно самому плану нашего возстановленія, по которому намъ необходимо сложить съ себя это грѣховное, мертвенное тѣло, чтобы со временемъ, по ту сторону гроба, облечись въ безсмертное. Посему, приступая къ таинству елеосвященія, всякій болящій долженъ всецѣло предаваться въ волю Господа, Который лучше насъ знаетъ, кому полезнѣе испослать исцѣленіе отъ болѣзни и продолжить жизнь, и кому благовременно прекратить ее (Прем. 4, 10. 11).

2. *Исцѣленіе немощей душевныхъ.* Сказавъ о первомъ, непосредственномъ дѣйствіи елеосвященія на больного—уврачеваніи его болѣзней тѣлесныхъ, св. Іаковъ присовокупляетъ: *и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему.* Этимъ условнымъ выраженіемъ: *аще грѣхи сотворилъ есть*, Апостоль, очевидно, предполагаетъ, что больной прежде елеосвященія уже воспользовался другимъ очистительнымъ средствомъ отъ грѣховъ—

таинствомъ покаянія: иначе представить больного безгрѣшнымъ Апостоль не могъ (1 Іоан. 1, 8. 10). И доселѣ въ православной Церкви каждый приступающій къ таинству елеосвященія, предварительно очищаетъ себя отъ грѣховъ чрезъ исповѣданіе ихъ предъ отцемъ духовнымъ. Но такъ какъ во время тяжелой болѣзни, когда обыкновенно обращаются къ таинству елеосвященія, человѣкъ не всегда способенъ, изнемогая тѣломъ и душою, принести истинное, совершенное раскаяніе во грѣхахъ и вообще выполнить тѣ условія, какія требуются отъ кающагося для полученія разрѣшенія отъ грѣховъ: такъ какъ нѣкоторые грѣхи, по немощи, онъ можетъ исповѣдать не вполне, а другие и вовсе не исповѣдать по забвенію: такъ какъ нѣкоторые особенно тяжкіе грѣхи, и послѣ исповѣди могутъ сильно безпокоить совѣсть болящаго: то милосердый Господь, собственно для такого рода больныхъ, даровалъ еще особое врачевство къ уврачеванію ихъ немощей душевныхъ въ таинствѣ елеосвященія. Здѣсь за изнемогающаго больного предъ Господомъ цѣлый соборъ Его служителей, и молитвою вѣры отъ лица всей Церкви умоляетъ Его, премилосердаго, даровать немощному отпущеніе прегрѣшеній и очистить совѣсть его отъ всякой скверны. Такимъ образомъ отпущеніе грѣховъ чрезъ таинство елеосвященія, назначеннаго собственно для тяжело больныхъ, есть не что иное, какъ восполненіе отпущенія грѣховъ въ таинствѣ покаянія,—восполненіе не по недостаточности самаго покаянія для разрѣшенія всѣхъ грѣховъ, а по немощи больныхъ воспользоваться этимъ спасительнымъ врачевствомъ во всей его полнотѣ и спасительности.

VI.

О ТАИНСТВѢ БРАКА.

§ 165. Связь съ предыдущимъ; бракъ, какъ установленіе Божіе, и его цѣль; понятіе о бракѣ, какъ таинствѣ.

1. Три таинства православной Церкви: крещеніе, миропомазаніе, причащеніе—предназначены для всѣхъ людей, чтобы ка-



жрый могъ сдѣлаться христіаниномъ и потомъ преуспѣвать въ христіанскомъ благочестіи и достигнуть вѣчнаго спасенія. Два другія таинства—покаяніе и елеосвященіе предназначены для всѣхъ христіанъ, какъ два спасительныя врачевства, одно отъ болѣзней душевныхъ, а другое отъ болѣзней тѣлесныхъ и вмѣстѣ душевныхъ. Но есть еще два таинства, учрежденныя Господомъ, которыя если не предназначены и не обязательны для всѣхъ людей, если не необходимы для каждаго изъ членовъ Церкви непосредственно, за то необходимы для цѣлой Церкви вообще, для ея существованія и процвѣтанія. Это—а) таинство брака, сообщающее извѣстнымъ лицамъ благодать къ естественному рожденію дѣтей, будущихъ чадъ Церкви; и б) таинство священства, сообщающее также особымъ лицамъ благодать къ сверхъестественному рожденію чадъ Церкви и воспитанію ихъ для жизни вѣчной.

II. Бракъ можно разсматривать съ двухъ сторонъ: какъ законъ природы или установленіе Божіе, и какъ таинство новозавѣтной Церкви, освящающее нынѣ, по паденіи человѣка, этотъ законъ. Предъ изложеніемъ ученія о бракѣ собственно въ послѣднемъ смыслѣ, необходимо, для раздѣльности понятій, сказать нѣсколько словъ о бракѣ, какъ установленіи Божіемъ и его цѣли.

1. Бракъ есть несомнѣнно установленіе Божіе, есть законъ, положенный Творцемъ въ самомъ устройствѣ человѣка, и потомъ утвержденный и раскрытый въ сверхъестественномъ откровеніи. Свящ. Бытописатель, излагая исторію происхожденія первыхъ людей, свидѣтельствуетъ: *и сотвори Богъ человека... мужа и жену сотвори ихъ. И благослови ихъ Богъ, глаголя: раститесь и множитесь, и наполните землю* (Быт. 1, 27, 28). Говоря далѣе о происхожденіи, въ частности, первой жены и о приведеніи ея къ Адаму, повѣствуетъ: *И рече Адамъ, просвѣщенный Духомъ Божіимъ (Матѣ. 19, 4—6): се нынѣ кость отъ костей моихъ, и плоть отъ плоти моя: сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія. Сею ради оставитъ человекъ отца своего и мать, и прильпится къ женѣ своей: и будутъ два въ плоть едину* (Быт. 2,

23—24). Все это было при самомъ началѣ міра во дни невинности человѣка. Послѣ потопа, хотя родъ человѣческой находилъ уже въ состояніи паденія, Богъ однакожь снова утвердилъ законъ брака Своимъ благословеніемъ точно такъ же, какъ и въ началѣ: *и благослови Богъ Ное, и сыны его, и рече имъ: раститесь и множитесь, и наполните землю* (Быт. 9, 1). Въ законѣ, данномъ чрезъ Моисея, находимъ строгія постановленія, ограждающія неприкосновенность брачнаго союза, какъ установленнаго и благословеннаго Богомъ (Лев. 20, 10; Втор. 7, 14; 22, 22, 28, 11). Въ Новомъ Завѣтѣ эту истину подтвердилъ Самъ Христосъ Спаситель, когда на вопросъ фарисеевъ, по всякой ли винѣ можно разводиться съ женою, отвѣчалъ: *нѣсте ли чли, яко Сотворивый искони, мужескій полъ и женскій сотворилъ я естъ? И рече: сею ради оставитъ человекъ отца своего и мать: и прильпится къ женѣ своей, и будутъ оба въ плоть едину. Якоже къ тому нѣста два, но плоть едина: еже убо Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ* (Матѣ. 19, 4—6). И еще прежде—когда почтилъ Своимъ присутствіемъ брачное торжество въ Канѣ Галилейской и даже совершилъ здѣсь Свое первое чудо (Іоан. 2, 1 и дал.).

2. Цѣль Божественнаго установленія брака двоякая. Во-первыхъ, умноженіе и сохраненіе человѣческаго рода, какъ видно изъ словъ Самого Бога, благословившаго первозданную чету: *мужа и жену сотвори ихъ, повѣствуетъ Моисей, и благослови ихъ Богъ, глаголя: раститесь и множитесь, и наполните землю* (Быт. 1, 27, 28). Въ этой цѣли брака заключается и та, чтобы раждать и умножать чадъ для Церкви Божіей, въ составъ которой призваны отъ начала всѣ люди или весь родъ человѣческой (Матѣ. 28, 19; Іоан. 10, 14, 16). Во-вторыхъ, взаимное вспомошествованіе супруговъ въ прохожденіи настоящей жизни: *и рече Господь Богъ: не добро быти человеку одному: сотворимъ ему помощника по нему* (Быт. 2, 18). И сотворилъ Богъ первую жену Еву изъ ребра Адама, чтобы, при такомъ единствѣ природы, они тѣмъ сильнѣе чувствовали въ себѣ взаимную любовь и старались жить не-



развѣльной жизнию (Быт. 2, 22—24). Къ этимъ двумъ цѣлямъ брака, послѣ паденія человѣка, присоединилась еще третья, именно—служить обузданіемъ возникшихъ въ человѣческой природѣ грѣховныхъ похотѣй и врачевствомъ противъ безпорядочныхъ влеченій чувственности. *Добро человеку, говоритъ Апостоль, женѣ не прикасаться; но блудодѣянія ради кійждо свою жену да имать* (1 Кор. 7, 1, 2). И далѣе: *глаголю же безбрачнымъ и вдовицамъ, добро имъ есть, аще пребудутъ якоже и азъ. Аще ли не удержатся, да посвящуютъ: лучше бо есть женитися, нежели разжизатися* (—8, 9).

III. Чтобы освятить, возвысить и укрѣпить законъ брака, который самъ по себѣ святъ и чистъ по своему происхожденію отъ Бога и по своимъ цѣлямъ, но вслѣдствіе разстройства человѣческой природы подвергся зловредному вліянію грѣха и многочисленнымъ искаженіямъ со стороны людей, предавшихся чувственности,—Господь Іисусъ благоволилъ установить въ Церкви Свое особое таинство,—таинство брака. Подъ именемъ этого таинства разумѣется такое священнодѣйствіе, въ которомъ лицамъ брачующимся, по объявленіи ими предъ Церковію обѣта супружеской вѣрности, преподается свыше чрезъ благословеніе священнослужителя Божественная благодать, освящающая ихъ брачный союзъ, возвышающая его въ образъ духовнаго соединенія Христа съ Церковію и потомъ содѣйствующая имъ къ благословенному достиженію вѣхъ цѣлей брака.

§ 166. Божественное установленіе таинства брака и его дѣйствительность.

Когда и какъ Господь установилъ таинство брака,—тогда ли, когда присутствовалъ на бракъ въ Канѣ Галилейской (Іоан. 2, 1—11): или когда, по поводу извѣстнаго вопроса фарисеевъ, раскрывалъ истинное понятіе о бракѣ и сказалъ: *еже убо Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ* (Матѣ. 19, 3—12), или уже по воскресеніи Своемъ, когда *деньми четырьдесятьми* являлся ученикамъ Своимъ, и глаголаше имъ, *яже о царствѣи*

Божию, т. е. о томъ, что относилось къ установленію Его Церкви (Дѣян. 1, 3),—Евангелія не упоминаютъ: такъ какъ *и она многа, яже сотвори Іисусъ, не суть писана въ книгахъ оныхъ* (Іоан. 20, 30; 21, 25). Но частію изъ Писаній Апостольскихъ, а еще болѣе изъ Свящ. Преданія мы несомнѣнно убѣждаемся, что таинство брака существовало въ Церкви съ самаго ея происхожденія, и слѣд. ведетъ свое начало отъ Самаго Іисуса Христа:

I. Въ Писаніяхъ Апостольскихъ находимъ ясныя намеки на существованіе таинства брака въ Церкви Апостольской. Такъ—

1. Въ посланіи къ Ефесеямъ св. Апостоль Павелъ, излагая обязанности супруги христіанки, говоритъ: *жены, своимъ мужемъ повинуйтесь, якоже Господу: зане мужъ глава есть жены, якоже и Христосъ глава Церкви...*, *якоже Церковь повинуется Христу, такожде и жены своимъ мужемъ во всемъ* (5, 22—24). Затѣмъ, излагая обязанности супруга христіанина, продолжаетъ: *мужие, любите своя жены, якоже и Христосъ возлюбилъ Церковь, и Себе предаде за ню* (—25). Наконецъ, желая объяснить самое основаніе этихъ супружескихъ обязанностей, указываетъ на существованіе супружескаго союза и на то значеніе, какое онъ получалъ въ христіанствѣ: *сею ради оставитъ человекъ отца своего и мать, и прильнетъ къ женѣ своей, и будета два въ плоть едину. Тайна сія велика есть: азъ же глаголю во Христа, и во церковь* (—31, 32). Т. е. Св. Апостоль заповѣдуетъ, чтобы жены христіанскія точно такъ же и въ той же мѣрѣ повиновались мужьямъ своимъ, какъ Церковь повинуется Христу, а мужья въ такой же мѣрѣ любили своихъ женъ, въ какой Христосъ возлюбилъ Церковь,—потому именно, что супружескій союзъ ихъ знаменуетъ собою союзъ Христа съ Церковію, и въ этомъ отношеніи есть тайна и тайна великая. Но если брачный союзъ двухъ лицъ въ христіанствѣ есть дѣйствительно, по самому существу своему, таинственный образъ союза Христа съ Церковію; а союзъ Христа съ Церковію, безъ всякаго сомнѣнія, исполненъ благодати и святости (Іоан. 1, 14; Еф. 5, 25); то необходимо предположить, что и брачный союзъ



въ христіанствѣ бываетъ освящаемъ и исполняется благодатию Христовою чрезъ какое-либо тайнодѣйствіе.

2. Въ другомъ своемъ посланіи св. Апостоль Павель, разсуждая о состояніи дѣвственномъ и состояніи брачномъ, между прочимъ говоритъ: *жена привязана есть закономъ, во елико время живетъ мужъ ея: аще же умретъ мужъ ея, свободна есть, за негоже хочетъ, посягнути: точію о Господь* (1 Кор. 7, 39). Выраженіе: *точію о Господь*—естественно приводитъ къ мысли, что бракъ христіанскій еще при Апостолахъ, въ отличіе отъ другихъ брачныхъ союзовъ, заключался *о Господь*, или *во имя Господа*, т. е. былъ дѣломъ вѣры и Церкви, и слѣд. освящался или запечатлѣвался ими чрезъ какое-либо видимое священнодѣйствіе.

II. Св. отцы и учителя Церкви, блюстители Апостольскаго преданія, не оставляютъ никакого сомнѣнія въ этой истинѣ. Напримѣръ, св. *Инатій Богоносецъ* пишетъ: „подобаетъ женившимся и выходящимъ замужъ, чтобы союзъ ихъ совершался по благословенію епископа,—да будетъ бракъ *о Господь*, а не по вождѣлнѣю“.

Св. *Іоаннъ Златоустый*, возставая противъ срамныхъ пѣсней и празднованій, бывающихъ обыкновенно при бракахъ, говоритъ: „зачѣмъ безчестить всенародно *честное таинство* брака? Все это надобно отвергнуть и учить дочь стыдливости съ самаго начала, и позвать священниковъ, и чрезъ молитвы и благословенія заключить союзъ супружества, чтобы умножалась любовь жениха и сохранилось цѣломудріе невесты, а всего болѣе, чтобы въ домъ тотъ вошли дѣла добродѣтели, и изгнаны были изъ него всѣ коварства діавола, и чтобы они (супруги), *соединяемые благодатию Божіею*, провождали жизнь пріятную.“

Св. *Зенонъ Веронійскій*: „любовь супружеская двухъ людей чрезъ достоуважаемое таинство сочетается въ плоть едину“.

III. Прибавимъ, что кромѣ православной Церкви, бракъ считаютъ въ числѣ таинствъ не только Римскіе христіане, но и уклонившіеся отъ православія издревле, каковы: Колты, Армяне, Марониты, Абиссинцы, Несторіане, и тѣмъ ясно свидѣтельству-

ютъ, что въ древней вселенской Церкви вѣра въ таинство брака была всеобщемою, повсемѣстною.

§ 167. Видимая сторона таинства брака и невидимыя дѣйствія.

I. Къ видимой сторонѣ таинства брака относятся два существенныя дѣйствія. Это, во-первыхъ, торжественное свидѣтельство жениха и невесты предъ лицомъ Церкви о томъ, что они вступаютъ въ брачный союзъ по добровольному взаимному согласію и сохраняютъ супружескую вѣрность до конца жизни. А во-вторыхъ, торжественное благословеніе ихъ брачнаго союза священникомъ, когда онъ, возлагая вѣнецъ на голову жениха, возглашаетъ: „вѣнчается рабъ Божій... раба Божіей... во имя Отца и Сына и Св. Духа“; потомъ, возлагая вѣнецъ на голову невесты, повторяетъ: „вѣнчается раба Божія... рабу Божію... во имя Отца и Сына и Св. Духа“, и наконецъ, произнося краткую молитву къ Богу: „Господи Боже нашъ, славою и честію вѣнчай я“, троекратно благословляетъ ихъ обоихъ вмѣстѣ.

II. Невидимыя дѣйствія благодати, сообщаемой чрезъ таинство брака брачующимся, состоятъ вообще въ томъ, что она содѣлываетъ, по выраженію Апостола, самый союзъ ихъ *тайною великою*, поколику содѣлываетъ его образомъ таинственного союза Христа съ Церковію: *тайна сія велика есть*, говоритъ Апостоль, *азъ же глаголю во Христа, и во Церковь* (Еф. 5, 32). И слѣдовательно въ томъ, что благодать сія въ частности—

1. Освящаетъ и, такъ сказать, одухотворяетъ брачный союзъ двухъ лицъ, ибо святы и духовенъ союзъ Христа съ Церковію. Посему Апостоль и говоритъ о христіанскомъ бракѣ: *честна женитва во встѣхъ, и ложе нескверно* (Евр. 13, 4), и запovídуетъ христіанскимъ супругамъ: *сія есть воля Божія, святость ваша, хранити себе самѣхъ отъ блуда, и влѣдѣти комуждо отъ васъ свой сосудъ стяжавати во святыни и чести* (1 Сол. 4, 3, 4).

2. Скрѣпляетъ брачный союзъ двухъ лицъ узами нерасторжимыми; ибо нерасторжимъ и вѣченъ союзъ Христа съ Цер-



ковію (Матѣ. 28, 20). И о христіанскомъ-то бракѣ должно разумѣть по преимуществу: *егда Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ* (Матѣ. 19, 6), —сочета не закономъ только брака, который (законъ) Онъ даровалъ людямъ еще вначалѣ и подтверждалъ въ ветхозавѣтномъ откровеніи, но преимущественно Своею благодатію, которую сообщаетъ брачующимся чрезъ особое новозавѣтное таинство.

3. Наконецъ, содѣйствуетъ христіанскимъ супругамъ въ продолженіе всей жизни свято исполнить взаимныя обязанности другъ къ другу, по высокому образцу святѣйшаго союза Христа съ Церковію. При этомъ только становятся понятными и удобоисполнимыми заповѣди св. Апостола, чтобы *мужи любили своя жены, якоже и Христосъ возлюбилъ Церковь, и Себе предаде за ню* (Еф. 5, 25), а жены повинувались *своимъ мужемъ во всемъ, якоже Церковь повинувается Христу* (—24). Подражать такому высокому образцу было бы не по силамъ человеку, если бы онъ не подкрѣплялся особою благодатію Божіею. Содѣйствуя же въ исполненіи взаимныхъ обязанностей христіанскимъ супругамъ, въ продолженіе всей ихъ жизни, эта благодать тѣмъ самымъ уже содѣйствуетъ имъ и къ достиженію всѣхъ цѣлей брачнаго союза, т. е. къ благословенному рожденію дѣтей—будущихъ чадъ Церкви, къ взаимному вспоможенію во всемъ добромъ и къ предохраненію себя отъ связей незаконныхъ или не благословенныхъ.

§ 168. Кто можетъ совершать таинство брака, и что требуется отъ приступающихъ къ этому таинству.

I. Власть совершать таинство брака, какъ и всѣ другія таинства, съ самаго начала христіанства принадлежала пастырямъ Церкви, епископамъ и пресвитерамъ. Объ этомъ говорить еще св. Игнатій Богоносецъ, и потомъ свидѣлствуютъ: св. Василій Великій, св. Григорій Богословъ, св. Іоаннъ Златоустый и др.

II. Лица, приступающія къ таинству брака, по правиламъ православной Церкви—

1. Должны быть оба вѣры христіанской. Ибо безъ вѣры въ Христа нѣтъ въ человекѣ и пріемлемости для благодати Божіей, сообщаемой чрезъ таинства, и вообще пользоваться духовными дарами, какіе предлагаются въ царствѣ благодати Христовой, могутъ одни тѣ, которые вступили уже въ это царство чрезъ дверь крещенія (Іоан. 3, 5). Посему бракъ съ невѣрными (не христіанами) христіанамъ запрещенъ (IV^е всел. Собор. прав. 14; VI вселенск. 72).

2. Должны быть вѣры православной, если не оба, то во крайней мѣрѣ, одно, т. е. женихъ или невѣста. Иначе, какъ можетъ быть принято съ искреннею вѣрою благословеніе Божіе отъ служителя православной Церкви, когда нѣтъ вѣры въ самой Церкви, раздѣлительницѣ даровъ благодати? Но если хотя одно лице изъ брачующихся православно: то ради этого одного низводится благословеніе Божіе на союзъ брачующихся, такъ какъ оба они, по слову Божію, становятся тогда *въ плоть едину* (Матѣ. 19, 5). Низводится однакожь, подъ тѣмъ условіемъ, чтобы неправославное лице никакимъ образомъ не касалось впредь вѣры лица православнаго, и чтобы имѣющіе произойти отъ нихъ дѣти были воспитаны въ православной вѣрѣ (Соб. Лаод. прав. 10, 31; IV^е всел. прав. 14; VI всел. прав. 72).

3. Должны находиться виѣ извѣстныхъ степеней родства плотскаго и духовнаго, опредѣленныхъ правилами Церкви (VI^е всел. прав. 53, 54; Неокесар. 2; Васил. Вел. 23, 78, 87; Тимоѣ. 11).

4. Должны имѣть взаимное добровольное согласіе на вступленіе въ бракъ. Это вытекаетъ изъ самаго существа брачнаго союза: *оставилъ человекъ, сказалъ Господь, отца своего и мать,.... и будета оба въ плоть едину* (Матѣ. 19, 5). Такое соединеніе двухъ лицъ возможно только по силѣ свободной воли, движимой любовію, а отнюдь не по принужденію. Потому Церковь всегда торжественно вопрошаетъ жениха и невѣсту предъ самымъ ихъ вѣнчаніемъ: по благому ли и непринужденному произволенію вступаютъ они въ супружество. И, только получивъ утвердительный отвѣтъ, благословляетъ ихъ союзъ.



§ 169. Свойства христіанскаго брака, освящаемаго таинствомъ.

Свойства христіанскаго брака, освящаемаго таинствомъ, суть: а) единичность, т. е. христіанскій бракъ есть союзъ только одного мужа и одной жены, и б) нерасторжимость.

1. Христіанство запрещаетъ многоженство (*πολυγαμία*) и освящаетъ таинствомъ только союзъ двухъ лицъ, одного мужа и одной жены (*μονογαμία*). Ибо таковъ первоначальный законъ брака, положенный Творцемъ въ самой природѣ человѣка, и тогда же выраженный праотцемъ рода человѣческаго, по вдохновенію свыше. *И сотвори Богъ человека, повѣстуетъ свящ. бытописатель, мужа и жену сотвори ихъ* (Быт. 1, 27). И далѣе: *и созда Господь Богъ ребро, еже взя отъ Адама, въ жену, и приведе ю ко Адаму. И рече Адамъ: се нынѣ кость отъ костей моихъ, и плоть отъ плоти моя: сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія. Сею ради оставитъ человекъ отца своего и мать, и прильпится къ женѣ своей: и будетъ два въ плоть едину* (2, 22—24, снес. Матѳ. 19, 4—6). Этотъ законъ подтвердилъ и объяснилъ Самъ Христосъ Спаситель, когда сказалъ: *Сотворивый искони, мужескій полъ и женскій сотворилъ я есть, и рече: сею ради оставитъ человекъ отца своего и мать, и прильпится къ женѣ своей и будетъ оба въ плоть едину. Якоже ктому нѣста два, но плоть едина* (Матѳ. 19, 4, 5). На этотъ же законъ ясно указывалъ христіанамъ и св. Апостоль Павелъ, говоря: *каждо свою жену да имать... жена своимъ тѣломъ не владѣетъ, но мужъ: такожде и мужъ своимъ тѣломъ не владѣетъ, но жена* (1 Кор. 7, 2, 4), и внушая христіанскимъ супругамъ, что ихъ союзъ таинственно образуетъ собою союзъ Христа съ Церковію (Еф. 5, 23 и слѣд.).

2. Второе свойство христіанскаго брака—нерасторжимость также опредѣляется изъ первоначальнаго закона о бракѣ, положеннаго Творцемъ въ самой природѣ человѣка и объясненнаго Христомъ Спасителемъ. Когда фарисеи спросили Его: *еще достоитъ человеку пустить жену свою по всякой винѣ?*—Онъ отвѣ-

чалъ: *нѣсте ли чли, яко Сотворивый искони, мужескій полъ и женскій сотворилъ я есть? И рече: сею ради оставитъ человекъ отца своего и мать, и прильпится къ женѣ своей, и будетъ оба въ плоть едину. Якоже къ тому нѣста два, но плоть едина: еже убо Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ. Когда Ему возразили, что Моисей заповѣдалъ отпускать жену и давать ей вингу распустную,—Господь сказалъ: Моисей по жестокосердью вашему повелъ вамъ пустить жены ваша: изъ начала же не бысть тако* (Матѳ. 19, 3—8). Когда вслѣдъ за тѣмъ о томъ же спросили Его ученики, Онъ замѣтилъ: *уже аще пуститъ жену свою, и оженится иною, прелюбы творитъ на ню. И аще жена пуститъ мужа, и посянетъ за иного, прелюбы творитъ* (Марк. 10, 11, 12). Ученіе Господа о нерасторжимости брака проповѣдывали и св. Апостолы: *оженившимся, пишеть Апостоль Павелъ, завѣцаваю, не азъ, но Господь, женъ отъ мужа не разлучитися. Аще ли же разлучитися, да пребываетъ безбрачна, или да смирится съ мужемъ своимъ: и мужу жены не отпущати* (1 Кор. 7, 10, 11). Одинъ только случай указалъ Спаситель, когда позволяется расторгеніе брака. Это невѣрность, измѣна супружескому союзу кого-либо изъ супруговъ: *уже аще пуститъ жену свою, развъ словесе прелюбодѣйна, и оженится иною, прелюбы творитъ* (Матѳ. 19, 9); *всякъ отпущай жену свою, развъ словесе любодѣйнаго, творитъ ю прелюбодѣйствовати* (—5, 32).

VII.

О ТАИНСТВѢ СВЯЩЕНСТВА.

§ 170. Связь съ предыдущимъ; священство, какъ особое Богоустроенное служеніе въ Церкви (іерархія), и его три степени; понятіе о священствѣ, какъ таинствѣ.

1. Излагая доселѣ ученіе о таинствахъ, мы о каждомъ изъ нихъ замѣчали, что оно можетъ быть совершаемо и преподаваемо вѣрующимъ только пастырями Церкви, епископами и



пресвитерами. Но для того, чтобы люди могли содѣлываться пастырями Христовой Церкви и получать власть совершать таинства, Господь учредилъ еще особое таинство,—таинство священства.

2. Священство понимается въ двойномъ смыслѣ: какъ особое сословіе людей, особое служеніе въ Церкви, извѣстное подъ именемъ іерархіи (священноначалія), и какъ особое священнодѣйствіе, чрезъ которое посвящаются и поставляются люди въ это служеніе. Въ первомъ смыслѣ священство мы уже разсматривали и видѣли, что Самъ Господь учредилъ іерархію, или чинъ пастырей, что въ этой іерархіи три Богоучрежденныя степени: степень епископа, степень пресвитера и степень діакона и проч. (§§ 127—129). Теперь скажемъ о священствѣ, какъ о таинствѣ.

3. Подъ именемъ священства, какъ таинства, разумѣется такое священнодѣйствіе, въ которомъ, чрезъ молитвенное возложеніе рукъ архіерейскихъ на главу избраннаго лица, низводится на это лице Божественная благодать, освящающая и поставляющая его на извѣстную степень церковной іерархіи, и потому содѣйствующая ему въ прохожденіи іерархическихъ обязанностей.

§ 171. Божественное установленіе и дѣйствительность таинства священства.

1. Божественное установленіе таинства священства видно изъ дѣйствій св. Апостоловъ, которые сами, по наставленію отъ Духа Святаго, воспоминавшаго имъ все, что заповѣдалъ Господь Іисусъ (Іоан. 14, 26), совершали это таинство, а чрезъ возложеніе рукъ возводили на всѣ три степени іерархіи. Такъ, о рукоположеніи въ санъ епископа упоминаетъ св. Апостоль Павелъ, заповѣдая ученику своему Тимоѳею, епископу ефесскому: *не неради о своемъ дарованіи, живущемъ въ тебѣ, еже дано тебѣ бысть пророчествомъ съ возложеніемъ рукъ священничества* (1 Тим. 4, 14), и въ другомъ посланіи: *вспоминаю тебѣ возирвати даръ Божій, живущій въ тебѣ*

возложеніемъ руку моею (2 Тим. 1, 6). О рукоположеніи въ санъ пресвитерскій читаемъ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ, повѣствующей, что Апостолы, Павелъ и Варнава, когда проходили съ проповѣдію малоазійскіе города Листру, Иконію, Антиохію, то *рукоположили имъ пресвитеры на вся церкви* (Дѣян. 14, 23). О рукоположеніи въ санъ діаконскій читаемъ въ той же свящ. книгѣ, гдѣ говорится о первыхъ семи діаконахъ: *изже поставиша предъ Апостолы, и помолвившися возложиша на ня руку* (—6, 6). Посему-то св. Апостоль Павелъ свидѣтельствуесть, что Самъ Господь далъ Церкви Своей не только Апостолы, пророки, благовѣстники, но и пастыри и учителя къ совершенію святыхъ, въ дѣло служенія (Еф. 4, 11, 12), и прощаясь съ пастырями ефесской церкви, сказалъ: *внимайте себѣ и всему стаду, въ немже вастъ Духъ Святый постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога* (Дѣян. 20, 28).

2. Изъ всѣхъ этихъ мѣстъ, взятыхъ въ совокупности, разсматривается и та истина, что священство есть дѣйствительное таинство. Ибо оно имѣетъ не только Божественное происхожденіе, но и особый чувственный знакъ—руководженіе, и чрезъ этотъ знакъ низводитъ на избранныхъ особое дарованіе, особый даръ Божій, такъ что они поставляются въ свой санъ самимъ Духомъ Святымъ; слѣд. имѣетъ всѣ существенные признаки таинства. Достойно также замѣчанія, что всѣ христіанскія секты, существующія на востокъ и еще древле уклонившіяся отъ православія, единодушно признають священство однимъ изъ таинствъ Церкви.

§ 172. Видимая сторона таинства священства, его невидимыя дѣйствія и неповторяемость.

1. Видимую сторону таинства священства составляетъ рукоположеніе, соединенное съ молитвою.

1. Рукоположеніе. Объ этомъ свидѣтельствуесть св. Писаніе, которое говоритъ, что чрезъ рукоположеніе съ самаго начала совершалось посвященіе и въ санъ епископа (1 Тим. 4, 14; 2 Тим. 1, 6), и въ санъ пресвитера (1 Тим. 5, 22; Тит. 1, 5),



и въ санъ діакона (Дѣян. 6, 6). Свидѣтельствуютъ правила св. Апостоль (пр. 68), а также вселенскіе и помѣстные Соборы: никейскій I (пр. 4 и 19), анкирскій (пр. 13), антиохійскій (пр. 10), халкидонскій (пр. 6), карфагенскій (прав. 36, 59, 100).

2. Соединенное съ молитвою. Такъ поступали сами св. Апостолы: *помолвившеся*, они рукоположили первыхъ семь діаконовъ (Дѣян. 6, 6); *помолвившеся*, рукополагали на вся церкви пресвитеры (—14, 23). Эта молитва употребляется въ православной Церкви и доселѣ, и читается такъ: „Божественная благодать, всегда немощная врачующи и оскудѣвающая восполняющи, проручествуетъ такого-то благоговѣйнѣйшаго уподіакона во діакона (или діакона во пресвитера): помолимся убо о немъ, да придетъ на него благодать Всесвятаго Духа“.

II. Невидимое дѣйствіе таинства священства состоитъ въ томъ, что чрезъ него, по молитвѣ, дѣйствительно сообщается рукополагаемому Божественная благодать, соотвѣтствующая его будущему служенію, благодать священства. Объ ней, какъ мы уже видѣли, а) яено говоритъ св. Апостоль Павелъ епископу ефесскому Тимофею: *не ради о своемъ дарованіи живущемъ въ тебѣ, еже дано тебѣ бысть пророчествомъ съ возложеніемъ рукъ священничества* (1 Тим. 4, 14); *вспоминаю тебѣ возрѣвати даръ Божій, живущій въ тебѣ возложеніемъ руку мою* (2 Тим. 1, 6); б) говорятъ, какъ о *благодати не продаемой*—отцы халкидонскаго Собора (пр. 2). Надобно замѣтить, что благодать священства хотя одна, но сообщается чрезъ таинство въ различной степени: въ меньшей степени діакону, въ большей пресвитеру, еще въ большей епископу, соотвѣтственно самому служенію ихъ въ Церкви, такъ что, по силѣ полученныхъ чрезъ рукоположеніе дарованій, епископъ есть и главный учитель, и первый священнодѣйствователь и главный правитель или архипастырь въ своей частной церкви; пресвитеръ, получая всю власть чрезъ рукоположеніе отъ епископа, имѣетъ власть учить, священнодѣйствовать и духовно управлять только въ своемъ приходѣ и въ зависимости отъ епископа; а діаконы суть только способники и сослужители епископамъ и пресвитерамъ въ ихъ

служеніи Церкви, сами же по себѣ не имѣютъ власти ни учить, ни священнодѣйствовать, ни управлять (см. § 129).

III. Благодать священства, сообщаемая чрезъ рукоположеніе, хотя въ различной степени, діаконамъ, пресвитерамъ и епископамъ, и облекающая ихъ извѣстною мѣрою духовной власти, обитаетъ въ душѣ каждаго изъ нихъ неизмѣнно: почему ни епископъ, ни пресвитеръ, ни діакопъ въ другой разъ не рукополагается въ тотъ же санъ, и таинство священства считается неповторяемымъ. На первую мысль указываетъ св. Апостоль Павелъ, когда двукратно напоминаетъ епископу Тимофею о его дарованіи, *живущемъ* въ немъ (1 Тим. 4, 14), о дарѣ Божіемъ, *живущемъ* въ немъ (2 Тим. 1, 6). Послѣдняя мысль раскрывается въ 68 правилъ св. Апостоловъ: „аще кто, епископъ, или пресвитеръ, или діакопъ, пріемлетъ отъ кого либо второе рукоположеніе: да будетъ изверженъ отъ священнаго чина и онъ, и рукоположивый“; также въ 36 и 59 правилахъ собора карфагенскаго.

§ 173. Кто можетъ совершать таинство священства, и что требуется отъ приступающихъ къ нему.

I. По ученію православной Церкви, власть рукополагать въ свящ. степени принадлежитъ только непосредственнымъ преемникамъ Апостоловъ, епископамъ (Посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 10). И это ученіе—

1. Основывается на Свящ. Писаніи. Свящ. книги представляютъ, что Апостолы только сами рукополагали въ степени іерархій, и предоставили это епископамъ. Рукополагали сами въ санъ епископа (2 Тим. 1, 6), въ санъ пресвитера (Дѣян. 14, 22, 23), въ санъ діакопскій (—6, 6). Предоставили это епископамъ: св. Павелъ писалъ къ епископу критскому Титу: *сею ради оставихъ тя въ Критъ, да недокончанная исправшии, и устрошии по всѣмъ градомъ пресвитеры, якоже тебѣ азъ повелѣхъ* (Тит. 1, 5), и заповѣдалъ епископу ефесскому Тимофею: *руки скоро не возлагай ни на коюже, ниже приобщайся чужимъ чръхомъ* (1 Тим. 5, 22).



2. Підтверджується правилами св. Апостоловъ и св. соборовъ. Первое и второе правило св. Апостоловъ повелѣвають: „епископа да поставляютъ два или три епископа. Пресвитера и діакона и прочихъ причетниковъ да поставляютъ одинъ епископъ“ (снес. кареаг. собор. прав. 60; I всел. соб. прав. 19; антиох. прав. 9; халкид. прав. 2).

II. Лица, приступающія къ таинству священства—

1. Должны быть христіане и христіане православные: такъ какъ предназначаются быть пастырями православной Церкви (I вселен. соб. прав. 1).

2. Должны быть люди, испытанные въ словѣ вѣры и въ житіи, сообразномъ правому слову (лаодик. соб. прав. 12): *якоже Божіи строители* (Тит. 1, 7), которые призываются учить другихъ вѣрѣ словомъ и житіемъ (1 Тим. 3, 2; 4, 12). Посему въ законоположеніи Церкви постановлено: а) ищущій священническаго достоинства долженъ знать Св. Писаніе и церковныя правила, чтобы самому исполнять ихъ и наставлять въ нихъ ввѣренную паству (VII всел. соб. пр. 2); б) отъ языческаго житія недавно пришедшаго и вообще новообращенаго (1 Тим. 3, 6), или отъ порочнаго образа жизни обратившагося, не должно поспѣшно производить въ епископа или пресвитера, но по надлежащемъ испытаніи (Апост. прав. 80; I всел. соб. пр. 2, 9; лаодик. собор. пр. 3); в) мірянинъ или монахъ должны восходить на высоту епископства не иначе, какъ по испытаніи въ низшихъ церковныхъ степеняхъ (Двукр. 17; Сард. 10).

3. Должны быть, если избираются въ санъ епископа, свободными отъ узъ брака (собор. трул. пр. 12), если же избираются въ санъ пресвитера или діакона, то могутъ, по желанію, находиться и въ брачномъ состояніи (апост. прав. 26; неокес. пр. 1; I всел. соб. пр. 3; VI всел. 3, 6. 18).

Г Л А В А II.

О БОГѢ, КАКЪ СУДИИ и МЗДОВОЗДАТЕЛѢ.

§ 174. Связь съ предыдущимъ, понятіе о Богѣ, какъ Судии и Мздовоздателя, и составъ церковнаго о семъ ученія.

1. Великое дѣло освященія людей или усвоенія имъ заслугъ Христовыхъ Богъ совершаетъ не иначе, какъ при свободномъ участіи въ томъ со стороны самихъ людей, подъ условіями ихъ вѣры и добрыхъ дѣлъ (§§ 121. 122). Для совершенія этого дѣла Богомъ назначенъ предѣлъ: для лицъ частныхъ оно продолжается до конца ихъ земной жизни, а для всего рода человѣческаго будетъ продолжаться до самой кончины міра. По окончаніи же того и другаго періода, Богъ является и имѣетъ явиться *Судією* и *Мздовоздателемъ* для каждаго человѣка и для всего человѣчества. Онъ требуетъ и потребуетъ у людей отчета, какъ они воспользовались средствами, данными для ихъ освященія и спасенія, и всякому воздастъ и воздастъ по заслугамъ.

2. Какъ въ дѣлѣ нашего искупленія участвовали всѣ лица Пресв. Троицы, хотя собственно и непосредственно Искупителемъ нашимъ былъ Сынъ Божій, принявшій на Себя естество наше и вкусившій за насъ смерть (§ 74); какъ въ дѣлѣ нашего освященія участвуютъ также всѣ Лица Пресв. Троицы, хотя собственно и непосредственно совершаетъ наше освященіе Своею благодатію Богъ Духъ Святой (§ 106); такъ точно и въ дѣлѣ суда надъ нами, въ дѣлѣ мздовоздаянія намъ участвуетъ вся Пресв. Троица. Эта мысль—а) вытекаетъ, какъ свѣдѣствіе, изъ догмата о томъ, что Лица Пресв. Троицы единосущны, имѣютъ единое Божество, единое хотѣніе, и, различаясь только личными свойствами, нераздѣльны во всемъ, почему и невозможно, чтобы одно изъ нихъ дѣйствовало только отъ себя, безъ всякаго участія двухъ другихъ; б) подтверждается Св. Писаніемъ, которое говоритъ, наприкладъ о Богѣ вообще: *безъ вѣры не возможно угодити Богу; въровати*



все *пробавляет присоюзяющему къ Богу, яко есть, и възвыскающимъ* Его *Мздовоздатель бысаетъ* (Евр. 11, 6; снес. 12, 23). Но собственно и непосредственно, нареченный *отъ Бога, судія живымъ и мертвымъ* есть Сынъ Божій. Господь нашъ Иисусъ Христосъ (Дьян. 10, 42): Ему *область даде Отець судъ творити* (Иов. 5, 27); Онъ же, *Сынъ Человѣческой, пріити имать во славу Отца Своего со Ангелы Своими; и тогда воздастъ комуждо по бляніемъ его* (Матѣ. 16, 27; снес. 19, 28).

3. Излагая ученіе о Богѣ, какъ Судіи и Мздовоздатель, православная Церковь различаетъ двоякій судъ Божій, двоякое мздовоздаяніе: *во первыиъ, судъ частный, который совершаетъ Господь надъ каждымъ человекомъ пороизъ вдругъ по смерти его, и слѣдующее за тѣмъ мздовоздаяніе еще не полное, не окончательное, и во-вторыхъ—судъ всеобщій, который совершитъ Господь торжественно надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ при кончинѣ міра и который заключить мздовоздаяніемъ уже полнымъ, рѣшительнымъ, вѣчнымъ* (Прав. Испов. вѣры ч. 1, отв. на вопр. 58—61). Такимъ образомъ это ученіе раздѣляется на двѣ половины, изъ которыхъ каждая подраздѣляется на двѣ части.

Ч Л Е Н Ъ I.

О БОГѢ, КАКЪ СУДІИ И МЗДОВОЗДАТЕЛЬ ДЛЯ КАЖДАГО ЧЕЛОВѢКА ПОРОИЗНЬ.

I.

О ЧАСТНОМЪ СУДѢ.

§ 175. *Обстоятельство, предваряющее частный судъ: смерть человека.*

Частный судъ, какъ учить православная Церковь, бываетъ для человека вдругъ по смерти его, которая, такимъ образомъ, является существеннымъ обстоятельствомъ, предваряющимъ этотъ судъ (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 61). Ученіе о

самой смерти, по частямъ нами уже изложенное преляте §§ 62, 64, 67; зрѣвъ довольно представить въ слѣдующихъ главныхъ чертахъ:

1. Смерть человека есть разлученіе души его отъ тѣла. и заывается въ Св. Писаніи разными именами, какъ-то: *исходъ* (Лук. 9, 31), *концемъ* (Матѣ. 10, 22), *изведеніемъ* души изъ ея *темницы* (Пе. 141, 8), *разрѣшеніемъ* отъ узъ тѣла (Фил. 1, 23), *отшествіемъ* (2 Тим. 4, 6), *успеніемъ* (Дьян. 13, 36) и под. При этомъ разлученіи двухъ составныхъ частей человека тѣло его, какъ *персть возвращається въ землю, якоже бы, душь возвращается къ Богу; Иже даде его* (Евкл. 12, 7) и остается всегда живымъ и безсмертнымъ (§ 58).

2. Причина смерти человека заключается въ его грѣхопадении (Быт. 2, 17; 3, 19). Ибо *Богъ созда человека въ неистлѣннѣ* (Прем. 2, 23), и, для постоянного освѣщенія его тѣлесныхъ члнъ, для поддержанія его жизни навсегда, даровалъ ему въ началѣ *древо жизни* (Быт. 2, 9).

3. Будучи слѣдствіемъ и оброгомъ грѣха нашихъ прародителей, распространяющагося отъ нихъ на все ихъ потомство, смерть необходимо слѣдлачаея обшнимъ угѣломъ всего рода человеческого: *единимъ человекомъ грѣхъ въ мѣръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся человека вниде, въ немже вси сарлншиа* (Рим. 5, 12).

4. Смерть есть предѣль, которымъ оканчивается время подвиговъ для человека и начинается время воздаянія, такъ что, по смерти, не возможно намъ ни покаяніе, ни исправленіе жизни. Эту истину выразилъ Христосъ Спаситель Своєю причтею о богатомъ и Лазарѣ, изъ которой видно, что тотъ и другой, немедленно по смерти получили воздаяніе, и богатый, какъ ни мучился во адѣ, не могъ, чрезъ покаяніе, освободиться отъ своихъ страданій (Лук. 16, 26). Выразилъ этою св. Апостоль Павелъ, когда писалъ о самомъ себѣ: *невоимъ добрымъ подвижася, теченіе скончахъ, вѣру соблюдохъ; прочее убо соблюдається мнѣ вѣнецъ правды* (2 Тим. 4, 7, 8) и когда наставляя христіанъ: *се нынѣ время благопріятно, се нынѣ день спасенія* (2 Кор. 6, 2); *тъмже*



убо дондеже время имамы, да дѣлаимъ благое ко всѣмъ
 (Гал. 6, 10).

§ 176. Дѣйствительность частного суда.

Ученіе о томъ, что, по смерти человѣка, бываетъ для него судъ, называемый *частнымъ* въ отличіе отъ *всеобщаго*, имѣющаго быть при концѣ міра,—

1. Извѣстно было еще въ церкви ветхозавѣтной. Премудрый сынъ Сираховъ говоритъ въ одномъ мѣстѣ: *удобно есть предъ Богомъ, въ день смерти воздати чловѣку по дѣломъ его. Озлобленіе времени забытіе творить сладости, и въ скончаніи чловѣка открытіе дѣлъ его* (Сир. 11, 26, 27),

2. Со всею ясностію выразилъ въ Новомъ Завѣтѣ св. Апостоль Павелъ, когда сказалъ: *лежитъ чловѣкомъ единою умерти, потомъ же судъ* (Евр. 9, 27). Апостоль, очевидно, не полагаетъ никакого промежутка между смертію и судомъ, и слѣд. разумѣетъ не всеобщій судъ, а частный.

3. Ясно проповѣдывали св. отцы и учителя Церкви. Напримѣръ, св. *Іоаннь Златоустъ* внушалъ своимъ слушателямъ: „никто изъ живущихъ на землѣ, не получивъ разрѣшенія въ грѣхахъ, по переходѣ въ будущую жизнь, не можетъ избѣжать истязанія за оныя. Но какъ здѣсь преступники изъ темницъ приводятся на судъ въ оковахъ: такъ, и по отшествіи изъ сей жизни, всѣ души приведутся на страшный судъ, обремененныя различными узами грѣховъ“. „По отшествіи изъ здѣшней жизни, мы предстанемъ на страшный судъ, отдадимъ отчетъ во всѣхъ дѣлахъ своихъ; и—если пребывали во грѣхахъ, то подвергнемся истязанію и казни; а если рѣшимся хотя мало внимать себѣ, то удостоимся вѣнцевъ и благъ неизреченныхъ“.

Примѣчаніе. Какъ происходитъ частный судъ—Св. Писаніе не излагаетъ. Но образное представленіе этого суда, основанное преимущественно на св. преданіи и согласное съ Св. Писаніемъ, находимъ въ ученіи о *мытарствахъ* (тѣлоу), издревле существующемъ въ православной Церкви (Прав. Испов. ч. 11, отв. на вопр. 25).

1. Сущность ученія о мытарствахъ, которое подробно изложено въ *словѣ* св. Кирилла Александрійскаго *о исходѣ души*, можно выразить такъ: а) мытарства представляютъ собою неизбѣжный путь, которымъ совершаютъ свой переходъ отъ временной жизни къ вѣчному жребію всѣ чловѣчскія души, какъ злыя, такъ и добрыя; б) на

мытарствахъ, во время этого перехода, каждая душа, въ присутствіи ангеловъ и демоновъ, безъ сомнѣнія предъ окомъ всевидящаго Судіи, постепенно и подробно истязуется во всѣхъ ея дѣлахъ, злыхъ и добрыхъ; в) въслѣдствіе этихъ истязаній, этого подробнаго отчета каждой души въ ея прежней жизни, души добрыя, оправданныя на всѣхъ мытарствахъ, возносятся ангелами прямо въ райскія обители, а души грѣшныя, задержанныя на томъ или другомъ мытарствѣ, обвиненныя въ нечестіи, влекутся, по приговору невидимаго Судіи, демонами въ ихъ мрачныя обители. И слѣдовательно, мытарства—это не что иное, какъ частный судъ, который совершаетъ надъ чловѣческими душами невидимо Самъ Господь Иисусъ посредствомъ ангеловъ, допуская къ тому и *клеветниковъ братіи нашей* (Апок. 12, 10), злыхъ духовъ,—судъ, на которомъ припоминаются душѣ и безпристрастно оцѣниваются предъ нею всѣ ея дѣла, и послѣ котораго опредѣляется ей извѣстная участь.

II. Ученіе о мытарствахъ согласно съ Св. Писаніемъ. Въ этомъ ученіи представляется:

а) что къ людямъ умирающимъ, при разлученіи ихъ души отъ тѣла, являются ангелы Божіи и духи—истязатели. II Самъ Спаситель замѣтилъ: *бысть умерти нищему, и несену быти Ангелы на лоно Авраамле* (Лук. 16, 22); а другому чловѣку сказалъ Богъ: *безумне, въ сію ночь душу твою истязуютъ отъ тебе* (—12, 20);

б) что, по разлученіи отъ тѣла, душа чловѣка, совершая свой путь въ міръ высшій презъ воздушныя пространства, непрерывно встрѣчаетъ здѣсь падшихъ духовъ. II слово Божіе свидѣтельствуетъ, что воздухъ какъ бы наполненъ *духами злобы поднебесной* (Еф. 6, 12),—разумѣется наполненъ не тѣлесно, а духовно,—что князь ихъ есть князь *власти воздушныя* (Еф. 2, 2);

в) что Богъ не непосредственно творитъ судъ частный надъ душею чловѣка, по разлученіи ея съ тѣломъ, а допускаетъ истязать ее духамъ злобы, какъ бы орудіямъ своего грознаго правосудія, и вмѣстѣ съ тѣмъ употребляетъ въ орудія своей благодати ангеловъ добрыхъ. Но извѣстно изъ Писанія, что, и при кончинѣ міра, Господь не Самъ непосредственно будетъ совершать все, относящееся къ суду, а *послетъ Ангелы Свои, которые соберутъ отъ царствѣя Ево вся соблазны, и творящызъ беззаконіе, отлучатъ злыя отъ среды праведныхъ, и вернутъ ихъ въ печь огненную* (Матѣ. 13, 41, 49), и что Богъ попускаетъ падшимъ духамъ вообще дѣйствовать противъ чловѣка (Іов. 1, 12; 1 Петр. 5, 9), и иногда употребляетъ ихъ еще на землѣ въ орудія Своего праведнаго гнѣва противъ грѣшниковъ, какъ *ангелы люты* (Іс. 77, 49; 1 Кор. 5, 5).

II.

О МЗДОВОЗДАЯНІИ ПОСЛѢ ЧАСТНАГО СУДА.

§ 177. Ученіе православной Церкви и составъ этого ученія.

О мздовоздаяннiи людямъ, которое бываетъ слѣдствіемъ частного суда надъ ними, православная Церковь учитъ: „хотя прежде послѣднаго суда ни праведные, ни грѣшныя не получаютъ совершеннаго воздаянія за дѣла свои: но при



всемъ томъ не всѣ души находятся въ одинаковомъ состояніи, и не въ одно и то же мѣсто посылаются“ (Прав. Испов. ч. 1. отв. на вопр. 61). „Вѣруемъ, что души умершихъ блаженствуютъ или мучатся, смотря по дѣламъ своимъ. Разлучившись съ тѣлами, онѣ тотчасъ переходятъ или къ радости, или къ печали и скорби: впрочемъ не чувствуютъ ни совершеннаго блаженства, ни совершеннаго мученія. Ибо совершенное блаженство или совершенное мученіе каждый получить по общему воскресеніи, когда душа соединится съ тѣломъ, въ которомъ жила добродѣтельно или порочно“ (Посл. восточн. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 18). Такимъ образомъ православная Церковь различаетъ двойное мздовоздаяніе послѣ частнаго суда: одно для праведниковъ, другое для грѣшниковъ, хотя то и другое называетъ еще несовершеннымъ, неокончательнымъ.

§ 178. Мздовоздаяніе праведникамъ: а) прославленіе ихъ на небеси—въ Церкви торжествующей.

Мздовоздаяніе праведникамъ, по волѣ небснаго Судіи, имѣетъ также свои два вида: это—а) прославленіе ихъ, хотя еще несовершенное, на небеси—въ Церкви торжествующей, и б) прославленіе ихъ на землѣ—въ Церкви воинствующей.

I. Дѣйствительность мздовоздаянія праведникамъ на небеси (еще не полнаго), вдругъ по окончаніи частнаго суда надъ ними и прежде послѣдняго всеобщаго суда (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 67), несомнѣнна изъ Св. Писанія. Оно представляетъ намъ:

1. Ясное обѣтованіе Господа касательно этой истины. Христось-Спаситель, Который имѣлъ крестомъ Своимъ отверсть для людей входъ въ царство небсное, сказалъ въ утѣшеніе Апостоламъ предъ отшествіемъ Своимъ ко Отцу: *въ дому Отца Моего обители многи суть: аще ли же ни, рекъ быхъ вамъ: иду уготовати мѣсто вамъ. И аще уготовлю мѣсто вамъ, наки прииду и поиму вы къ себѣ, да, идѣже есмь Азъ, и вы будете* (Іоан. 14, 2. 3). Вмѣстѣ съ тѣмъ Онъ молился ко Отцу:

Отче, иже далъ еси Мнѣ, хощу, да, идѣже есмь Азъ, и тѣи будутъ со Мною: да видятъ славу Мою, юже далъ еси Мнѣ (—17, 24). И, вися на древѣ крестномъ, изрекъ разбойнику покаившемуся: *аминь глаголю тебѣ, днесъ со Мною будеши въ раи* (Лук. 23, 43).

2. Живую увѣренность св. Апостоловъ въ исполненіи этого обѣтованія. Такъ, Апостоль Павелъ говорить о себѣ: *обдержимъ есмь отъ обою, желаніе имый разрѣшиться и со Христомъ быти, мною паче лучше: а еже пребывати во плоти, нужнѣе есть вась ради* (Филип. 1, 23. 24). И въ другомъ мѣстѣ: *вѣмы, яко аще земная наша храмина тѣла разорится, созданіе отъ Бога имамы, храмину нерукотворену, вышну на небесьхъ... Дерзаемъ же и благоволимъ паче отъити отъ тѣла, и внити ко Господу* (2 Кор. 5, 1, 8). Т. е. Апостоль выражаетъ, что, вдругъ по разрушеніи земной храмины тѣла, праведниковъ ожидаетъ нерукотворенная храмина на небеси, вдругъ по разрѣшеніи и отшествіи ихъ отъ тѣла они имѣютъ внити ко Господу и со Христомъ быти.

3. Наконецъ, дѣйствительное исполненіе этого обѣтованія. Св. тайновидецъ Іоаннь Богословъ видѣлъ окрестъ престола Божія на небеси *двадцать и четыре престола* и на нихъ старцевъ, облеченныхъ въ бѣлую одежду и имѣющихъ златые вѣнцы на главахъ (Ап. 4, 4); видѣлъ подъ небснымъ алтаремъ *души избѣенныхъ за слово Божіе и за свидѣтельство, еже имѣяху* (—6, 9); и еще видѣлъ *народъ много...отъ всякаго языка и колѣна и людей и племень, стоявшій предъ престоломъ и предъ лицемъ и взывавшій: спасеніе съдѣающему на престолѣ Богу нашему и агнцу* (—7, 9. 10).

II. Мѣсто, куда отходятъ души праведниковъ послѣ частнаго суда, и самое ихъ состояніе тамъ и блаженство изображаются различно.

1. Мѣсто это въ Св. Писаніи называется *раемъ* (Лук. 23, 43), *лономъ Авраама* (Лук. 16, 22), *царствіемъ небснымъ* (Матѣ. 5, 3. 10), *царствіемъ Божіимъ* (Лук. 13, 28. 29), *домомъ Отца небснаго* (Іоан. 14, 2), *градомъ Бога живаго, Іерусалимомъ небснымъ* (Евр. 12, 22; Гал. 4, 26). И, по ученію православной



Церкви, какимъ бы кто именемъ изъ числа упомянутыхъ ни назвалъ мѣсто сіе, не погрѣшитъ: только бы зналъ, что души скончавшихся праведниковъ пребываютъ въ благодати Божіей, и, какъ гласятъ церковныя пѣсни, *на небеси* (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 67).

2. Состояніе душъ праведныхъ на небеси и ихъ блаженство, хотя, безъ сомнѣнія, неодинаковое, соотвѣтственно заслугамъ каждаго (1 Кор. 3, 8), полагается: а) въ покоѣ или успокоеніи отъ трудовъ (Евр. 4, 3. 11; Апок. 14, 13); б) въ непричастности никакимъ печалямъ и страданіямъ (Апок. 7, 16. 17); в) въ возлежаніи, и слѣд. въ ближайшемъ общеніи съ Авраамомъ, Исаакомъ, Іаковомъ и прочими святыми (Матѣ. 8, 11; Лук. 16, 23); г) во взаимномъ общеніи съ тѣми ангеловъ (Евр. 12, 22. 23; Лук. 16, 22); д) въ стояніи предъ престоломъ Агнца, въ прославленіи Его и служеніи Ему (Апок. 7. 9—17); е) въ сожитіи (Іоан. 14, 3; Фил. 1, 26) и соцарствіи со Христомъ (2 Тим. 2, 11. 12); ж) въ лицезрѣніи Бога (1 Кор. 13, 12; 2 Кор. 5, 8).

III. Впрочемъ, хотя души праведныхъ, послѣ частнаго суда, отходятъ на небо и удостоиваются блаженства; но это ихъ блаженство не есть еще полное и совершенное, а только предначатіе вѣчнаго блаженства. Ибо, по ученію слова Божія, полное блаженство каждый человекъ получитъ уже послѣ всеобщаго суда, когда снова явится полнымъ человекомъ въ воскресшемъ тѣлѣ своемъ: *всѣмъ бо явитися намъ подобаетъ*, говорилъ св. Апостоль христіанамъ, *предъ судищемъ Христовымъ, да приметь кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага, или зла* (2 Кор. 5, 10); *прочее убо*, писалъ онъ о самомъ себѣ, *соблюдается мнѣ вѣнецъ правды, еюже воздастъ ми Господь въ день онъ, праведный Судія, не токмо же мнѣ, но и всѣмъ возлюбльшимъ явленіе Его* (2 Тим. 4, 8). Равнымъ образомъ св. отцы Церкви учили, что блаженное состояніе праведниковъ на небеси, вдругъ послѣ ихъ кончины, есть еще не полное. Напримѣръ: св. Григорій Богословъ, вслѣдъ за тѣмъ, какъ выразилъ сильное благожеланіе скончавшемуся брату своему Кесарію—вйти въ небеса, упокоиться въ нѣ-

драхъ Авраама, возвеселиться въ ликѣ ангеловъ и блаженныхъ душъ и предстоять предъ Царемъ небеснымъ,—продолжаетъ: „для меня убѣдительно слова мудрыхъ, что всякая добрая и боголюбивая душа, какъ скоро, по разрѣшеніи отъ сопряженнаго съ нею тѣла, освободится отсель, приходитъ въ состояніе чувствовать и созерцать ожидающее ее благо; а по очищеніи, или по отложеніи (или еще, не знаю, какъ выразить) того, что ее омрачало, услаждается чуднымъ какимъ-то услажденіемъ, веселится и радостно шествуетъ къ своему Владыкѣ; потому что избѣгла здѣшней жизни, какъ несноснаго узилища, и свергла съ себя лежащія на ней оковы, которыми крыла ума влеклись долу. Тогда она въ видѣніи какъ бы уже пожинаетъ уготованное ей блаженство. А потомъ и сопророжденную себѣ плоть, съ которою упражнялась здѣсь въ любомудріи, отъ земли, ее давшей и потомъ сохранившей, воспріять непонятнымъ для насъ образомъ и извѣстнымъ только Богу, ихъ соединившему и разлучившему,—вмѣстѣ съ нею вступаетъ въ наслѣдіе грядущей славы“.

§ 179. б) Прославленіе праведниковъ на землѣ—въ Церкви воинствующей: аа) почитаніе и призываніе Святыхъ.

Прославленіе праведниковъ, по кончинѣ ихъ, на землѣ—въ Церкви воинствующей выражается тѣмъ, что Церковь земная: а) почитаетъ ихъ, какъ угодниковъ и друзей Божіихъ, и призываетъ ихъ въ молитвахъ, какъ предстателей предъ Богомъ; б) чтитъ самыя ихъ мощи и другія останки, а также ихъ свящ. изображенія или иконы.

I. Церковь Христова почитаетъ праведниковъ, не какъ боговъ какихъ, а какъ вѣрныхъ слугъ, угодниковъ и друзей Божіихъ; восхваляетъ ихъ подвиги и дѣла, совершенныя ими при помощи благодати Божіей во славу Божію, такъ что вся честь, воздаваемая Святымъ, относится къ величеству Божію, Которому они благоугождали на землѣ своею жизнью; чествуетъ Святыхъ ежегодными воспоминаніями объ нихъ, всенародными празднествами, созиданіемъ во имя ихъ храмовъ



и под. (Прав. испов. ч. III, отв. на вопр. 52; Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ, отв. на вопр. 3). Въ такомъ смыслѣ почитаніе святыхъ—

1. Совершенно согласно съ Св. Писаніемъ. Св. Писаніе, запрещая воздавать кому либо Божеское поклоненіе и служеніе (*latreia*), кромѣ единого истиннаго Бога (Втор. 6, 13; Исая 42, 8; Матѣ. 4, 10; 1 Тим. 1, 17), вовсе однакожъ не запрещаетъ этимъ воздавать надлежащее, разумѣется, низшее почтеніе (*doxologia*) и вѣрнымъ слугамъ Его, угодикамъ и друзьямъ, и притомъ такъ, чтобы вся честь относилась къ Нему же единому, яко *дивному во святыхъ Своихъ* (Ис. 67, 36). Напротивъ, въ Ветхомъ Завѣтѣ, въ которомъ данъ былъ законъ: *Господа Бога твоего да убоишия, и тому единому послужиши* (Втор. 6, 13), Боговдохновенный Псалмопѣвецъ зывалъ: *мы же злы честни быша друзи Твои, Боже* (Псал. 138, 17), и сыны пророческіе торжественно *поклонилися до земли вѣрному рабу и другу Божию—Елисею* (4 Царств. 2, 15). Равнымъ образомъ и въ Новомъ Завѣтѣ Самъ Христосъ Спаситель, Который подтвердилъ законъ: *Господу Богу Твоему поклонилися, и тому единому послужиши* (Матѣ. 4, 10), сказалъ вѣрнымъ ученикамъ Своимъ: *вы друзи Мои есте, аще творите, елика Азъ заповѣдаю вамъ* (Іоан. 15, 14), и засвидѣтельствовалъ предъ ними: *иже васъ приѣмлетъ. Мене приѣмлетъ: и иже приѣмлетъ Мене, приѣмлетъ Пославшаго Мя* (Матѣ. 10, 40), показывая, что честь воздаваемая вѣрнымъ слугамъ Его и друзьямъ, относится къ Нему самому. И тотъ же св. Апостоль, который изрекъ: *Единому Богу честь и слава* (1 Тим. 1, 17), изрекъ въ другомъ мѣстѣ: *слава и честь всякому, дѣлающему благое* (Римл. 2, 10).

2. Имѣть несомнѣнное основаніе въ свящ. преданіи. Доказательствомъ тому служатъ:

а) Празднества, которыя съ самаго начала своего Церковь Христова обывла совершать въ честь угодинокъ Божіихъ. Книга Постановленій Апостольскихъ, перечисляя дни, когда рабы должны быть свободны отъ трудовъ, говорить: „да не работаютъ во дни Апостоловъ: ибо они были наставниками

вашими во Христа и даровали вамъ Св. Духа; да празднують въ день первомученика Стефана и во дни прочихъ св. мучениковъ, которые предпочли Христа своей жизни“. Потомъ объ обыкновеніи Церкви праздновать ежегодно дни кончины мучениковъ свидѣлствуютъ св. отцы и цѣлые соборы (Лаодиц. прав. 51; Карѣ. 56. 94), и осуждаютъ тѣхъ, которые не хотѣли участвовать въ такихъ празднованіяхъ: „аще кто, пришедши въ надменное расположеніе, гнушаясь, осуждаетъ собранія въ честь мучениковъ и совершаемыя въ оныхъ служенія и памяти ихъ: да будетъ подъ клятвою“,— *говорятъ въ 20 правилѣ своемъ отцы гангрскаго Собора.*

б) Совершеніе литургіи въ дни памяти св. мучениковъ, священныя бдѣнія въ честь ихъ, похвальные слова.

в) Храмы Божіи, которые издревле сооружались во имя Святыхъ и въ особенности мучениковъ, на мѣстахъ ихъ страданія и погребенія, и назывались мартиріями (отъ *μάρτυρ* мученикъ).

г) Исповѣданія древнихъ христіанъ и въ особенности пастырей Церкви. Вотъ, напримѣръ, что говорятъ:

Отцы втораго никейскаго Собора, VII вселенскаго: „Хранимъ слова Господни, апостольскія и пророческія, чрезъ которыя мы научались чтить и величать (*τιμῆν καὶ μεγαλύνειν*), во первыхъ, собственно и истинно Богородицу,—и св. ангельскія силы, Апостоловъ, Пророговъ и славныхъ мучениковъ, святыхъ и Богоносныхъ учителей, и всѣхъ святыхъ мужей, и просить ихъ предстательства: потому что они могутъ содѣлать насъ угодными Царю всѣхъ—Богу“.

II. Почитая Святыхъ, какъ вѣрныхъ слугъ, угодинокъ и друзей Божіихъ, св. Церковь вмѣстѣ съ тѣмъ призываетъ ихъ въ молитвахъ, не какъ боговъ какихъ, могущихъ помогать намъ своею собственною силою, а какъ предстателей нашихъ предъ Богомъ, единымъ Источникомъ и Раздавателемъ всѣхъ даровъ и милостей тварямъ (Іак. 1, 17),—какъ предстателей и ходатаевъ нашихъ, имѣющихъ силу ходатайства отъ Христа, Который *единъ есть* въ собственномъ смыслѣ и самостоятельный *Ходатай Бога и чловѣковъ, давший Себе избавленіе за всѣхъ*



(1 Тим. 2, 5; Прав. Испов. вѣры ч. III, отв. на вопр. 52; Посл. восточ. патр. о прав. вѣрѣ чл. 8). Св. Писаніе преподаєть намъ этотъ догматъ, когда—а) научаєть обращаться къ молитвамъ Святыхъ, какъ сильнымъ предъ Богомъ; когда—б) вмѣстѣ съ тѣмъ показываєть, что Святые, и по отшествіи на небо, могутъ слышать наше призываніе ихъ и—в) наконецъ, свидѣтельствуетъ, что они не перестаютъ молиться за оставшихся на землѣ братій своихъ и помогать имъ.

1. Мѣсть перваго рода не мало въ свяц. книгахъ. Такъ въ Вѣтхомъ Завѣтѣ читаемъ, что—а) Самъ Богъ повелѣлъ Авимелеху просить молитвъ за себя у Авраама, говоря: *пророкъ есть, и помолится о тебѣ, и живъ будещи* (Быт. 20, 7); б) повелѣлъ потомъ согрѣшившимъ друзьямъ Іова просить молитвъ сего праведника: *идите къ рабу Моему Іову.... Іовъ же рабъ Мой помолится о васъ, понеже точію лице его прииму: аще бо не его ради, поубилъ быхъ убо васъ* (Іов. 42, 8), и—в) что Іудей, убѣжденные столь ясными повелѣніями Господа въ силѣ и дѣйствительности молитвъ праведниковъ, просили себѣ молитвъ у Самуила, который отвѣчалъ имъ: *не буди мнѣ, еже отступити отъ Господа Бога моего, и не вопити о васъ съ моленіемъ* (1 Цар. 7, 8; снес. 12, 23), и дѣйствительно *возоитъ ко Господу о Израили и послуша его Господь* (—9). Въ Новомъ Завѣтѣ ту же истину заповѣдалъ св. Апостоль Павелъ собственнымъ примѣромъ, когда при всей своей святости, многократно просилъ себѣ молитвъ у благочестивыхъ учениковъ своихъ: *молю же вы, братіе, Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ и любовію духа, споспѣшествуйте ми въ молитвахъ о мнѣ къ Богу* (Рим. 15, 30); или: *братіе, молитесь о насъ* (1 Сол. 5, 25), *бдяще во всякомъ терпѣннѣи и молитвъ о всѣхъ святыхъ, и о мнѣ* (Еф. 6, 18. 19; снес. Кол. 4, 3; 2 Кор. 1, 10. 11). А св. Апостоль Іаковъ, наставляя христіанъ вообще молиться другъ за друга, и слѣд. просить другъ у друга молитвъ, замѣчаетъ въ особенности: *много бо можетъ молитва праведнаго споспѣшествуема* (Іак. 5, 16). Если же слово Божіе заповѣдуетъ обращаться къ молитвамъ Святыхъ, пока они еще на землѣ, и называетъ эти молитвы сильными предъ Богомъ и спасительными для насъ;

если, слѣдовательно, такое призываніе Святыхъ, еще живущихъ съ нами, нимаю не оскорбляетъ благодати Отца небеснаго и не уничижаетъ достоинства нашего Спасителя, единаго Ходатая Бога и человѣковъ: не тѣмъ ли болѣе мы должны обращаться къ молитвамъ Святыхъ, когда они переселяются на небо, и приходятъ въ ближайшее общеніе съ Господомъ? Не тѣмъ ли сильнѣе можетъ быть тогда ихъ предстательство за насъ предъ престоломъ Вседержителя, какъ предстательство угодниковъ Его, уже прославленныхъ? Не тѣмъ ли менѣе оскорбительно и для благодати Отца небеснаго, и для достоинства нашего Искупителя, можетъ быть призываніе Святыхъ уже содѣлавшихся наследниками Богу и сонаслѣдниками Христу (Рим. 8, 17)?

2. Въ объясненіе того, что Святые, и по отшествіи своемъ на небо, не смотря на отдѣляющее ихъ отъ насъ разстояніе, могутъ слышать наши молитвы и знать наши нужды, Св. Писаніе представляетъ многіе разительные примѣры. Такъ, оно свидѣтельствуетъ, что угодники Божіи, которыхъ мы призываемъ въ молитвахъ, находясь еще въ тѣлѣ, нерѣдко имѣли даръ прозираť во глубину сердца человѣческаго, какъ св. Петръ прозрѣлъ въ сердце Ананіи (Дѣян. 5, 3), и знать событія, совершавшіяся въ отдаленности, какъ Елисей узналъ о поступкѣ Гіезія (4 Цар. 4, 19. 25. 26), и, что еще удивительнѣе, открывалъ царю израильскому всѣ тайныя намѣренія двора сирійскаго (4 Цар. 6, 12). Свидѣтельствуетъ, что Святые, находясь еще на землѣ проникали духомъ въ миръ горній, и одни видѣли сонмы Ангеловъ, какъ Іаковъ (Быт. 32, 1) и Елисей (4 Цар. 6, 17), другіе удостоивались созерцать Самого Бога, какъ Исаія (6, 1—5) и Іезекіиль (Іезек. 2, 1—8), третьи восхищались до третьяго небесе, и слышали тамъ неизреченные глаголы, какъ св. Павелъ (2 Кор. 12, 2—6). Свидѣтельствуетъ, наконецъ, что Святые на небеси *равни суть ашелоу* (Лук. 20, 36), которые дѣйствительно знаютъ внутреннее состояніе и обращеніе грѣшниковъ къ Богу: *ибо радость бываетъ предъ ангелы Божіими о единомъ грѣшницѣ кающемся* (Лук. 15, 10).—что Авраамъ, находясь на небеси, могъ слышать вопль богача, страждущаго во адѣ, несмотря на великую,



отдѣляющую ихъ *пропасть*, и что этотъ праотець сказалъ богачу между прочимъ: *братія твои имуть Моисея и пророки, да послушаютъ ихъ*,—чѣмъ ясно выразилъ, что находясь на небеси, праведники имѣють возможность знать совершающееся на землѣ, послѣ ихъ кончины: ибо Моисей и Пророки жили послѣ Авраама (Лук. гл. 16).

3. Наконецъ, изъ ев. книгъ мы удостоверяемся, что Святые, отшедшіе на небо, имѣя возможность знать наши нужды и слышать наши молитвы, дѣйствительно предстательствуютъ за насъ предъ престоломъ Вседержителя. Нѣкогда Самъ Богъ говорилъ Іереміи: *еще стануть Моисей и Самуилъ предъ лицемъ Моимъ, нѣсть душа Моя къ людямъ симъ... Кто умилосердится къ тебѣ, Іерусалиме: и кто поскорбитъ о тебѣ, или кто пойдетъ молити о миръ тебѣ* (Іер. 15, 1. 5)? Этими словами Господь показалъ, что Моисей и Самуилъ, давно уже умершіе, могли ходатайствовать предъ Нимъ за Іудеевъ. Іуда Маккавей видѣлъ въ видѣніи Онію, умершаго первосвященника, который и самъ молился за *вся люди іудейскія*, и, указывая на иного мужа, съ нимъ бывшего, сказалъ Іудѣ: *сей есть братолюбець, иже много молится о людѣхъ и о святѣмъ градѣ, Іеремія Божій пророкъ* (2 Макк. 15, 12. 14). Отсюда должно заключить, что въ Церкви іудейской несомнѣнно существовало вѣрованіе въ предстательство Святыхъ скончавшихся за живущихъ. Въ Новомъ Завѣтѣ св. Апостолъ Петръ довольно ясно обѣщаетъ ученикамъ не прекращать своего попеченія объ нихъ предъ Богомъ и послѣ своей смерти, говоря: *потщуся же и всегда имѣти васъ по моему исходу памятью о сихъ творити* (2 Петр. 1, 15). А св. Іоаннъ Богословъ удостоился видѣть въ откровеніи на небеси, какъ *двадцать и четыре старцы падоша предъ анцемъ, и муща кійждо щели и фіалы злоты полны виміама, иже суть молитвы святыхъ* (Апок. 5, 8), и потомъ, какъ *дани быша Ангелу виміама мнози, да дастъ молитвамъ святыхъ встѣхъ на олтарь злотый, сущій предъ престоломъ, и какъ изыде дымъ кадильный молитвами святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога* (Апок. 8, 3. 4).

§ 180. 66) Почитаніе св. мощей и другихъ останковъ угодниковъ Божіихъ и почитаніе св. иконъ.

1. Воздавая надлежащее почитаніе угодникамъ Божіимъ, переселившимся душами своими на небо, потому особенно, что въ нихъ почивалъ и почиваетъ Самъ Богъ, единъ Святый и во Святыхъ почивающій, св. Церковь, естественно, вмѣстѣ съ тѣмъ чествуетъ и оставшіяся на землѣ мощи или тѣлеса угодниковъ, которыя также удостоились быть храмами Св. Духа (1 Кор. 6, 19; снес. 3, 16. 17), и другіе останки Святыхъ, получившіе отъ нихъ или чрезъ нихъ освященіе, каковы—риза и пояс Богоматери, вериги св. Апостола Петра и под. (Простр. Христ. Катих. о чл. IX). Это, столько естественное, чествованіе св. мощей и другихъ останковъ угодниковъ Божіихъ находить для себя твердое основаніе въ томъ, что Самъ Богъ благоволилъ почитать и прославить тѣ и другіе безчисленными знаменіями и чудесами. Такъ—

1. Въ Св. Писаніи читаемъ: а) что тѣло одного мертвеца, едва только коснулось костямъ пророка Елиссея во гробѣ его, тотчасъ ожило, и мертвый возсталъ (4 Цар. 13, 21; снес. Сирах. 48, 14. 15); б) что самая милость Іліи, оставленная имъ Елиссею, разверзла прикосновеніемъ своимъ воды Іордана для перехода послѣднему пророку (4 Цар. 2, 14; снес. 8); в) что даже платки и полотенца св. Апостола Павла, полагавшіеся, въ отсутствіи его, на недужныхъ и одержимыхъ бѣсами, исцѣляли болѣзни и прогоняли нечистыхъ духовъ (Дѣян. 19, 12).

2. Въ исторіи Церкви находимъ безчисленное множество подобныхъ чудесъ, которыя совершалъ Господь чрезъ мощи и другіе останки Святыхъ для всѣхъ, притекавшихъ къ нимъ съ вѣрою. Объ этомъ свидѣтельствовали съ совершеннымъ убѣжденіемъ еще древніе св. отцы и учителя Церкви предъ своими современниками, нерѣдко призывая ихъ самихъ во свидѣтели истины. Напримѣръ: св. Григорій Богословъ—въ



словъ св. мученику Кипріану: „Вы сами должны вспомнить все прочее, какъ-то: изгнаніе бѣсовъ, исцѣленіе болѣзней, предвѣдніе будущаго. Все сіе, при помощи вѣры, можетъ одавать даже прахъ Кипріановъ, какъ знаютъ извѣдавшіе сіе опытомъ, отъ которыхъ и намъ передана память о чудѣ, и будетъ передаваться будущимъ временамъ“. И въ другомъ словѣ: „они (св. мученики) прославляются великими почестями и праздниками, они прогоняють демоновъ, врачуютъ болѣзни, являютъ, прорекають; самыя тѣла ихъ, когда къ нимъ прикасаются и чтутъ ихъ, столько же дѣйствуютъ какъ святыя души ихъ: даже капли крови и все, что поситъ на себѣ слѣды ихъ страданія, такъ же дѣйствительны, какъ ихъ тѣла“.

3. Особенно разительнѣйшее чудо, которымъ Господь прославляетъ тѣла многихъ угодниковъ Своихъ, есть ихъ *нетлѣніе*, когда осуществляются на дѣлѣ—и предсказаніе царя пророка: *не даси (Господи) преподобному твоему видѣти истлѣнія* (Пс. 15, 10), исполнившееся прежде всего на первенцѣ изъ мертвыхъ, Иисусъ Христъ (Дян. 2, 27),—и благожеланіе древняго мудреца израильскаго праведникамъ: *кости ихъ процвѣтуютъ отъ мѣсти ихъ* (Сирах. 46, 14; снес. 49, 12; Исаи 58, 11). Это нетлѣніе св. мощей, это изъятіе ихъ чудодѣйственною силою Божіею изъ всеобщаго закона тлѣнія, какъ бы въ живой урокъ намъ о будущемъ воскресеніи тѣлъ и въ сильнѣйшее пробужденіе для насъ—почитать самыя тѣлеса прославляемыхъ Богомъ праведникомъ и подражать вѣрѣ ихъ, не подлежатъ ни малѣйшему сомнѣнію. Въ Києвѣ и Новгородѣ, Москвѣ и Вологдѣ, и во многихъ другихъ мѣстахъ нашего Богохранимаго отечества открыто почивають многіе нетлѣнные останки св. угодниковъ, и непрестающими чудесами для притекающихъ къ нимъ съ вѣрою громогласно свидѣтельствуютъ о истинѣ своего нетлѣнія.

II. Почитая Святыхъ, переселившихся на небо, и чествуя ихъ священные останки на землѣ, православная Церковь благоговѣнно употребляетъ и почитаетъ и св. изображенія угодниковъ Божіихъ, вмѣстѣ съ изображеніями Самого Господа Бога и ангеловъ. Догматъ объ иконахъ со всею раздѣльностію

изложенъ седьмымъ вселенскимъ Соборомъ такъ: „послѣдующе Богоглаголивому ученію св. Отець нашихъ и преданію католическія Церкви (вѣмы бо, яко сія есть Духа Святаго, въ ней живущаго), со всякою достовѣрностію и тщательнымъ разсмотрѣніемъ опредѣляемъ: подобно изображенію честнаго и животворящаго креста полагати во святыхъ Божіихъ церквахъ, на освященныхъ сосудахъ и одеждахъ, на стѣнахъ и на доскахъ, въ домахъ и на путяхъ, честныя и святыя иконы, написанныя красками и изъ дробныхъ каменій, и изъ другаго способнаго къ тому вещества устрояемыя, якоже иконы Господа и Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, и непорочныя Владычицы нашей святыя Богородицы, такожде и честныхъ ангеловъ, и всѣхъ святыхъ и преподобныхъ мужей. Елико бо часто чрезъ изображеніе на иконахъ видимы бывають, потюлику взирающіи на оныя подвизаемы бывають воспоминати и любити первообразныхъ имъ, и чествовати ихъ лобызаніемъ и почитательнымъ поклоненіемъ, не истиннымъ, по вѣрѣ нашей, Богопоклоненіемъ, еже подобаетъ единому Божескому естеству, но почитаніемъ по тому образу, якоже изображенію честнаго и животворящаго Креста и святому Евангелію, и прочимъ святынямъ, ѳиміамомъ и поставленіемъ свѣщей честь воздается, яковый и у древнихъ благочестный обычай былъ. Ибо честь, воздаваемая образу, переходитъ къ первообразному, и поклоняющійся иконѣ покланяется существу изображеннаго на ней. Тако бо утверждается ученіе святыхъ Отець нашихъ, сіесть, преданіе католическія Церкви, отъ конецъ до конецъ земли пріятшія Евангеліе“. (Книг. правил. стр. 5. 6). Изъ этихъ словъ видно, что св. Церковь заповѣдуетъ: а) не только употреблять св. иконы въ храмахъ, въ домахъ и другихъ мѣстахъ для того, чтобы онѣ возбуждали насъ къ воспоминанію Бога и Святыхъ Его и къ подражанію имъ, но—б) и почитать или чествовать свящ. изображенія,—чествовать не Богопоклоненіемъ или служеніемъ (*латреія*), которое подобаетъ единому Божеству, а только почитательнымъ поклоненіемъ (*τιμητικὴ προσκύρησις*), и вмѣстѣ выражать это чествованіе кажденіемъ предъ св. иконами ѳиміама, поставленіемъ свѣчъ и под.,—чествовать



не самі ікони безотносительно, не дерево и краски, а такъ, чтобы честь, воздаваемая образу, переходила къ первообразному, и поклоняющийся иконѣ поклонялся существу изображеннаго на ней (подробнѣе см. Прав. Испов. ч. III, отв. на вопр. 55; Посл. вост. патр. о прав. вѣрѣ, отв. на вопр. 3). Слѣд. православная Церковь равно осуждаетъ: а) и древнихъ иконоборцевъ, которые отвергали какъ почитаніе св. иконъ, такъ самое ихъ употребленіе; б) и новыхъ, т. е. протестантовъ, которые, хотя допускають употребленіе св. иконъ для украшенія храмовъ или для напоминанія о Богѣ, но не принимаютъ ихъ почитанія; в) и, наконецъ, всѣхъ тѣхъ, которые чтуть иконы безотносительно, поклоняются имъ, какъ кумирамъ или идоламъ, или боготворять ихъ.

1. Ученіе православной Церкви объ иконахъ имѣеть твердыя основанія въ Св. Писанія.

а) Церковь употребляетъ св. иконы (образа) во храмѣ и другихъ мѣстахъ для благоговѣйнаго воспоминанія Господа и святыхъ Его. II, по свидѣтельству Писанія, Самъ Богъ повелѣлъ Моисею устроить *ковчегъ завета* и поставить его въ важнѣйшей части перваго ветхозавѣтнаго храма—во святомъ святыхъ (Исх. 25, 10 и слѣд.; 26, 33; Втор. 10, 1—5). А ковчегъ завета былъ не что иное, какъ видимый образъ присутствія Бога невидимаго,—образъ, всегда напоминавшій іудеямъ Іегову и возводившій мысль ихъ къ первообразу: *и бысть*, говорится о Моисеѣ, *егда въздвизаху кивотъ, и рече Моисей: востани Господи (Числ. 10, 34). Предъ Господемъ плясати буду...*, *буду шрати и плясати предъ Господемъ*,—сказалъ Давидъ въ отвѣтъ на укоръ дочери Сауловой Мелхолы за плясаніе его предъ ковчегомъ завета (2 Цар. 6, 21). Самъ Богъ повелѣлъ Моисею сдѣлать два изваянныхъ изображенія херувимовъ и поставить ихъ во святомъ святыхъ по двумъ сторонамъ очистилища, которое покрывало ковчегъ и служило какъ бы престоломъ Іеговы (Исх. 25, 19—22); повелѣлъ также сдѣлать истинныя изображенія херувимовъ на церковной завѣсѣ, отдѣлявшей святое святыхъ отъ святилища (Исх. 26, 31—33), подобно тому, какъ нынѣ иконостасъ отдѣляетъ алтарь

отъ самаго храма; а вмѣстѣ сдѣлать такія же изображенія херувимовъ на тѣхъ пополахъ виссонныхъ, которыя покрывали не только верхъ, но и стороны скиніи и служили для нея вмѣсто стѣнъ (Исх. 26, 1, 37). Извѣстно также, что Самъ Богъ повелѣлъ Моисею воздвигнуть мѣднаго змія въ пустынѣ (Числ. 21, 8); а этотъ змій былъ собственно образомъ нашего Спасителя, вознесшагося на крестъ (Іоан. 3, 14, 15). Устрояя другой постоянный храмъ Богу, Соломонъ, по образу скиніи, поставилъ въ немъ, по самой срединѣ святаго святыхъ, два, сдѣланныя изъ кипариса и позлащенные, изображенія херувимовъ, которые одними крылами своими соприкасались другъ къ другу, другими достигали противоположныхъ сторонъ храма (3 Цар. 6, 27; 2 Парал. 3, 10—13), изваялъ и написалъ херувимовъ на всѣхъ стѣнахъ храма (3 Цар. 6, 29; 2 Парал. 3, 7), соткалъ такія же изображенія херувимовъ на церковной завѣсѣ (2 Пар. 3, 14). И Богъ не только не осудилъ за то Соломона, но еще выразилъ особенное Свое благоволеніе и къ строителю храма, и къ самому храму: *цѣлыишъ гласъ молитвы твоея, сказалъ Господь Соломону, и моленія твоею, имже молился еси предо Мною: сотворишъ ти по всей молитвѣ твоей; и освятить храмъ сей, еюже создалъ еси, еже положить имя Мое тамо во вѣки; и будутъ очи Мои ту, и сердце Мое во вся дни (3 Цар. 9, 3).*

б) Церковь почитаетъ св. иконы, и выражаетъ это почитаніе различными образами. Такъ точно, по повелѣнію Самого Бога, почитала и Церковь ветхозавѣтная бывшія въ ней свящ. изображенія. И именно:

Мы поклоняемся св. иконамъ или образамъ: и іудеи поклонялись кивоту завета, служившему образомъ присутствія Божія. *Вознесите Господа Бога вашего, и поклоняйтесь подножію ногу Его, яко свято есть*,—говорилъ Богодухновенный Пророкъ Давидъ (Пс. 98, 5),—а подъ подножіемъ ногъ Божіихъ онъ разумѣлъ кивотъ завета Господня (1 Пар. 28, 2). Поклонялись іудеи и вообще храму Господню, *образу и спли небесныхъ* (Евр. 8, 5; Исх. 33, 10), въ которомъ и на завѣсѣ и на всѣхъ стѣнахъ находились изображенія херувимовъ:



воста царь израильскій отъ земли, говорится о св. Давидѣ, и умыся и помазася, и измъни ризы своя, и вниде въ домъ Божій и поклонися ему (2 Цар. 12, 20). Вниду въ домъ Твой, взываетъ самъ Давидъ, поклонюся ко храму святому Твоему, въ страсть Твоемъ (Пс. 5, 8).

Мы чествуемъ св. иконы каждениемъ предъ ними ѳиміама. И изъ Св. Писанія извѣстно, что Самъ Богъ заповѣдалъ кадить ѳиміамомъ надъ кивотомъ: *да кадитъ надъ нимъ Ааронъ ѳиміамомъ сложенымъ благовоннымъ рано рано...*, ѳиміамъ всегдашній присно предъ Господемъ въ роды ихъ (Исх. 30, 7, 8; снес. 40, 5); заповѣдалъ также кадить ѳиміамомъ надъ алтаремъ кадильнымъ, находившимся противу завѣсы, на которой, какъ уже сказано, были свящ. изображенія херувимовъ (Исх. 40, 26, 29; снес. 2 Парал. 26, 16—19; Лук. 1, 9).

Мы чествуемъ св. иконы возженіемъ предъ ними свѣчей. И въ той же самой заповѣди, которою повелѣлъ Господь первосвященнику іудейскому кадить надъ кивотомъ, говорится о возженіи предъ нимъ свѣтильниковъ: *егда устрояетъ свѣтила, да кадитъ надъ нимъ: и егда вжигаетъ Ааронъ свѣтила съ вечера, да кадитъ надъ нимъ* (Исх. 30, 7, 8). Кромѣ того Господь повелѣлъ Моисею поставить свѣтильникъ съ семью свѣтилами предъ завѣсою къ южной сторонѣ ея, который возжигали священники іудейскіе непрестанно отъ вечера до утра (Исх. 27, 21; Лев. 24, 2—4).

в) Церковь, однакожь, употребляя и почитая св. иконы, воздастъ честь не самимъ иконамъ безотносительно, не древу и краскамъ, а относя ее къ первообразамъ, на иконахъ изображеннымъ, и вмѣстѣ осуждаетъ тѣхъ, которые чествуютъ иконы безотносительно, поклоняются имъ, какъ кумирамъ, боготворять ихъ. И въ этомъ случаѣ Церковь поступаетъ совершенно по Писанію. Ибо, хотя Самъ Богъ повелѣлъ Моисею поставить въ скинии ковчегъ завѣта, воскурять предъ нимъ ѳиміамъ, возжигать свѣтильники, даже поклоняться предъ нимъ, повелѣлъ также сдѣлать подобія или изображенія херувимовъ, украсить ими всѣ стѣны храма и завѣсу, предъ которою постоянно горѣлъ седмисвѣщный свѣтильникъ и воскурялся ѳи-

міамъ,—и воздвигнуть мѣднаго змія въ пустынѣ; но въ то же время Богъ заповѣдалъ Моисею: *да не будутъ тебѣ бози инии развъ Мене. Не сотвори себѣ кумира, и всякаго подобія, елика на небеси горь, и елика на земли низу, и елика въ водахъ подъ землею: да не поклонишися имъ и да не послужиши имъ: Азъ бо есмь Господь Богъ твой* (Исх. 20, 2—5). Это значить, что Израильтяне должны были не только не почитать какихъ либо боговъ иныхъ, языческихъ, не только не творить себѣ кумировъ или подобій какихъ либо предметовъ небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ, съ цѣлю поклоняться и служить имъ, но должны были и тѣ подобія или изображенія, которыя заповѣдалъ имъ Самъ Богъ, не безотносительно чествовать, не принимать ихъ за боговъ, за кумиры,—а такъ, чтобы вся честь, воздаваемая, на примѣръ, кивоту завѣта, восходила къ Самому Іеговѣ, Которому кивотъ служить только какъ бы подножіемъ ногъ. И вотъ потому-то, когда, съ теченіемъ времени, іудеи начали поклоняться мѣдному змію въ пустынѣ, какъ кумиру и боготворить его,—царь Езекиа, не смотря на то, что онъ былъ воздвигнутъ Моисеемъ по повелѣнію Самого Бога, сокрушилъ этого змія, и заслужилъ за то одобреніе (4 Цар. 18, 4; Прав. Исов. ч. III, отв. на вопр. 56).

2. Имѣя столь ясныя основанія въ Св. Писаніи Вѣтхаго Завѣта, догматъ о св. иконахъ имѣетъ еще болѣе ясныя и ближайшія основанія въ свящ. преданіи Новаго Завѣта. Одинъ изъ вселенскихъ учителей вѣры, Василій Великій, такъ говоритъ въ своемъ исповѣданіи: „пріемлю и св. Апостоловъ, Пророковъ и Мучениковъ, и призываю ихъ къ ходатайству предъ Богомъ, да чрезъ нихъ, т. е. по ихъ предстательству, милостивъ будетъ мнѣ челоуѣколюбець Богъ и да подастъ мнѣ оставленіе прегрѣшеній. Почему чту и начертанія ихъ иконъ и поклоняюсь предъ ними, особенно же потому, что онъ преданы отъ св. Апостоловъ и не запрещены, но изображаются во всѣхъ нашихъ церквахъ“. Доказательствами этого преданія служатъ:

а) Два древнѣйшія сказанія. Первое—о томъ, что Самъ Господь нашъ І. Христосъ благоволилъ изобразить чудеснымъ



образом Свой ликъ на платѣ и послать этотъ нерукотворенный образъ къ Авгарю, едесскому владѣльцу,—сказаніе, которое не усумнились признать истиннымъ и отцы VII вселенскаго Собора. Другое—о томъ, что одинъ изъ четырехъ евангелистовъ, Лука, знавшій живописное искусство, писалъ и оставилъ послѣ себя иконы Божіей Матери, которыя съ благоговѣніемъ передавались и передаются изъ рода въ родъ въ Церкви православной.

б) Письменные свидѣтельства древнихъ объ употребленіи и почитаніи св. иконъ въ три первые вѣка. Такъ, Тертуліанъ упоминаетъ объ изображеніяхъ Спасителя на церковныхъ потирахъ въ видѣ добраго пастыря.

в) Вещественные памятники дѣйствительнаго употребленія и почитанія св. иконъ въ три первые вѣка. Разумѣемъ свящ. изображенія, находимыя въ катакомбахъ, пещерахъ, усыпальницахъ мучениковъ, куда удалялись первенствующіе христіане на молитву во дни гоненій,—сдѣланныя на стѣнахъ, гробницахъ, сосудахъ, свѣтильникахъ, картинахъ и под.

§ 181. Мздовоздаяніе грѣшникамъ: а) ихъ наказаніе во адѣ.

Точно такъ же, какъ праведники, вдругъ по смерти тѣла и частнаго суда надъ ними, восходятъ душами своими на небо и удостоиваются блаженства, грѣшники отходятъ душами своими во адъ—мѣсто печали и скорби, хотя какъ первые не чувствуютъ еще совершеннаго блаженства, такъ и послѣдніе до всеобщаго суда не терпятъ совершеннаго мученія.

I. Грѣшники отходятъ, вдругъ послѣ смерти и частнаго суда, душами своими въ мѣсто печали и скорби. Эту истину возвѣстилъ Самъ Христосъ-Спаситель, во-первыхъ,—когда сказалъ: *не бойтесь отъ убивающихъ тѣло, и потомъ не могущихъ лишить что сотворити. Сказую же вамъ, кого убойтеея: убойтеея и мущаго власть по убіеніи возрещи въ дѣбрь огненную* (Лук. 12, 4. 5). А во-вторыхъ и еще яснѣе—въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ: *бысть умрети нищему, и несену быти Ангелы на лоно Авраамле: умре же и богатый, и погребоша его. И во*

одѣ возведъ очи свои, сый въ мукахъ, узрѣ Авраама издалеча и Лазаря на лонѣ его: и той возлашъ, рече: отче Аврааме, помилуй мя, и послѣ Лазаря, да омочитъ конецъ перста своего въ водѣ, и устудитъ языкъ мой: яко стражду во пламени семъ. Рече же Авраамъ: чадо, помяни, яко воспріялъ еси благия твоя въ животъ твоемъ, и Лазарь такожде злая: нынѣ же здѣ утѣшается, ты же страждеши (Лук. 16, 22—25).

II. О мѣстѣ, куда отходятъ души грѣшниковъ послѣ частнаго суда, равно какъ о самыхъ ихъ страданіяхъ тамъ, извѣстно весьма мало.

1. Мѣсто это въ Св. Писаніи называется: *адамъ* (Лук. 16, 23), *тѣмою кромъшною* (Матѣ. 22, 13), *темницею духовъ* (1 Петр. 3, 18), *бездною* (Лук. 8, 31), *преисподнею* (Филип. 2, 11), *геенною* (Матѣ. 5, 22), *пещію огненною* (Матѣ. 13, 50) и другими именами, которыя впрочемъ всѣ выражаютъ одну мысль, что мѣсто для душъ, отшедшихъ отсюда во грѣбахъ, есть мѣсто осужденія и гнѣва Божія (Правосл. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 68).

2. Мученія грѣшниковъ во адѣ состоятъ въ томъ, что они: а) удалены отъ *свѣта* лица Божія (Матѣ. 7, 23) и заключены въ *темницу духовъ* (1 Петр. 3, 19); б) лишены участія въ царствіи небесномъ, въ блаженствѣ праведниковъ, а ввержены въ *тѣму кромъшную* (Матѣ. 22, 13); в) чувствуютъ угрызеніе совѣсти за свои грѣхи, которая терзаетъ ихъ непрестанно, какъ *червь не умирающій* (Марк. 9, 44); г) находятся въ обществѣ злыхъ, отверженныхъ духовъ; д) наконецъ терпятъ разныя положительныя муки (Лук. 16, 23; Матѣ. 22, 13 и др.). Впрочемъ должно помнить, что мученія грѣшниковъ во адѣ, безъ сомнѣнія, не одинаковы, а по праведному (хотя и частному) суду Божію, соразмѣрны преступленіямъ каждаго (Лук. 12, 47. 48). И соотвѣтственно этому можно думать, что адъ имѣетъ свои частныя обители, затворы и хранилища душъ (3 Езд. 4, 32. 35. 41), свои особыя отдѣленія, изъ которыхъ одно называется собственно адамъ, другое геенною, третье тартаромъ, четвертое озеромъ огненнымъ и т. под. По крайней мѣрѣ, есть въ Апокалипсисѣ мѣсто, гдѣ адъ и озеро огненное различаются (20, 13. 14).



III. Эти неодинаковыя мученія грѣшниковъ во адѣ послѣ частнаго суда не суть, притомъ, муки полныя и совершенныя, а только предначинательныя. Ибо, какъ учить слово Божіе, полное и рѣшительное мздовоздаяніе грѣшникамъ будетъ уже *въ скончаніе вѣка сего*, когда *послетъ Сынъ Человѣческой Анелы Своя, и соберутъ отъ царствія Его вся соблазны, и творящихъ беззаконіе. И ввернутъ ихъ въ печь огненну* (Матѣ. 13, 41. 42), И учителя Церкви такъ же говорили: а) *св. Іустинъ*—„души благочестивыхъ находятся въ лучшемъ мѣстѣ, а нечестивыхъ и злыхъ въ худшемъ, ожидая дня суднаго“; б) *св. Амвросій*—„пока ожидается исполненіе времени, души (умершихъ) ожидаютъ себѣ должнаго воздаянія. Однихъ ждетъ наказаніе, другихъ награда,—и однакожъ ни тѣ не остаются безъ страданія, ни эти безъ наслажденія“.

§ 182. б) **Возможность для нѣкоторыхъ грѣшниковъ получать облегченіе и даже освобожденіе отъ наказаній адскихъ, по молитвамъ Церкви.**

Впрочемъ, преподавая ученіе, что всѣ грѣшники, послѣ смерти своей и частнаго суда надъ ними, равно отходятъ во адъ—мѣсто печали и скорби, православная Церковь въ то же время исповѣдуетъ, что для тѣхъ изъ нихъ, которые до разлученія съ настоящею жизнію покаялись, только не успѣли принести плодовъ, достойныхъ покаянія, (каковы: молитва, сокрушеніе, утѣшеніе бѣдныхъ и выраженіе въ поступкахъ любви къ Богу и ближнимъ) остается еще возможность получать облегченіе въ страданіяхъ и даже вовсе освобожденіе отъ уз ада. Такое облегченіе и освобожденіе могутъ получать грѣшники не по собственнымъ какимъ либо заслугамъ или чрезъ раскаяніе (ибо послѣ смерти и частнаго суда нѣтъ мѣста ни для покаянія, ни для заслугъ), но только, по безконечной благодати Божіей, чрезъ молитвы Церкви и благотворенія, совершаемыя живыми за умершихъ, а особенно силою безкровной Жертвы, которую въ частности можетъ приносить священнослужитель по просьбѣ каждаго христіанина о его присныхъ,

вообще же за всѣхъ, повседневно, приносить католическая и апостольская Церковь (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 64. 65: *Посл. вост. патріарх. о прав. вѣрѣ чл. 18*).

I. Это ученіе Церкви имѣетъ основаніе въ Св. Писаніи. Тамъ—

1. Заповѣдуется намъ вообще *молиться другъ за друга* (Лук. 5, 16), *молиться за вся чловѣки* (1 Тим. 2, 1; снес. Ев. 6, 18. 19), безъ означенія мѣста, времени и другихъ обстоятельствъ. Слѣд. мы должны молиться за ближнихъ нашихъ и тогда, когда они находятся вмѣстѣ съ нами, и тогда, когда бываютъ въ отсутствіи; и тогда, когда они живутъ еще на землѣ, и тогда, когда чрезъ смерть переселяются въ міръ другой: *ибо аще живемъ, аще умираемъ, Господни есмы живи суть* (Лук. 20, 38).

2. Въ частности: въ предохраненіе насъ отъ молитвы за ближнихъ, неудобной Богу и бесплодной для нихъ, дается другая заповѣдь: *аще кто узритъ брата своего согрѣшающа грѣхъ не къ смерти, да проситъ, и дастъ ему животъ, согрѣшающимъ не къ смерти: есть грѣхъ къ смерти: не о томъ многолю, да молится* (1 Іоан. 5, 16). Но всѣ, умершіе съ истиннымъ раскаяніемъ, свободны отъ смертнаго грѣха уже потому одному, что они раскаялись: „ибо грѣхъ къ смерти есть, говорятъ отцы седьмаго вселенскаго Собора, когда нѣкіи, согрѣшая, въ неисправленіи пребываютъ, и жестоковѣрно возстаютъ на благочестіе и истину..., въ таковыхъ нѣсть Господа Бога, аще не смирятся и не истрезвятся отъ своего грѣхопаденія“ (прав. 5). Слѣд. всѣ умершіе съ истиннымъ покаяніемъ, хотя бы прежде и находились въ смертныхъ грѣхахъ, а тѣмъ болѣе, если не находились, принадлежатъ къ числу тѣхъ ближнихъ нашихъ, за которыхъ заповѣдано намъ молиться. Одни умершіе въ смертныхъ грѣхахъ, въ нераскаянности и внѣ общенія съ Церковію не удостоиваются ея молитвъ, по этой заповѣди Апостольской.

3. Говорится, что молитвы наши за ближнихъ могутъ быть для нихъ вообще благотворны даже въ нравственномъ отно-



шеніи (2 Сол. 1, 11, 12; Еф. 6, 18, 19), что особенно *мною может молитва* за ближних *праведно поспѣшествуема* (Іак. 6, 16), и что, въ частности, наши молитвы за братій, не находящихся въ смертномъ грѣхѣ, могутъ подавать имъ *жизнь* (1 Іоан. 5, 16). Слѣд., хотя мы не понимаемъ, какимъ образомъ дѣйствуютъ наши молитвы на ближнихъ нашихъ, пока они еще въ настоящей жизни, тѣмъ не менѣе молитвы дѣйственны и спасительны для нихъ. Точно такъ же, не постигая и того, какъ могутъ дѣйствовать наши молитвы на скончавшихся братій нашихъ съ истиннымъ покаяніемъ, мы не въ правѣ сомнѣваться въ дѣйственности и спасительности для нихъ этихъ молитвъ.

4. Говорится, что всякая наша молитва къ Богу, слѣд. и молитва за ближнихъ, какъ живыхъ, такъ и умершихъ, можетъ быть сильна и дѣйствена только тогда, когда возносится во имя Господа Іисуса (Іоан. 14, 14), Который *единъ есть Ходатай Бога и человековъ* (1 Тим. 2, 5); что, въ особенности, Онъ примирилъ насъ съ Богомъ и искупилъ отъ всякаго грѣха, когда принесъ Ему на крестѣ въ умиловительную жертву Самого Себя—собственное тѣло и собственную кровь (Евр. 9, 14, 26; 10, 10), и что въ таинствѣ Евхаристіи доселѣ приносится Богу та же самая умиловительная жертва, преломляется то же самое честное тѣло нашего Искупителя за *жизнь міра* (Іоан. 6, 51), и проливается та же самая честная кровь Его *во оставленіе грѣховъ* (Матѣ. 26, 26—28; Лук. 22, 19, 20). Слѣд. если когда наша молитва, какъ за живыхъ, такъ равно и за умершихъ братій нашихъ, можетъ быть угодна Богу и благотворна для нихъ, то преимущественно въ то время, когда она бываетъ соединена съ приношеніемъ за нихъ безкровной умиловительной жертвы.

5. Говорится: *уже еще речетъ слово на Сына Человѣческаго, отпустится ему: а уже речетъ на Духа Святаго, не отпустится ему, ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій* (Матѣ. 12, 32)—откуда естественно заключать, что отпущеніе грѣховъ грѣшникамъ возможно и по смерти ихъ. Равнымъ образомъ говорится, что Господь Іисусъ *имать нынѣ ключи ада и смерти*

(Апок. 1, 18),—слѣд. можетъ отверзать ими затворы ада и освобождать оттуда узниковъ. Но такъ какъ, по смерти, для самихъ грѣшниковъ не остается мѣста ни для покаянія, ни для заслугъ; то объяснить эту возможность отпущенія грѣховъ грѣшникамъ и освобожденія ихъ отъ уз ада нѣтъ другаго способа, кромѣ того, что Господь совершаетъ это по молитвамъ Церкви и въ силу безкровной, умиловительной жертвы, приносимой за умершихъ. О скончавшихся съ хулою на Духа Святаго, или, что то же, въ смертномъ грѣхѣ, и нераскаившихся Церковь не молится,—и вотъ потому-то, какъ сказалъ Спаситель, хула на Духа Святаго не отпустится человеку ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій.

6. Повѣствуется, что еще въ Церкви ветхозавѣтной существовалъ обычай молиться за умершихъ. Такъ, во дни благочестиваго вождя іудейскаго, Іуды Маккавея, когда, при обзорѣи павшихъ на полѣ сраженія, найдена была въ ихъ одеждахъ добыча отъ даровъ идольскихъ (за что собственно они пали), *вси Іудеи, благословивше правый судъ Господень... къ моленію обратилися, моливше, да сотворенный грѣхъ весьма изладится* (2 Макк. 12, 39—42). А самъ Іуда Маккавей, тогда же собравъ дары истинному Богу, послалъ въ Іерусалимъ *принести за грѣхъ (мертвыхъ) жертву, предобръ и благочестно творя, о воскресеніи помышляя... отонуду же за умершихъ моленіе сотвори, яко, да отъ грѣха очистятся* (—43—46).

II. Въ новозавѣтной Церкви поминовеніе усопшихъ, какъ преданіе Апостольское, существуетъ съ самаго ея начала. Доказательствомъ тому служатъ:

1. Всѣ древнія литургіи, какъ тѣ, которыя употреблялись или употребляются въ Церкви восточной-православной, извѣстныя подъ именами: св. Іакова, брата Господня, св. Василия Великаго, св. Іоанна Златоустаго, св. Григорія Двоеслова; такъ и литургіи церкви западной и различныхъ неправославныхъ сектъ, издревле существующихъ на востокѣ. Изъ всѣхъ этихъ литургій, какъ ни многочисленны онѣ и ни разнообразны, нѣтъ ни одной, въ которой бы не находились молитвы за умершихъ.



2. Свидѣтельства св. отцевъ и учителей Церкви. На-
 римѣръ—

Св. Аванасія Великаго: „Богоглаголивые Апостолы, освя-
 щенные учителя и духовные отцы, по достоинству ихъ, бу-
 дучи исполнены Божественнаго Духа и по мѣрѣ вмѣстимости
 пріявшіе, исполнившую ихъ восторга, силу Его, Богодухновен-
 ными устами богоугодно учредили литургіи, молитвы и псалмо-
 пѣнія, и годичныя воспоминанія о усопшихъ, каковое обык-
 новеніе благодатію челоувѣколюбиваго Бога даже до нынѣ уси-
 ливается и распространяется отъ востокъ солнца до западъ,
 на сѣверѣ и югѣ, въ честь и славу Господа господствующихъ
 и Царя царствующихъ“.

Св. Иоанна Златоустаго: „не напрасно узаконено Апосто-
 лами творить предъ страшными Тайнами поминовеніе объ усоп-
 сшихъ: они знали, что великая бываетъ отъ сего польза для
 усопшихъ, великое благодѣяніе.—Не напрасно бывають при-
 ношенія за усопшихъ, не напрасно моленія, не напрасно ми-
 лостыни: все это установилъ Духъ Святой, желая, чтобы мы
 получили пользу другъ чрезъ друга“.

Ч Л Е Н Ъ II.

О БОГѢ, КАКЪ СУДИИ И МЗДОВОЗДАТЕЛЬ ДЛЯ ВСЕГО РОДА ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО.

I.

О ВСЕОБЩЕМЪ СУДѢ.

§ 183. Связь съ предыдущимъ, день всеобщаго суда, неизвѣстность
 этого дня и признаки его приближенія, въ особенности явленіе
 Антихриста.

I. Судъ частный, которому подвергается каждый челоувѣкъ
 по смерти своей, не есть судъ полный и окончательный, и по-
 тому естественно заставляеть ожидать еще другаго суда, пол-

наго и рѣшительнаго. На частномъ судѣ получаетъ мздовоз-
 даеніе только душа челоувѣка безъ всякаго участія тѣла,
 хотя и тѣло раздѣляло съ нею дѣла ея, добрыя и злыя.
 Послѣ частнаго суда и для праведниковъ на небеси и для грѣш-
 никовъ во адѣ открывается только предначатіе того блажен-
 ства или мученія, которое они заслужили. Наконецъ, послѣ
 частнаго суда для нѣкоторыхъ грѣшниковъ остается еще воз-
 можность облегчать свою участь и даже освободиться отъ узъ
 ада, если не чрезъ собственныя заслуги, то по молитвамъ
 Церкви.

II. Но придетъ день, *последній день* для всего рода чело-
 вѣческаго (Іоан. 6, 39. 40), какъ бываетъ послѣдній день для
 cadaго челоувѣка порознь, день *кончины вѣка* и міра (Матѣ. 13,
 39), какъ бываетъ день смерти челоувѣка,—придетъ день
установленный Богомъ, вонъже хочетъ Онъ судити вселенный въ
приодѣ (Дѣян. 17, 31), т. е. произвести судъ всеобщій и
 рѣшительный. Этотъ день, потому, называется въ Писаніи
днемъ суднымъ (Матѣ. 11, 22. 24), *днемъ суда* (2 Петр. 3, 7),
днемъ ильва и откровенія праведнаго суда Божія (Римл. 2, 5).
 Называется также *днемъ Сына Человѣческаго* (Лук. 17, 22. 24. 26),
Господнимъ (2 Петр. 3, 10), *Христовымъ* (2 Сол. 2, 2), *днемъ*
Господа нашего Иисуса Христа (2 Кор. 1, 14), потому что
 Онъ явится тогда на землю уже во славѣ Своей, чтобы судить
 живыхъ и мертвыхъ; *днемъ великимъ* (Дѣян. 2, 20; Іуд. 6)—
 по тѣмъ великимъ событіямъ, которыя тогда совершатся.

III. Когда придетъ этотъ великій, предустановленный день,
 Господу не угодно было открыть намъ, для нашей же нрав-
 ственной пользы. *О дни томъ и часть никтоже вѣсть, ни Ангели*
небесни, токмо Отець Мой единъ (Матѣ. 24, 36), ска-
 залъ Христось ученикамъ Своимъ, вопрошавшимъ Его о семъ.
 И присовокунилъ: *бдите убо, яко не вѣсте, въ кій часъ Го-*
сподъ вашъ придетъ (Матѣ. 24, 42). Впрочемъ, для ободренія
 праведниковъ и вразумленія грѣшниковъ, безконечно-Благій
 и Премудрый, какъ Самъ непосредственно, такъ и чрезъ Апо-
 столовъ, благоволилъ предъуказать нѣкоторыя знаменія Сво-
 его втораго пришествія и кончины вѣка, нѣкоторые признаки



приближенія великаго дня суднаго. Главнѣйшими изъ такихъ признаковъ будутъ:

1. Съ одной стороны, необычайные успѣхи добра на землѣ, распространеніе Евангелія Христова во всемірѣ. *И пропо-вѣстается сіе евангеліе царствія по всей вселенной, во свидѣтельство въсьмъ языкомъ, и тогда придетъ кончина* (Матѹ. 24, 14), сказалъ Самъ Спаситель.

2. Съ другой стороны, необычайные успѣхи зла и явленіе на землѣ Антихриста. Въ послѣднія дни, говоритъ св. Апостоль Павелъ, *настануть времена люта. Будуть бо чловѣцы самолюбцы, сребролюбцы, величавы, горди, хульнищы... сластолюбцы паче нежели боголюбцы, имущи образъ благочестія, силы же ео отвершиися* (2 Тим. 3, 1—5), такъ что *Сынъ Человѣческій пришедь убо обрящетъ ли (си) впру на земли* (Лук. 18, 8). Недовольствуясь обыкновенными своими средствами, діаволь воздвигнетъ тогда, по допущенію Божію (2 Сол. 2, 11), чрезвычайное для себя орудіе въ лицѣ Антихриста, чтобы вести чрезъ него брань съ царствомъ Христовымъ.

IV. Имя Антихриста употребляется въ Св. Писаніи въ двоякомъ смыслѣ: а) въ смыслѣ общемъ, и означаетъ всякаго противника Христу (*ἀντί-χριστος*), противоборствующаго успѣхамъ Евангелія и низвращающаго или отвергающаго Его догматы (1 Іоан. 2, 22; 4, 3; 2 Іоан. 7); б) въ смыслѣ особенномъ и означаетъ собственно противника Христу, имѣющаго явиться предъ кончиною міра для противодѣйствія христіанству (2 Сол. 2, 3—12). Изъ яснаго ученія объ Антихристѣ, изложеннаго преимущественно во второмъ посланіи къ Солунянамъ (гл. 2), видно, что онъ—

а) Будетъ опредѣленное лице и именно чловѣкъ, но только чловѣкъ беззаконный подъ особеннымъ дѣйствомъ сатаны. *Открыется, говоритъ св. Павелъ, чловѣкъ беззаконія, сынъ пошубели..., беззаконникъ... еоже есть пришествіе по дѣйству сатанину* (2 Сол. 2, 3. 8. 9).

б) Будетъ, по характеру своему, отличаться необычайною гордостію и выдавать себя за Бога: *противникъ и превозносяйся паче всякаго маюлемаго бога или чтилища, якоже ему спсти*

въ церкви Божіей, аки богу, показующу себе, яко богъ есть (2 Сол. 2, 4).

в) Для достиженія своей цѣли будетъ проповѣдывать ложное ученіе, противное спасительной вѣрѣ Христовой, ученіе обольстительное, которымъ и увлечетъ многихъ, слабыхъ и недостойныхъ: *ео пришествіе... во всякой лсти неправды, въ пошбающихъ: зане любве истинны не пріяша, во еже спастися имъ. И сего ради пошетъ имъ Богъ дѣйство лсти, во еже впрова-ти имъ лжи: да судъ примутъ вси не впровашии истинъ, но благоволиши въ неправдѣ* (—2, 10—12).

г) Въ подтвержденіе своего ученія и для большаго обольщенія людей, будетъ совершать ложныя знаменія и чудеса: *ео пришествіе по дѣйству сатанину во всякой силѣ и знаменіихъ и чудесъхъ ложныхъ* (—9).

д) Наконецъ, погибнетъ отъ дѣйствія Христа Спасителя, когда Онъ придетъ судить живыхъ и мертвыхъ: *явится беззаконникъ, еоже Господь Иисусъ убіетъ духомъ устъ Своихъ, и упразднитъ явленіемъ пришествія Своего* (—8).

§ 184. Событія, имѣющія совершиться въ день всеобщаго суда, и ихъ распорядокъ.

1. Дѣйствія Антихриста на землѣ будутъ продолжаться до самаго дня суднаго. Въ этотъ же великій день совершатся слѣдующія великія событія: придетъ съ неба Господь—Судія живыхъ и мертвыхъ (Лук. 17, 24; 1 Кор. 1, 8), Который упразднитъ Антихриста явленіемъ пришествія Своего (2 Сол. 2, 8); по гласу Господа воскреснутъ мертвые на судъ (Іоан. 5, 25; 6, 54), и измѣнятся живые (1 Кор. 15, 51. 52); произойдетъ самый судъ надъ тѣми и другими и вообще надъ всѣмъ міромъ (Іоан. 12, 48; Рим. 2, 5. 6); послѣдуетъ кончина міра (Матѹ. 13, 39), и благодатнаго царства Христова (1 Кор. 15, 24).

2. Эти великія событія совершатся одно за другимъ такъ быстро, или даже такъ совмѣстно, что раздѣлять ихъ между собою и строго показать ихъ преемственность почти невоз-



можно. Впрочемъ, для удобнѣйшаго разсмотрѣнія каждаго изъ нихъ не несправедливо будетъ расположить ихъ, приблизительно къ главной нашей мысли о всеобщемъ судѣ, въ какомъ порядкѣ: 1) предварительныя обстоятельства всеобщаго суда: а) пришествіе Господа—Судіи живыхъ и мертвыхъ, б) воскресеніе мервыхъ на судъ, по гласу Господа (Іоан. 5, 25), и измѣненіе живыхъ; 2) самый судъ, его дѣятельность, образъ и свойства; 3) наконецъ, сопутствующія обстоятельства всеобщаго суда: а) кончина міра и преобразование его посредствомъ огня,—ибо нельзя же представить, чтобы это совершилось до суда, прежде воскресенія мертвыхъ и измѣненія живыхъ, которые, иначе, должны бы сгорѣть вмѣстѣ съ землею (2 Петр. 3, 10) и не могли бы остаться въ живыхъ до самаго пришествія Господа (1 Кор. 15, 51), занимаясь своими обыкновенными дѣлами (Матѣ. 24, 37—41); б) кончина благодатнаго царства Христова и начало царства славы.

§ 185. Предварительныя обстоятельства всеобщаго суда; а) пришествіе Господа-Судіи живыхъ и мертвыхъ.

Пришествіе Господа на землю, какъ Судіи живыхъ и мертвыхъ, есть первое великое событіе, которое совершится въ послѣдній день міра.

1. Дѣятельность этого будущаго, втораго пришествія Господа на землю со всею ясностію засвидѣтельствована въ Св. Писаніи. Господь Самъ говорилъ: *прійти имать Сынъ Человѣческой во славу Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздастъ комуждо по дѣланіемъ его* (Матѣ. 16, 27). Ангелы, явившіеся Апостоламъ во время вознесенія Господа на небо, возвѣстили имъ: *сей Иисусъ вознесійся отъ васъ на небо, также где прійдетъ, имже образомъ видѣсте Его идуща на небо* (Дѣян. 1, 11). Апостолъ Іуда приводитъ въ своемъ посланіи пророчество еще Еноха, седьмаго отъ Адама: *се прійдетъ Господь во тмахъ святыхъ Ангелъ Своихъ, сотворити судъ о всѣхъ, и изблечити всѣхъ нечестивыхъ о всѣхъ дѣлехъ нечестія*

ихъ, имже нечестивозаша, и о всѣхъ жестокихъ словесехъ ихъ, яже глаголаша на нѣ грѣшницы нечестивыи (Іуд. 14. 15).

2. Образъ втораго пришествія Своего изобразилъ Господь слѣдующими чертами:

а) Оно будетъ быстрое и внезапное. *Якоже молнія исходитъ отъ востокъ, и является до западъ, тако будетъ пришествіе Сына Человѣческаго* (Матѣ. 24, 27).

б) Прежде всего, какъ бы предтечею небснаго Судіи, явится на небеси Его крестъ: *и тогда явится знаменіе Сына Человѣческаго на небеси: и тогда восплачутся вся колѣна земная* (—30).

в) Вслѣдъ за тѣмъ увидятъ земнородные Самого Судію, грядущаго на облацѣхъ небсныхъ, окруженнаго безчисленными сонмами Ангеловъ: *и узрятъ Сына Человѣческаго, грядуща на облацѣхъ небсныхъ съ силою и славою мноюю* (—30), *со Ангелы святыми* (Марк. 8, 38).

3. По характеру и цѣли своей, второе пришествіе Господа на землю будетъ совершенно отлично отъ перваго. Тогда Онъ приходилъ въ уничиженіи, смирилъ Себе, послушивъ былъ даже до смерти, смерти же крестныя (Филип. 2, 8). Теперь Онъ прійдетъ во славу Своей, и вси святіи Ангелы съ Нимъ, и сядетъ на престолъ славы Своея (Матѣ. 25, 31); теперь всѣ земнородные ясно увидятъ, какъ *Богъ Его превознесе и дарова Ему имя, еже паче всякаго имени* (Фил. 2, 9). Тогда Онъ приходилъ, *не да послужатъ Ему, но послужити, и дати душу Свою избавленіе за многихъ* (Матѣ. 20, 28), *не да судитъ мірове, но да спасетя Имъ міръ* (Іоан. 12, 47). Теперь прійдетъ—судити вселенный въ правдѣ (Дѣян. 17, 31) и потребовать отчета отъ всѣхъ земнородныхъ, какъ воспользовались они Его заслугами, какъ усвоили себѣ спасеніе, купленное Его кровію, и *воздастъ комуждо по дѣланіемъ его* (Матѣ. 16, 27).

§ 186. б) Воскресеніе мертвыхъ и измѣненіе живыхъ.

Въ тотъ же послѣдній день (Іоан. 6, 40. 44) и въ то же самое время, какъ будетъ совершаться славное нисшествіе съ



небеси на землю Господа, окруженнаго небожителями, Онъ ослетъ предъ собою Ангелы Своя съ трубнымъ гласомъ велимъ Матѣ. 24, 31), и мертвіи услышатъ гласъ Сына Божія (Іоан. 5, 25): яко Самъ Господь въ повелѣніи, во гласъ Архангеловъ, и въ трубы Божіи снидетъ съ небесе, и мертвіи о Христе воскреснутъ первые: потомъ же мы живущіи оставимъ... казньми (1 Сол. 4, 16. 17; 1 Кор. 15, 52).

І. Что воскресеніе мертвыхъ дѣйствительно будетъ, —

1. Эта истина извѣстна была еще въ Церкви ветхозавѣтной (Дѣян. 23, 6; 24, 15). Посреди тяжкихъ страданій праведный Іовъ утѣшалъ себя мыслію: *вѣмъ, яко присносущенъ естъ, еже имать искупити мя, и на земли воскресити кожу мою терпящую сія* (Іов. 19, 25). Марфа, сестра Лазаря, когда Господь Іисусъ сказалъ ей: *воскреснетъ братъ твой*, отвѣчала: *вѣмъ, яко воскреснетъ въ воскресеніе, въ послѣдній день* (Іоан. 11, 23. 24).

2. Эту истину со всею ясностію подтвердилъ Христосъ Спаситель, когда сказалъ: *грядетъ часъ, вонъже вси сущїи во гробѣхъ услышатъ гласъ Сына Божія, и изыдутъ сотвориши блага въ воскресеніе живота, а сотвориши злая, въ воскресеніе суда* (Іоан. 5, 25. 28. 29).

3. Эту истину проповѣдывали св. Апостолы. Апостоль Павелъ свидѣтельствовалъ о себѣ, что онъ *упованіе имѣеть на Бога, яко воскресеніе хочеть быти мертвымъ, праведникомъ же и грѣшникомъ* (Дѣян. 24, 15). Въ другомъ мѣстѣ тотъ же Апостолъ говоритъ: *аще Христосъ проповѣдуется, яко изъ мертвыхъ воста, како глаголютъ нѣцыи въ васъ, яко воскресенія мертвыхъ нѣсть: и аще воскресенія мертвыхъ нѣсть, то ни Христосъ воста... Аще бо мертвіи не востаютъ, то ни Христосъ воста: аще же Христосъ не воста, суетна вѣра ваша* (1 Кор. 15, 12—17).

II. Возможность воскресенія мертвыхъ также не должна подлежать сомнѣнію.

1. Христосъ Спаситель указывалъ на эту возможность и словомъ и дѣломъ. Словомъ, когда, изъясняя плоды таинства Евхаристїи, засвидѣтельствовалъ: *ядый Мою плоть, и пїай Мою*

кровь, имать животъ вѣчный: и Азь воскрешу его въ послѣдній день. Плоть бо Моя истинно естъ брашно, и кровь Моя истинно естъ пиво. Ядый Мою плоть, и пїай Мою кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азь въ немъ. Якоже посла Мя живой Отець, и Азь живу Отца ради: и ядый Мя, и той живъ будетъ Мене ради (Іоан. 6, 54—57). Дѣломъ, когда дѣйствительно воскрешалъ умершихъ еще во дни служенія Своего на землѣ (Лук. 7, 14; 8, 49; Іоан. 11, 44), воскресилъ въ минуты смерти Своей, невидимую силою, тѣлеса многихъ Святыхъ во Іерусалимѣ (Матѣ. 27, 52. 53), и наконецъ воскресъ Самъ (1 Кор. 15, 20 и др.).

2. Апостолы, въ объясненіе той же возможности воскресенія мертвыхъ, указывали: а) на всемогущество Бога Отца: *Богъ и Господа воздвиже, и насъ воздвигнетъ силою своею* (1 Кор. 6, 14); б) на отношеніе къ намъ Сына Божія: *Христосъ воста отъ мертвыхъ: начатокъ умершимъ бысть... Якоже бо о Адамъ вси умирають, такожде и о Христѣ вси оживутъ* (—15, 20. 22); в) на отношеніе къ намъ Духа Святаго животворящаго: *аще Духъ воскресившаго Іисуса отъ мертвыхъ живетъ въ васъ, воздвигый Христа изъ мертвыхъ оживотворитъ и мертвенная тѣлеса ваша, живущимъ Духомъ его въ васъ* (Римл. 8, 11); г) на символы воскресенія въ природѣ: *речетъ нѣкто: како востанутъ мертвіи? коимъ же тѣломъ придутъ? Безумне, ты еже спешь, не оживетъ, аще не умретъ: и еже спешь, не тѣло будущее спешь, но голо зерно, аще случится, пшеницы, или иного отъ прочихъ. Богъ же даетъ ему тѣло, якоже восхоцетъ, и коемуждо стѣмени свое тѣло* (1 Кор. 15, 35—38).

III. Воскресеніе мертвыхъ будетъ всеобщее и одновременное. Т. е.—а) воскреснутъ всѣ люди: *якоже о Адамъ вси умирають, такожде и о Христѣ вси оживутъ* (1 Кор. 15, 22); б)—не только праведные, но и грѣшные: *воскресеніе хочеть быти мертвымъ, праведникомъ же и грѣшникомъ* (Дѣян. 24, 15); в) воскреснутъ всѣ вмѣстѣ, и праведные и грѣшные: *грядетъ часъ, вонъже вси сущїи во гробѣхъ услышатъ гласъ Сына Божія, и изыдутъ сотвориши блага, въ воскресеніе живота, а сотвориши злая, въ воскресеніе суда* (Іоан. 5, 28. 29).



IV. По качествамъ своимъ воскресшія тѣла—

1. Будутъ *существенно тѣ же*, какія соединены были съ известными душами въ продолженіе настоящей жизни. Это видно: а) изъ самаго понятія о воскресеніи, которое означаетъ возстановленіе и оживленіе того же самаго, что умерло, а не образованіе или сотвореніе чего-либо новаго; б) изъ примѣра Христа Спасителя, воскресшаго изъ гроба въ Своемъ собственномъ тѣлѣ (Іоан. 20, 25—27); в) изъ ясныхъ мѣстъ Писанія, гдѣ говорится, что именно *сущіи во гробѣхъ* услышатъ гласъ Сына Божія, и услышавше оживутъ (Іоан. 5, 28); что подобаетъ тлѣнному *сему* облещися въ нетлѣніе, мертвенному *сему* облещися въ безсмертіе (1 Кор. 15, 53).

2. Но, съ другой стороны, будутъ и *отличны* отъ настоящихъ тѣлъ: потому что возстанутъ въ видѣ *преобразенномъ*, по подобію воскресшаго тѣла Христа Спасителя, *Иже, какъ говоритъ Апостоль, преобразитъ тѣло смиренія нашего, яко быти семуобразу тѣлу славы Его* (Фил. 3, 21). Въ частности, это отличіе будущихъ, воскресшихъ тѣлъ нашихъ, отъ настоящихъ св. Павелъ изображаетъ слѣдующими словами: *спется въ тлѣніе, востаетъ въ нетлѣніи: спется не въ честь, востаетъ въ славу: спется въ немощи, востаетъ въ силѣ: спется тѣло душевное, востаетъ тѣло духовное* (1 Кор. 15, 42—44). Т. е. воскресшія тѣла будутъ:

а) *Нетлѣнны и безсмертны*, какъ сказалъ еще Спаситель: *сподобльшіися въкъ онъ уллучити и воскресеніе, еже отъ мертвыхъ, ни женятся, ни посягаютъ, ни умрети бо тому могутъ* (Лук. 20, 35. 36).

б) *Славны или свѣтоносны*, подобно тѣлу Христа Спасителя, когда Онъ преобразился на Фаворѣ (Фил. 3, 21), и согласно Его Божественному обѣтованію: *тогда праведницы просвѣтятся яко солнце, въ царствіи Отца ихъ* (Матѣ. 13, 43).

в) *Сильны и крѣпки*, какъ непричастныя ни къ немощенію, ни вообще немощамъ настоящей жизни.

г) *Духовны*, т. е. въ противоположность нынѣшнему душевному, перстному или грубо-вещественному тѣлу, явятся весьма тонкими, легкими, небесными (1 Кор. 15, 48. 49), не

будутъ имѣть нужды ни въ пищу, ни въ питіи (1 Кор. 6, 13), едѣются непричастными и другимъ тѣлеснымъ потребностямъ, подобно духамъ безплотнымъ — Ангеламъ (Лук. 20, 36; Матѣ. 22, 30).

3. Впрочемъ необходимо замѣтить:

а) Что всѣ означенныя свойства будутъ, несомнѣнно, принадлежать тѣламъ воскресшихъ праведниковъ, предназначенныхъ для вѣчнаго блаженства, но не всѣ—тѣламъ воскресшихъ грѣшниковъ. По крайней мѣрѣ, никакъ нельзя сказать, что и послѣднія тѣла встанутъ въ славу и просвѣтятся, когда это свойство ясно приписывается Самимъ Спасителемъ однимъ только праведникамъ (Матѣ. 13, 43), и было бы совершенно несообразно ни съ заслугами воскресшихъ грѣшниковъ, ни съ назначеніемъ ихъ для адскихъ мученій. Можно съ достовѣрностію утверждать только одно, что и тѣла грѣшниковъ встанутъ нетлѣнны и безсмертны; потому что это свойство усваиваетъ Апостоль вообще тѣламъ воскресшимъ, когда говоритъ о всѣхъ умершихъ: *вострубитъ бо, и мертвіи востанутъ нетлѣнни* (1 Кор. 15, 52. 53).

б) Что тѣла самихъ праведниковъ не всѣ будутъ имѣть означенныя свойства въ одинаковой мѣрѣ, не всѣ одинаково просвѣтятся, а соответственно заслугамъ каждаго праведника. Ибо св. Апостоль ясно говоритъ: *ина слава солнцу, и ина слава лунѣ, и ина слава звѣздамъ: звѣзда бо отъ звѣзды разнствуетъ во славу. Такожде и воскресеніе мертвыхъ* (1 Кор. 15, 41. 42).

V. Раскрывъ, сколько для насъ нужно и полезно, тайну будущаго воскресенія мертвыхъ, св. Апостоль Павелъ открылъ вмѣстѣ и другую тайну относительно тѣхъ, которые останутся живыми до дня втораго пришествія Христова. *Се тайну*, писалъ онъ Коринѣскимъ ученикамъ своимъ, которымъ только-что изложилъ ученіе о воскресеніи, *се тайну вамъ, глаголю: вси бо не уснемъ, вси же измѣнимся: Вскорп, во мновеніи ока, въ послѣдней трубѣ: вострубитъ бо, и мертвіи востанутъ нетлѣнни, и мы измѣнимся. Подобаетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облещися*



в безсмертіє (1 Кор. 15, 51—53). Изъ этихъ словъ очевидны три слѣдующія истины:

1. Измѣненіе живыхъ въ послѣдній день совершится такъ же быстро, какъ и воскресеніе мертвыхъ: *вскорь, во мновеніи ока, въ послѣдней трубѣ.*

2. Измѣненіе живыхъ послѣдуетъ отъ той же самой причины, отъ того же всемогущаго гласа Христова, отъ котораго воскреснутъ и мертвые, въ одно и то же время, а не прежде: *вострубитъ бо, и мертвіи востанутъ нетлѣнни и мы измѣнимся* (1 Кор. 15, 52; снес. 1 Сол. 4, 15).

3. Измѣненіе живыхъ будетъ состоять въ томъ же, въ чемъ и воскресеніе мертвыхъ, именно: нынѣшнія тѣла наши, тлѣнныя и мертвенныя, преобразятся въ нетлѣнныя и безсмертныя: *подобаетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣнне, и мертвенному сему облещися въ безсмертіе* (1 Кор. 15, 53).

§ 187. Самый судъ всеобщій: его дѣйствительность, образъ и свойства.

Вслѣдъ за тѣмъ, какъ явится на землю въ славу Своей Судія живыхъ и мертвыхъ, и по гласу Его воскреснутъ мертвые и измѣнятся живые, начнется самый судъ надъ ними,— *судъ всеобщій.*

I. Дѣйствительность всеобщаго суда непрерываемо засвидѣтельствована въ Писаніи. Такъ—а) Христосъ Спаситель ясно училъ: *прійти иматъ Сынъ Человѣческой въ славу Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздастъ комуждо по дѣланіемъ его* (Матѣ. 16, 27); б) св. Апостолы проповѣдывали съ не меньшею ясностію: *се прійдетъ Господь во тмахъ святыхъ Ангелъ своихъ, сотворити судъ о всѣхъ, и изблечити всѣхъ нечестивыхъ о всѣхъ дѣлахъ нечестія ихъ* (Гуд. 14. 15). *Всѣмъ бо явитися намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да прійметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага, или зла* (2 Кор. 5, 10).

II. Образъ всеобщаго суда, начертанный въ словѣ Божіемъ представляеть намъ—

1. Судію, сѣдящаго на престолѣ славы: *егда прійдетъ Сынъ Человѣческой въ славу Своей, и вси святіи Ангели съ Нимъ, тогда сядетъ на престолъ славы Своя* (Матѣ. 26, 31).

2. Исполнителей воли Его и какъ-бы соучастниковъ на судѣ. Исполнителями воли Его будутъ Ангелы: *и пошлетъ Ангелы Своя съ трубнымъ гласомъ велиимъ, и соберутъ избранныя Его отъ четырехъ вѣтрѣ, отъ конецъ небесъ до конецъ ихъ* (Матѣ. 24, 31), *и соберутъ отъ царствія Его вся соблазны, и творящихъ беззаконіе* (13, 41), *и отлучатъ злыя отъ среды праведныхъ* (—49). Соучастниками въ судѣ будутъ Святые, по крайней мѣрѣ, совершеннѣйшіе изъ Святыхъ, каковы св. Апостолы: *аминь глаголю вамъ, сказалъ Христосъ ученикамъ Своимъ, яко вы шедшии по Мнѣ, въ пакибытіе, егда сядетъ Сынъ Человѣческой на престолъ славы Своя, сядете и вы на двоюнадесяте престолу, судяще обманадешате кольномъ Израилевома* (Матѣ. 19, 28). *Не вѣсте ли, вопрошалъ св. Павелъ Коринѣянь, яко святіи мірови имутъ судити* (1 Кор. 6, 2)?

3. Подсудимыхъ. На судъ предстанутъ—а) всѣ люди, живые и мертвые: *и соберутся предъ Нимъ вси языцы* (Матѣ. 25, 32), *яко Той есть нареченный отъ Бога Судія живымъ и мертвымъ* (Дѣян. 10, 42); б) праведные и злые: *всѣмъ бо явитися намъ подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да прійметъ кійждо, яже съ тѣломъ содѣла, или блага, или зла* (2 Кор. 5, 10); в) не только всѣ люди, но и падшіе духи, которыхъ, по свидѣтельству Апостола, *Богъ не пощадѣ, но пленицами мрака связавъ предаде на судъ мучимыхъ блюсти* (2 Петр. 2, 4).

4. Предметъ суда. Предметомъ суда будутъ—а) не только дѣла человѣческія: такъ какъ Господь *воздастъ комуждо по дѣломъ его* (Рим. 2, 6); б) но и слова: *глаголю же вамъ: яко всяко слово праздное, еже аще рекутъ чловѣцы, воздають о немъ слово въ день судный* (Матѣ. 12, 36); в) и самыя сокровенныя помышленія: *ибо прійдетъ Господь, Иже во свѣтъ приведетъ тайная тмы, и объявитъ сокрытыя сердечныя: и тогда похвала будетъ комуждо отъ Бога* (1 Кор. 4, 5).

5. Разлученіе праведныхъ отъ грѣшныхъ. *И разлучитъ ихъ другъ отъ друга, якоже пастырь разлучаетъ овцы отъ козлищъ.*



и поставитъ овцы одесную Себе, а козлища ошуюю (Матѣ. 25, 33).

6. Произнесение Судією приговора тѣмъ и другимъ. Тогда речетъ царь сущимъ одесную Его: *приидите благословеніи Отца Моего, наследуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра* (Матѣ. 25, 34)... Тогда речетъ и сущимъ ошуюю Его: *идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный, уготованный диаволу и оземъ его* (—41).

III. По представленному изображенію суда, имѣющаго быть при кончинѣ міра, можно заключать и о свойствахъ этого суда. Онъ, очевидно, будетъ—

1. *Всеобщій*: потому что будетъ простираться на всѣхъ людей, живыхъ и мертвыхъ, добрыхъ и злыхъ, на самыхъ даже ангеловъ падшихъ: тогда *имать* Господь *судити вселенный* (Дѣян. 17, 31).

2. *Торжественный и открытый*: потому что Судія явится во всей славѣ Своей со всѣми святыми Ангелами, и произведетъ судъ предъ лицомъ всего міра, небеснаго, земнаго и преисподняго.

3. *Стройн и страшный*: потому что совершится по всей правдѣ Божіей, и только одной правдѣ,—то будетъ *день гнѣва и откровенія праведнаго суда Божія* (Рим. 2, 5).

4. *Рѣшительный и послѣдній*: потому что неизмѣнно опредѣлитъ на всю вѣчность участь каждаго изъ подсудимыхъ (Матѣ. 25, 46).

§ 188. Сопутствующія обстоятельства всеобщаго суда: а) кончина міра.

Въ тотъ же послѣдній день, въ который совершится послѣдній судъ Божій надъ всѣмъ міромъ, послѣдуетъ и кончина міра.

Въ Св. Писаніи ясно показаны: а) дѣйствительность или достоверность этого будущаго событія: б) его сущность и образъ и в) тѣсная связь со всеобщимъ судомъ.

1. Дѣйствительность. Что существующій міръ будетъ имѣть конецъ, это—а) предсказалъ еще въ Вѣтхомъ Завѣтѣ Псалмо-

пѣвецъ, взывая къ Богу: *въ началѣхъ Ты, Господи, землю основалъ еси, и дѣла руку Твоею суть небеса. Ты пошибнута, Ты же пребываеши: и вся яко риза обетшуютъ, и яко одежду свѣиши я* (Пс. 101, 26. 27); б) засвидѣтельствовалъ въ Новомъ Завѣтѣ Самъ Христосъ Спаситель, когда говорилъ: *небо и земля мимоидеть* (Матѣ. 24, 35), и далъ обѣтованіе ученикамъ Своимъ: *се Азъ съ вами есмь во вся дни, до скончанія вѣка* (Матѣ. 28, 20). Что конецъ міра послѣдуетъ именно въ тотъ день, въ который совершится и всеобщій судъ, это видно—а) изъ словъ Спасителя въ притчѣ о сѣмени: *жатва кончини вѣка есть, и жатели Ангели суть. Якоже убо собирають плевелы, и огнемъ сожигаютъ: тако будетъ въ скончаніе вѣка сего..., изыдутъ Ангели, и отлучатъ злыя отъ среды праведныхъ* (Матѣ. 13, 39. 40. 49); б) изъ словъ св. Апостола Петра: *нынѣшняя небеса и земля тѣмже словомъ сокровена суть, огню блюдоми на день суда и пошибели нечестивыхъ человекъ* (2 Петр. 3, 7).

2. Сущность и образъ. Кончина міра будетъ состоять не въ томъ, будто онъ совершенно разрушится и уничтожится, а въ томъ, что онъ только измѣнится и обновится посредствомъ огня. *Ты пошибнута*, сказалъ Псалмопѣвецъ о нынѣшнемъ небѣ и землѣ; но далѣе объявилъ свою мысль: *яко риза обетшуютъ и измѣнятся* (Пс. 101, 26. 27). И св. Петръ, сказавъ, что нынѣшнія небеса и земля огню блюдутся на день суда, продолжаетъ: *приидетъ же-день Господень яко тать въ ночи, вонъже небеса убо съ шумомъ мимоидутъ, стихіи же сжишемы разорятся, земля же и яже на ней дѣла сгорятъ; и еще: еюже ради небеса жеюма разорятся, и стихіи опаляемы ристаются* (2 Петр. 3, 10. 12); но непосредственно за тѣмъ присовокупляетъ: *нова же небесе и новы земли по обѣтованію Его чаемъ, въ нижже правда живетъ* (—13). Св. Іоаннъ Богословъ, дѣйствительно, и видѣлъ въ откровеніи *небо ново и землю нову: первое бо небо и земля первая преидоша* (Ап. 21, 1).

3. Тѣсная связь со всеобщимъ судомъ. На эту связь указываетъ св. Апостолъ Павелъ словами: *чаеніе твари откровенія сыновъ Божіихъ чаеть. Суетъ бо тварь повинуся не волею, но*



и повинувшало ю на упованіи: яко и сама тварь свободится отъ работы истлѣнія въ свободу славы чадъ Божіихъ (Римл. 8, —21). Вслѣдствіе паденія челоуѣка вся тварь невольнo по-рилася работѣ истлѣнія, и *созоддыхаетъ, и сболзнуеть съ тѣми* (—22). Когда окончится дѣло возстановленія челоуѣка: тогда, по тому же закону, должна и тварь освободиться отъ своей работы и вообще отъ гибельныхъ слѣдствій грѣха. Но дѣло возстановленія челоуѣческаго окончится всеобщимъ су-домъ, на которомъ и послѣдуетъ *откровеніе сыновъ Божіихъ*. Слѣд. вмѣстѣ съ тѣмъ и *сама тварь* должна освободиться *отъ ра-боты истлѣнія въ свободу славы чадъ Божіихъ*; весь міръ ве-щественный долженъ очиститься отъ гибельныхъ слѣдствій грѣха челоуѣческаго и обновиться. Это-то обновленіе міра и совершится въ послѣдній день посредствомъ огня, такъ что на новомъ небѣ и новой землѣ не останется уже ничего грѣ-ховнаго, а будетъ *жить одна правда* (2 Петр. 3, 13).

189. б) Кончина благодатнаго царства Христова и начало царства славы.

Вмѣстѣ съ кончиною міра вещественнаго и преобразованіемъ его въ міръ новый, лучшей, послѣдуетъ кончина и благо-датнаго царства Христова и откроется вѣчное царство Божіе, царство славы.

I. Мысль о кончинѣ въ то время благодатнаго царства Христова ясно выразилъ св. Апостоль Павель, когда, говоря о будущемъ воскресеніи мертвыхъ во второе пришествіе Спа-сителя, писалъ къ Коринѣянамъ: *таже кончина, егда предасть царство Богу и Отцу: егда испразднитъ всяко начальство и вся-ку власть и силу. Подобаетъ бо Ему царствовать, дондеже положитъ вся враги подъ ногама Своима. Послѣдній же врагъ испразднится смерть* (1 Кор. 15, 24—26). А этотъ послѣдній врагъ испразднится именно тогда, когда не только воскреснутъ всѣ люди и содѣлаются *нетлѣнными* (—52), но и *сама тварь свободится отъ работы истлѣнія въ свободу славы чадъ Божі-ихъ* (Рим. 8, 21); и когда *будетъ слово написанное: пожерта*

бысть смерть побѣдою. Гдѣ ти, смерте, жало? гдѣ ти, аде, побѣда (1 Кор. 15, 54, 55)?

II. Въ подтвержденіе же той мысли, что, вслѣдъ за кончи-ною царства благодати, откроется новое царствіе Божіе, царство славы, въ которомъ Господь, купно со Отцемъ и Св. Духомъ, будетъ царствовать вѣчно, служить:

1. Съ одной стороны—а) слова Спасителя: *тогда* (т. е. не-посредственно послѣ всеобщаго суда и слѣд. кончины цар-ства благодати) *праведницы просвѣтятся, яко солнце, въ цар-ствіи Отца ихъ* (Матѣ. 13, 43); б) свидѣтельство св. Апостола Павла, что по воскресеніи мертвыхъ, *плоть и кровь царствія Божія наследити не могутъ* (1 Кор. 15, 50), *неправедницы цар-ствія Божія не наследятъ* (1 Кор. 6, 9).

2. Съ другой—слова: а) Ангела-благовѣстника Пресв. Дѣвѣ о Христѣ Спасителѣ: *царствію Его не будетъ конца* (Лук. 1, 33); б) Апостола Петра: *обильно приподается вамъ входъ въ вѣчное царство Господа нашего и Спаси Иисуса Христа* (2 Петр. 1, 11); в) Апостола Павла: *вѣрно слово: аще бо съ Нимъ умрохомъ, то съ Нимъ и оживемъ: аще терпимъ, съ Нимъ и воцаримся* (2 Тим. 2, 11, 12); г) наконецъ, Самого Спасителя въ Апока-липисѣ Іоанна Богослова: *побѣждающему дамъ състи со Мною на престолъ Моемъ, якоже и Азъ побѣдихъ, и спдохъ со Отцемъ Моимъ на престолъ Его* (—3, 21).

II.

О МЗДОВОЗДАЯНІИ ПОСЛѢ ВСЕОБЩАГО СУДА.

§ 190. Связь съ предыдущимъ и свойства этого мздовоздаянія.

Въ заключеніе всеобщаго суда праведный Судія произнесетъ Свой окончательный приговоръ и праведникамъ и грѣшникамъ,—скажетъ первымъ: *приидите благословеніи Отца Моего, наследуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра* (Матѣ. 25, 34); скажетъ послѣднимъ: *идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный, уготованный диаволу и ангеломъ его* (—41).



И тотчас *идутъ сіи въ муку вѣчную: праведницы же въ жи-
 вутъ вѣчный* (—46). Это мздовоздаяніе послѣ всеобщаго суда
 будетъ полное, совершенное, рѣшительное. Полное: т. е. не для
 одной только души человѣка, какъ послѣ частнаго суда,
 а для души вмѣстѣ и для тѣла,—для полнаго человѣка.
 Совершенное: потому что будетъ состоять не въ назначеніи
 только блаженства для праведниковъ и мученія для грѣшниковъ,
 какъ послѣ частнаго суда, а во всецѣломъ блаженствѣ и муче-
 ніи, соотвѣтственно заслугамъ каждаго. Рѣшительное: потому
 что для всѣхъ пребудетъ неизмѣннымъ во вѣки, и ни для кого
 изъ грѣшниковъ не останется никакой возможности освобод-
 иться когда либо изъ ада, какъ остается она для нѣкоторыхъ
 послѣ частнаго суда (Прав. Испов. ч. 1, отв. на вопр. 60, 68).

**§ 191. Мздовоздаяніе грѣшникамъ: а) въ чемъ будутъ
 состоять ихъ муки?**

Мученія, на которыя будутъ осуждены грѣшники правед-
 нымъ судомъ Божиимъ, Слово Божіе изображаетъ разными чер-
 тами и съ разныхъ сторонъ. Оно упоминаетъ:

1. Объ удаленіи грѣшниковъ отъ Бога и ихъ проклятiи. *Идите отъ Мене проклятiи* (Матѣ. 25, 41), скажетъ имъ гроз-
 ный Судія, *не вѣмъ васъ...*, *отступите отъ Мене вси дѣлатели неправды* (Лук. 13, 27). И это удаленіе отъ Бога и проклятiе
 будетъ для несчастныхъ само по себѣ величайшимъ наказа-
 ніемъ. Тогда настанетъ для нихъ смерть вторая (Апок. 20,
 14), смерть лютейшая въ вѣчномъ удаленіи отъ Источника
 жизни.

2. О томъ, что грѣшники будутъ лишены всѣхъ благъ цар-
 ствія небеснаго, которыхъ удостоятся праведники. Самъ Спа-
 ситель засвидѣтельствовалъ, что тогда, какъ *мнози отъ востокъ
 и западъ приидутъ и возлягутъ съ Авраамомъ, и Исаакомъ,
 и Иаковомъ въ царствiи небеснѣмъ, недостойные сынове царствiя
 изнани будутъ во тму кромѣшную* (Матѣ. 8, 11, 12) и,
 находясь въ мукахъ, будутъ зрѣть *Авраама издавеча и правед-
 никовъ на лонѣ его* (Лук. 16, 23).

3. О мѣстѣ, куда удалены будутъ грѣшники, и объ ихъ
 сообществѣ. Мѣсто это называется то *бездною*, страшною и
 для самихъ демоновъ (Лук. 8, 31), то *адомъ* (Лук. 16, 22),
 или *землею тмы вѣчныя, идѣже нѣсть свѣта* (Іов. 10, 22),
 то *иенною огненною* (Матѣ. 5, 22, 28), *пещiю огненною* (—13,
 50), *езеромъ огненнымъ и жупельнымъ* (Апок. 19, 20). И въ
 такомъ-то мѣстѣ грѣшники, въ продолженіе цѣлой вѣчности,
 не будутъ видѣть вокругъ себя никого, кромѣ отверженныхъ
 духовъ злобы, бывшихъ главною причиною ихъ гибели
 (Матѣ. 25, 41).

4. О внутреннихъ мученіяхъ грѣшниковъ во адѣ. Тогда
 исполнится на нихъ во всей обширности слово Апостола:
скорбѣ и тѣснота на всяку душу чловѣка, творящую злое
 (Рим. 2, 9). Воспоминаніе протекшей жизни, которую такъ
 безразсудно погубили они на порочныя дѣла, непрестанные
 укоры совѣсти за всѣ, когда либо сдѣланныя, беззаконія,
 позднее сожалѣніе о томъ, что не воспользовались Богодаро-
 ванными средствами ко спасенію, тягостнѣйшее сознаніе, что
 уже нѣтъ возможности покаяться, исправиться и спастися,—
 все будетъ терзать несчастныхъ непрестанно.

5. О внѣшнихъ мученіяхъ грѣшниковъ во адѣ. Эти муче-
 нія представляются въ Св. Писанiи подъ образомъ червя не-
 умирающаго, и гораздо чаще—огня неугасающаго. Христосъ
 Спаситель, предохраняя насъ отъ соблазновъ, сказалъ между
 прочимъ: *еще нога твоя соблажняется тѣ, отспцы ю: добрыѣ
 ти есть внити въ животъ хрому, неже дати нозѣ имущу свер-
 жему быти въ иенну, въ оны неугасающій: идѣже червь ихъ не
 умираетъ, и оны не угасаетъ* (Марк. 9, 45, 46; снес. 44, 48);
 въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ замѣтилъ, что богачъ, нахо-
 дящiйся по смерти своей во адѣ, *страждетъ во пламени*
 (Лук. 16, 24), и на всеобщемъ судѣ произнесетъ грѣшникамъ:
идите отъ Мене проклятiи во оны вѣчный (Матѣ 25, 41).
 Св. Апостолъ Павелъ также свидѣтельствуетъ, что будущій
 Судія живыхъ и мертвыхъ *во оны пламени* дастъ *отмщеніе
 невѣдущимъ Бога, и непослушающимъ благоуствованiя Господи
 нашего Исуса Христа* (2 Сол. 1, 8).



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии

6. О слѣдствіяхъ всѣхъ этихъ мученій, внутреннихъ и внѣшнихъ, каковы: плачь и скрежетъ зубовъ, отчаяніе, погибель вѣчная. *Ту будетъ плачь и скрежетъ зубовъ*, не разъ повторялъ Спаситель о гееннѣ (Матѣ. 8, 12; 13, 42. 50; 25, 30). *Между нами и вами*, сказалъ праведный Авраамъ богачу, находящемуся во адѣ, *пропасть велика утвердися, яко да хотящій прейти отсюда къ вамъ, не возмоутъ, ни иже отсюда, къ намъ переходятъ* (Лук. 16, 26). *Иже муку примутъ*, засвидѣтельствовалъ Апостолъ о грѣшникахъ, *погибель вѣчную* (2 Сол. 1, 9)

§ 192. б) Степени адскихъ мученій.

Впрочемъ, хотя всѣ грѣшники подвергнутся адскимъ мученіямъ, но не всѣ въ одинаковой степени: одни будутъ наказаны больше, другіе меньше, каждый соразмѣрно грѣхамъ своимъ. Эту истину ясно возвѣщаетъ Св. Писаніе. Христосъ Спаситель сказалъ, что *рабъ, вѣдѣвый волю господина своего, и не уготовавъ, ни сотворивъ по воли его, бѣнь будетъ многа. Невѣдѣвый же, сотворивъ же достойная ранами, бѣнь будетъ мало* (Лук. 12, 47. 48); что фарисеи, *иже спѣдаютъ дома вдовиць, и виною далече молятся: сіи примутъ лишіе осужденіе* (Лук. 20, 47); что *отрадіе будетъ земли Содомстѣй и Гоморрстѣй въ день судный, неже граду тому*, въ которомъ не примутъ Апостоловъ (Матѣ. 10, 15), а Тиру и Сидону *отрадіе, неже Хоразину и Вивсаидѣ* (—11, 21. 22). Св. Апостолъ училъ, что праведный Судія на всеобщемъ судѣ *воздастъ ко-еждо по дѣломъ его* (Рим. 2, 6).

§ 193. в) Вѣчность адскихъ мученій.

Но различаясь между собою по степени, мученія грѣшниковъ во адѣ нимало не будутъ различны по отношенію къ продолжительности: потому что для всѣхъ будутъ равно вѣчны и нескончаемы.

I. Св. Писаніе, дѣйствительно, изображаетъ эти мученія грѣшниковъ—

1. Вѣчными. Самъ Спаситель засвидѣтельствовалъ, что послѣ всеобщаго суда Онъ скажетъ грѣшникамъ: *идите отъ Мене проклятію во оны вѣчный...*, и *идутъ сіи въ муку вѣчную* (Матѣ. 25, 41. 46). Въ посланіи Апостола Іуды читаемъ: *Содома и Гоморра, и окрестныя ихъ грады, подобнымъ имъ образомъ преблудившия, и ходившия въ слѣдъ плоти иныя, предлежатъ въ показаніе огня вѣчнаго судъ подѣлшии* (—7). Апостолъ Павелъ выражается, что грѣшники *муку примутъ погибель вѣчную отъ лица Господня* (2 Сол. 1, 9). Въ Апокалипсисѣ говорится, что *дымъ мученія грѣшниковъ во вѣки вѣковъ восходитъ: и не имутъ покоя день и ночь* (14, 11), и что *дьяволъ и клеветы его, вмѣстѣ съ которыми и отыдутъ въ геенну грѣшники, мучени будутъ день и ночь во вѣки вѣковъ* (20, 10).

2. Нескончаемыми. Эту нескончаемость мученій грѣшниковъ—а) предсказалъ еще пророкъ Исаія: *червь ихъ не скончается, и оны ихъ не угаснетъ* (Исаія 66, 24); б) потомъ—св. Іоаннъ Предтеча, свидѣтельствуя о Христѣ Спасителѣ: *Емуже лопата въ руку Его, и отрѣбитъ умно Свое, и соберетъ шеницу Свою въ житницу: плевъ же сожжетъ огнемъ негасающимъ* (Матѣ. 3, 12); в) наконецъ, Самъ Спаситель въ слѣдующей сильной рѣчи: *ище соблажняетъ тя рука твоя, отъцы ю: добръе ти есть бѣднику (безъ руки) въ животъ внити, неже объ руку имущу внити въ геенну, во оны неугасающій: идѣже червь ихъ не умираетъ, и оны не угасаетъ* (Марк. 9, 43—48).

II. Православная Церковь всегда вѣровала, что мученія адскія будутъ вѣчны. Вѣру свою она выразила—а) торжественно на пятомъ вселенскомъ Соборѣ, когда осудила лжеученіе Оригеново, будто демоны и нечестивые люди будутъ страдать во адѣ только до опредѣленнаго времени, и за тѣмъ снова будутъ восстановлены въ свое первобытное, невинное состояніе; б) также въ символѣ Аѳанасіевомъ, гдѣ читаемъ: „благая содѣявшіи пойдутъ въ жизнь вѣчную; злая же въ огонь вѣчный“.



94. Мздовоздаяніе праведникамъ: а) въ чемъ будетъ состоять ихъ блаженство.

Сколько, съ одной стороны, мрачными чертами изображено слово Божіе участь грѣшниковъ послѣ всеобщаго суда: только же, съ другой, свѣтлыми и радостными участь праведниковъ.

1. Они наследуютъ *уготованное имъ царство отъ сложенія міра* (Матѣ. 25, 34), — царство, которое называется также царствомъ небеснымъ (Матѣ. 5, 3. 10), царствомъ Божіимъ (Марк. 9, 47), царствомъ Отца (Матѣ. 13, 43), царствомъ Господа Иисуса Христа (2 Петр. 1, 11); называется еще градомъ Бога живаго (Евр. 12, 22), домомъ Отца (Іоан. 14, 2).

2. Въ этомъ царствѣ, градѣ, домѣ Божіемъ первымъ источникомъ блаженства для праведниковъ будетъ постоянное ихъ пребываніе, сожителство съ Самимъ Богомъ и Господомъ Иисусомъ Христомъ, и постоянное соучастіе въ Божественной славѣ, сколько то возможно для твари. *Иду, говорилъ Спаситель ученикамъ Своимъ предъ Своимъ отшествіемъ изъ міра, уготовати мѣсто вамъ. И еще уготовлю мѣсто вамъ, паки прииду и поиму вы къ Себѣ: да, идъже есмь Азъ, и вы будете* (Іоан. 14, 1—3). И потомъ—въ молитвѣ ко Отцу: *Отче, ихже далъ еси Мнѣ, хошу, да идъже есмь Азъ, и тѣи будутъ со Мною: да видятъ славу Мою, юже далъ еси Мнѣ, яко возлюбилъ Мя еси прежде сложенія міра* (Іоан. 17, 24). Наконецъ, въ Апокалипсисѣ засвидѣтельствовалъ: *побѣждающему дамъ състи со Мною на престолѣ Моемъ, якоже и Азъ побѣдихъ, и съдохъ съ Отцемъ Моимъ на престолѣ Его* (—3, 21). Св. Апостолъ Павелъ писалъ христіанамъ: *вѣрно слово: еще бо съ Нимъ умрохомъ, то съ Нимъ и оживемъ: еще терпимъ, съ Нимъ и воцаримся* (2 Тим. 2, 11. 12), и тако всегда съ Господемъ будемъ (1 Сол. 4, 17). Тогда праведники явятся дѣйствительно *наследницы убо Богу, снаследницы же Христу* (Римл. 8, 17).

3. Пребывая постоянно съ Господомъ въ царствіи небесномъ, праведники удостоятся зрѣть Тріипостаснаго лицомъ къ

лицу: *блаженнѣе чистіи сердцемъ, яко тѣи Бога узрять* (Матѣ. 5, 8). И въ этомъ лицезрѣніи Всесовершеннаго будутъ непрестанно обрѣтать—

а) Полное удовлетвореніе для своего ума, жаждущаго истины: *видимъ нынѣ (Бога), говоритъ св. Апостолъ, якоже зеркаломъ въ изданіи, тогда же лицемъ къ лицу: нынѣ разумлю отчасти, тогда же познаю, якоже и познамъ быхъ* (1 Кор. 13, 12). *Тогда, еже отчасти, упразднится* (—10), *вѣра* упразднится, и настанетъ одно непосредственное *видѣніе* (2 Кор. 5, 7).

б) Полное удовлетвореніе для своей воли, жаждущей добра: *блаженнѣе алчущіи и жаждущіи правды, яко тѣи насытятся* (Матѣ. 5, 6). По мѣрѣ того, какъ праведники болѣе и болѣе будутъ созерцать и постигать умомъ своимъ совершенства Всесовершеннаго, они болѣе и болѣе будутъ воспламеняться къ Нему любовью, которая, по слову Апостола, *николиже отступаетъ* (1 Кор. 13, 8), болѣе и болѣе усовершеняется въ безусловномъ повиновеніи Его святѣйшей волѣ и въ правдивномъ уподобленіи Ему: *возлюбленіи*, говорилъ св. Іоаннъ Богословъ, *нынѣ чѣда Божія есмь, и не у явися, что будемъ: вѣлы же, яко, егда явится, подобни Ему будемъ, ибо узримъ Его, якоже естъ* (1 Іоан. 3, 2. 3).

в) Полное удовлетвореніе для своего сердца, жаждущаго блаженства. Ибо чрезъ самую любовь свою удостоятся ближайшаго общенія и единенія съ Богомъ, источникомъ блаженства: *Богъ любви естъ, и пребывая въ любви, въ Бозѣ пребываетъ, и Бозъ въ немъ пребываетъ* (1 Іоан. 4, 16). Тогда-то исполнятся на нихъ, во всей силѣ, слова Спасителя: *да вси едино будутъ, якоже Ты, Отче, во Мнѣ, и Азъ въ Тебѣ, да и тѣи въ Насъ едино будутъ... Азъ въ нихъ, и Ты во Мнѣ, да будутъ совершени во едино* (Іоан. 17, 21. 23).

4. Блаженному состоянію праведниковъ по душѣ будетъ соответствовать въ царствіи небесномъ состояніе ихъ по тѣлу. Кромѣ того, что ихъ тѣла, какъ мы уже видѣли, возстанутъ для будущей жизни *нетлѣнными, славными или свѣтоносными, сильными, духовными* (§ 184), они будутъ изъяты отъ всѣхъ

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
<http://Lib.kdais.kiev.ua>



Подготавлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии http://Lib.kdais.kiev.ua

ждь жизни настоящей: *Не взалмутъ ктому, говоритъ тайно-прителъ о Святыхъ на небеси, ниже вжаждутъ, не имать же плоти на нихъ солнце, ниже всякъ зной* (Апок. 7, 16). *И отъметъ Богъ всяку слезу отъ очю ихъ, и смерти не будетъ тому: ни плача, ни вопля, ни болъзни не будетъ ктому* —21, 4).

5. Ко всему этому присовокупится ближайшее, блаженнѣйшее соотношеніе праведниковъ между собою и съ Ангелами. Ибо всѣ не только приступать, но и дѣйствительно пріобщатся ко граду Бога живаго, *Иерусалиму небесному и глмамъ Ангеловъ, торжеству и Церкви первородныхъ, на небельхъ написанныхъ* (Евр. 12, 22. 23); всѣ *возлмутъ со Авраамомъ, и Исаакомъ, и Иаковомъ въ царствіи небесныхъ* (Матѣ. 8, 11); всѣ *едино будутъ* (Іоан. 17, 21), будучи связаны между собою узами чистѣйшей взаимной любви, какъ дѣти одного общаго Отца, Который будетъ *всяческая во всѣхъ* (1 Кор. 15, 28).

6. Вообще же блаженное состояніе праведниковъ на небеси будетъ таково, что нынѣ мы ни представить, ни изобразить его не можемъ: *иже око не видѣ, и узо не слыша, и на сердце чельвкы не въздоша, яже уготови Богъ любящимъ Его* (1 Кор. 2, 9; снес. 1 Іоан. 3, 2).

§ 195. б) Степени блаженства праведниковъ:

Блаженство праведниковъ на небеси, общее для всѣхъ ихъ, будетъ, однакожь, имѣть свои степени, соответственно нравственному достоинству каждаго. Эта истина, вытекающая изъ самаго понятія о безконечномъ правосудіи Божіемъ, о различіи заслугъ праведниковъ и о неодинаково-раскрывшейся въ нихъ способности къ наслажденію блаженствомъ,—ясно засвидѣтельствована въ Св. Писаніи. Ее выразилъ Господь Іисусъ, когда сказалъ: *въ дому Отца Моего обители многи суть* (Іоан. 14, 2), и еще: *пріити имать Сынъ Человѣческой во славу Отца Своего, со Ангелы Своими: и тогда воздастъ комуждо по дляніемъ ею* (Матѣ. 16, 27); *пріемляй пророка во имя пророче,*

мзду пророчу пріиметь: и приемляй праведника во имя правед-ниче, мзду праведнику пріиметь: и иже аще напоитъ единачо отъ малыхъ сихъ чашею студены воды, токмо во имя ученика, аминь глаголю вамъ, не поубитъ мзды своея (Матѣ. 10, 41. 42). Столько же опредѣленны слова св. Апостола Павла: *кійждо свою мзду пріиметь по своему труду* (1 Кор. 3, 8); *спяй скудостію, скудостію и пожнетъ: а спяй о благословеніи, о благо-словеніи и пожнетъ* (2 Кор. 9, 6).

196. в) Вѣчность блаженства праведниковъ.

Если мученія грѣшниковъ во адѣ представляются страшными особенно потому, что никогда не будутъ имѣть конца: то, съ другой стороны, и блаженство праведниковъ на небеси становится еще вожделѣннѣе отъ того, что точно также будетъ нескончаемо во вѣки. Въ Св. Писаніи это блаженство—

1. Прямо называется вѣчнымъ. И именно—а) вѣчнымъ животомя: *и азъ животь вѣчный дамъ имъ, и не погибнуть во вѣки* (Іоан. 10, 28); *и сіе есть обѣтованіе, еже Самъ обѣща намъ, животь вѣчный* (1 Іоан. 2, 25); *и идутъ... праведницы въ животь вѣчный* (Матѣ. 25, 46); б) вѣчнымъ царствомъ Іисуса Христа: *сице бо обильно приодастъ вамъ входъ въ вѣчное царство Господа нашего Спаси Іисуса Христа* (2 Петр. 1, 11); в) вѣчнымъ спасеніемъ: *аще и Сынъ баше, обаче навиче отъ сихъ, яже пострада, послушанію. И совершився бысть всѣмъ послушающимъ Его виновенъ спасенія вѣчнаго* (Евр. 5, 8. 9); г) вѣчнымъ наслѣдіемъ: *сею ради новому завету Ходатай есть, да смерти бывшей, во искупленіе преступлений бывшихъ въ первомъ заветѣ, обѣтованіе вѣчнаго наслѣдія пріимуть званіи* (—9, 15); д) вѣчною славою въ противоположность временнымъ страданіямъ и печалямъ: *Богъ всякія блаодати, призавый васъ въ вѣчную Свою славу о Христѣ Іисусѣ, мало пострадавшихъ, Той да совершитъ вы, да утвердитъ, да укрѣпитъ, да оснуеть* (1 Петр. 5, 10).

2. Представляется подъ такими образами, которые показываютъ, что оно никогда не будетъ имѣть конца. Представляется,



Підготовлено для онлайн бібліотеки Київської Духовної Академії і Семінарії
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

якъ сокровище неоскудѣвающее на небеси: *сотворите себѣ талицу не ветшающую, сокровище неоскудѣмо на небесѣхъ, якоже тать не приближается, ни моль растлѣваетъ* (Лук. 12, 33), б) какъ пребывающее, постоянное имѣніе на небеси: *вѣкъ моймъ спострадасте, и разграбленіе имѣній вашихъ съ радостію пріяте, вѣдающе имѣти себѣ имѣніе на небесѣхъ прѣвѣвающее и лучшее* (Евр. 10, 34); в) какъ наслѣдіе нетлѣнное и неувядаемое: *благословенъ Богъ и Отець Господа нашего Іисуса Христа, Иже по многій Своей милости порождаетъ насъ во упованіе живо воскресеніемъ Іисусъ Христовымъ отъ мертвыхъ, въ наслѣдіе нетлѣнно и нескверно и неувядаемо, соблюденно на небесѣхъ васъ ради* (1 Петр. 1, 3, 4); г) какъ неувядаемый вѣнецъ славы: *явльшуся пастыреначальнику, пріимете неувядаемый славы вѣнецъ* (—5, 4); д) какъ всегдашнее пребываніе со Христомъ: *и тако всегда съ Господемъ будемъ* (1 Сол. 4, 17).



ОГЛАВЛЕНІЕ.

ВВЕДЕНІЕ.

§§ 1—6. Понятіе о христіанскомъ православно-догматическомъ Богословіи. Мѣсто догматовъ въ ряду другихъ христіанскихъ истинъ, понятіе о христіанскихъ православныхъ догматахъ и ихъ существенныя свойства. Различіе христіанскихъ православныхъ догматовъ. Источникъ и образцы христіанскаго православно-догматическаго Богословія. Научный характеръ и методъ христіанскаго православно-догматическаго Богословія. Раздѣленіе и подраздѣленіе христіанскаго православно-догматическаго Богословія

СТРАН.

3—13

ЧАСТЬ I.

О Богѣ и общемъ отношеніи Его къ міру и человѣку.

ОТДѢЛЪ I.

О Богѣ.

§§ 7—8. Характеръ нашего познанія о Богѣ, по ученію православной Церкви. Сущность и раздѣленіе православнаго ученія о Богѣ

14—15

Глава I. О Богѣ, единомъ въ существѣ.

§§ 9—15. Ученіе Церкви о Богѣ, единомъ въ существѣ, и содержаніе этого ученія. Понятіе о существѣ Божиѣмъ: Богъ есть Духъ. Понятіе о существенныхъ свойствахъ Божіихъ и раздѣленіе ихъ. Свойства существа Божія вообще. Свойства ума Божія. Свойства воли Божіей. Истина единства Божія по существу.

15—34

Глава 2. О Богѣ, троичномъ въ Лицахъ.

§ 16. Ученіе Церкви о Пресв. Троицѣ и составъ этого ученія

34—35

I. О троичности Лицъ въ Богѣ, при единствѣ существа.

§§ 17—22. Смыслъ церковнаго ученія о семь догматахъ. Указанія на таинство Пресв. Троицы въ Вѣтхомъ Завѣтѣ. Свидѣтельства новаго



Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
<http://Lib.kdais.kiev.ua>

ства: а) о тричности Лиць въ Богѣ и вмѣстѣ о единствѣ Ихъ существъ; б) о дѣйствительной личности трехъ Божескихъ Лиць; о единствѣ и нераздѣльности существа трехъ Божескихъ Лиць. Сравненіе древней церкви въ таинство Пресв. Троицы 36—46

II. О равенствѣ и единосущіи Божескихъ Лиць.

§§ 23—26. Смысль церковнаго ученія о семъ догматѣ. Божество Сына и Его единосущіе со Отцемъ. Божество Св. Духа и Его единосущіе со Отцемъ и Сыномъ 46—56

III. О различіи Божескихъ Лиць по личнымъ Свойствамъ.

§§ 27—30. Ученіе церкви о семъ догматѣ. Личное свойство Бога Отца. Личное свойство Бога Сына. Личное свойство Бога Духа Святаго. 56—61

ОТДѢЛЪ II.

О Богѣ, какъ Творцѣ и Промыслителѣ.

§ 31. Ученіе Церкви и составъ этого отдѣла 61—62

Глава I. Объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ міру вообще.

I. Богъ-Творецъ міра.

§§ 32—37. Понятіе о твореніи; Богъ сотворилъ міръ; міръ существуетъ не отъ вѣчности. Участіе вѣхъ Лиць Пресв. Троицы въ дѣлѣ творенія. Какъ Богъ сотворилъ міръ. Въ какомъ порядкѣ Богъ сотворилъ главные виды Своихъ твореній. Почему и съ какою цѣлю Богъ сотворилъ міръ. Совершенство творенія Божія. 63—72

II. Богъ Промыслитель міра.

§§ 38—41. Понятіе о промыслѣ Божіемъ, его дѣйствія и виды. Дѣйствительность промысла Божія. Дѣйствительность каждаго изъ дѣйствій промысла Божія и обоихъ его видовъ. Участіе вѣхъ Лиць Пресв. Троицы въ дѣлѣ промышленности. 72—77

Глава II. Объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ міру духовному.

§ 42. Раздѣленіе міра духовнаго на духовъ добрыхъ и злыхъ и отношеніе Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ тѣмъ и другимъ. 78

I. Отношеніе къ духамъ добрымъ или ангеламъ.

§§ 43—48. Понятіе объ ангелахъ, достовѣрность ихъ бытія и происхожденія ихъ отъ Бога. Природа ангеловъ. Число ангеловъ и сте-

пени: небесная іерархія. Богъ содѣйствуетъ ангеламъ добрымъ. Богъ управляетъ ангелами добрыми: а) служеніе ихъ Богу; б) служеніе ангеловъ людямъ: ангелы-хранители. 78—87

II. Отношеніе къ духамъ злымъ.

§§ 49—53. Разныя названія духовъ злыхъ и достовѣрность ихъ бытія. Злые духи сотворены отъ Бога добрыми, но сами содѣлались злыми. Природа злыхъ духовъ и ихъ число. Богъ только попускаетъ дѣятельность злыхъ духовъ. Богъ ограничилъ и ограничиваетъ дѣятельность злыхъ духовъ, направляя ее, притомъ, къ добрымъ послѣдствіямъ 88—95

Глава III. Объ отношеніи Бога, какъ Творца и Промыслителя, къ человѣку.

I. Отношеніе къ человѣку Бога-Творца.

§§ 54—60. Ученіе Церкви и части этого ученія. Сущность и смыслъ Моисеева сказанія о происхожденіи отъ Бога первыхъ людей, Адама и Евы. Происхожденіе отъ Адама и Евы всего рода человѣческаго. Составъ человѣка. Свойства человѣческой души; образъ и подобіе Божіе въ человѣкѣ. Назначеніе человѣка. Совершенство первозданнаго человѣка, или способность его къ своему назначенію 96—106

II. Отношеніе къ человѣку Бога-Промыслителя.

§§ 61—70. Ученіе Церкви и части этого ученія. Промышленіе Божіе о первозданномъ человѣкѣ и данная ему заповѣдь. Самовольное паденіе человѣка: образъ и причины этого паденія. Слѣдствія паденія нашихъ прародителей. Переходъ грѣха прародителей на весь родъ человѣческій, понятіе о первородномъ грѣхѣ и его слѣдствіяхъ. Дѣйствительность первороднаго грѣха, его всеобщность и способъ распространенія. Слѣдствія прародительскаго грѣха въ насъ. Богъ не пересталъ промышленъ о человѣкѣ и по его паденіи: а) Богъ промышленъ о царствѣ и народахъ; б) Богъ промышленъ объ отдѣльныхъ людяхъ и, въ особенности, о праведникахъ. Способы промышленія Божія о человѣкѣ и переходъ къ слѣдующей части 106—124

ЧАСТЬ II.

О Богѣ-Спасителѣ и особенномъ отношеніи Его къ человѣческому роду.

ОТДѢЛЪ I.

О Богѣ-Спасителѣ.

§ 71. Ученіе Церкви и части этого ученія. 125—126



Глава I. О Богѣ, какъ Спаситель нашемъ вообще.

§§ 72—77. Одинъ только Богъ могъ спасти или возстановить челоѣка, падшаго, но еще сохранившаго способность къ возстановленію. Средство, избранное Богомъ для возстановленія или спасенія челоѣка и значеніе этого средства. Участіе всѣхъ Лицъ Пресв. Троицы въ дѣлѣ челоѣческаго спасенія и почему воплотился для сего именно Сынъ. Побужденіе къ дѣлу спасенія и цѣль пришествія на землю Сына Божія. Вѣчное предопредѣленіе спасенія, и почему не скоро пришелъ на землю Искупитель. Приготовленіе Богомъ рода челоѣческаго къ принятію Искупителя и вѣра въ Него во всѣ времена 126—138

Глава 2. О Христѣ—Спаситель въ особенности.

§ 78. Ученіе Церкви и составъ этого ученія 139

Членъ I. О Лицѣ Иисуса Христа.

§ 79. Ученіе Церкви и составъ ученія. 139—140

I. О двухъ естествахъ въ Иисусѣ Христѣ.

§§ 80—83. Господь Иисусъ имѣеть естество Божеское и есть именно Сынъ Божій. Господь Иисусъ имѣеть естество челоѣческое и есть именно Сынъ Дѣвы Маріи. Господь Иисусъ родился по челоѣчеству сверхъ-естественнымъ образомъ, и Пресв. Матерь Его есть Приснодѣва. Господь Иисусъ есть челоѣкъ безгрѣшный 140—150

II. О единствѣ Ипостаси во Иисусѣ Христѣ.

§§ 84—88. Дѣйствительность соединенія во Христѣ двухъ естествъ во единую Ипостась. Образъ ипостаснаго соединенія во Христѣ двухъ естествъ. Слѣдствія ипостаснаго соединенія двухъ естествъ во Иисусѣ Христѣ: а) по отношенію къ Нему Самому; б) по отношенію къ Пресв. Дѣвѣ, Матери Господа Иисуса; в) по отношенію къ Пресв. Троицѣ 150—162

Членъ II. О совершеніи Иисусомъ Христомъ нашего спасенія.

§ 89. Ученіе Церкви и раздѣленіе этого члена 162—163

I. О пророческомъ служеніи Иисуса Христа.

§§ 90—94. Понятіе о пророческомъ служеніи Иисуса Христа и истина сего служенія. Какъ совершилъ Господь Иисусъ Свое пророческое служеніе, и сущность Его проповѣди. Иисусъ Христосъ преподавалъ законъ новый, совершеннѣйшій, въ замѣнъ закона Моисеева. Иисусъ Христосъ преподавалъ законъ для всѣхъ людей и на всѣ времена. Иисусъ Христосъ преподавалъ законъ единый спасительный, и слѣд. необходимый для достиженія жизни вѣчной 163—171

II. О первосвященническомъ служеніи Иисуса Христа.

§§ 95—100. Связь съ предыдущимъ, понятіе о первосвященническомъ служеніи Иисуса Христа, и истина сего служенія. Какъ совершилъ Господь Иисусъ Свое первосвященническое служеніе? Состояніе Его истощанія. Въ особенности смерть Иисуса Христа, какъ искупительная за насъ жертва. Раскрытіе самаго способа нашего искупленія смертію Иисуса Христа. Обширность искупительныхъ дѣйствій смерти Христовой. Слѣдствіе крестныхъ заслугъ I. Христа по отношенію къ нему Самому: состояніе Его прославленія. 171—185

III. О царскомъ служеніи Иисуса Христа.

§§ 101—105. Связь съ предыдущимъ, понятіе о царскомъ служеніи Иисуса Христа и истина сего служенія. Въ какихъ дѣйствіяхъ выразилось царское служеніе Иисуса Христа? Его чудеса. Нисшествіе Иисуса Христа во адъ и побѣда надъ адомъ. Воскресеніе I. Христа и побѣда надъ смертію. Вознесеніе I. Христа на небеса и отверстіе для всѣхъ, вѣрующихъ въ Него, царства небеснаго 185—191

ОТДѢЛЪ II.

О Богѣ, какъ Освятитель и какъ Судія и Мздовоздатель.

Глава I. О Богѣ, какъ Освятитель.

§§ 106—107. Связь съ предыдущимъ; понятіе объ освященіи челоѣка и участіе всѣхъ Лицъ Пресв. Троицы въ дѣлѣ этого освященія. Ученіе Церкви о Богѣ, какъ Освятитель и части этого ученія. 191—194

Членъ I. О благодати Божіей.

§ 108. Понятіе о благодати Божіей, ея виды и составъ члена . . . 194—196

I. О необходимости благодати Божіей для освященія челоѣка.

§§ 109—113. Ученіе Церкви и части этого ученія. Необходимость благодати для освященія челоѣка вообще. Необходимость благодати для вѣры и для самаго начала вѣры, для самаго обращенія челоѣка къ христіанству. Необходимость благодати для добродѣтели челоѣка, по обращеніи его къ христіанству. Необходимость благодати для пребыванія челоѣка въ вѣрѣ и добродѣтели христіанской до конца жизни. 196—204

II. О всеобщности благодати и отношеніи ея къ свободѣ челоѣка.

§§ 114—118. Части ученія. Благодать Божія простирается на всѣхъ людей, а не на однихъ предопредѣленныхъ къ праведности и вѣчному блаженству. Предопредѣленіе Божіе однихъ къ



одному блаженству, другихъ къ вѣчному осужденію, условно и
 оповіається на предвѣдніи того, воспользуются ли, или не восполь-
 зуются они благодатію. Благодать Божія не стѣсняетъ свободы чело-
 вѣка, а дѣйствуетъ на нее неопредѣлимо. Человѣкъ дѣятельно участвуетъ
 тому, что совершается въ немъ и чрезъ него благодать Божія 204—210

III. О существѣ и условіяхъ самаго освященія чело- вѣка благодатію Божіею.

§§ 119—122. Части ученія. Освященіе чело-
 вѣка состоитъ въ томъ, что онъ дѣйствительно очищается отъ грѣховъ благодатію Божіею
 и содѣлывается праведнымъ и сватымъ. Вѣра есть первое условіе
 со стороны чело-
 вѣка для его освященія и слѣд. спасенія. Кромѣ
 вѣры, для освященія и спасенія чело-
 вѣка, требуются отъ него еще
 добрыя дѣла 210—217

Часть 2. О Св. Церкви.

§§ 123—133. Разные смыслы слова: Церковь и смыслъ, въ ка-
 комъ будетъ излагаться ученіе о ней. Основаніе Церкви Господомъ
 Иисусомъ Христомъ. Члены Церкви Христовой: кто принадлежит и
 кто не принадлежит къ ней. Цѣль Христовой Церкви и данныя ей
 для цѣли средства. Составъ Церкви: паства и Богоучрежденная
 иерархія; ихъ взаимное отношеніе. Три Богоучрежденные степени
 церковной иерархія и ихъ различіе между собою. Отношеніе степеней
 иерархія между собою и къ паствѣ. Средоточіе церковной власти.
 Глава Церкви—Господь Иисусъ. Существо и существенныя свойства
 Церкви. Въ Церкви Христовой спасенія нѣтъ 217—240

Часть 3. О таинствахъ Церкви.

§ 134. Понятіе о таинствахъ и ихъ число, по ученію православ-
 ной Церкви. 241

I. О таинствѣ крещенія.

§§ 135—140. Мѣсто таинства крещенія въ ряду прочихъ таинствъ
 и понятіе о немъ. Божественное установленіе таинства крещенія.
 Видимая сторона таинства крещенія. Невидимыя дѣйствія таинства
 крещенія, и его неповторяемость. Необходимость крещенія для всѣхъ;
 крещеніе младенцевъ; крещеніе кровію. Кто можетъ совершать кре-
 щеніе, и что требуется отъ крещаемыхъ? 242—251

II. О таинствѣ муропомазанія.

§§ 141—145. Связь съ предвѣднимъ, мѣсто таинства муропо-
 мазанія въ ряду прочихъ и понятіе о семъ таинствѣ. Божественное
 установленіе таинства муропомазанія, его отдѣльность отъ крещенія
 и самостоятельность. Видимая сторона таинства муропомазанія.
 Невидимыя дѣйствія таинства муропомазанія и его неповторяемость.
 Кому принадлежитъ право совершать таинство муропомазанія, надѣ
 къмъ и когда оно должно быть совершаемо? 251—260

III. О таинствѣ Евхаристіи или причащенія.

§§ 146—154. Связь съ предвѣднимъ, понятіе о таинствѣ Евха-
 ристіи и его превосходство. Божественное установленіе о таинствѣ
 Евхаристіи и самое его установленіе. Видимая сторона таинства Евха-
 ристіи. Невидимое существо таинства Евхаристіи: а) дѣйствительность
 присутствія І. Христа въ семъ таинствѣ; б) образъ и слѣдствія при-
 сутствія І. Христа въ таинствѣ Евхаристіи. Кто можетъ совершать
 таинство Евхаристіи; кто—причащаться сему таинству, и въ чемъ
 должно состоять приготовленіе къ нему? Необходимость причащенія
 Евхаристіи, и имен-
 но подъ обоими видами, и плоды таинства. Евха-
 ристіи, какъ жертва; а) истинность или дѣйствительность сей жертвы;
 б) отношеніе сей жертвы къ жертвѣ крестной и свойства. 261—286

IV. О таинствѣ покаянія.

§§ 155—160. Связь съ предвѣднимъ и понятіе о таинствѣ покая-
 нія. Божественное установленіе и дѣйствительность таинства покаянія.
 Кто можетъ совершать таинство покаянія, и кто—приступать къ
 нему? Что требуется отъ приступающихъ къ таинству покаянія? Ви-
 димая сторона таинства покаянія, невидимыя его дѣйствія и ихъ
 обширность. Епитимія, ихъ происхожденіе въ Церкви, значеніе и
 спасительныя дѣйствія 286—295

V. О таинствѣ елеосвященія.

§§ 161—164. Связь съ предвѣднимъ, понятіе объ елеосвященія и
 его названія. Божественное установленіе таинства елеосвященія, его
 дѣйствительность и употребленіе въ Церкви. Кому и къмъ можетъ
 быть преподаваемо таинство елеосвященія? Видимая сторона таинства
 елеосвященія и его невидимыя, благодатныя дѣйствія 295—301

VI. О таинствѣ брака.

§§ 165—169. Связь съ предвѣднимъ; бракъ, какъ установленіе
 Божіе, и его цѣль, понятіе о бракѣ, какъ таинствѣ. Божественное
 установленіе таинства брака и его дѣйствительность. Видимая сторона
 таинства брака и невидимыя дѣйствія. Кто можетъ совершать таин-
 ство брака, и что требуется отъ приступающихъ къ этому таинству?
 Свойства христіанскаго брака, освящаемаго таинствомъ 301—311

VII. О таинствѣ священства.

§§ 170—173. Связь съ предвѣднимъ; священство, какъ особое
 Богоучрежденное служеніе въ Церкви (иерархія) и его три степени;
 понятіе о священствѣ, какъ таинствѣ. Божественное установленіе и
 дѣйствительность таинства священства. Видимая сторона таинства
 священства, его невидимыя дѣйствія и неповторяемость. Кто можетъ
 совершать таинство священства, и что требуется отъ приступающихъ
 къ нему? 311—316

Голосовано для онлайн бібліотеки Київської Духовної Академії і Семинарії http://Lib.kdais.kiev.ua



Глава 2. О Богѣ, какъ Судии и Мздовоздаятель.

§ 174. Связь съ предъидущимъ; понятие о Богѣ, какъ Судии и Мздовоздаятель, и составъ церковнаго о семъ ученія. 317—318

*Членъ 1. О Богѣ какъ Судии и Мздовоздаятель для
каждою челоуька порознь.*

1. О частномъ судѣ.

§§ 175—176. Обстоятельство, предваряющее частный судъ: смерть челоуька. Дѣйствительность частнаго суда. 318—321

2. О мздовоздаянii послѣ частнаго суда.

§§ 177—182. Ученіе православной Церкви и составъ этого ученія. Мздовоздаяніе праведникамъ: а) прославленіе ихъ на небеси—въ Церкви торжествующей. б) Прославленіе праведниковъ на землѣ—въ Церкви воинствующей: аа) почитаніе и призываніе Святыхъ, бб) Почитаніе св. мощей и другихъ останковъ угоуьниковъ Божіихъ и почитаніе св. иконъ. Мздовоздаяніе грѣшникамъ: а) ихъ наказаніе во адѣ. б) Возможность для нѣкоторыхъ грѣшниковъ получать облегченіе и даже освобожденіе отъ наказаній адскихъ, по молитвамъ Церкви. 321—344

*Членъ 2. О Богѣ, какъ Судии и Мздовоздаятель для
всего рода челоуьческаго.*

1. О всеобщемъ судѣ.

§§ 183—189. Связь съ предъидущимъ, день всеобщаго суда, неизвѣстность этого дня и признаки его приближенія, въ особенности явленіе Антихриста. Событія, имѣющія совершиться въ день всеобщаго суда и ихъ распорядокъ. Предварительныя обстоятельства всеобщаго суда: а) пришествіе Господа — Судии живыхъ и мертвыхъ; б) воскресеніе мертвыхъ и измѣненіе живыхъ. Самый судъ всеобщій: его дѣйствительность, образъ и свойства. Сопутствующія обстоятельства всеобщаго суда: а) кончина міра; б) кончина благодатнаго царства Христова и начало царства славы. 344—359

2. О мздовоздаянii послѣ всеобщаго суда.

§§ 190—196. Связь съ предъидущимъ и свойства этого мздовоздаянiя. Мздовоздаяніе грѣшникамъ: а) въ чемъ будутъ состоять ихъ муки? б) степени адскихъ мученій; в) вѣчность адскихъ мученій. Мздовоздаяніе праведникамъ: въ чемъ будетъ состоять ихъ блаженство? б) степени блаженства праведниковъ; а) вѣчность блаженства праведниковъ. 359—368

РУКОВОДСТВО
к изученію
христианскаго, православно-догматическаго
БОГОСЛОВІЯ

Репринтное издание

Подписано в печать 10.03.97 г. Формат 60×90¹/16. Печать офсетная.
Бумага офсетная. Усл. печ. л. 24. Тираж 10 000 экз. Зак. 19.

Центр изучения, охраны и реставрацiи наследия священника
Павла Флоренскаго.

Изд. лицензия ЛР № 062499 от 07.04.93 г.
ТОО «Купина».

ОАО «Санкт-Петербургская типографія № 6».
193144, Санкт-Петербург, ул. Моисеенко, д. 10.

Подготовлено для онлайн библиотеки Киевской Духовной Академии и Семинарии
http://Lib.kdais.kiev.ua